



على المختصر للقدوري علام مرسم المعلم المعلم المحاديث كاعظم أخيره

شارح

حَضَى وَلَا اللَّهُ مِنْ اللَّالِي مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّ

البُحزء الثَّالِثُ

(اس جلد میں ہیں)

كتاب النكاح والرضاع والطلاق وباب الرجعة وكتاب الايلاء والخلع والظهار واللعان والعدة والنفقات والعتاق وباب التدبير والاستيلاد وكتاب المكاتب والولاء والجنايات والديات وباب القسامة وكتاب المعاقل والحدود و باب حد الشرب وحد القذف وكتاب السرقة وقطاع الطريق وكتاب الاشربة

ناشر:

KHATME NUBUWWAT ACADEMY

387 Katherine Road, Forest Gate, London E7 8LT United Kingdom.

Ph: 020 8471 4434 - Mobile: 07984 864668 - 07958 033404

E-mail: khatmenubuwwat@hotmail.com

صفحتمبر ۲

توجه فرمائيں (

میں ثمر الدین قامی اس کتاب کی اشاعت کے جمط میں میں میں المان اللہ میں اللہ میں اللہ میں اللہ میں اللہ میں اللہ

محتر م عبدالرحمان لیعقوب با داصاحب کودی رہاہوں۔ آئندہ اس کتاب کی اشاعت یا اس سے اقتباس کے وہی مجاز ہیں۔ بصورت دیگر میں قانونی کا روائی کاحق محفوظ رکھتا ہوں۔

نام كتاب : الشرح الثميرى على المختصر القدورى (الجزء الثالث)

نام شارح: مولانا ثمير الدين قاسى

اشر : ختم نبوت اکیرمی (اندن)

باجتمام : (مولانا) سبيل عبدالرطن باوا (لندن)

(فاضل جامعة العلوم الاسلامية علامه بنوري ثاؤن ،كراجي)

مطبوعه بمبشر پرنٹر۔بشیر مارکیٹ ناظم آبادنمبر 2،کراچی موبائل: 3218149-0334

شارح کا پته:

MOULANA SAMIRUDDIN QASIMI

70 Stamford Street, Old Trafford Manchester M16 9LL, United Kingdom.

ناشر:

KHATME NUBUWWAT ACADEMY

387 Katherine Road, Forest Gate, London E7 8LT United Kingdom.

Ph: 020 8471 4434 - Mobile: 07984 864668 - 07958 033404

E-mail: khatmenubuwwat@hotmail.com

مفح نمبر سا

<u> ملنے کے پتے —</u>

KHATME NUBUWWAT ACADEMY

387 Katherine Road, Forest Gate, London E7 8LT United Kingdom.

Ph: 020 8471 4434 - Mobile: 07984 864668 - 07958 033404

E-mail: khatmenubuwwat@hotmail.com

......☆......

اسلامي كتب خانه

علامه بنوری ٹاؤن، کراچی۔ 74800 فون: 4927159 (021)

.....☆......

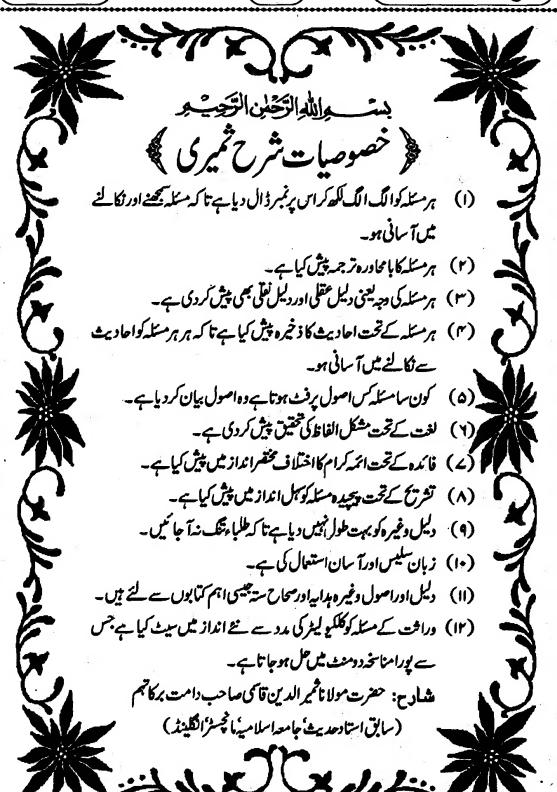
عرض ناشر

تفییر وحدیث کے بعد علوم دینیہ میں علم فقہ کا جوم تبہ و مقام ہے، کوئی اور علم اس کے درجہ گانہیں۔
فقہائے کرام اس امت کے لئے روحانی اطباء کی حیثیت رکھتے ہیں کہ جنہوں نے قرآن وحدیث سے علوم کے
چشموں کو جاری کیا اور تشنگان علوم کی سیرا بی کی۔اللہ تبارک و تعالی نے فقہائے احناف کوعلم فقہ میں جو دسترس
اور جامعیت عطافر مائی ،سب ہی اس کے معترف ہیں۔ چنانچہ فقہ حفی میں تصانیف کا ایک پہاڑ بلند ہے جن
میں '' مخضر القدوری'' کا نام ایک چیکتے دکتے ستارے کی مانند ہے۔اللہ تعالیٰ نے اس کتاب کو جو جامعیت اور
میں '' مخضر القدوری'' کا نام ایک چیکتے دکتے ستارے کی مانند ہے۔الرچہ اس کتاب کی عربی میں بہت ہی شروحات کسی
میں 'بیکن اردو میں اب تک اس عظیم الثان کتاب کی شرح اس کے شایان شان پرنہیں کسی گئی ، لیکن '' دیر
آ ید درست آ ید'' کے قاعدے موافق دار العلوم دیو بند کے ایک سپوت'' مولا ناثمیر الدین قاسمی صاحب دامت
برکاتہم'' (مقیم برطانیہ) نے اس کتاب کی شرح جامع انداز میں کر کے جس کا نام ''المشور ح الشمیری علی
المختصر للقدوری'' ہے، گویا تشری کا کا حق اداکر دیا۔

مولانا موصوف نے ہر ہر مسکلہ سے متعلق حدیث کا حوالہ اور پھراس کی سلیس انداز میں دنشین تشریح کی ہے جو یقیناً مبتدی طالبعلم کے لئے رسوخ فی علم الفقہ کا سبب بنے گا۔

الحمدللددختم نبوت اکیدی '(لندن) کواس مفردوشا به کارتالیف کی طباعت واشاعت کاشرف حاصل مواجو که اب بدیة قارئین اور ناشرسب کے لئے ذخیر ہ مواجو کہ اب بدیة قارئین اور ناشرسب کے لئے ذخیر ہ آخرت ہوجائے۔ آمین ثم آمین!

عبدالرحمٰن **يعقوب بأوا** (ڈائر کیٹر: ''ختم نبوت اکیڈی''لندن)



﴿ فهرست مضامین الشرح الثمیری ﴾ مئلنبرکہاں سے کہاں تک ہے عنوانات خصوصات الشرح الثميري فبرست مضامین الشرح الثمیری کتاب النکاح | محرمات کا بیان 7+ ٣. مهر مثل کابیان ۵1 عیوب کابیان 02 باری کا بیان 41 کتاب الرضاع 40 کتاب الطلاق 10 طلاق صرت کاورطلاق کناییکا بیانطلاق صرت کاورطلاق کناییکا بیان 90 114 طلاق میں اشتناء کا بیانطلاق میں استثناء کا بیان 10 111 باب الرجعة المستسبب المحال على المحال 10 171 كتاب الأيلاء كتاب الأيلاء 14 114 تا الخلع 166 کاب الظمار 1/ 101 كتاب اللعان ٢٠٤٨ تك يسيد 19 144 كتاب العدة ٢١٢٥ تك عددة 1/4 سوگ منانے کا بیان 11 19. ثبوت نسب كابيان 77 194 ا۲۱۱۲ ہے کتاب النفقات " 4+14

| ****** | +++++++++++++++++++++++++++++++++++++++ | ,+++ ++++ +++++++++++++++++++++++++++++ | ****** |
|--------------|---|--|------------|
| صفحةبر | مستله نبرکہاں سے کہاں تک ہے | عنوانات | نمبرشار |
| rr• | ا۲۱۲ ہے | صانت کابیان | rr |
| rrr | ۲۱۸۷ ہے۔۔۔۔۔۔ | | 10 |
| rro | ۱۹۰ سے ۲۲۲۱ تک | | 74 |
| rai | ۲۲۲۲ سے ۲۲۲۹ تک | باب التدبير | ,12 |
| raa | سسس کے ۲۲۳۲ کے ۲۲۳۰ | باب الاستيلاد | FA. |
| rym | I TYLY = TYPT | كتاب المكاتب | 19 |
| 144 | ۲۲۵ سے ۲۲۹۳ تک | كتاب الولاء | ۳. |
| MM | ۲۲۹۰ ے | مولی موالات کا بیان | ۳۱ |
| MA | ۲۲۹۳ سے ۲۳۳۷ ک | 12 | ۳r |
| rir | ۲۲۳۷ کے ۲۲۴۷ کے | | pop 1 |
| ۳۳۸ | ے ۲۳۰۰ کے ۲۳۰۰ | باب القسامة | 144 |
| raz | ۲۳۳ سے ۲۳۳۳ تک | كتاب المعاقل | 20 |
| mah | F 1947 = 1999 | كتاب الحدود | PY |
| 179 - | ۲۳۸۷ سے ۲۳۹۷ تک | باب حدالشرب | r2 |
| 7797 | ۲۳۹۸ سے ۲۵۲۲ کے سیسی | باب مدالقذف | P A |
| Γ*A | F 1011 = rorr | كتاب السرقة وقطاع الطريق | 179 |
| ושיח | الاها ہے | ڈاکہزنی کے احکام | L. |
| PPZ | ۲۵۲۹ سے ۲۵۷۹ ک | كتاب الاشربة | ایم |



﴿ كتاب النكاح ﴾

[٢٢٧] (١) النكاح ينعقد بالايجاب والقبول بلفظين يعبر بهما عن الماضى او يعبر باحدهما عن الماضى والآخر عن المستقبل.

(كتاب الكاح)

فروری نوف نکار کے معنی عقد ہیں یاوطی ہے۔ میاں ہوی شادی کا عقد کرے اس کو نکار کہتے ہیں۔ اس کا ثبوت اس آ بیت میں ہو وان خفتہ الا تعدلوا فو احدة او ما خفتہ الا تعدلوا فو احدة او ما خفتہ الا تعدلوا فو احدة او ما ملکت ایمانکم ذلک ادنی الا تعولوا (الف) (آ بت ٣ سورة النہاء ٢) اس آ بیت میں نکاح کا ثبوت بھی ہے اور زیادہ ہار عورتوں ہے شادی کرسکتا ہے اس کا بھی ثبوت ہے (٢) مدیث میں ہے عن عبد الرحمن بن یزید ... قال لنا رسول الله عَلَيْتِ یا معشر الشباب من استطاع الباء قالمیتزوج فانه اغض للبصر واحصن للفرج و من لم یستطع فعلیه بالصوم فانه له وجاء (ب) (بخاری شریف، باب استجاب النکاح لمن تافت نفسہ الیہ دوجد مؤید الله عشریف، باب استجاب النکاح لمن تافت نفسہ الیہ دوجد مؤید الی صدیث سے نکاح کرنے کی ترغیب معلوم ہوئی۔

[1244](۱) نکاح منعقد ہوتا ہے ایجاب اور قبول کے ایسے دولفظوں ہے کہ ان دونوں سے تعبیر کیا گیا ہو ماضی کو۔ یا تعبیر کیا گیا ہوان میں سے ایک سے ماضی کو اور دوسرے سے متعقبل کو۔

شری اس عبارت میں دوباتیں ذکر کی گئی ہیں۔ایک بات توبہ ہے کہ نکاح عقد ہے اور عقد ایجاب اور قبول سے منعقد ہوتا ہے۔اس کئے نکاح ایجاب اور قبول سے منعقد ہوگا۔

ماشیہ: (الف) اگرتم کوخوف ہوکہ یتیم کے بارے میں انساف نہ کرسکو گے تو عور توں میں ہے جو اچھی کئیں ان ہے نکاح کرودودو، تین تمن اور چار چار کر کے۔ پس اگرتم کوخوف ہوکہ انساف نہ کرسکو گے تو ایک عورت یا تمہاری جو بائدی ہے اس ہے کام چلا کے بیزیادہ بہتر ہے کہتم زیادتی نہ کرو (ب) ہم سے حضور گے فر مایا اے جو انو! جوتم میں سے طاقت رکھتا ہووہ شادی کرے۔ اس لئے کہ اس سے پاکدامنی ہوتی ہے۔ اور فرج کے لئے حفاظت کی چیز ہے۔ اور جو طاقت نہ کھتا ہوتو وہ دوزہ رکھاس لئے کوہ شہوت کو تو ڑنے والی چیز ہے (ج) حضرت این عمر فرماتے ہیں کہ ہم حضور کے ساتھ ایک سفر میں تھے۔ میں حضرت عمر کے مضبوط کھوڑ سے پر تھا ... حضور نے حضرت عمر سے کہا جھے بیکھوڑ انچ دو۔ حضرت عمر نے فرمایا ہے آئے ہے یارسول اللہ!

[۲۷۷] (۲) مثل ان يقول زوجني فيقول زوجتك.

كيا_اس كئے كسى بھى عقد ميں ايجاب اور قبول ضرورى ميں (٣) خود تكاح ميں ايجاب اور قبول كااشار ه موجود ہے ۔ ان عسم بين المخطاب حين تأيمت حفصة بنت عمر ... ثم خطبها رسول الله فانكحتها اياه (الف)(بخارى شريف،باب،وضالانبان ابنته اواخته علی اہل الخیرص ۲۷ کفمبر۵۱۲)اس حدیث میں حضور نے حضرت حفصہ کو پیغام نکاح دے کرایجاب کیاا ورحضرت عمرٌ نے ف انسک حتها کہہ کر قبول فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ نکاح ایجاب اور قبول سے منعقد ہوگا۔

دوسری بات بیہے کہ دونوں لفظ عل ماضی کے مون تب نکاح موگا۔

🌉 اصل بات سے ہے کہ عقد میں بات کی ہونی جا ہے ۔اور وہ فعل ماضی میں ہوگی کیونکہ عربی زبان میں یافعل ماضی ہے یافعل مضارع۔اور فعل مضارع كاترجمه بحال ياستقبال ليس اكراستقبال كمعنى ليس تو فكاح كرني كاصرف وعده موكا باضابطه فكاح كرنانبيس موكال-اس لئے بات کی کرنے کے لئے فعل ماضی کا صیغہ استعال کرنا جا ہے ۔ صدیث میں ایجاب اور قبول کے لئے فعل ماضی کا صیغہ استعال ہوا -- قال لى العداء بن خالد بن هوذة الا اقرئك كتابا كتبه لى رسول الله عُلَيْنَةٌ قال قلت بلى فاحرج لى كتابا،هذا ما اشترى العداء بنن خالد بن هوذة من محمد رسول الله اشترى منه عبدا او امة لا داء ولا غائلة ولا خبثة (ب) (ترندى شريف،باب، ماجاء فى كتلبة الشروط ص ٢٣٠ نمبر ١٢١١) اس مديث مين الشعسوى تعل ماضى كاصيغه استعال كيا بميا بهتاك بات كي مور پھر خریدوفرو خت کولکھ لیا گیا ہے تا کہ دونوں اور یکے ہوجا کیں (۲) ایک اور حدیث میں فعل ماضی کا صیفہ استعال کیا گیا ہے۔ عن انسس بن مالك ان رسول الله عليه الله عليه علمها وقدحا وقال من يشتري هذا الحلس والقدح؟ فقال رجل اخذتهما بدرهم (ج) (ترقدی شریف،باب ماجاء فی سیم من یزید ص ۲۲۱۸)اس مدیث می خرید نے والے نے احد تھے مابدر هم کہا ہے اور قعل ماضی کاصیغداستعال کیا ہے۔اس لئے نکاح میں فعل ماضی استعال کرنا ضروری ہے۔

اصول معاملات میں بات کی ہوناضروری ہے(۲) نکاح میں ایجاب اور تبول فعل ماضی کے صیغے سے ادا کرے۔

ا یک دوسری شکل ہے کہ ایجاب یا قبول میں سے ایک کونعل ماضی سے تعبیر کیا ہواور دوسرے کونعل مستقبل سے لینی امر کے صیغہ سے تعبیر کیا تب بھی نکاح ہوجائے گا،اس کی تفصیل آ گے آرہی ہے۔

[۲۵ کا] (۲) مثلایہ کے کہتم میرا نکاح کرادو، پس سامنے والے نے کہا کہ میں نے تہمارا نکاح کردیا۔

ا بجاب كرنے والے نے امر كے صيغ سے جس كوستقبل كا صيغه كتے ہيں ،سامنے والے كو نكاح كا وكيل بنايا اورسامنے والے نے



حاشیہ : (الف)جس وقت هفصہ بنت عمر بیوہ ہوئیں... پھران کوهضور کے پیغام نکاح دیاتو میں نے ان سے بیٹی کا نکاح کردیا۔(ب)عداء بن خالدنے مجھے کہا کیا میں وہ خط نہ پڑھاؤں جوحضور کے میرے لئے تکھا تھا۔ میں نے کہا ہاں! پس میرے لئے ایک خط نکالا۔ بیوہ ہے جوخریداعداء بن خالدنے محدرسول الندسے خریدا ان سے غلام یابائدی شاس میں بیاری ہوند دھو کہ ہونہ خباثت ہو (ج) آپ نے بیچا جل اور پیالداور فرمایا کون اس جل اور پیالے کوخریدے گا؟ پس ایک آدی نے کہا دونوں کوایک درہم میں خرید لیا۔

[٢٨٨] ا] (٣) و لا ينعقد نكاح المسلمين الا بحضور شاهدين حرين بالغين عاقلين.

دونوں جانب سے فعل ماضی کا صیغہ استعمال کیا اور نکاح کرادیا تو نکاح ہوجائے گا۔

یج دونوں جانب سے یہاں بھی فعل ماضی کا صیغہ ہی استعمال ہواہے جس سے بات کی ہوگئی۔ادرامر کا جوصیغہ استعمال ہواہے وہ سامنے والے کو نکاح کا دکیل بنانے کے لئے ہواہے۔

اسول بات کی ہونے کے لئے یہاں بھی ماضی کا صیفہ استعال ہوا ہے (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے کہ ذو جنبی امر کا صیفہ استعال کر کے لیعن ستعبل کا صیفہ استعال کر کے ایک عورت نے اپنے آپ کو حضور گریٹی کیا۔ آپ نے کوئی جواب نہیں دیا تو ایک صحابی نے فرمایایارسول اللہ ازو جنبی اور اس حدیث میں امر کا صیفہ استعال کر کے آپ کو نکاح کا وکیل بنایا اور آپ نے مرداور عورت دونوں کی جانب سے وکیل بن کرفعل ماضی کا صیفہ استعال کیا اور دونوں کا نکاح ایک بی جملہ میں کرادیا۔ آپ نے اس طرح فرمایا فقال النبی املکنا کھا بما معک من القر آن (الف) (بخاری شریف، باب عرض الرا و تفسیما علی الرجل الصالح ص ۲۵ کے نمبر ۱۵۱۵) اس حدیث میں ایجاب کرنے دالے نے امر کا صیفہ استعال کریا اور آپ نے املکنا کھا فعل ماضی کا صیفہ استعال کر کے اس حدیث میں ایجاب کرنے دالے نے امر کا صیفہ ما معک من القر آن (ب) (بخاری شریف، نمبر ۱۵۳۵)

وسے نیج اور شراء میں دونوں جانب سے ایک آ دمی وکیل اور اصیل یا دونوں جانب سے وکیل نہیں بن سکتا۔ جس کی تفصیل کتاب المہوع میں گزر چکی ہے۔ کیکن نکاح میں ایک ہی دونوں جانب سے وکیل یا ایک جانب سے وکیل اور اپنی جانب سے اصیل بن سکتا ہے۔ میونکہ بعد میں ذمہ داری وکیل رئیس رہتی بلکہ نکاح کرنے والے پر چلی جاتی ہے۔

[۲۸کا] (۳) نہیں منعقد ہوگا نکاح مسلمانوں کا مگر دوگوا ہوں کے سامنے جو دونوں آزاد ہوں ، بالغ ہوں ، عاقل ہوں اورمسلمان ہوں _یا ایک مرداور دوغورتیں ہوں ، عادل ہوں یاغیرعادل ہوں _

ترا نال میں میں ہے کہ بغیر گواہ کے نکاح کیا تو وہ زنا ہوگا، نکاح ہوگا، نیس حدیث میں ہورا وردوعور تیں ہوراتو نکاح سے ہوجائے گا۔

البغایا اللاتی ینکحن انفسھن بغیر بینة (ج) (ترفدی شریف، باب ماجاء لانکاح الابیئی ۲۰۰۰ ہم ۱۱۰۳) اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ بغیر گواہ کے نکاح درست نیس ہوگا (۲) عن ابن عمر قال قال دسول الله علیہ لا نکاح الا بولی و شاہدی عدل (د) (دار المسلم کیا ہے کہ بغیر گواہ کے نکاح درست نیس ہوگا (۲) عن ابن عمر قال قال دسول الله علیہ لا نکاح الا بولی و شاہدی عدل (د) (دار قطنی ، کتاب النکاح ج ثالث میں ۱۹۸۴ میں ۱۹۳۸ سر من لیس تھی ، باب لانکاح الابشاھد یب عدلین ج سام ۲۰۰۲ میم مردا دردوعور تیں ہوں تب بھی کافی بیں ان کی دلیل بیا تر ہے۔ ان سے بھی معلوم ہوا کہ زکاح کے لئے دوگواہ ہوں در نکاح نہیں ہوگا۔اورا کی مرداوردوعور تیں ہوں تب بھی کافی بیں ان کی دلیل بیا تر ہے۔ ان حاصہ دائی کرادیاس کی جہ سے جہ تہمار سے پاس قرآن بی نے تم الاس کا ایک بنایاس کے بدلے میں جو تہمار سے پاس قرآن میں سے ہے (ب) بیس نکاح ہے گرولی کا کار کرادیاس کی جہ سے جہ تہمار سے پاس قرآن ہیں قرآن ہیں کار کرادیاس کی جہ سے جہ تہمار سے پاس قرآن ہے (ج) آپ نے فرمایاز انی وہ ہو اپنا نکاح ابنیار کواہوں کے ذریعہ دورور کارور کی کردیار کی کرادیاس کی دورور کور کیار کیار کیار کیار کردیار کیار کواہوں کے ذریعہ دورور کی کردیار کیار کیار کور کیار دورور کور کارور کور کارور کارور کور کور کارور کیار کور کیار کور کردیار کیار کور کیار کیار کور کیار کیار کور کردیار کور کردیار کور کور کور کور کور کیار کور کیار کیار کور کردیار کیار کور کردیار کور کردیار کیار کور کردیار کور کردیار کیار کور کردیار کیار کور کردیار کیار کور کردیار کیار کردیار کردیار کردیار کردیار کیار کور کردیار کور کردیار کردیار کردیار کردیار کردیار کور کردیار کردیار

مسلمين او رجل وامرأتين عدولا كانوا او غير عدول[٩ ٢ / ١](٣) او محدودين في

عمرين الخطاب اجاز شهادة رجل وامرأتين في النكاح والفرقة (الف)(موطاام محمر، باب الكاح السرص ٢٣٦) اس اثر ے معلوم ہوا کہ ایک مرداور دوورتوں کی گوائی تکاح اور طلاق میں کافی ہے (۲) آیت میں بھی اس کی صراحت ہے۔ واستشہدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء (ب) (آيت٢٨٢ سورة البقرة٢) اس آیت سے پتہ جلا کہ دومرد نہ ہوں تو ایک مرداور دوعورتوں کی گواہی چل جائے گی۔اوررجل کے لفظ سے بیٹھی پتہ چلا کہ بچوں کی گواہی

يون توعادل بى كى كوابى قبول كرنى على المياسية عند الله والكور عدل منكم واقيموا الشهادة لله ذلكم يوعظ به (ج) (آيت٢ سورة الطلاق ٢٥٠) اور مديث يس ب_عن عسمر بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله رد شهادة الحائن والحائنة وذي الغمر على احيه ورد شهادة القانع لاهل البيت واجازها لغيرهم (و)(ابوداؤوثريف،باب من رو شعادة ص ١٥١ نمبر ٢٠٠٠) اس معلوم مواكه عادل كى كوابى قبول كرنى جابية _اورخائن اورفاس كى كوابى نبيس قبول كرنى جابية ليكن نکاح کامعاملہ تھوڑا آسان ہے کہ اکثر و بیشتر گواہ بنآ ہے لیکن قاضی کے سامنے شادی کی گواہی دینے کی ضروت نہیں پڑتی ۔اس لئے فاسق بھی گواہ بن جائے تو جائز ہے(۲) حجاج بن پوسف فاسق تھا چھربھی حاکم بنااور دوسروں کو قاضی بنایا تو جائز ہوگیااس لئے فاسق کی گواہی جائز ہو جائے گی۔فاس کا مطلب بیہ کے نماز چھوڑنے یا زکوۃ ادانہ کرنے کی وجہ سے فاس ہوتو گواہی مقبول ہے۔ لیکن اگر جھوٹ بولنے کی وجہ سے فاسق ہوا ہوتواس کی گوائی قابل قبول نہیں۔ کیونکہ جھوٹ کی وجہ سے اس کی بات کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ کیونکہ آیت میں جھوٹ بولنے سے منع فرمايا گيا ہے۔فاجت نبوا الرجس من الاثان واجتنبوا قول الزور (ه)(آيت٣٠ سورة الحج٢٢)اس آيت بيل تجموثي گوان كوشرك. ك برابرقر ارديا ب (٢) حديث مي ب عن انس قال سنل النبي عَلَيْكُ عن الكبائر قال الاشراك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس وشهادة الزور (و) (بخارى شريف، باب ماتبل في همادة الزورص ٣٦٣ نمبر٣٦٥) اس مديث مين بهي جمولي كوابي سے منع فرمایاہے۔

[1479] (٣) يازناكى تهت لكانے ميں سزايائے موتے مول

شرت کسی نے کسی عورت پرزنا کی تہمت لگائی اور اس کو ثابت نہ کر سکا جس کی وجہ سے اس پر حد قذف لگ گئی ہوا ہے محدود فی القذف



حاشیہ : (الف) حضرت عمرنے جائز قرار دیا ایک مرداور دومورتوں کی گواہی نکاح میں اور فرقت میں (ب) مردوں میں سے دوکو گواہ بناؤ۔ پس اگر دومرد نہ ہوں تو ا پیسے مرداور دعورتیں گواہ میں ہے جن سے تم راضی ہو (ج) گواہ بناؤتم میں سے دوعادل آ دمی کواوراللہ کے لئے قائم کر وگواہی کو اس کی تم کوفیسے سے کی جاتی ہے (د) آپ نے رد کیا خائن مرداور خائنہ عورت اور دشنی رکھنے والے بھائی کی گواہی کواور د کیا گھر کے خادم کی گواہی گھر روالے کے لئے اوراس کے علاوہ کی گواہی جائز قرار دی (ہ) بتوں سے پر میز کروہ اور جمونی کو ابی دینے سے پر میز کرو(و) حضور کے بیرہ گنا ہوں کے بارے میں بو چھا، پس فر مایا اللہ کے ساتھ شرک کرنا اور والدین کی نا فرمانی اور آ دی توقل کرنا اور جھوٹی گواہی دینا قذف[• ٣٠ ا](٥) فان تزوج مسلم ذمية بشهادة ذميَّين جاز عند ابى حنيفة رحمه الله وابى يوسف رحمه الله وقال محمد رحمه الله لايجوز الا ان يشهد شاهدين

گواہوں کی موجودگی میں بھی نکاح ہوجائے گا۔

ا است میں ہے کہ محدود فی القذف والوں کی گوائی قبول نہ کرو۔ آیت ہے والمذین برمون المحصنت ثم لم یاتو باربعة شهداء فی اجلدو هم ثمانین جلدة و لا تقبلوا لهم شهادة ابدا و اولئک هم الفاسقون (الف) (آیت اس رة النور ۱۲ النور ۱۲ النور ۱۲ النور ۱۲ النور ۱۲ النور ۱۳ النور ۱۳

فائده المام شافعی کے نزد یک نکاح میں بھی فاسق اور محدود فی القذف کی گواہی قابل قبول نہیں ہوتی ہے۔

ہے ان کی دلیل اوپر کی مدیث ہے اور آیت ہے جن میں ان لوگوں کی گواہی قبول کرنے سے منع فر مایا ہے۔

[۱۵۳۰] (۵) پس اگرمسلمان نے ذمیہ عورت سے شادی کی دو ذمیوں کی گواہی سے تو امام ابو حنیفد اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے۔اور امام محمد نے فرمایا کنہیں جائز ہے مگر دومسلمانوں کی گواہی ہے۔

شری اس عبارت میں ذمیہ سے مراد نصرانیہ اور یہودیہ عورت ہے۔ تو مطلب میہوا کہ سلمان نے یہودیہ یا نصرانیہ سے شادی کی دویہودی یا دونصرانی کی گواہی سے توشیخین کے نزدیک نکاح ہوجائے گا۔

ال کافرین علی المؤمنین سبیلا (ب) (آیت اسماسورة النماع اسم آیت میں ہے کہا فرکومسلمانوں پرکوئی راستنہیں جس کا مطلب بہت کہ نقصان دینے کے لئے گوائی دی تو تابل قبول نہیں ۔ لیک افرین علی المؤمنین سبیلا (ب) (آیت اسماسورة النماع اسم آیت میں ہے کہا فرکومسلمانوں پرکوئی راستنہیں جس کا مطلب بہت کہ نقصان دینے کے لئے گوائی دے تو مقبول ہے۔ اور اس مسئلے میں یہودی یا تھرانیے فورت کا جسم مسلمان کے قبضے میں آر ہا ہے جومسلمان کے فائدے کی چیز ہے اس لئے یہ گوائی مقبول ہوگی (۲) گویا کہ ذی نے ذمیہ کے گوائی دی۔ اور ذمی ذمی کے خلاف گوائی دی قویت کا مسلم بھی دوذی گواہ بن جا تیں تو نکاح سمجے ہو جا کے گارا میں ہو تا کہا ہوگی ہو ہوں کہ اللہ علیہ اللہ علیہ ہو تا ہوں ہوا کہ اہل کتاب بعضہ علی بعض جائے گاراس مدیث سے معلوم ہوا کہ اہل کتاب بعضہ میں بعض کے خلاف گوائی دینا ہوا اس کے گواؤ و بنا جا تر ہوگا۔

فائد امام محمد فرماتے ہیں کہ ذمیہ کی شادی بھی دوسلمان گواہوں کےعلاوہ سے نہیں ہوگ۔

عاشیہ : (الف)وہ لوگ جو پاکدامن عورتوں پرتہت لگاتے ہیں پھر چارگواہ نہیں لاتے تو اس کوائی کوڑے مدلگا ؤ۔اور بھی بھی اس کی گواہی قبول نہ کرواوروہ فاسق ہیں (ب)اللہ نے کافروں کومؤمن پرکوئی راستنہیں دیا (ج) آپ نے اجازت دی اہل کتاب کی گواہی کی بعض کے خلاف۔ مسلمين[ا 2 ا](٢) ولا يحل للرجل ان يتزوج بامه ولا بجداته من قبل الرجال والنساء [٢ ٢ ا](٨) ولا باخته ولا ببنت ولده وان سفلت [٢ ٢ ا](٨) ولا باخته ولا ببنات اخته ولا بعمته ولا بخالته.

وہ فرماتے ہیں کہ آیت موجود ہے کہ مسلمان ہے لئے مسلمان کی گواہی ضروری ہے اس لئے مسلمان کی ہی گواہی کے بغیر جائز نہیں ہوگا۔ آیت بیہ یہ الله الله ین آمنوا شهادة بینکم اذا حضر احد کم الموت حین الوصیة اثنان ذوا عدل منکم (الف) اور آیت ہے یہ ایھا الله ین آمنوا شهادة بینکم اذا حضر احد کم الموت حین الوصیة اثنان ذوا عدل منکم (الف) (آیت ۲۰ اسورة المائدہ ۵) اس آیت میں ہے کہ اے ایمان والوتہارے اپنے میں سے دوگواہ ہوں، یعنی مسلمان گواہ ہوں۔ اس لئے ذمیہ سے نکاح کے لئے بھی دوسلمان گواہ ضروری ہیں۔

﴿ محرمات كابيان ﴾

[۱۵۳۱] (۲) نہیں حلال ہے آدمی کے لئے یہ کہ شادی کرے اپنی مال سے ندا پنی دادی سے مردکی جانب سے ہواور عورتوں کی جانب سے ہو شرق اپنی مال، اپنی دادی، اپنی نانی سے شادی کرنا حرام ہے۔ باپ کی طرف سے جو مال ہوتی ہے اس کو دادی کہتے ہیں اور مال کی جانب سے جو مال ہے اس کونانی کہتے ہیں۔ان سب سے نکاح حرام ہے۔

آیت میں ہے حرمت علیکم امھاتکم وبناتکم واخواتکم و عماتکم و خالاتکم وبنات الاخ وبنات الاخت الاخت (ب) (آیت ۲۳ سورة النماع) اس آیت میں چودہ قتم کی مورتوں کے بارے میں ہے کدان سے نکاح کرنا حرام ہے۔ان میں سے مال بھی ہے۔اور مال کے تحت میں دادی اور تانی بھی داخل ہوجائے گی کدان سے بھی نکاح حرام ہوگا۔

[۱۷۳۲] (۷) اورنہیں طال ہمرد کے لئے کہ نکاح کرے اپنی بٹی کے ساتھ اور نداین بوتی کے ساتھ اگر چہ نیچ تک ہو۔

ترت اپی بٹی،ای طرح اپی بوتی کے ساتھ تکاح کرناحرام ہے۔

ہے اوپر کی آیت میں صراحت ہے کہ اپنی بیٹی کے ساتھ نکاح کرنا حرام ہے اور بیٹی کے اندر بالا جماع پوتی اور نواسی داخل ہیں۔جس کی بناپر ان سے بھی نکاح کرنا حرام ہے جا ہے پر پوتی ،سر پوتی یا پرنواسی اور سرنواسی کیوں نہ ہوں ،اور کتنے ہی نیچے تک ہوں۔

[١٤٣٣] ٨) اورنبيس جائز ہےائي بهن سے اور شائي بھانجوں سے اور ندائي پھوني سے اور ندائي خالہ سے۔

ا من اپنی بمن ، اپنی بھا نجی ، اپنی بھو کی اور اپنی خالہ سے شادی کر تاحرام ہے۔

انت بنات اختد : بہن کی بٹی سے مراد بھا نجی ہے۔

رج آیت میں موجود ہے و بناتکم اورآ کے ہے بنات الاخ و بنات الاخت جس سے بھانجی اور میں اد ہیں۔

حاشیہ: (الف)اے ایمان والوتہاری آپس کی گوائی جب کہ آئے تم میں ہے کسی ایک کوموت، وصیت کے وقت تم میں سے دوعادل کواہوں کو بنانا ہے (ب)حرام کی گئی ہے تم پرتہاری ماں بتہاری بیٹیاں بتہاری بہنیں بتہاری کی بیاں بتہاری خالا کمیں اور بھائی کی بیٹیاں اور بھانجیاں۔ [۲۳۳] (۹) ولا ببنات اخيه [۲۳۵] (۱) ولا بام امرأته التي دخل بابنتها او لم يدخل [۲۳۷] (۱) ولا بابنة امرأته التي دخل بها سواء كانت في حجره او في حجر غيره.

[4/12] (٩) اورنبیں جائزے بھینجوں ہے۔

تشرق بھائی کی بیٹی کو میٹنی کہتے ہیں۔

وج اس کا ثبوت آیت میل موجود ہے و بنات الاخ جس کا ترجمہ ہے بیتی ۔

[1400](١٠)اورندائيساس سے جاہاس کی لئر کی سے صحبت کر چکا ہو یا شکر چکا ہو۔

تشری بیٹی سے محبت کر چکا ہو یا نہ کر چکا ہودونوں صورتوں میں صرف بیٹی سے شادی ہوئی ہوتو اس کی ماں یعنی اپنی ساس سے شادی کرنا ہمیشہ کے لئے حرام ہوگیا۔

ج آیت میں موجود ہے وامھات نسانکم کانی ہویوں کے ہاں سے نکاح کرنا حرام ہے(۲) اور آیت میں یے قیر نہیں ہے کہ وخول نہ کیا ہوت ہوں سے ہاس حرام رہے گل (۳) حدیث میں اس کا جوت ہے۔ عن عصر بن شعیب ان رسول الله خلیج قال ایما رجل نکح امر أة فدخل بھا او لم یدخل بھا فلا یحل له نکاح امها وایما رجل نکح امر أة فدخل بھا فلا یحل له نکاح امها وایما رجل نکح امر أة فدخل بھا فلا یحل له نکاح ابنتها وان لم یدخل بھا فلینکح ابنتها ان شاء (الف) (سنن لیم قی ، باب ماجاء فی قول اللہ واصحات کی ہویا نہ کی ہوراس سے نکاح حرام خول اللہ واصحات کی ہویا نہ کی ہوراس سے نکاح حرام ہے۔

[۲۳۷] (۱۱) اورند بیوی کی بینی کے ساتھ جس سے محبت کر چکا ہو جا ہے اس کی پرورش میں ہویا دوسرے کی پرورش میں ہو۔

یوی سے شادی کی لیکن ابھی اس سے محبت نہیں کی اور اس کو طلاق دے کراس کی بیٹی سے نکاح کرنا چاہے قو نکاح کرسکتا ہے۔ البتۃ اگر

یوی سے صحبت کر لی تو اب اس کی بیٹی جو دوسر سے شوہر سے ہاس سے نکاح نہیں کرسکتا ۔ چاہے وہ بیٹی اس بیوی کی پرورش میں ہویا نہ ہو۔

جور کے من اس کی تصریح ہے کہ بیوی سے صحبت ندکی ہوتو اس کی بیٹی سے نکاح کرسکتے ہو۔ آیت بیہ ہو ور بسائب کے النسی هسی
حجور کے من نسانکم التی دخلتم بھن فان لم تکونو ا دخلتم بھن فلا جناح علیکم (الف) (آیت ۲۳ سورة النسامی) اس
حجور کے من نسانکم التی دخلتم بھن فان لم تکونو ا دخلتم بھن فلا جناح علیکم (الف) (آیت ۲۳ سورة النسامی) اس
آیت میں ہے کہ بیوی سے صحبت کی ہوتو اس کی بیٹی سے نکاح حرام ہے۔ اور صحبت ندکی ہوتو اس کی بیٹی سے نکاح کرنا جائز ہے۔

اس سے فرق نہیں پڑتا (۲) او پر مسئلہ نمبر ۱ میں حدیث گرز چکی ہے کہ بیوی سے صحبت ندکی ہوتو اس کی بیٹی سے نکاح کرنا جائز ہے۔

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا کمی آدمی نے کسی عورت سے نکاح کیا۔ پس اس سے محبت کی یاصبت نہ کی ہو پھر بھی عورت کی ماں سے نکاح کرنا حد اُنہیں ہے۔ اور کسی مرد نے کسی عورت سے نکاح کرنا حال نہیں ہے۔ اور کسی مرد نے کسی عورت سے نکاح کرسکتا ہے اگر جا در کسی مرد نے کسی عورت سے نکاح کرسکتا ہے اگر جا رہے۔ اور محبت نہیں کی تو تم پر کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔ جس سے تم نے محبت کی۔ اگر صحبت نہیں کی تو تم پر کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔

[222 ا] (٢ ا) ولا بسامرأة ابيسه ولا اجداده[22 ا] (١٣ ا) ولا بسامرأة ابنه ولا بنى اولاده [27 ا] (١٣ ا) ولا بامه من الرضاعة ولا باخته من الرضاعة.

لغت حجر: محود، پرورش میں رہنا۔

[۱۲۵] (۱۲) اورنبیس جائز ہے اپنے باپ کی بوی سے اور ضایبے دادا کی بیوی ہے۔

سوتیلی ماں جس سے باپ نے تکاح کیا ہے۔ای طرح اپنی دادی یا سوتیلی دادی جس سے دادانے شادی کی ہوان سے نکاح حرام

-4

اس آیت میں جرمت کا جوت ہو لا تنکحوا ما نکح آباء کم من النساء الا ما قد سلف (الف) (آیت ۲۲ سورة النسائر) اس آیت میں باپ کی منکوحہ سے نکاح سے منح فرمایا گیا ہے۔ اور دادی بھی باپ کے منکوحہ کے تت بالا جماع حرام ہے (۲) حدیث میں ہے عن یزید بن بواء عن ابیه قال لقیت عمی وقد اعتقد رایة فقلت این توید ؟ قال بعثنی رسول الله خلط الله خلط الله منافق المی رجل نکح المسرأ الله الله عندی منافع آباء کم من النساء جمالح میں الساء جمالے میں النساء جمالے میں معلوم ہوا کہ باپ کی منکوحہ سے نکاح کر ناحرام ہے۔

[۱۲۵](۱۳) اورندائ بيني كى بيوى ساورند پوتول كى بيويول ســـــ

سينے كى بيوى يعنى اپنى بهوے فكاح كرناحرام ب_اوراى طرح پوتول كى بيوى سے فكاح كرناحرام ب_

وحلائل ابناء كم الذين من اصلابكم (آيت ٢٣ سورة النماء؟) ال آيت مين فرمايا كرائح بيول كي بيول سي تكاح كرناحرام

ے ابناء جمع کا صیغہ ہے اس لئے اس میں پوتے کی بیوی بھی داخل ہے، یعنی وہ بھی حرام ہے۔ البتہ لے پالک بیٹے کی بیوی حلال ہے۔

[۱۲۹] (۱۴) اورندا پی رضاعی مال سے اور ندا پی رضاعی بہن سے جائز ہے۔

ال مال سے جس سے پیدا تو نہ ہوا ہولیکن بچینے میں اس سے دودھ پیا ہواس کورضاعی مال کہتے ہیں اس سے بھی نکاح حرام ہے۔اور

رضا می بہن ہے بھی سلبی بہن کی طرح نکاح کرناحرام ہے۔

آیت ش اس کا ثبوت ب و امها تکم التی ارضعنکم و اخو اتکم من الرضاعة (ج) (آیت ۲۳ سورة النّاء ۲۳ اس آیت ش رضا گی مال اور رضا گی به بنت مناصر من الرضاع کی بنت مناصر من الرضاع کی بنت حمزة لا تحل لی یحوم من الرضاعة ما یحوم من النسب هی ابنة اخی من الوضاعة (و) (بخاری شریف، باب الشهادة علی

عاشیہ: (الف) مت نکاح کراس مورت ہے جس سے تہارے باپ نے نکاح کیا ہے گر جوگز رگیا (ب) حضرت براء فرماتے ہیں کہ یں نے اپنے چپا کو دیکھا کہ وہ جسٹڈا اٹھائے ہوئے ہیں۔ میں نے کہا کہاں جارہے ہو؟ فرمایا مجھے حضور نے ایک آ دمی کے پاس بھیجا ہے جس نے اپنی سوتیلی ماں سے شادی کی ہے کہ میں اس کی گردن کو ماردوں اور اس کے مال کو لےلوں (ج) اور تہاری وہ مائیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے اور تہاری رضا می بہنیں (د) حضرت حزہ کی (باقی اسکلے صفیہ پر) [• ٢ / ١] (1 0) و لا يجمع بين الاختين بنكاح و لا بملك يمين وطئا [١ ٢ / ١] (٢ ١) و لا يجمع بين المرأة وعمتها او خالتها.

الانساب والرضاع المستقیض والموت القدیم ص.. بمبر ۲۲۳۵) اس حدیث سے بھی رضاعی ماں اور بہن کی حرمت ثابت ہوئی۔ [۴۰۰] (۱۵) اور نہ جمع کرے دو بہنوں کو صحبت میں نہ نکاح کے ذریعہ اور نہ ملک یمین کے ذریعیہ۔

دونوں سے وطی بہنوں سے نکاح کرے یہ جائز نہیں ہے۔ اس طرح دو بہنیں باندی تھیں۔ دونوں کواپنی ملکیت میں لیا تو ایک سے وطی کرسکتا ہے دونوں سے وطی نہیں کرسکتا۔ اورا گردوسرے سے وطی کرنا چاہے تو پہلی کو یا تو ملکیت سے الگ کرے یا پھراس کی شادی کسی سے کرادے اوراس کے بضعہ سے کمل قطع تعلق کر لے تب دوسری سے وطی کرسکتا ہے۔

آیت میں دونوں بہنوں کوجھ کرنے سے منع فرمایا ہے۔ وان تجمعوا بین الاختین الا ما قد سلف (الف) (آیت ۱۳ سرۃ النساء میں دونوں بہنوں کوتکاح میں جھ کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اور وہ عام ہے اس لئے دوبا ندی بہنوں کوبھی وطی کر کے جمع کرنا حرام موگا (۲) چنانچا اثر میں اس کی تصریح ہے۔ عین عملی سأله رجل له امتان اختان وطی احداهما ثم اراد ان بطأ الاخوی قال لا حتی یعنو جہا من ملکه (ب) (سنن للبہتی ، باب ماجاء فی تحریم البح بین الاغتین و بین امرا آة وابنتھا فی الوطی بملک الیمین ، جسالی ، جسالی ، میں ۱۳۹۲ میں ۱۳۹۳ میں میں کہ سالی بھی ہے ۵ فی الرجل یکون عندہ الاختان مملوکتان فیطا ماجی یعنی ، جالے ، جس ۱۳۹۱ میں ابر میں کے ۲۲ مفر ۱۳۹۳ مرصنف ابن ابی ہیں ہم فی الرجل یکون عندہ الاختان مملوکتان فیطا محاجمیعا ، جالے ، جس ایس بخبر ۱۳۹۳ اس اثر میں حدیث میں کہ جو جہنوں کوئے محتات علی نے فرمایا کہ جب تک پہلی کوا پی ملک ت سے جدانہ کرے دوسری باندی سے حجدت نہیں کرسکتا (۳) حدیث میں بھی دو بہنوں کوئے کرنے سے منع فرمایا ہے۔ آپ پآپ کی بیوی ام حبیب نے آپی ، بہن پیش کی تو آپ نے فرمایا کہ وہ میرے لئے طال نہیں ہے۔ اور حدیث کے ترفیل الم فیسلف میں المار کے دوسری بیش کی تو آپ نیاری شریف، باب وان تجمعوا بین الاماقد سلف میں اور بہنوں کومیرے اوپر تکاح کے لئے بیش نہ کیا کرو۔ کیونکہ دوسری باندی کومیرے اوپر تکاح کے لئے بیش نہ کیا کرو۔ کیونکہ دوسری باندی کومیرے اوپر تکاح کے لئے بیش نہ کیا کرو۔ کیونکہ دوسری کوجمع کرناحرام ہے۔

[۱۲] (۱۲) اور نه جمع کرے مورت کواوراس کی پھو بی کواوراس کی خالہ کو۔

شر مثلا خالدہ اوراس کی بھو پی کوایک نکاح میں جمع کرے۔ اورایک ہی شوہر کے نکاح میں ہویہ حرام ہے۔ اس طرح خالدہ اوراس کی خالہ ایک ہی شوہر کے نکاح میں ہوں بیحرام ہے۔ ا

وريث بين اليماكرنے منع فرمايا بـ سمع جابو قال نهى رسول الله عَلَيْكِه أن تنكح المرأة على عمتها او خالتها على عمتها او خالتها

حاشیہ: (پیچیل صفحہ ہے آھے) لڑکی کے بارے بین آپ نے فرمایا میرے لئے طال نہیں ہے۔ رضاعت ہے ایک ہی جرام ہوتی ہے جیے نب ہے۔ وہ میرے رضائی بھائی کی بیٹی ہے (الف) اور حرام ہے کہ جمع کرووو بہنوں کو گر جو گزرگیا (ب) حضرت علی سے بوچھا ایک آ دمی کے پاس دوبا ندیاں ہیں دونوں بہنیں ہیں۔ ان میں سے ایک سے دخی کیا چھر چاہتا ہے کہ دوسری سے وطی کریں۔ حضرت علی نے فرمایا نہیں کرسکتا جب تک کہ پہلی کو اپنی مکیست سے نداکا لے (ج) تم لوگ مجھ پر اپنی بیٹیوں کو چیش نہ کرو۔

[147] [[147]] ([47]] ([47]] ([47]] ([47]] ([47]] ([47]] ([47]] ([47]] ([47]] ([47]] ([47]] ([47]) و [47] ([47]) ([47] ([47]) ([47] ([47]) ([47] ([47]) ([47] ([47]) ([47] ([47]) ([47] (

(الف) (بخاری شریف، باب لاتنگے المرأة علی عمتها ص... نبر ۸۰ ۵۱ رسلم شریف، باب تحریم الجمع بین المرأة وعمتها اوخالتها فی انکاح ۲۵۳ مهم محمد معلوم مواکه پهو فی اورخاله کوایک نکاح میں جمع کرناجا ئز نبیل ہے(۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ محمد معلوم مواکہ پھو فی اورخالہ کوایک نکاح میں جمع کردیں تو شوکن کی فطری دشمنی شروع محمد محمد بہن کی بیٹی اورخالہ کے درمیان محبت ہوتی ہے۔اگر دونوں کوایک نکاح میں جمع کردیں تو شوکن کی فطری دشمنی شروع ہوجائے گی۔اس لئے ان دونوں کوایک شوہر کے پاس جمع ہونے سے منع فرمایا۔

[۲۳۷](۱۷)اورنداس کی بھانجی کواورنہ بیتی کو۔

شری میلد نبر ۱۱ کی بی تشری ہے۔جس کا مطلب یہ ہے کہ شوہر کے پاس پہلے سے خالہ ہوتو اس پر اس کی بھانجی سے شادی نہیں کر سکتا۔اس طرح شوہر کے پاس پہلے سے بھو پی ہوتو اس پر اس کی جیتجی سے شادی نہیں کرسکتا۔

کونکہ ان صورتوں میں بھی خالہ اور بھانجی کا ایک شوہر کے تحت بحع ہونالا زم آئے گا۔ اس طرح پھو پی اور بھیجی کا ایک شوہر کے تحت بحع ہونا لازم آئے گا۔ جو صدیث کی روسے حرام ہے (۲) حدیث میں ہے عن اہی ہو یو قال قال د سول الله علی لیا تنکع المواۃ علی عمتها و لا علی خالتها (ب) (مسلم شریف، بابتح یم الجمع بین المراۃ وعمتھا او خالتھا فی النکاح ص۲۵۲ نمبر ۲۵۸م (۳۲۸م) اس حدیث میں ہے کہ پہلے سے پھو پی ہوتو بھیجی سے شادی نہیں کرسکتا اور خالہ ہوتو اس پر بھانجی شے شادی نہیں کرسکتا۔

[۱۷۳۳] (۱۸) اور نہیں جائز ہے الی دوعورتوں کو نکاح میں جمع کرنا کہ اگر ان دونوں میں سے ایک مرد ہوتو اس کے لئے جائز نہیں ہو کہ دوسرے سے شادی کرے۔

ایی دو ورتوں کو ایک مرد کے نکاح مین جع کرنا حرام ہے کہ ان میں سے ایک ورت کومر دفرض کرلیں تو اس کی شادی دوسری مورت سے حرام ہو۔ مثلاً جیتی اور سے جیتی کومر دفرض کرلیں تو وہ جیتیجا ہوگا۔ اور جیتیج کا بھو پی سے شادی کرنا حرام ہے۔ اس لئے جیتیجی اور بھو پی کوار مشادی کرنا حرام ہوگا۔ اور بھی بھو پی کومر دفرض کرلیں تو وہ بچیا ہوگا۔ اور بچا کا جیتیجی سے نکاح کرنا حرام ہوگا۔ اور بھا نجی کے سے نکاح کرنا حرام ہے۔ اس طرح خالہ اور بھا نجی میں سے بھا نجی کومر دفرض کرلیں تو بھا نجا ہوگا۔ اور بھا نجی کو ایک شوہر کے نکاح میں جمع مرد فرض کرلیں تو وہ اموں ہوگا۔ اور ماموں ہوگا۔ اور ماموں ہوگا۔ اور ماموں کے لئے بھا نجی سے شادی کرنا حرام ہے۔ اس لئے خالہ اور بھا نجی کو ایک شوہر کے نکاح میں جمع کرنا حرام ہے۔

وج حدیث پہلے گزر چی ہے۔ای بنیاد پرمصنف نے بیقاعدہ کلیہ بیان کیا ہے۔

[۱۹ اورکوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ جمع کرے عورت کواور شوہر کی بیٹی کو جو پہلی بیوی سے ہو۔

صاشیہ : (الف)حضور نے روکا کیمورت سے نکاح کرے اس کی چھو پی پریااس کی خالہ پر (ب) آپ نے فرنایا نہ نکاح کرے عورت سے اس کی چھو پی پراور نہ اس کی خالہ بر۔

يجمع بين امرأة وابنة زوج كان لها من قبل[٥٣٥] (٢٠) ومن زني بامرأة حرمت عليه

شرت شوہری بٹی جو پہلی ہوی سے ہواس کوسوتیلی بٹی کہتے ہیں۔ یعنی سوتیلی ماں اور سوتیلی بٹی کوایک مرد کے نکاح میں جمع کرنے میں کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔

سوتیلی مال اور پٹی کے درمیال اگر بیٹی کومر دفرض کریں تو سوتیلا بیٹا ہوا۔ اور سوتیلے بیٹے کی شادی سوتیلی مال سے حرام ہے۔ لیکن اگر مال کو مردفرض کرلیں تو اجنبی مردہ ہوا۔ اور اجنبی مرد کا اس لڑکی کے ساتھ تکاح کرنا جائز ہے۔ اس لئے مال کومردفرض کرنے کی صورت میں آپس میں نکاح کرنا جائز ہے۔ اس لئے عالی ہے خرمایا کہ سوتیلی مال اور سوتیلی بیٹی کو ایک نکاح میں جمح کرنا جائز ہے (۲) اثر میں اس کا جواز ہے وجمع عبد الملے بن جعفر بین ابنة علی سوتیلی مال اور سوتیلی بیٹی کو ایک نکاح میں جمح کرنا جائز ہے (۲) اثر میں اس کا جواز ہے وجمع عبد الملے بن جعفر بین ابنة علی و امر أة علی و قال ابن سیوین لا باس به و کو هه المحسن مو ق ثم قال لا باس به (الف) (بخاری شریف، باب ما یکل من النہ اور ما ما کا من کرنا جائز ہے۔ کا حسون کی ہیں کو ایک نکاح میں جمع کرنا جائز ہے۔

فائده امام زفرفر ماتے میں کہ جمع نہیں کر سکتے۔

ج کیونکدایک طرف سے حرمت ہوتی ہے۔ یعنی بیٹی کومردفرض کریں تو بیٹے کے لئے سوتیلی ماں سے نکاح کرنا حرام ہوتا ہے(۲) او پر گزرا کہ و کو ہدہ المحسن مو ہ (بخاری شریف، نمبر۵۰۱۵) کہ حضرت حسن ایسے نکاح کومکر دہ بچھتے تھے۔

و ۲۰۱۱ (۲۰) محمی نے زنا کیا کسی عورت سے تو حرام ہو گئ اس پراس کی ماں اوراس کی بٹی۔

مثلانینب سے کی نے زناکیا تواس مرد پرنینب کی مال بھی ہمیشہ کے لئے حرام ہوگی اور زینب کی بیٹی بھی ہمیشہ کے لئے حرام ہوگئ۔

زناکر نااگر چرحرام ہے پھر بھی زناکی وجہ سے بڑئیت ٹابت ہوگئ۔اور گویا کہ مزنیہ کی مال حرمت مصاہرہ کی وجہ سے ماس بن گئی اور مزئی کی بیٹی سوتلی بیٹی اور دبائیب بن گئی۔ جس کی وجہ سے ہمیشہ کے لئے ان سے تکارح حرام ہوگیا (۲) مدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عسن عسانشة انھا قالت اختصم سعد بن ابی وقاص وعبد بن زمعة فی غلام فقال سعد هذا یا رسول الله ابن اخی عتبة بن ابی وقاص عهد الی انه ابنه انظر الی شبهه وقال عبد بن زمعة هذا اخی یا رسول الله ولد علی فراش ابی من ولیدته فنظر رسول الله عند، الولد للفراش وللعاهر الحجر واحتجی منه یا مسودة بنت زمعة قالت فلم یوسودة قط (ب) (مسلم شریف، باب الولد للفراش وللعاهر الحجر واحتجی منه یا سودة بنت زمعة قالت فلم یوسودة قط (ب) (مسلم شریف، باب الولد للفراش وتقی الشیمات ص ۲۵ منه براب الولد للفراش وتقی الشیمات ص ۲۵ منه براب الولد للفراش وتوتی الشیمات ص ۲۵ منه براب الولد للفراش و توتی الشیمات ص ۲۵ منه براب الولد للفراش وتوتی الفراش و توتی و توتی الفراش و توتی الفراش و توتی الفراش و توتی و توت

عاشیہ: (الف) حفرت عبداللہ بن جعفر نے حضرت علی کی بیٹی اور حضرت علی کی بیوی کو جھ کیا ایک نکاح میں ۔حضرت ابن سیرین نے فرمایا کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔ اور حضرت حسن نے بھی تاپیند کیا چھرکہا کہ کوئی حرج کی بات نہیں ہے (ب) سعد بن ابی وقاص اور عبد بن زمعہ نے ایک لڑے کے بارے میں جھڑا کیا۔ پس محصرت سعد نے فرمایا بیریم سے جمع میں میں مجمع کیا کہ وہ ان کا بیٹا ہے۔ ویکھنے لڑکا کتا ان کے مشابہ ہے۔ اور عبد بن زمعہ نے کہا بید میرا معالی میں میں میں ابیانی میں میں ابیانی میں کے مشابہ دیکھا۔ پھر بھی آپ (باتی استحاص نے بیارسول اللہ! میرے باپ کے فراش پر بیدا ہوا ہے اس کی با ندی سے دھنور کے لؤتر کے وعتبہ بن ابی وقاص کے مشابہ دیکھا۔ پھر بھی آپ (باتی استحاص نے بارسول اللہ! میرے باپ کے فراش پر بیدا ہوا ہے اس کی با ندی سے دھنور کے لؤتر کے وعتبہ بن ابی وقاص کے مشابہ دیکھا۔ پھر بھی آپ (باتی استحاص نے باب

امها وابنتها.

کے ذریعہ حرام ہوگی۔

نائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ زنا کرنے سے یا شہوت کے ساتھ چھونے سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوگی اور ند مزند کی مال اور اس کی بیٹی زانی برحرام ہول گی۔

(۱) او پرسلم اور تذی کی حدیث گرری کفراش والے کے لئے نسب نابت کیا اور زانی کوم وم کردیا اور فرمایا الولد للفواش و للعاهو المصحور (ج) (مسلم شریق ص می منبر ۱۲۵۵) جس کی وجہ سے مزنید کی مال اور بیٹی زانی پر ترام نہیں ہوں گی (۲) دوسری حدیث میں ہے عن عائشة قالت سئل دسول الله عَلَيْتُ عن رجل زنا بامواۃ فاداد ان یتزوجها او ابنتها ،قال لا یحرم المحوام المحلال انسما یہ سور ماکان بنگاج (د) (سنن واقطنی ،کتاب النکاح ج فالث ،ص ۱۸۸ نمبر ۱۳۲۸ سنن للیمقی ،باب الزنالا یحرم المحلال حاشیہ : (پیچل فیرے آگی) آپ نفر مایا یتبه ارتبال کی عبرین زمد! کیونکہ پخراش والے کے لئے ہاورزائی کو پھر ہے۔ اورا سودہ وہ بنت زمد تم اس لاک سے پردہ کرو۔ کتے بین کہ مودہ نے بھی اس لاک کوئیس دیکھا (الف) آپ نے فرمایا کی نے کی عورت کا فرح دیکھیا تو اس کے لئے اس عورت کی مال حال نہیں اور نداس کی بیٹی طال ہے (ب) حضرت عرف اپنی باندی کا سرکھوالا پھر اپنی سے نے وہ باغدی انگی تو حضرت عرف فرمایا یہ باندی اب تیر سے لئے حال نہیں ہوگا (د) آپ سے ایک آدی کے بارے شن پو پھاجس لئے حال نہیں ہوگا (د) آپ سے ایک آدی کے بارے شن پو پھاجس نے ایک عورت سے زناکیا پھراس سے شادی کرنا چاہتا ہے تو آپ نے فرمایا حرام یعنی زنا علال چیز کورام نہیں کرتا جا بتا ہے یاس کی بیٹی سے شادی کرنا چاہتا ہے تو آپ نے فرمایا حرام یعنی زنا علال چیز کورام نہیں کرتا جا بتا ہے تا کیا پھراس سے شادی کرنا چاہتا ہے تو آپ نے فرمایا حرام یعنی زنا علال چیز کورام نہیں کرتا جا بتا ہے تو آپ نے فرمایا حرام یعنی زنا علال چیز کورام نہیں کرتا جا بتا ہے تو آپ نے فرمایا حرام یعنی زنا علال چیز کورام نہیں کرتا جا بتا ہے تو آپ نے فرمایا حرام یعنی زنا علال چیز کورام نہیں کرتا جا بتا ہے تا کیا پھر کرتا جا بتا ہے تا کیا گھر کے تاری کرتا جا بتا ہے تاری کرتا جا بتا ہے تا کیا پھر کرتا جا بتا ہے بیاس کی بی میں دیا کیا تاری کرتا جا بتا ہے تو آپ نے فرمایا حرام کی کرتا جا بتا کہ کیا کرتا جا بتا ہے بیاں کیا جا بتا ہے بیاں کرتا جا بتا ہے بیاں کیا جا بست کرتا ہے بیاں کیا جا بتا کیا گھر کرتا جا بتا ہے بیاں کرتا جا بتا ہے بیاں کیا جا بتا ہے بیاں کیا جا بیاں کرتا ہے بیاں کرتا جا بتا ہے بیاں کرتا ہے بیا کرتا ہے بیاں کرتا ہے بیاں کرتا ہے بیاں کرتا ہے بیاں کرتا ہے بیاں

[٢٦/١] (٢١) واذا طلق الرجل امرأته طلاقا بائنا لم يجز له ان يتزوج باختها حتى

سابع ہے، ۲۷۵ نمبر ۱۳۹۷) اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ زنا ہے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوگی۔ کیونکہ وہ حرام ہے اور حرام حلال عورت کوحرام نہیں کرےگا۔ وہ تو صرف نکاح کے ذریعہ حرام ہوگی۔

نوف علاء حنفیہ نے لکھا ہے کہ شہوت سے چھوے گایا فرج داخل دیکھے گا تب مزینہ سے حرمت مصاہرت ثابت ہوگی ور نہیں ۔ان کی دلیل بیا شہر سے حقال ابراهیم و کانوا یقولون: اذا اطلع الرجل علی الموأة علی ما لاتحل له او لمسها لشهوة فقد حرمتا علی سے معلی میں اس اور معنف ابن الی شیبة ۱۹۹ الرجل یقع علی ام امرائة الحق خ ثالث من ۱۹۲۳، نمبر ۱۹۲۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ شہوت سے چھوے گاتو حرام ہوگی۔

[۲۳۷](۲۱) اگرشو ہرنے طلاق دی اپنی بیوی کوطلاق بائن تو نہیں جائز ہے اس کے لئے شادی کرے اس کی بہن سے یہاں تک کہ اس کی عدت گزرجائے۔ عدت گزرجائے۔

شوہرنے ہوی کوطلاق بائن دی، چاہے ایک طلاق دی یا تین طلاق دی۔ ابھی عدت نہیں گزری ہے کہ شوہراس کی بہن سے شادی کرنا چاہتا ہے تو فرماتے ہیں کہ شادی نہیں کرسکتا جب تک کہ اس ہوی کی عدت ختم نہ ہوجائے اور مکمل طور پر شوہرسے علیحدہ نہ ہوجائے۔

(۱) جب تک عدت باتی ہے اس وقت تک بوی شوہر سے عدت کا نفقہ لے گی اور اس کی اجازت کے بغیر گھر سے باہر نہیں جائے گل ۔ یونکہ بیشوہر کے لئے ہی عدت گزار رہی ہے تو گویا کہ بیٹورت عدت تک من وجہ بیوی ہے۔ اور جب بیہ بیوی ہے تو اس کی بہن سے شادی نہیں کرسکتا (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن علی قال لا یتزوج خامسة حتی تنقضی عدة التی طلق (الف) (مصنف ابن ابی شیبة ۱۹۱ فی الرجل یکون تحق اربع نبوة فیطات احدادت من کرہ ان یتزوج خامسة حتی تنقضی عدة التی طلق رج فاس نہ فوق ص ۱۵۵، نمبر ۱۹۷۵) (۳) عن عصر ابن شعیب قال طلق رجل امر أة ثم تزوج اختھا قال ابن عباس لمروان: فوق بینه و بینه حتی تنقضی عدة التی طلق (ب) (مصنف ابن الم شیبة ۱۱۱ فی الرجل یکون تحت الولیدة فیطاتھا طلا قابا تنافر جع الی سیدھا و بینه حتی تنقضی عدة التی طلق (ب) (مصنف ابن الم شیبة ۱۱۱ فی الرجل یکون تحت الولیدة فیطاتھا طلا قابا تنافر جع الی سیدھا کی عدت نگر رجائے یا نچویں سے شادی نہیں کرسکتا۔ اور اس طرح اس کی بہن سے بھی شادی نہیں کرسکتا۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر طلاق بائن دی ہو یا طلاق مغلظہ دی ہوتو عدت کے اندر بھی اس کی بہن سے شادی کرسکتا ہے۔ یا چوتھی کو طلاق دی ہوتو عدت کے اندر ہی یا نچویں سے شادی کرسکتا ہے۔

وہ فرماتے ہیں کہ طلاق بائن اور طلاق مغلظہ میں عورت شوہر سے منقطع ہوجاتی ہے۔ چاہے عدت نہ گزری ہواس لئے اس کی بہن سے

۔ ۔ ۔ (الف)حضرت علی نے فرمایا پانچویں مورت سے شادی نہ کرے یہاں تک کہ اس کی عدت گز رجائے جس کوطلاق دی ہے (ب)حضرت عمرا بن شعیب نے کہا کہ ایک آدمی نے طلاق دی پھراس کی بہن سے شادی کی تو ابن عہاس نے مروان سے کہا دونوں میں جدا کیگی کرادویبال تک کہ جس کوطلاق دی ہے اس کی عدت گزرجائے۔ تنقضى عدتها (274) = (77) و لا يجوز للمولى ان يتزوج امته (77) = (77) و لا المرأة عبدها (77) = (77) و يجوز تزويج الكتابيات.

شادی کرسکتا ہے (۲) اثر میں اس کا شہوت ہے۔ ان عروة بن زبیر والقاسم بن محمد کانا یقو لان فی الرجل تکون عندہ اربع نسوة فیطلق احداهن البتة انه یتزوج اذا شاء و لا ینتظر حتی تمضی عدتها (الف) (سنن لیبقی ،باب الرجل یطاق اربح نسوة لیطلاقا با کناطل الباک البتة انه یتزوج اذا شاء و لا ینتظر حتی تمضی عدتها (الف) (سنن لیبقی ،باب الرجل یطاق اربح نسوة لیطلاقا با کناطلاقا با کناص البته انه یک مکانص اربحاج سابع ،ص۲۲۳، نمبر ۱۳۸۵، نمبر ۱۲۷۵ البته معلوم ہوا کہ طلاق بائن دی ہوتو اس کی عدت گررنے سے پہلے پانچویں انقضاء عدة التی طلق ج ثالث ،ص ۱۵۵ ، نمبر ۱۲۷ کا اس اثر سے معلوم ہوا کہ طلاق بائن دی ہوتو اس کی عدت گررنے سے پہلے پانچویں عورت سے شادی کرسکتا ہے۔ اس لئے کہ دہ گویا کہ بہت سے احکام میں ہوئ نہیں رہی۔ [۲۲) اور مولی کے لئے جائز نہیں ہے کہ اپنی باندی سے شادی کرے۔

وج مولی اپنی باندی سے بغیر شادی کے بھی صحبت کرسکتا ہے تو اس سے شادی کرنے کی کیا ضرورت ہے(۲) شادی میں بیوی حقوق وصول کرنے میں شو ہرکے قریب ہوجاتی ہے جبکہ مملوکہ اس طرح نہیں کرسکتی۔اس لئے مملوکہ سے کیسے شادی کرسکتا ہے۔

[۲۳ کا] (۲۳) اورند عورت این غلام سے شادی کرے۔

تشرح سیده اورآ قاکے پاس اپناغلام ہے۔سیدہ اس سے شادی کرنا چا ہے تو جا رز نہیں ہے۔

غلام مملوک ہاس کے اس کاحق بہت کم ہے۔ اگر اس کو شوہر بنائے گی تو ایک انداز سے بیں مالک اور قوام بنا تا پڑے گا جومملوکیت کے خلاف ہے۔ اس کئے سیدہ اپنے غلام سے نکاح نہیں کر سکتی (۲) اثر بیں ہے ان عسم بن المخطاب اتبی بامر أة قد تزوجت عبدها فعاقبها و فرق بینها و بین عبدها و حرم علیها الازواج عقوبة لها (ب) (سنن لیبقی ، باب الزکاح و ملک الیمین لا جمعان حسالی میں ۲۰۱، نمبر ۱۳۷۳) اس اثر بیں ہے کہ سیدہ اور غلام کی شادی جا تزہیں ہے۔

[۲۵۱](۲۳)اورجائزے كتابيے كاح كرنا۔

شرق کتابیہ سے مراد بہودیہ اورنصرانیہ عورتیں ہیں۔ان لوگوں سے شادی کرنا جائز ہے بشرطیکہ واقعی اہل کتاب ہو، دہریہ نہ ہو لیکن پھربھی اچھانہیں ہے۔

جوازی دلیل آیت ہے۔والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذی او تو الکتاب من قبلکم اذا اتبتموهن اجورهن (ج) (آیت ۵ سورة المائدة ۵) اس آیت میں اہل کتاب عورت سے نکاح طال قرار دیا گیا ہے۔لیکن اچھااس لئے نہیں ہے کہ

حاشیہ: (الف) عمروہ بن زبیراور قاسم بن مجمد فرماتے تھے کہ کوئی آ دمی کے پاس چار بیویاں ہوں پھرا کیک کو بائند طلاق دیتو وہ شادی کرسکتا ہے جب چاہے۔ اور اس کی عدت گزرنے کا انتظار نہ کرے (ب) ایک عورت نے اپنے غلام سے شادی کی تو حضرت عمرنے اس کومزادی اور عورت اور غلام کے درمیان تفریق کرا دیا۔ اور سزا کے طور پر اس پرشادی حرام قرار دی (ج) اور پاکدامن مومن عورتیں اور پاکدامن وہ عورتیں جن کوتم سے پہلے کتاب دی گئی ہو جب ان کواس کا مہر دے دوتو تکاح

[4 2 4] (7 3) و لا يجوز تزويج المجوسيات و لا الوثنيات.

گریس یہودیہ یا نصرانی عورت ہوتو پورامعاشرہ یہودی اور نصرانی بن جائے گا۔ جس کی نشا ندہی حضرت عمر نے کی تھی۔ سسمعت اب وائل یہ قول تزوج حذیفة یھو دیة فکتب الیه عمر ان یفار قها فقال انبی اخشی ان تدعوا المسلمات و تنکحوا المومسات (الف) (سنن لیہ قمی ، باب ماجاء فی تحریم حرائز اہل الشرک دون اہل الکتاب وتحریم المؤمنات علی الکفارج سابع ، ص ۲۸، نبر ۱۳۹۸ (الف) مصنف ابن الی طیبة ۲۸ من کان یکرہ النکاح فی اہل الکتاب ج ثالث ، صنف ابن الی طیبة ۲۸ من کان یکرہ النکاح فی اہل الکتاب ج ثالث ، ص ۲۸۲ ، نبر ۱۲۱۵) اس اثر معلوم ہوا کہ اہل کتاب عورتوں سے شادی نہیں کرنی چاہئے۔

اورعرب نساری کوبعض صحابه نساری بھی نہیں بیصے تھے تو یورپ کے نساری نساری کیے ہوئے۔ جبکہ ان میں خالص آوارہ گردی ہے۔ اور ان سے شادی کرنا کیے جائز ہوگا؟ قبال عطاء لیس نصاری العوب باہل الکتاب انما اہل الکتاب بنو اسرائیل والذین جائتھم التوراق والانہ بیا فیاما من دخل فیھم من الناس فلیسوا منھم قال الشیخ وقدروینا عن عمر و علی فی نصاری التوراق والانہ بیا فیاما من دخل فیھم من الناس فلیسوا منھم قال الشیخ وقدروینا عن عمر و علی فی نصاری العوب بمعنی هذا وانه لا تو کل ذبائحهم (ب) (سنن لیبقی، باب ماجاء فی تحریم حرائر اهل الشرک دون اهل الکتاب جسائع میں المام، نمبر ۱۳۹۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بنی اسرائیل کے خاندان کے علاوہ جو یہودی یا نصرانی بیں وہ یہودی اور نصرانی کی حیثیت میں نہیں ہیں جن سے شادی کی جائے۔

نوے کیکن کوئی مسلمان عورت کسی نصرانی مردیا یہودی مردے نکاح کرے تو جائز نہیں ہے۔

آیت پی والمحصنات من الذین او تو الکتاب من قبلکم کہا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ کا بی ورت سے نکاح جائز ہے۔ اس لئے مسلمان ورت کتا بی مروسے نکاح کر رہ و جائز بیں ہوگا (۲) قبال کتب الیہ عصر بن الخطاب ان المسلم ینکح النصوانیة و لا ینکح النصار نی المسلمة (نمبر ۱۳۹۸) اوراک باب یس ہے سمع جاہو بن عبد الله ... و نساء هم لنا حل و نساء نا علیهم حوام (ج) (سنن لیب قی ، باب ماجاء فی تحریم حرائز اہل الشرک دون اہل الکتاب و تحریم المؤمنات علی الکفارج سابع صلام مواکد مسلمہ ورت اہل کتاب مرد سے شادی نہیں کر کتی۔

[۵۰ کا] (۲۵) اور نہیں جائز ہے نکاح آتش پرست عور توں سے اور بت پرست عور توں ہے۔

شرت مجوی لوگ آگ کی پوجا کرتے ہیں اس لئے مدبت پرست اور کا فرہوئے۔اس لئے ان کی عورتوں سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے۔

حاشیہ: (الف) حضرت حذیفہ یفٹ نے ایک بمبود ہے شادی کی تو حضرت عمر نے لکھا کہ اس کو علیحدہ کردو۔ پھر فر مایا بھے ڈر ہے کہ مسلمان عورتوں کو چھوڑ دواور بے حیا عورتوں سے شادی کرنے لگ جا کو (ب) حضرت عطاء نے فر مایا کہ عرب کے نصاری اہل کتاب نہیں ہیں۔ اہل کتاب تو بنی اسرائیل کے لوگ ہیں جن کے پاس تو را ہ اور انجیل آئی۔ اور جولوگ ان میں داخل ہوئے وہ اہل کتاب نہیں۔ شخ نے فر مایا حضرت عمراور علی سے بھی روایت ہے کہ عرب کے نصاری اس معن میں نہیں یعنی اہل کتاب نہیں ہیں۔ ان کے ذیجے نہ کھائے جا کیس دی کھا مسلمان نصرانے مورت سے نکاح کر لیکن نصرانی مرد سلم عورت سے نکاح نہ کرے۔ اور جا برین عبداللند نے فر مایا… ان کی عورتیں ہمارے لئے طال ہیں اور ہماری عورتیں ان پرحرام ہیں۔

[۱ ۵۵ ا] (۲۲) ويـجوز تزويج الصابيات ان كانوا يؤمنون بنبي ويقرون بكتاب وان كانوا يعبدون الكواكب ولا كتاب لهم لم تجز مناكحتهم.

حدیث مرسل میں مجوی سے نکاح کرنے سے خرایا ہے۔ عن الحسن بن محمد بن علی قال کتب رسول الله الی محبوس هجویدعوهم الی الاسلام فمن اسلم قبل منه الحق ومن ابی کتب علیه المجزیة و لا تو کل لهم ذبیحة و لا تنکح منهم امر أة (الف) (مصنف عبدالرزاق، اخذ المجزیة من المجوس حساوس می کنبر ۱۰۰۲۸) اس مدیث سے معلوم ہوا کہ مجوس عورت سے نکاح کرنا جا تزئیں ہے (۲) اور بت پرست اور کا فرک لئے تو آیت موجود ہے۔ و لا تنکحوا المشرکات حتی یؤمن و لا مشرک و لو ولامة مؤمنة خیر من مشرکة و لو اعجبتکم و لا تنکحوا المشرکین حتی یؤمنوا و لعبد مؤمن خیر من مشرک و لو اعجبکم اول المناز و الله یدعوا الی المجنة و المعفرة باذنه (ب) (آیت ۲۲۱ سورة البقر (۲) اس آیت میں مشرک مرداور مشرک عورت یام دست کی راح رام قرار دیا ہے۔ اور یہ می عکمت بیان کی ہے وہ جنم کی طرف بلائے والے ہیں۔ اس لئے مشرک مرداور مشرک عورت یام دست کا حرک کرنا حرام قرار دیا ہے۔ اور یہ می عکمت بیان کی ہے وہ جنم کی طرف بلائے والے ہیں۔ اس لئے مشرک مرداور مشرک عورت یام دست کا حرک کرنا حرام ہوگا۔

نوے اس میں میبھی دیکھا جائے گا کہ نصرانیاور یہودیے ورت جہنم کی طرف بلانے والی ہوتوان ہے بھی نکاح کرناا چھانہیں ہوگا۔ ۲۲۵۶(۲۲)ادر جائز سرصابہ عورتوں سرنکاح کرنااگر و دائمان رکھتی ہوں کسی نبی ہراور ردھتی ہوں کا سرمان اگر عادیہ کرتی ہوں

[۱۷۵۱] (۲۷) اور جائز ہے صابیہ عورتوں سے نکاح کرنا اگر وہ ایمان رکھتی ہوں کسی نبی پر اور پڑھتی ہوں کتاب، اور اگر عبادت کرتی ہوں ستاروں کی اوران کے پاس کتاب نہ ہوتو ان سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے۔

حاشیہ : (الف) آپ نے جرکے بھی کو کھا، ان کو اسلام کی وعوت دی۔ پس جو اسلام لائے اس سے جق قبول کرلیا گیا۔ اور جس نے اٹکارکیا اس پر جزیدلازم
کیا۔ اور یہ کہ ان کا ذبیحہ نہ کھایا جائے اور سنان کی عورتوں سے نکاح نہ کر وجب تک کہ ایمان نہ لائے۔ اور مؤمن بائدی زیادہ
بہتر ہے مشرکہ سے چاہے تم کوا بھی کیوں نہ لگے۔ اور مشرک مردسے نکاح نہ کر وجب تک کہ ایمان نہ لائیں۔ اور مؤمن غلام زیادہ بہتر ہے مشرک سے چاہے تم کوا بھے
کیوں نہ لگے۔ بیآگ کی طرف بلاتا ہے اور اللہ جنت اور مغفرت کی طرف بلاتے بین اپنے تھم سے (ج) حس بن زیاد نے خبر دی کہ صابحین قبلہ کی طرف نماز پڑھے
ہیں اور خس و ہیں۔ اس میں نہ رہایا کہ اس سے بڑیے ختم کرنے کا ارادہ کرلیا۔ پھر خبر دی کہ وہ فرشتوں کی عبادت کرتے ہیں۔

[207] ويجوز للمحرم والمحرمة ان يتزوجا في حالة الاحرام[207] [7٨]

وينعقد نكاح المرأة الحرة البالغة العاقلة برضائها وان لم يعقد عليها ولي عند ابي حنيفة

طرح نہیں رہے۔اوراس بنیاد پران کی عورتوں سے نکاح کرنا بھی جائز نہیں ہوگا۔

[42][(27) اورجائز ہے محرم مرداور محرمہ عورت کے لئے کد دونوں شادی کریں احرام کی حالت میں۔

تشری احرام کی حالت میں دونوں شادی کردیں بیرجا نزہے۔

عدیث میں ہے کہ آپ نے حضرت میمونٹ سے احرام کی حالت میں شادی کی تھی۔انبانا ابن عباس نزوج النبی و هو محرم (الف) (بخاری شریف، باب نکاح المحر مص ۲۷ کنبر۱۱۵مسلم شریف، باب تحریم نکاح المحر م وکراهیة خطبة ص ۵۳ نمبر ۱۸۴۰ رزندی شریف، نمبر ۸۳۲ میں میں ہے کہ آپ نے احرام کی حالت میں حضرت میمونٹ سے شادی کی ہے۔

فائده امام شافعی فرماتے ہیں که احرام کی حالت میں شادی کرنا جائز نہیں ہے۔

نەنطىدد _(ج)مىمونە بنت ھارە فرماتى بىن كەآپ ئے نكاح كىااس ھال بىس كەدەھلال تھے۔

ان کی دلیل بی حدیث ہے۔ سمعت عشمان بین عفان یقول قال دسول الله لا ینکح المحرم ولا ینکح ولا یخطب (ب) (مسلم شریف، باب تحریم نکاح الحرم و کراهیة خطبیة ص ۲۵۳ نمبر ۲۵۳ مبر ۱۸۳۱) اس حدیث میں ہے کہ م شادی ندکر ۔ اور حضرت میمونڈ ہے شادی کرنے کے بارے میں فرماتے ہیں کداس وقت آپ طال تھا وروہ اس حدیث میں ہے کہ م شادی ندکر ۔ اور حضرت میمونڈ ہے شادی کرنے کے بارے میں فرماتے ہیں کداس وقت آپ طال تھا وروہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ عن بیزید بین الاصب حدثتنی میمونة بنت المحادث ان دسول الله تزوجها و هو حلال رحیث اسلم شریف، باب تحریم نکاح المحرم وکراہیة خطبیق ۲۵۳ نمبر ۲۵۳ مبر ۱۳۱۱ رابودا وَدشریف، باب المحرم یشرون کرتے وقت طال تھ شریف، باب ماجاء فی کراہیة تزوی المحرم میں اعام کروہ ہے۔ یدونوں حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور حضرت میمونڈ سے شادی کرتے وقت طال تھے احرام کی حالت میں نکاح مکروہ ہے۔ یدونوں حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور حضرت میمونڈ سے شادی کرتے وقت طال تھے احرام کی حالت میں نکاح مکروہ ہے۔ یدونوں حدیث سے معلوم ہوا کہ حقور حضرت میمونڈ سے شادی کروہ ہے۔ یدونوں حدیث سے معلوم ہوا کہ حقور حضرت میمونڈ سے شادی کروہ ہے۔ یدونوں حدیث سے معلوم ہوا کہ حسور حضرت میمونڈ سے شادی کروہ ہے۔ یدونوں حدیث سے معلوم ہوا کہ حقور حضرت میمونڈ سے شادی کروہ ہے۔ یدونوں حدیث سے معلوم ہوا کہ حقور کس کروہ ہے۔ یدونوں حدیث سے معلوم ہوا کے حقور کس کروہ ہے۔ یہ دونوں حدیث سے معلوم ہوا کہ حالت میں نکاح می کروہ ہے۔ یہ دونوں حدیث سے معلوم ہوا کہ حقور کس کروہ ہے۔ یہ دونوں حدیث سے معلوم ہوا کہ حدیث سے بعد جو تا ہے۔

﴿ باكرہ اور ثيبہ كے لئے ولى كے احكام ﴾

[۱۷۵۳] (۲۸) منعقد ہوتا ہے آزاد، بالغداور عاقلہ عورت کا نکاح اس کی رضا مندی ہے اگر چہ نہ عقد کیا ہواس کے ولی نے امام ابوحنیفہ کے نزدیک باکرہ عورت ہویا نثیبہ اور صاحبین نے فرمایا نکاح نہیں منعقد ہوگا مگر ولی کی اجازت ہے۔

تشری عورت آزادہو، عاقلہ ہواور بالغہ ہوچاہے وہ باکرہ ہوچاہے ثیبہ ہواگروہ بغیرولی کی اجازت کے خودشادی کرے تو نکاح منعقد ہوجائے گا۔ بیامام ابوصنیفہ کی رائے ہے۔

جو (۱) وہ عاقلہ، بالغہ اور آزاد ہے اس لئے معاملہ اس کے ہاتھ میں ہے قوجس طرح اپنے مال کی تیج وشراء کرسکتی ہے اس طرح نکاح بھی کر سکتی ہے۔ البتہ خود نکاح کرنا ہے شرمی کی علامت ہے اس لئے ایسا کرنا اچھانہیں ہے (۲) آیت سے پتہ چلتا ہے کہ خود وہ نکاح کرسکتی ماشیہ : (الف) حضرت ابن عباس نے ہمیں خردی کے حضور کے نکاح کیا اس حال میں کہ وہ محرم تھے (ب) آپ نے فرمایا محرم نکاح نہ کرے اور نہ نکاح کرائے اور

رحمه الله بكركانت او ثيبا وقالا لا ينعقد الا باذن ولي.

ناكد صاحبين اورامام شافعي فرماتے ہيں كدولى كے بغير فكاح نبيس موگا۔

ان کارلیل یہ آیت ہے وانکحوا الایامی منکم والصالحین من عباد کم وامانکم (د) (آیت ۳۳ سرة النور۲۳) اس آیت میں اولیاء کو کم ہے کہ بیوا وَل کا نکاح کراؤ۔ جس سے معلوم ہوا کہ ولی کو نکاح کرانے کا حق ہے کہ بیوا وَل کا نکاح کراؤ۔ جس سے معلوم ہوا کہ ولی کو نکاح کرانے کا حق ہے کہ بیوا وَل کا نکاح کراؤ۔ جس سے معلوم ہوا کہ ولی کے لینے رنگاح نہیں ہوگا۔ عن عائشة قالت قال رسول اللہ ایما امرأة نکحت بغیر اذن موالیها فنکاحها باطل ثلاث مرات فان دخیل بھا فیام ہوا کہ اللہ ایما اصاب منها فان تستاجروا فالسلطان ولی من لاولی له (ه) (ابوداؤدشریف، باب فی الولی سے معلوم ہوا کہ کی اور تریزی میں اس طرح عبارت ہے۔ عن ابسی موسی قال قال رسول الله مُلاث کا حالا ہولی (تریزی شریف، باب الانکاح الا بولی (تریزی شریف، باب الانکاح الا بولی سے معلوم ہوا کہ ولی کے بغیر نکاح تالا بولی سے معلوم ہوا کہ ولی کے بغیر نکاح تیں ہوگا۔

حاشیہ: (الف)جبتم عورتوں کوطلاق دواوروہ اپنی مدت کو بھنے جائے تو ان کومت روکواس بات سے کہ وہ اپ شوہروں سے نکاح کریں۔ جبکہ وہ آپس میں راضی ہوجا کیں معروف کے ساتھ (ب) حضور نے فرمایا ہوہ کی شادی ندگی جائے یہاں تک کداس سے مشورہ کیا جائے اور باکرہ کی شادی ندگی جائے یہاں تک کداس سے ماجازت کی جائے۔ اور کا جائے یہاں تک کداس سے اجازت کی جائے ہوں کہ ایا کہ وہ چپ رہے یہی اس کی اجازت ہے (ج) خنساء بنت حذام کی شادی ان کے باپ نے کروائی اس حال میں کہوہ شیبتھی۔ اوروہ اس شادی کونا پند کرری تھی۔ پس حضور کے پاس آئی تو آپ نے اس کے نکاح کورو کردیا (د) تم اپنی بیواؤں کا انکاح کرا کا اور تمہارے نیک ظاموں اور بائدیوں کا (ہ) آپ نے فرمایا کسی عورت نے والیوں کی اجازت کے بغیرشادی کی تو اس کا نکاح باطل ہے تین مرتبہ فرمایا۔ اوراگر اور سے جب کر کی تو اس کو فی ولی نہ ہو۔

رہناہے۔

[۲۵۳] (۲۹) ولا يجوز للولى اجبار البكر البالغة العاقلة [۵۵۵] (۳۰) واذا استأذنها الوكى فسكتت او ضحكت او بكت بغير صوت فذلك اذنّ منها وان ابت لم يزوجها

و اس وقت اس بوقت اس بوقت اس بوقت بین که بغیرولی کے بھی نکاح ہوجائے گا۔ کیونکہ لاکھوں عورتیں اس وقت بغیرولی کے نکاح کر رہی ہیں۔ اگر ان کے نکاح کو جائز قرار نددیں تو مشکل ہوگا۔ البتہ غیر کفو میں شادی کی ہوتو ولیوں کو قاضی کے سامنے اعتراض کرنے کا حق ہوگا اور قاضی مناسب سمجھے تو اس نکاح کو تو ڈوے۔

[402] (٢٩) اورنبيل جائز ہولى كے لئے باكره، بالغه، عاقله كومجبوركرنا_

تشرت نابالغ بچی ہوتو ولی نکاح لئے مجبور کرسکتا ہے۔لیکن بالغ ہو چکی ہواور عاقل اور آزاد بھی ہوتو ولی اس کو نکاح پر مجبور نہیں کرسکتا۔

تون چونکہ باکرہ عورت شریم ہوتی ہے وہ صراحت کے ساتھ شادی کی اجازت دینے سے شرماتی ہے۔ اس لئے ان طریقوں سے اس کی اجازت کا پتہ چلتا ہے۔ اس لئے اگروہ چپ رہی یا ہنس پڑی تو اجازت شار کی جائے گی۔ اور بھی خوشی سے روبھی پڑتی ہے۔ اس لئے ابخیر آواز کے رونا اجازت نہیں ہوگی کے رونا اجازت پر دلیل ہے۔ اس لئے اگر آواز سے روئی تو نکاح کرانے کی اجازت نہیں ہوگی کے رونا اجازت پر دلیل ہے۔ اس لئے اگر آواز سے روئی تو نکاح کرانے کی اجازت نہیں ہوگی کے رونا اجازت پر دلیل ہے۔ اس لئے اگر آواز سے روئی تو نکاح کرانے کی اجازت نہیں ہوگی جب رہنے پر اوپر کی صدیث دلیل ہے جن میں ہے۔ عن عائشہ انھا قالت یا رسول اللہ ان البکر تستحی قال رضاها صحمتها (ب) (بخاری شریف، باب لایک اللب وغیرہ البکر والٹیب الا برضاها ص اے کئیرے ۱۵ ارمسلم شریف، باب استیذ ان الثیب فی الکاح بافطت والبکر بالسکوت ص ۲۵۵ نمبر ۱۳۲۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چپ رہنا بھی باکرہ کی جانب سے اجازت ہے۔ اور بیننے اور ماشیہ : (الغ) حضرت این عباس نے فرمایا کہ ایک باکرہ لڑی حضور کے پاس آئی اوراس نے تذکرہ کیا کہ اس کے باپ نے اس کی شادی کرائی حالا تکہ وہ ناپند

کرتی تھی۔تو حضورًنے اس لڑکی کواختیار دیا (ب) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کداے اللہ کے رسول باکرہ عورت تو شرماتی ہے۔ فرمایا اس کی رضامندی اس کا جیب

[۲۵۷] (۳۱) واذا استأذن الثيب فلا بد من رضائها بالقول[۲۵۷] (۳۲) واذا زالت بكارتها بوثبة او حيضة او جراحة او تعنيس فهي في حكم الابكار [۲۵۸] (۳۳) وان

بغیرآ داز کرد نے کوبھی اسی پر قیاس کرلیں۔ کیونکہ یہ بھی اجازت پردلیل ہیں۔ ابوداؤدشریف میں ان بسکت او سکتت کالفظ ہے (ابو داؤدشریف، باب فی الاستیمار ص۲۹۲، نمبر ۲۰۹۷)

[۱۷۵۷] (۳۱) اورا گرثیبه سے اجازت لی توضروری ہے اس کی رضا مندی بات سے۔

شرت شیب عورت سے ولی نکاح کے لئے اجازت لے تو با ضابطه اس کوزبال سے کہنا پڑے گا کہ میں اس نکاح سے راضی ہوں۔

یو بیش و برکی پاس رو کرکم شمر میلی بوگی ہے۔ اس لئے زبان سے کہنے میں کوئی شرم محسون نہیں کرے گی (۲) او پر حدیث میں تھا ان ابسا ھر یو ق حدثھم ان المنبی غلب قال لا تنکع الایم حتی تستامو (الف) (بخاری شریف، باب الایک الاب وغیره البکر والثیب الا برضاها ص ۱۷۷ نمبر ۱۳۱۹ مسلم شریف، باب استیذ ان الثیب فی النکاح بالعلق والبکر بالسکوت ص ۱۳۵۵ نمبر ۱۳۱۹) اس حدیث میں تستامو کالفظ ہے جس کا مطلب بیہ کہ اس سے مشوره کیا جائے گا اور مشوره اس وقت ہوگا جب وہ بات کرے گی۔ اس لئے ثیبرزبان سے اجازت دے گی (۳) ابن ماجرشریف مین صراحت ہے۔ عن عدی المکندی قال قال دسول الله الثیب تعرب عن نفسها والب کو دضاها صمتها (ب) (ابن ماجرشریف، باب استمار البکر والثیب ص ۲۲۸ نمبر ۱۸۷۲) اس حدیث میں ہے کہ ثیبا پی ذات کے بارے میں وضاحت کرے گی۔

[۱۷۵۷] (۳۲) اگر بکارت زائل ہوجائے عورت کا کنوار پن کودنے کی وجہ سے یا چیش کی وجہ سے یا دخم کی وجہ سے یا دیر تک بیٹھی رہنے کی وجہ سے تو وہ ہا کرہ کے تھم کے ہے۔

الرکی کوچش آیا جس کی وجہ سے پردہ بکارت ٹوٹ گیایا زخم کی وجہ سے یا کودنے کی وجہ سے یا ایک مت دراز تک شادی نہ کرپائی جس کی وجہ سے کنوار بن کا جو پردہ ہوتا ہے وہ ٹوٹ گیا تب بھی وہ عورت شادی کی اجازت دینے میں چپ رہنایا ہنسنا اجازت بھجی جائے گی اور اس کا تھم خالص با کرہ کا تھم ہوگا۔

ان مورتوں سے اب تک کسی مرد نے صحبت نہیں کی ہے۔ ان سے جو بھی صحبت کرے گاوہ پہلی مرتبہ ہی صحبت کرنے والا ہوگا اس لئے یہ عورتیں با کرہ ہی ہیں (۲) ان مورتوں کا تعلق ابھی تک شو ہر سے نہیں ہوا ہے اس لئے ان میں اتن ہی شرم ہے جتنی با کرہ عورت میں۔ اس لئے ان لوگوں کا چیپ رہنا بھی اجازت بھی جائے گی۔

المت وهبة : كودنا، جراحة : زخم، تعنيس : مدت درازتك شادى كي بغير رمنا

[۱۷۵۸] اگر بکارت زائل ہوگئ زناکی وجہ سے تو وہ امام ابوصنیفہ کے نزدیک باکرہ کی طرح ہے۔ اورصاحبین نے فرمایا ثیبہ کے حکم میں ماشیہ : (الف) آپ نے فرمایا ثیبہ کورت اپنی وضاحت خود کر حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا ثیبہ کورت اپنی وضاحت خود کر علی ہے۔ اور باکرہ مورت کی رضامندی اس کا چپ رہنا ہے۔

زالت بكارتها بالزنا فهى كك عند ابى حنيفة رحمه الله وقالا رحمهما الله هى فى حكم الثيب [١ ٥٥ ا] (٣٣) واذا قال الزوج للبكر بلغك النكاح فسكتِّ وقالت بل رددت فالقول قولها ولا يمين عليها [٠ ٢ ١] (٣٥) ولا يستحلف فى النكاح عند ابى حنيفة

ے۔

ام ابوصنیفہ کی نظرمعاشرہ کی طرف گئی کہ معاشرے میں لوگ اس کو با کرہ سجھتے ہیں اس لئے زنا سے بکارت ٹوٹی ہوئی عورت با کرہ کے تھم میں ہوگی (۲) ایسی لؤکی زنا کو چھپاتی ہے اس لئے وہ شرم کا مظاہرہ کرے گی اور زبان نے ہیں کہا گی۔اس لئے اس کا چپ رہنا ہی اجازت شار کی جائے گی۔

فاكدہ صاحبين اورانام شافعى كى نظراس بات كى طرف كى كداس سے صحبت كرنے والا بہلى مرتبہ صحبت كرنے والانہيں ہے بلكداس سے بہلے صحبت ہو چكى ہے چاہے حرام صحبت كيوں نہ ہو۔اس لئے يہ باكرہ كے هم ميں نہيں ہوگى بلكہ ثيبہ كے هم ميں ہوگى اور باضابطہ زبان سے نكاح كى اجازت و يناہوگا۔

انت کک : میکذلک کامخفف ہے، یعنی ایسی ہی باکرہ کی طرح ہے۔

[89ء] (۳۳) اگرشوہرنے کہا باکرہ سے تم کو نکاح کی خبر پنجی تھی تو تم چپ رہی تھی اورعورت کہتی ہے بلکہ میں نے انکار کیا تھا تو عورت کی بات مانی جائے گی اورعورت پر تتم نیس ہے۔

ترت عورت باکرہ تھی اس کی شادی ہوئی اوراس کوشادی کی خبردی گئی۔اب اگروہ چپرہتی ہے تویدا جازت ہوگی اور نکاح ہوجائے گا۔اور زبان سے انکار کر تھے ہے تو نکاح نہیں ہوگا۔اب شو ہر کا دعوی ہے کہ عورت چپ رہی ہے۔اورعورت کہتی ہے کہ میں نے انکار کیا تھا تو بات عورت کی مانی جائے گی۔

رہا ہے اور عقد کے لازم ہونے اور بضعہ کے مالک ہونے کا دعوی کر رہا ہے اورعورت اس کا انکار کرتی ہے۔اس لئے مرد مدعی ہوا اورعورت منکر ہوئی۔اس لئے مرد پر بینہ لازم ہے۔اوراس کے پاس بینٹہیں ہے تو منکرہ کی بات مانی جائے گی۔البتہ چونکہ امام ابوصنیفہ کے زدیک نکاح میں عورت پر شمنہیں ہے اور اس کے وہ شمنہیں کھائے گی۔بغیر شم کے اس کی بات مانی جائے گی۔

[۲۰ اع ا] (۳۵) ام ابوصنیفه کنز دیک نکاح میں عورت سے شمنہیں کھلوائی جائے گی۔اورصاحبین کے نز دیک کھلوائی جائے گ

امام ابوصنیفہ کے نزدیک ان آٹھ جگہوں پر منکر کوشم نہیں کھلوائی جائے گی(۱) نکاح (۲) رجعت کرنے پر (۳) ایلاء میں ،عورت واپس کرنا جس کوفئ کہتے ہیں (۴) غلامیت (۵) ام ولد بنانا (۲) ولاء (۷) نسب (۸) حدود۔ان چیزوں میں منکر پر شم نہیں ہے صرف اس کے کہنے پر بات مان لی جائے گی۔

اورصاحبین کے نزدیک ان جگہوں میں بھی منکر ہے تتم لی جائے گی۔اس کی تفصیل کتاب الدعوی میں آئے گی۔

رحمه الله وقالا يستحلف فيه [171](77) وينعقد النكاح بلفض النكاح والتزويج والتمليك والهبة والصدقة [7121](27) ولا ينعقد بلفظ الاجارة والاعارة والاباحة.

[۲۱ کا] (۳۲) نکاح منعقد ہوگا نکاح کے لفظ سے اور تزوج اور تملیک اور ہباور صدقہ کے الفاظ سے۔

تشريك ان الفاظ ي نكاح منعقد موجائ كار

[۲۲] (۳۷) اور زکاح نہیں منعقد ہوگا اجارہ ، عاریت اور اباحت کے الفاظ ہے۔

تشری کوئی عورت مرد سے کہے کہ میں نے اپنے آپ کو آپ کے پاس عاریت پر رکھا، یا میں نے اپنے آپ کو آپ کے لئے مباح کیا، یا میں نے اپنے آپ کو آپ کے لئے مباح کیا، یا میں نے اپنے آپ کو آپ کے پاس اجرت پر رکھاا ور مرد دوگوا ہوں کے سامنے قبول کر بے تواس سے نکاح منعقذ نہیں ہوگا۔

ج نکاح کا ترجمہ ہے ہمیشہ کے لئے شوہر کو بضعہ کا مالک بنایا۔ اور اوپر کے الفاظ میں مالک بنانانہیں پایاجا تا ہے۔ بلکہ وقتی طور پراجرت کیکریا

عاشیہ: (الف) حضرت انس فرماتے ہیں کہ ایک عورت آئی اور حضور کے لئے اپنے آپ کو پیش کرنے گئی۔ آپ نے فرمایاتم کو بس اس عورت کو ما لک بنایا اس کے بدلے جو تہمارے پاس ہے قرآن میں سے (ج) کوئی عورت اپنی ذات کو حضور گلا ہے جہرارے پاس ہے قرآن میں سے (ج) کوئی عورت اپنی ذات کو حضور کے لئے بہد کرے ،اگر چاہے حضور اس سے نکاح کرے (د) حضرت بہل فرماتے ہیں کہ ایک عورت نے حضور سے کہا میں آپ گوا پنی ذات بہد کرتی ہوں۔ تو ایک آدی نے کہایار سول اللہ ااگر آپ گو ضرورت نہیں ہے قرمیری اس سے شادی کراد ہے ہے۔

[٣٨] ا (٣٨) ويجوز نكاح الصغير والصغيرة اذا زوجهما الولى بكرا كانت الصغيرة او ثيبا.

بغیرا جرت کے فائدہ اٹھانے کے لئے دینا ہے۔اس لئے وہ الفاظ نکاح کے معنی میں نہیں ہیں۔اس لئے ان الفاظ سے نکاح منعقد نہیں ہوگا۔مثلا اجارہ میں اجرت کیکر تھوڑی دیر فائدہ اٹھانا ہے پھر چیز واپس دے دینا ہے۔اور عاریت میں مفت تھوڑی دیر فائدہ اٹھانا ہے پھر واپس کر دینا ہے۔ تو چونکہ ان الفاظ میں کممل ملکیت کا ثبوت نہیں ہے اس لئے ان الفاظ سے نکاح منعقد نہیں ہوگا۔

اصول مکیت ہونے کے الفاظ سے نکاح منعقد ہوگا۔ تھوڑی دیر استعال کے لئے دینے کے الفاظ سے نکاح منعقد نہیں ہوگا۔

[۱۲ ۱۵] (۲۸) جائز ہے چھوٹے بچے اور چھوٹی بچی کا نکاح جبکہ شادی کرائی ہوان دونوں کے ولی نے ، چھوٹی بچی با کرہ ہویا تیب

ترائے تو نکاح ہوجائے گا۔ کرائے تو نکاح ہوجائے گا۔

اد پرگزر چکاہ کہ وہ کا کو تکاح کرانے کاحق ہے۔ لا نکاح الا ہو لی حدیث گزر چکی ہے۔ اس لئے وہ نکاح کرائے و تکاح ہوجائے گا کا وہ تو بالغ عورت کی بات تھی لیکن نابالغ لڑکے یا نابالغ لڑکی شادی کرائے تو چونکدان کو عقل نہیں ہے اس لئے بدرجہ اولی ولی کے نکاح کرانے سے نکاح ہوگا (۳) بعض مرتبہ کفواورا چھا خاندان ل جا تا ہے جو بعد میں نہیں ل سکے گا۔ اب اگر اس وقت ولی نکاح نہ کرائے اور نچ یا پچی کو نقصان ہوگا۔ اس لئے بھی ولی کا نکاح جائز قرار دیا جائے (۴) حدیث میں ہے کہ حضرت یا پچی کے بالغ ہونے کا انتظار کر بے تو بچھا یا پچی کو نقصان ہوگا۔ اس لئے بھی ولی کا نکاح جائز قرار دیا جائے (۴) حدیث میں ہے کہ حضرت الو بکر شنے اپنی نابالغ لڑکی عائش شادی حضور سے کروائی اور ہو بھی گئے۔ عن عائشہ ان المنبی علیہ و ھی بنت تسع و مکتب عندہ تسعا (الف) (بخاری شریف، باب النکاح الرجل ولدہ الصغار ص اے کروائی اور مسلم شریف، باب جواز تزوج الاب البر الصغیرة ص ۲ ۲۵ نمبر ۱۳۲۲) اس حدیث میں چھسال کی نابالغ لڑکی کی شادی باپ نے کروائی اور مناز جوہ گلا ہے۔

نوف شیباری اگرنابالغه ہے توباب اس کی شادی بھی کرواسکتا ہے۔

ج چونکداس میں عقل نہیں ہے اس لئے باپ کومد د کرنے کاحق ہے جس طرح با کرہ نابالغہ کی شادی کرانے کاحق ہے۔

فائده امام شافعی فرماتے ہیں کہ بیب شوہر کے ساتھ رہ کرتج باکار ہو چکی ہے اس لئے اس کی شادی کرانے کاحق ولی کونیس ہوگا۔

[۱) اوپرکی مدیث میں ثیب کوخود تکار کرنے کا اختیار دیا گیاہے۔ اور ثیب میں بالغداور نابالغدونوں واخل ہیں اس لئے دونوں کا نکار نہیں کراسکتا (۲) ابودا وَدِیْ ہے۔ عن ابن عباس ان رسول الله قال لیس للولی مع الثیب امرو الیتیمة تستامر وصمتها

حاشیہ: (الف)حضور نے حضرت عائشہ ہے شادی کی اس حال میں کدوہ چھسال کی تھی۔اور زھتی ہوئی اس حال میں کہ نوسال کی تھی۔اور آپ کے پاس نوسال تک تعمیری۔ تک تعمیری۔ [٢٩٢ م] (٣٩) والولى هو العصبة [٢٦٥] (٠ ٣) فان زوجهما الاب او الجد فلا خيار لهما بعد البلوغ.

اقرادها (الف)(ابوداؤدشریف،باب فی الثیب ص۲۵ نمبر۱۰ ۲۰ ردارقطنی ،کتاب النکاح ص۱۲ نمبر۳۵۳)اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ثیب جا ہے نابالغہ ہود کی محجود کرنے کاحتی نہیں ہے۔

[۲۲۵] (۳۹) ولی وه عصبے

جس ترتیب میں ورافت میں عصبات کوئل ورافت ملتا ہے ای ترتیب سے نکاح کرانے میں بھی نکاح کرانے کاخل ہے۔ اس کی ترتیب اس طرح ہوگی۔ پہلے باپ کونکاح کرانے کاخل ہے۔ وہ نہ ہوتو وادا کو، وہ نہ ہوتو بیٹے کو، وہ نہ ہوتو بھائی کو، وہ نہ ہوتو بچا کواور وہ نہ ہوتو بچا ناد بھائی کواور وہ بھی نہ ہوتو مال کونکاح کرانے کاخل ہوتا ہے۔

ولی کے سلیم سے معدیث ہے۔ عن عائشہ قالت قال رسول الله مُلَّلِی ... فان تشاجروا فالسلطان ولی من لا ولی له (ب) (ابوداو دشریف، باب الولی ۱۹ ۱۹ مرس نفس، بنبر ۱۹۳۸ مرس نفس، بنبر ۱۹۳۸ مرس نفس، بنبر ۱۹۳۸ مرس نفس نفس نفس نفس نفس نفس نفس نفس نفس بنبر ۱۹۳۸ می صدیث اس صدیم سے پنہ چالکہ ولایت میں تربیب ہاورجس کا ولی نہواس کا ولی سلطان ہے۔ بیٹے کے ولی ہونے کے سلیم میں ایک لمی صدیم کا کا کا اے۔ جس میں حضرت ام سلیم نے اپنے بیٹے حضرت انس کو ابوطلح سے نکاح کرانے کے لئے کہا۔ عن انس ان ابا طلحة خطب ام سلیم ... قالت یا انس زوج ابا طلحة قال الشیخ و انس بن مالک ابنها و عصبتها (ج) (سنن المبھی ، باب الاین یزونجا اذاکان عصبة لها بغیرا بنوة ج سالح ، مسالم، نبر ۱۳۵۵) اس اثر میں حضرت انس بیٹے کوئکاح کا ولی بنایا گیا ہے۔ اور کوئی نہ ہوتو ماں کوئی از کان عصبة احدهم اقرب بام فہو احق (د) (رواه الا مام محمد فی کتاب الحج ص ۲۹۳ راعلاء السنن ، نبر ۱۳۲۲ میں معلوم ہوا کوئی عصب نہ ہوتو ماں نکاح کرانے کی حقدار ہے۔

[1428] (۴۰) پس اگران دونوں کی شادی باپ اوروا دانے کرائی توان دونوں کو بلوغ کے بعد خیار نہیں ہوگا۔

ار کرچھوٹے نابالغ بچے یا چی کی شادی باپ نے یا دادانے کرادی تو بالغ ہونے کے بعدان کواس نکاح کے توڑنے کا خیار نہیں ہوگا۔اور ان کے علاوہ نے نکاح کرایا تو بالغ ہونے کے بعد توڑنے کا خیار بلوغ ملے گا۔

[۱) باپ کو بیٹے کے ساتھ شفقت کا ملہ بھی ہے اور ان کے عاقل بالغ ہونے کی وجہ سے عقل بھی ہے۔ اس لئے مشفق اور عاقل نے لکا ح کرایا اس لئے ان کو لکاح تو ڑنے کاحق نہیں ہوگا۔ اور باپ نہ ہوتے وقت واوا بھی اس درجے میں شار ہوتے ہیں۔ اثر میں ہے عن عطاء

ماشیہ: (الف) آپ نے فرمایادلی کے لئے ثیبہ کے ساتھ کوئی معاملہ نہیں ہے۔ اور بیٹمہ سے مشورہ لیاجائے گا۔ اور اس کا چپ رہنااس کا اقرار کرناہے (ب) آپ ئے فرمایا ہیں آگروہ جمگر اکریں توسلطان اس کا ولی ہے جس کا کوئی ولی نہ ہور جن کے معرب انسیم کو پیغام نکاح دیا ۔۔ معرب اسلیم کے بیغام نکاح دیا ۔۔ معرب اسلیم کو پیغام نکاح دیا ۔۔ معرب اس سے کوئی عصبہ ماں سے نفر مایا اگر ان جس سے کوئی عصبہ ماں سے فرمایا اس کا بیٹا تھا اور اس کا عصبہ بھی تھا (د) حصرت مرنے فرمایا اگر ان جس سے کوئی عصبہ ماں سے فرمایا اس کا بیٹا تھا اور اس کا عصبہ بھی تھا (د) حصرت مرنے فرمایا اگر ان جس سے کوئی عصبہ ماں سے نور میں میں میں کوئی عصبہ ماں سے کوئی عصبہ میں تھا دور یادہ خود وہ زیادہ حقد ارب ہے۔

[۲۲۷] وان زوجهما غير الاب والجد فلكل واحد منهما الخيار ان شاء اقام على النكاح وان شاء فسخ (212) ولا ولاية لعبد ولا لصغير ولا لمجنون ولا لكافر

ان اذا ان کے السرجل ابنه الصغیر فنکاحه جائز و لا طلاق له (الف) (سنن للبیقی، باب الاب یزوج ابنه الصغیری سائع، می
۲۳۲، نمبر ۱۳۸۷، نمبر ۱۳۸۷ رمصنف این افی شبیة ۱۲ فی رجل یزوج ابنه وهو صغیر من اجازة ج، ثالث ص ۴۳۹، نمبر ۱۲۰۹) اس اثر میس ہے کہ باپ نے
نابالغ بیٹے کی شادی کرائی تو اس کوطلاق دینے کی اجازت نہیں ہوگی۔ یعنی خیار بلوغ نہیں ملے گا۔ اور اس میں وادا بھی داخل ہوگا۔
۱۲۲ کا ایس سے ہرا کیک کو اختیار ہوگا اگر چاہے تو تکام پر قائم
رہے اور اگر جاہے تو فتح کردے۔

تشریخ نابالغ لڑ کا اور نابالغ لڑی کی شادی باپ اور دادا کے علاوہ نے کروائی تو ان دونوں کو خیار بلوغ ہوگا۔ یعنی بالغ ہوتے ہی اعلان کردے کہ میں اس نکاح سے راضی نہیں ہوں۔ تو وہ نکاح توڑ سکتے ہیں۔

(۱) باپ اوردادا کے علاوہ میں یا تو عقل ناقص ہوگی مثلا ماں ولیہ ہے تو شفقت کا ملہ ہے لیکن عقل ناقص ہے۔ اس لئے کہا جا سکتا ہے کہ جگر کا حق دیا جائے گا۔ اور قاضی ، بھائی ، پچایا پچپازاد بھائی نے شادی کرائی تو ان لوگوں میں عقل تو ہے لیکن شفقت کا ملہ نہیں ہما ہے گئے ہوئے گا۔ اور قاضی ، بھائی ، پچپایا پچپازاد بھائی نے شادی کرائی تو ان لوگوں میں عقل تو ہوگا (۲) اثر میں سے لیکن شفقت کا ملہ نہیں ہماس لئے کہا جا سکتا ہے کہ چھے جگہ پر نکاح نہیں کرایا۔ اس لئے بالغ ہونے کے بعد نکاح تو رئے کا حق ہوگا (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے کتب عصر بن عبد العزیز فی الیت میں اذا زوجا و هما صغیر ان انهما بالمنحیار . عن ابن طاؤ س عن ابید قبال فی المصغیرین هما با کیار اذا شبا (ب) (مصنف ابن ابی شیبة ۱ الیت ہم تروح و می صغیرة من قال لھا الخیاری ثالث ہم شادی کرائی ہوگا ہے اس کے اس کے علاوہ نے ہی شادی کرائی ہوگا ۔ اس کے اس کے علاوہ نے ہی شادی کرائی ہوگا ۔ اس لئے اس کے علاوہ نے ہی شادی کرائی ہوگا ۔ اس لئے ان کو خیار لے گا۔

فالكرة امام ابو یوسف نے فرمایا كه باپ اور دا دا كے علاوہ نے شادى كرائى تب بھى اس كوا ختيا زميس ملے گا۔

[۱۷۹۷] (۳۲) غلام کے لئے ولایت نہیں ہوگی ،اور نہ چھوٹے بچے کے لئے ،اور نہ مجنون کے لئے ،اور نہ کافر کے لئے مسلمان عورت پر ان اوگوں کوشادی کرانے کی ولایت نہیں ہوگی۔

حاشیہ: (الف) حضرت عطاء نے فرمایا آدمی نے اپنے چھوٹے بچے کا نکاح کرایا تو اس کا نکاح جائز ہے اوراس کوطلاق لینے کا افتیار نہیں ہے یعنی خیار بلوغ نہیں ہے (بانے مصرت عربی عبد العزیز نے لکھا دو بتیموں کے بارے میں جب دونوں کی شادی کرائی اس حال میں کہ دونوں چھوٹے ہوں تو دونوں کو افتیار سلے گا۔ حضرت طاؤس سے منقول ہے کہ دونوں چھوٹے کو افتیار ہوگا جب دونوں جوان ہوجا کیں (ج) حضرت طاؤس سے منقول ہے کہ دونوں چھوٹے کو افتیار ہوگا جب دونوں جوان ہوجا کیں (ج) حضرت حماد نے فرمایا کہ نکاح جائز ہے اوراس کو افتیار نہیں ہوگا۔

على مسلمة $[440](^{9})$ وقال ابوحنيفة رحمه الله يجوز لغير العصبات من الاقارب التزويج مثل الاخت والام والخالة $[440](^{9})$ ومن لا ولى لها اذا زوجها مولاها الذى اعتقها جاز.

را) ان لوگوں کوخودا پنے اوپر ولایت نہیں ہے تو ان لوگوں کو دوسروں پر ولایت کیے ہوگی۔مثلا غلام کواپنی شادی کرانے کاحق نہیں ہے۔ اس کی شادی اس کامولی کراتا ہے تواس کو دوسروں کی شادی کرانے کاحق کیے ہوگا؟ بچے کوعقل کی کی ہے اس لئے اس کو دوسروں کی شادی کرانے کاحق کیے ہوگا؟ بچے کوعقل کی کی ہے اس لئے اس کو دوسروں پر ولایت کیے ہوگی۔اور کافر کومسلمان پر ولایت نہیں ہے اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ ولن یہ جعل الله للکافوین علی المؤمنین سبیل ا(الف) (آیت اس اسورة النسامیم) اس آیت میں ہے کہ کافر کومؤمنین پر کوئی راستہ نہیں ہے۔ اس لئے کافر کومسلمان پر ولایت نہیں ہوگی۔

[۲۷ کا] (۳۳) امام ابوصنیفہ نے فرمایا جائز ہے عصبات کے علاوہ کے لئے رشتہ داروں میں سے شادی کرانا مثلا بہن اور مال اور خالد۔ آشری امام ابوصنیفۂ قرماتے ہیں کداگر قریب کے ولی نہ ہول مثلا عصبات میں سے کوئی ولی نہ ہوتو ذوی الا رحام میں سے دوسرے رشتہ داروں کوبالتر تیب شادی کرانے کاحق ہوگا۔

ابن عباس قال انکحت عائشة ذات قرابة لها من الانصار فجاء رسول الله فقال اهدیتم الفتاة؟ قالوا نعم (ب) (ابن عباس قال انکحت عائشة ذات قرابة لها من الانصار فجاء رسول الله فقال اهدیتم الفتاة؟ قالوا نعم (ب) (ابن ماجیشریف، باب الغناء والدف ص ۲۲ نمبر ۱۹۰۰) اس حدیث میں ہے کہ حضرت عائشة ذات میں اس معلوم ہوا کہ دفری الانصار فیا میں الانصار فیا میں الانصار فیا میں الدون الله فقال اهدیتم الفتاة؟ قالوا نعم (ب) (ابن ماجیشریف، باب الغناء والدف ص ۲۲ نمبر ۱۹۰۰) اس حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہ نے اپنے رشتہ وارکی شادی کرائی جس سے معلوم ہوا کہ وی الارحام عورت ہوتو بھی عصبات نہ ہوتے وقت شادی کراتی ہے۔قال ابن عسم فنو و جنبها خالی قدامة و هو عمها و لم یشاور ها (سنن ابن ماجیشریف، باب نکاح الصغارین وجمن غیرالآباء ص ۲۲ نمبر ۱۸۵۸) اس اثر میں قدامہ ماموں نے شادی کرائی جس سے معلوم ہوا کنیر عصبات شادی کرائی جس سے معلوم ہوا کنیر عصبات شادی کراسکتا ہے۔

فائد امام مُدَّفر ماتے ہیں کہ عصبات ہی شادی کراسکتے ہیں دوسر نے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ عصبات کو وراثت میں حق ہے تو ولایت میں مجمی حق ہوگا۔

[19 کا] (۲۲ م) جس کا کوئی ولی نہیں ہے اگراس کی شادی اس کے مولی نے کروائی تو جائز ہے۔

المجانب کونکہ کوئی عصبہ ندہ ہوتو آخر میں آزاد کرنے والامولی غلام ہا ندی کاعصبہ ہوتا ہے۔ اور جب عصبہ ہوتواس کوشادی کرانے کا بھی حق ہوگا۔

عاشیہ: (الف) ہرگز کا فروں کے لئے مومن پر کوئی راستنہیں بنایا ہے (ب) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ جفزت عائش نے انسار کے ایک رشتہ دار کی شادی

حاشیہ: (الف) ہر گز کا فروں کے لئے مومن پر کوئی راستہ ہیں بنایا ہے(ب) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ جھنرت عائشہؓ نے انصار کے ایک رشتہ دار کی شادی کرائی۔ پس حضور تشریف لائے اور کہاتم نے دہمن کو ہدید دیا؟ لوگوں نے کہاہاں۔ [4 2 2 ا] (6 7) واذا غاب الولى الاقرب غيبة منقطعة جاز لمن هو ابعد منه ان ينوجها [ا 2 2 ا] (٢ ٢) والغيبة المنقطعة ان يكون في بلد لا تصل اليه القوافل في السنة الا مرة واحدة [2 2 2 ا] (٢٨) والكفاءة في النكاح معتبرة [2 2 2 ا] (٢٨) فاذا تزوجت

[۰۷۷] (۳۵) اگر غائب ہوجائے ولی اقرب غیبت منقطعہ توجائز ہے اس کے لئے جواس کے دور کے لئے ہوکہ اس کی شادی کراد ہے شری قریب کا ولی ہے کیکن اس بچے ہے استے دورر ہتے ہیں کہ اس کا ہروقت آنامشکل ہے اور نکاح کرانامشکل ہے تو اس سے دور کے ول جو بچے کے قریب ہواس کوئت ہے کہ بچے یا بچی کی شادی کراد ہے۔

دور کے ولی کا انظار کرے گاتو ہوسکتا ہے کہ ملا ہوا جوڑا ہاتھ سے لکل جائے اور پھراییا جوڑا نہ ملے۔اس لئے دور کے ولی کو نکاح کرانے کا حق ہوگا (۲) یہ ولایت مسلحت ای میں ہے کہ دور کے ولی کو حق نکاح دے ویا جائے۔ ویا جائے۔

[ا ١٥٤] (٣٦) اورغيبت منقطعه بيه ب كه اليه شهر مين موكه قافله و بال تكنبين پهنچا موسال مين محرايك مرتبه

سفیب منقطعه کی تفسیر میں اختلاف ہے۔ ایک تفسیریہ ہے کہ قریب کے ولی اتن دوری پر رہتا ہو کہ وہاں تک قافلہ سال بھریس ایک مرتبہ جاتا ہو۔ اور دوسری تفسیر میہ ہے کہ اتن مرتبہ جاتا ہو۔ اور دوسری تفسیر میہ ہے کہ دور ہتا ہو جو مدت سفر ہے۔ اور تیسری تفسیریہ ہے کہ اتن دور رہتا ہو جو مدت سفر ہے۔ اور تیسری تفسیریہ ہے کہ اتن دور رہتا ہوکہ اس کے آتے آتے جوڑا فوت ہوجانے کا خطرہ ہوتو اس کوفیب منقطعہ کہتے ہیں۔

﴿ كَفُوكَا بِيانِ ﴾

[۷۷۷] (۷۶) کفونکاح میں معترہے۔

یوی اورشو ہری طبیعت ملی ضروری ہے۔ اور یک فوہوت ہی ہوسکتا ہے۔ اس لئے کفو پس شادی کرنا چاہتے ۔ البتہ غیر کفو پس شادی کر سے تو سے ہوگا اورشو ہری طبیعت ملی ضروری ہے۔ اور یک فوہوت ہی ہوسکتا ہے۔ اس لئے کفو پس شادی کرنا چاہتے غیر کفو پس شادی (الف) (ابن ماجہ تو سے ہے ۔ اللہ مالیہ مالیہ مالیہ مالیہ مالیہ مالیہ مالیہ مالیہ مالیہ ان وسول اللہ شریف، باب الاکفاء سے المحال المواد المحال اللہ المحال اللہ مالیہ مالیہ مالیہ مالیہ مالیہ مالیہ مالیہ کفو اللہ کا مالیہ ما

[الا الا المراع المراع و المراع المر

تشرت اگر عورت نے اولیاء کی اجازت کے بغیر غیر کفویس شادی کرلی تو اولیاء کوت ہے کہ قاضی کی قضا سے اس کوتو ڑوادے۔

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا پی نسل کے لئے اچھی عورتوں کا انتخاب کرواور کفو ہے نکاح کیا کرو۔اوران ہے نکاح کیا کرو(ب) آپ نے فرمایا اے علی! تین چیزوں کومؤخرمت کیا کرونماز جبکہ وقت آجائے ، جنازہ جب حاضر ہوجائے اور بیوہ عورت کی شادی جبکہ اس کا کفول جائے۔

المرأة بغير كفؤ فللاولياء ان يفرقوا بينهما ٢٥٥٦ إ ٩٩) والكفاء ة تعتبر في النسب و

غیر کفویس شادی کی تواس سے ولی کوشر مندگی ہوگی۔اس لئے اس شر مندگی کو دور کرنے کے لئے وہ قاضی کے ذریعے زکاح توڑوا سکتے ہیں (۲) مدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ عن بریدة عن ابیه قال جانت فتاة الی النبی مَلْنِظِیْ فقالت ان ابی زوجنی ابن اخیه لیو فع بی حسیسته قال فجعل الا مو الیها فقالت قد اجزت ما صنع ابی ولکن اردت ان تعلم النساء ان لیس الی الآباء من الامو شیء (الف) (ابن ماجشریف، باب من زوج ابنتہ وظی کارھۃ س ۲۱۸ نبر ۱۸۷ نبر ۱۸۷ اس مدیث میں لڑی نے صفور کے ذریعے جووقت کے قاضی بھی می تھے تکاح تو روایا اور نکاح تو ٹر دایا افتیار لیا۔ یہ اور بات ہے کہ بعد میں اس نکاح کو عورت نے جائز قر اردے دیا۔ اس لئے یہاں بھی غیر کفویس شادی کی ہوتو اولیاء کو قاضی کے ذریعے تو ٹر وانے کاحق ہوگا۔

[۲۵۷۱] (۲۹) اور کفوکا اعتبار کیا جائے گانسب میں اور دین میں اور مال میں ۔اور مال کا مطلب سے ہے کہ شوہر مالک ہومہر کا اور نفقے کا اسب بہت کفوکا اعتبار نسب میں کیا جائے گا کہ دونوں کے نسب قریب ہوں۔ایسا ندہو کہ ایک کانسب قریش کا ہواور دوسرے کا نسب بہت میٹو ہر پنچ در ہے کا ہو۔ای طرح دونوں قریب قریب کے دیندار ہوں۔اور دونوں قریب تر یب کے مالدار ہوں۔اور مالدار کا مطلب سے ہے کہ شوہر مہر دینے کا اور روز اندکا نان دنفقہ دینے کی طاقت رکھتا ہو۔

حاشیہ: (الف) ایک جوان لڑی حضور کے پاس آئی اور کہا میرے باپ نے اپ بھتیج کے ساتھ میری شادی کرادی ہے تا کہ میری وجہ سے ان کی ذلت دور ہو جائے۔ راوی فرماتے ہیں کہ آپ نے اختیار گورت کے ہاتھ میں دے دیا۔ پس لڑی نے کہا کہ جو پچھ باپ نے کیا میں اس کی اجازت دیتی ہوں لیکن چاہتی ہوں کہ عورتیں جان لین کہ والدین کو معاسلے میں کوئی حق نہیں ہے (ب) آپ نے فرما یا عرب بعض کفو ہیں بعض کے، قبیلے قبیلے کے اور آدی آدی کے۔ اور آزاد کردہ غلام بعض کفو ہیں بعض کے۔ قبیلے قبیلے کے اور آدی آدی آدی کے مرجولا ہے اور تجام کہ وہ عام عرب شرفاء کے کفونہیں ہے (ج) حضرت سلمان فاری نے فرمایا ہمیں حضور نے بعض کفو ہیں بعض کے۔ قبیلے قبیلے کے اور آدی آدی آدی کے محرول سے زکاح میں دیا ہے۔ مضرت سلمان فاری نے فرمایا ہمیں حضور کے بعض کفو ہیں بعض کے۔ تعلق کی امات کریں یا آپ کی عورتوں سے زکاح کریں (د) حضرت سفیان نے فرمایا کھو کا اعتبار حسب اور دین میں ہے۔

الدين والمال وهو ان يكون مالكا للمهر والنفقة [220] (٥٠) وتعتبر في الصنائع [22] (١٥) واذا تزوجت المرأة ونقصت من مهر مثلها فللاولياء الاعتراض عليها

ہے۔عن فاطمة بنت قیس ... ان معاویة بن ابی سفیان وابا جهم خطبانی فقال رسول الله اما ابو جهم فلا یضع عصاه عن عاتقه واما معاویة فصعلوک لا مال له انکحی اسامة بن زید فکرهته (الف) (مسلم شریف، باب المطلقة البائن لا نفقة لهاص ۱۲۸ نمبر ۱۲۸۰) اس مدیث میں واما معاویة فصعلوک لا مال له سے پت چلا که کفویش مال کی بھی ضرورت ہے۔ دوسری مدیث میں ہے عن سمو ق قال وسول الله الحسب المال والکوم والتقوی (ب) (سنن لیم بقی، باب اعتبار الیمار فی الکفاء ق ج، سابع ص ۲۹۹ نمبر ۲۵ سے ۱۷ سازدواقطنی ، کتاب النکاح ج نالث ، ص ۲۰۹ نمبر ۲۵ سے اس مدیث میں بھی مال کی اہمیت ہے۔ اس لئے کفومیس مال کا بھی اعتبار ہے۔ اور مہر اور نفتے کی مقدار مال کی ضرورت اس لئے ہے کہ اس سے ازدوا جی زند کی بحال رہے گ۔

[20] (۵۰) اور کفوکا اعتبار کیا جائے گا پیشے میں۔

شرق بشے کے اعتبار سے بھی میاں ہوی قریب جوں ۔ایبانہ ہو کہ ایک عطاری کا پیشہ کرتا ہواوردوسرا حجامی کا پیشہ کرتا ہو۔

بقبیلة ورجل برجل والسوالی بعضهم اکفاء لبعض قبیله بقبیلة ورجل برجل الاحائک او حجام (ج) (سنن بقبیلة ورجل برجل الاحائک او حجام (ج) (سنن اللبیمتی ،باب اعتبار الصنعة فی الکفائة ج سابع ،ص ۲۱۵، نمبر ۲۹ سات اس حدیث میں ہے کہ گر جولا ہے اور جام سے عرب لوگ شادی نہ کریں ۔ کیونکہ ان کا پیشا ور ہے اور عرب کا پیشا ور ہے۔ اس کے کفویس پیشے کا بھی اعتبار ہے۔

نت صالع: صعة كى جمع باس كاتر جمه بيشه

[۱۷۷۱] (۵۱) اگرعورت نے شادی کی اور مہمثل ہے کم رکھی تو ولی کواس پر اعتراض کاحت ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک ۔ یہاں تک کہ اس کے لئے مہمثل یوری کردے یااس کوجدا کردے۔

امام ابوصنیففر ماتے ہیں کہ مہر کے زیادہ ہونے سے ولیوں کوعزت ملتی ہے اور فخر ہوتا ہے۔ اور کم ہونے سے شرمندگی ہوتی ہے۔ اس لئے مہر کم رکھا تو ولیوں کوئق ہوگا کہ قاضی کے سامنے اعتراض پیش کریں اور یا تو اس عورت کا مہر شل پورا کرے یا پھر تفریق کی کے۔ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ دس درہم تک تو شریعت کاحق ہے۔ اس سے زیادہ خودعورت کاحق ہے۔ اب اگروہ اس حق کوسا قط کرنا چاہتی ہے تو وہ اس کا ذاتی معاملہ ہے۔ اس لئے ولیوں کواس پراعتراض کاحق نہیں ہوگا۔

حاشیہ: (الف) معاویہ بن ابی سفیان اور ابوجم نے مجھ کو پیغام نکاح دیا۔ پس حضور نے فر مایا ہبر حال ابوجم تو وہ کندھے ہے ککڑی نہیں رکھتے ہیں۔ ہبر حال معاویہ تو فر میں ہے اس مال نہیں ہے۔ اسامہ بن زید سے نکاح کروتو میں نے ناپند کیا (ب) آپ نے فر مایا حسب مال ہے اور کرم تقوی ہے (ج) آپ نے فر مایا حسب مال ہے اور کرم تقوی ہے (ج) آپ نے فر مایا عرب بعض کفو ہے بعض کفو ہے بعض کفو ہے بعض کا فبیلہ قبیلے کے ساتھ مردمرد کے ساتھ اور آزاد کردہ غلام کفو ہے بعض بعض کا فبیلہ قبیلے کے ساتھ اور آدی کے ساتھ گرجولا ہے اور تجام۔

عند ابى حنيفة رحمه الله حتى يتم لها مهر مثلها او يفرقها [222 ا] (۵۲) واذا زوج الاب ابنته الصغيرة ونقص من مهر مثلها او ابنه الصغير وزاد فى مهر امرأته جاز ذلك عليهما ولا يجوز ذلك لغير الاب والجد [22/ ا] (۵۳) ويصح النكاح اذا سمى فيه مهرا

[242] (۵۲) اگر باپ نے اپنی چھوٹی بیٹی کی شادی کرائی اور مہرشل ہے کم رکھا۔ یا چھوٹے بیٹے کی شادی کرائی اور اس کی بیوی کی مہر میں زیادہ کیا توبید دونوں پر جائز ہے۔اورنہیں جائز ہے باپ اور دادا کے علاوہ کے لئے۔

الشری باپ اوردادامیں شفقت کا ملہ ہے اور عقل بھی ہے۔ اس لئے وہ اگر بیٹے یا بیٹی کے ساتھ مہر کے معاطمے میں کچھزیادتی کرے توبیقابل برداشت ہے۔ مثلا چھوٹی بیٹی کی شادی کی اور مہر شل ہے کم مہر رکھایا چھوٹے بیٹے کی شادی کی اور اس کی بیوی کا جومہر شل بنتا ہے اس سے زیادہ رکھا توان کے لئے بیرجا کڑے اور نکاح ہوجائے گا۔

المجمل مہر کے بارے میں اگر چرزیادتی کی ہے لیکن اس کے علاوہ اور مصالح ہیں جن کی وجہ سے انہوں نے بیزیادتی برداشت کی ہوگی اس لئے مہرک کی بیشی قابل قبول ہوگی (۲) عن عائشة ان النبی عَلَیْتُ تزوجها و هی بنت ست سنین و ادخلت علیه و هی بنت تسع مہرک کی بیشی قابل قبول ہوگی (۲) عن عائشة ان النبی عَلَیْتُ تزوجها و هی بنت ست سنین و ادخلت علیه و هی بنت تسع و مکشت عندہ تسعا (الف) (بخاری شریف، باب اٹکاح الرجل ولدہ الصغار ص اے کمبر ۵۱۳۳) اس مدیث میں جھوٹی لڑکی کی شادی تریپن سال کے آدمی سے معلوم ہوا کہ بڑی مصلحت کی خاطر چھوٹی مصلحت کی خاطر چھوٹی مصلحت کی خاطر جھوٹی مصلحت کی مصلحت کی خاطر کی خاطر کی مصلحت کی خاطر جھوٹی مصلحت کی خاطر کی خ

<mark>نائدہ</mark> صاحبین فرماتے ہیں کیفین فاحش تک مہرمیں کی کرنایازیاد تی کرنا قابل قبول ہے۔اس سے زیادہ مصلحت کے خلاف ہےاس لئے جائز نہیں ۔ یہ

نوئے باپ اور دادا کے علاوہ میں یا تو شفقت کا ملہ نہیں ہے جیسے چپاوغیرہ یاعقل کامل نہیں ہے جیسے ماں۔اس لئے ان لوگوں نے کی زیاد تی کے ساتھ شادی کرائی تو قابل قبول نہیں ہوگا۔

[۵۷](۵۳) نکاح صحح ہے جبکہ متعین کرے اس میں مہراور صحح ہے نکاح اگر چہ متعین نہیں کیا ہوا س میں مہر۔

ترت کاح کرتے وقت مہر کا نام لے یانہ لے دونوں صور توں میں نکاح درست ہے۔

و مہرتونص قطعی اور آیت کی وجہ نے فرض ہے۔ اس لئے اس کا نام نہ بھی لے تب بھی نکاح درست ہوجائے گا۔ اور مہرشل لازم ہوجائے گا (۲) آیت میں فرض ہونے کی دلیل موجود ہے۔ واحل لکم ماوراء ذلکم ان تبتغوا باموالکم محصنین غیر مسافحین (۱) آیت ۲۳ سورة النماء ۲۳) اس آیت میں تبتغوا باموالکم سے مہرفرض ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ اس لئے مہر تعین کئے بغیر (الف)

حاشیہ: (الف) آپ نے حضرت عائشے سٹادی کی جبکہ وہ چیسال کی تھی۔اور زخصتی ہوئی جبکہ وہ سات سال کی تھی۔اور آپ کے پاس نوسال رہیں (ب) حلال کی گئی ہےان کے علاوہ بیکہ تلاش کرو مال کے بدلے پاکدامنی اختیار کرنے کے لئے، پانی بہانے کے لئے نہیں۔

ويصح النكاح ان لم يسم فيه مهرا [٩ ١ ٤] (٥٣) واقل المهر عشرة دراهم فان سمى

مھی شادی ہوجائے گی۔ اور آیت کی وجہ سے خود بخو دمبرلازم ہوجائے گا۔

[244] (۵۴) اور کم ہے کم مہر دس درہم ہے۔ پس اگر متعین کیادس درہم سے کم تواس کے لئے دس درہم ہیں۔

تری فکاح میں کم سے کم مہروس درہم ہے۔ اورا گراس ہے کم مہر رکھا پھر بھی عورت کو دس درہم ملیں گے۔

فالمد امام شافعی کے نزدیک جتنے مال پرمیاں بیوی متفق ہوجا کیں وہ مال لازم ہوگا جا ہے لو ہے کی انگوشی ہی کیوں نہ ہو۔

ان کی ولیل بیرحدیث ہے۔ سب عب عبد الله بن عامر بن ربیعة عن ابیه ان امرأة من بنی فزارة تزوجت علی نعلین فقال رسول الله ارضیت من نفسک و مالک بنعلین قالت نعم قال فاجازه (ترندی شریف،باب ماجاء فی مهورالنماء ساا۲ اس صدیث میں دوجوتے پرشادی کی ہے جوتقر یباچوتھائی و ینار کا بوتا ہے (۲) دوسری صدیث میں ہے۔ عن عبائشة قالت قال النبسی علیلی تقطع المید فی ربع دینار فصاعدا (بخاری شریف،باب قول الله تعالی والسارق والسارقة فاقطعوالید بھماوفی کم یقطع ص ساما المبر ۱۹۸۹ اس صدیث میں چوتھائی دینار کے بدلے چورکا ہاتھ کا ٹاگیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ ایک عضو کی کم سے کم قیمت چوتھائی دینار ہے۔ اور مہر بھی ایک عضو کی قیمت ہے اس لئے وہ بھی چوتھائی دینار سے کم نہیں ہونا چاہئے۔

مخبائش بوتو مبر فاطی متحب ہے۔ کیونکہ آپ کی از واج مطبرات کا مبر بھی مبر فاطی لینی پائچ سودرہم تھا۔ حدیث میں ہے۔ سالت عائشة زوج النبی علی اللہ کی ان صداق رسول اللہ ؟ فالت کان صداقه لاز واجه ثنتی و شرة اوقیة و نشا، قالت اتدری ما النس ؟ قال قلت لا، قالت نصف اوقیة فتلک خمس مائة در هم، فهذا صداق رسول الله لاز واجه (مسلم شریف، باب طائیہ : (الف) صنور فق نفر مایا کرمبروں درہم سے کم نہیں ہے (ب) بہل بن سعد فرماتے ہیں کہ ش کچھوگوں کے ماتھ آپ کی خدمت میں تھا کہ ایک مورت درہم سے کم نہیں ہے لئے ہوئی ہی کون نہو۔

اقـل مـن عشـرة فلها عشرة[• ٨ ١] (٥٥) ومن سمى مهرا عشرة فما زاد فعليه المسمى الله المرة في المارة في الم

الصداق وجواز کونہ تعلیم قرآن الخ بص ۱۳۲۷ بنبر ۱۳۲۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ از واج مطہرات کا مہر پانچ سو درہم تھا۔ ایک درہم ما 2020 تولہ کا ہوتا ہے یا 3.061 گرام کا ہوتا ہے۔ اس لئے ان کو پانچ سوسے ضرب دیں تو 131.25 یا 1530.5 گرام چاندی ہوگی۔ حساب اس طرح ہے۔

0.262x500 برابر131.25 توله جإ ندى مهر فاطمى بوگا۔

3.061 x 500 براير1530.50 مرام جا ندى مهر فاطى موگا-

نوت روپے مایا وَندُ کا حساب خودلگالیں۔

[۱۷۸۰] (۵۵) کسی نے متعین کیا مہروس ورہم یااس سے زیادہ تواس پر تتعین کردہ مہرہے اگراس سے صحبت کی یا شوہر مرکبیا۔

تر درہم یاس سے زیادہ مہر تعین ہے تواب مہر تعین ہی دینا ہوگا۔ مہرش لازم نہیں ہوگا۔ کیکن بیاس صورت میں ہے کہ صحبت کی ہویا مجر صحبت سے پہلے دونوں میں سے کسی ایک کا انقال ہوگیا ہو۔

وجبت کی تو گویا کہ اپنا مال وصول کیا اس لئے اس کی قیمت یعنی مہر دینا ہوگا۔ اس طرح صبت سے پہلے انتقال ہوگیا تو ایک معاملہ طے ہو گیا اس لئے اب پورا مہرادا کرنا ہوگا آ دھا مہر نہیں (۲) حدیث بین اس کا ثبوت ہے۔ عن عبد الله ابن مسعود فی رجل تزوج امو أة فیمات عنها ولم یدخل بها ولم یفوض لها المصداق؟ فقال لها الصداق کاملا وعلیها العدة ولها المیراث قال معقل بن سنان سمعت رسول الله قضی به فی بروع بنت واشق (الف) (ابوداؤدشریف، باب فیمن تزوج ولم یم محاصدا قاحتی مات می مسال مارتر ندی شریف، باب فیمن تزوج ولم الرجل یتزوج الرأة فیموت عنها قبل ان یفرض لها صداقال ہوا تو پورا مہر دلوایا۔ اس معربت سے پہلے انتقال ہوا تو پورا مہر دلوایا جا گا۔

الزوجین یموت ولم یفرض لها صداقا ولم یونل بھاج ساتھ میں ۲۹۹ منہ برااس اس صدیث میں صحبت سے پہلے انتقال ہوا تو پورا مہر دلوایا۔ اس محبت سے پہلے انتقال ہوا تو پورا مہر دلوایا۔ اس محبت سے پہلے انتقال ہوا تو پورا مہر دلوایا جا گا۔

[۱۵۸] (۵۲) اورا گربوی کی صحبت سے پہلے یا خلوت سے پہلے طلاق دی تواس کے لئے متعین کردہ مہرے آدھا ہوگا۔

تا کار کیالیکن ابھی اس کے ساتھ صحبت نہیں کی یا خلوت نہیں کی ۔ کیونکہ خلوت بھی ہمارے یہاں صحبت کے درج میں ہے۔ اور طلاق دے دی تو عورت کے لئے آدھام ہر ہوگا۔

و شادی ہو چکی ہے اوراس کو طلاق دے کر متوحش کیا اس لئے عورت کو پچھونہ پچھ ملنا چاہیے ۔لیکن عورت کا مال سالم واپس گیا ہے اس لئے

حاشیہ: (الف) حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ ایک آ دمی نے ایک عورت سے شادی کی ۔ پس وہ مرگیا اور عورت سے صحبت نہیں کی اور نہ اس کے لئے مہراث موگا ۔ ورام ہوگا۔ اور اس پر عدت ہوگا ۔ اور عورت کے لئے میراث ہوگا ۔ حضرت معقل بن سنان نے فرمایا ، میس نے حضور سے سنا ہے کہ انہوں بروع بنت واش کے بارے میں ایما ہی فیصلہ فرمایا۔

المسمى [207] على ان تزوجها ولم يسم لها مهرا او تزوجها على ان لا مهر لها فلم مسمى [207] وان طلقها قبل الدخول بها فلها مهرمشلها ان دخل بها او مات عنها [208] (٥٨) وان طلقها قبل الدخول بها

پورام مرتبیل ملے گا بلکہ آدھام مرطے گا (۲) آیت میں اس کا ثبوت ہے۔ وان طلقت موھن من قبل ان تمسوھن وقد فوضتم لهن فرآت میں فریّت میں فریّت میں فریّت میں اس آیت میں فریّت میں معفون او یعفون او یعفو الذی بیدہ عقدۃ النکاح (الف) (آیت ۲۳۷سورۃ البقرۃ۲) اس آیت میں ہے کہ صحبت سے پہلے طلاق دیت عورت کو آدھام مرطے گا۔

[۸۷ء] (۵۷) اورا گرشادی کی اورعورت کے لئے مہر تعین نہیں کیا، یا شادی کی اس شرط پر کہ عورت کے لئے مہز نہیں ہوگا تو اس کے لئے مہر مثل ہے اگر اس سے صحبت کی یا نقال کر گیا۔

تشری عورت سے شادی کی اور شادی کے وقت مہر تعین نہیں کیا، یا یوں کہا کہ تمہارے لئے مہز نہیں ہے توان دونوں صورتوں میں اگر صحبت کی تب بھی مہرشل ملے گا۔ تب بھی مہرشل ملے گایامرد کا انقال ہوجائے تب بھی عورت کومہرشل ملے گا۔

المرستعين نه كيابهواور محبت كري تومبر مثل لازم بهوتا جـعن ابن مسعود انه سئل عن رجل تزوج امرأة ولم يفرض لها صداقا ولم يدخل بها حتى مات فقال ابن مسعود لها مثل صداق نسائها لا وكس ولا شطط وعيلها العدة ولها المسيراث فقام معقل ابن سنان الاشجعى فقال قضى رسول الله فى بروع بنت واشق امرأة منا مثل ما قضيت ففرح بها ابن مسعود (ب) (ترندى شريف، باب ماجاء فى الرجل يتزوج المرأة فيموت عنها قبل ان يفرض لهاص ٢١٢ نمبر ١٥٥٥ الرابودا ورشوبي، باب ماجاء فى الرجل يتزوج المرأة فيموت عنها قبل ان يفرض لهاص ٢١٢ نمبر ١٥٥٥ الرابودا ورشوبي باب فين تزوج ولم يسم لها صدا قاحتى مات ص ٢٩٥ نمبر ١٢٥ مين نه كيابهواور شوبركا انقال بهوجائة ورت كيابمواور شوبركا انقال بهوجائة وكرت كيابمواور شوبركا انقال بهوجائية وكرت كيابمواور شوبركا انقال بهوجائة وكريت كيابمواور شوبركا انقال بهوجائة وكريت كيابمواور شوبركا انقال بهوجائة وكريت كيابمواور شوبركا وكريابه وكالمركز وكريابه وكرين بوكريا وكريابه وكريابه وكرين بوكريابه وكريابه وكر

فاكده امام شافعی فرماتے ہیں كه چونكه مهر متعين نہيں ہاورانقال ہو گيا توعورت كو يجير بھی نہيں ملے گا۔

وج ان کی دلیل بیاتر ہے۔عن علی قال فی المتوفی عنها ولم یفوض لها صداقا لها المیراث ولا صداق لها (ج) (سنن للبہتی ،باب من قال لاصداق لهاج ،م ۴۸، نبر۱۲۴۲) اس اثر میں ہے کہ ایس عورت کوم نہیں ملے گا۔

[۱۷۸۳] (۵۸) اورا گراس کوطلاق دی اس سے صحبت سے پہلے ، یا خلوت سے پہلے تو اس کے لئے متعہ ہوگا۔ اور متعہ تین کپڑے ہیں اس کی

حاشیہ: (الف) اگرتم نے بیو یوں کو طلاق دی اس کو ہاتھ لگانے سے پہلے اور اس کے لئے مہر متعین کیا ہے تو جتنا متعین کیا ہے اس کا آ دھا مہر ملے گا۔ گریہ کہ حورت معاف کردے یا جس کے ہاتھ میں نکاح کا ڈور ہے وہ زیادہ دید سے لیخی شوہر (ب) حضرت عبداللہ ابن مسعود سے ایک آ دمی کے بارے میں پوچھا گیا کہ اس نے ایک عورت سے شادی کی اور اس کے لئے مہر متعین نہیں کیا اور نہ اس سے صحبت کی یہاں تک کہ اس کا انتقال ہوگیا تو عبداللہ بن مسعود نے فر مایا اس کے لئے اس کے خاندان کی عورت سے شادی کی اور اس برعدت ہوگی اور اس کے لئے میراث ہوگی۔ پس معقل بن سان اشجعی کھڑ ہے ہوئے اور فر مایا ۔ حضور نے بروع بنت واشق کے بارے میں آپ سے فیصلے کی طرح فیصلہ فر مایا تو حضرت عبداللہ بن مسعود بہت خوش ہوئے (ج) حضرت علی نے فر مایا جو انتقال ہوگیا ہواور اس کے لئے مہر متعین نہ ہوتو اس کے لئے میراث ہے اور مہزئیں ہے۔

والخلوة فلها المتعة وهي ثلثة اثواب من كسوة مثلها وهي درع وخمار وملحفة [١٨٥٠] (٥٩) وان تنزوجها المسلم على خمر او خنزير فالنكاح جائز ولها

پوشاک کے مانند_اوروہ کرتی اوراوڑھنی اور چا درہے۔

تشری اگرعورت کے لئے مہر متعین ندکیا ہواوراس کو محبت یا خلوت سے پہلے طلاق دے دی ہوتو الیی عورت کو متعد ملے گا۔اور متعد میں تین کپڑے ہوتے ہیں یعورت کا کرتا اوراوڑ هنی اور جا در۔اس میں جس معیار کی عورت ہوگی اسی معیار کا کپڑ او یا جائے گا۔

آیت میں ہے کہ ایک عورت کو متعدد یا جائے گا۔ لا جناح علیکم ان طلقتم النساء مالم تمسوهن او تفوضوا لهن فریضة ومتعوهن علی الموسع قدرہ وعلی المقتر قدرہ متاعا بالمعروف حقا علی المحسنین (آیت ۲۳۲ سورۃ البقرۃ) اس آیت کی تفیر عبداللہ بن عباس سے یوں ہے۔ عن ابن عباس فی هذه الآیة قال هو الرجل بتزوج المرأة ولم یسم لها صداقا شم طلقها من قبل ان ینکحها فامر الله تعالی ان یمتعها علی قدر یسرہ و عسرہ فان کان موسرا متعها بخادم او نحو ذلک وان کان معسوا فبثلاثة اثواب او نحو ذلک (الف) (سنن لیمتم می باب التویش، کاب الصداق ج سائع باس ۱۳۸۰ نمبر ۱۳۲۰ اس کمتعدد یناواجب ہے۔ اوراس اثر نمبر ۱۳۲۰ می معلوم ہوا کہ جس عورت کے لئے مہر متعین نہ ہوا ورصحت سے پہلے طلاق ہوجا کے اس کو متعدد یا۔ عدن عائشة ان سے یہ معلوم ہوا کہ متعد تین کر متعددیا۔ عدن عدائشة ان عمرۃ بنت المجون تعوذت من رسول الله علیہ اللہ علیہ فقال لقد عذت بمعاذ فطلقها و امر اسامة او انسا فمتعها بثلاثة اثواب رازقیة (ب) (ابن باجر شریف، باب متعة الطلاق ص۲۹۲ نمبر ۲۵۳۷)

[۸۴۷](۵۹) اگرعورت سے مسلمان نے شراب ماسور پرشادی کی تو نکاح جائز ہےاورعورت کے لئے مہرشل ہے۔

تشری شراب اور سور سلمان کے لئے مال نہیں ہیں اس لئے اس پرشادی کرنا گویا کہ مہز ہیں متعین کرنا ہے۔ اور جب مہر متعین نہیں کیا تو مسئلہ نمبر ۵۵ کی روسے اس پر مہرشل لازم ہوگا۔ اور حدیث گزر چکی ہے عن ابن مسعود انه سئل عن رجل تزوج امو أة ولم يفوض لمها صداقا ولم یدخل بمها حتی مات فقال ابن مسعود لمها مثل صداق نسائها لا و کس و لا شطط الن (ح) (تر بذی شریف، باب ما جاء فی الرجل ینز وج الراً قیموت عنما قبل ای یفرض لها ص ۲۱۲ نمبر ۱۱۵ ارابوداؤد شریف بنمبر ۱۱۳)

حاشیہ: (الف) حضرت ابن عباس اس آیت کی تغییر میں فرماتے ہیں کہ بیمسکلہ ایی عورت کا ہے کہ مرد نے عورت سے شادی کی اوراس کے لئے مہر متعین نہیں کیا۔ پھر محبت سے پہلے اس کو طلاق دے دی تو اللہ نے تعکم دیا اس کو متعدد ہے خوشحال اور تنگدی کی مقدار ۔ پس اگر مالدار ہے تو ایک غلام دے یا اس طرح کی چیز ۔ اور تنگدست ہے تو تین کپڑے دو یا اس طرح کی چیز (ب) رفعتی کے وقت عمرہ بنت جون نے حضور سے پناہ ما تگی تو آپ نے فر مایا تم نے اللہ سے پناہ ما تگی اس لئے اس کو طلاق دیدی ، اور حضرت اسامہ ٹیا حضرت انس کو عمر اس کو ماراز قید تین کپڑے متعدد یدیں ۔ (ج) حضرت عبداللہ ابن مسعود سے ایک آدی کے بارے میں بوجھا گیا کہ اس نے عورت سے شادی کی اور اس کے لئے مہر متعین نہیں کیا اور نہ اس سے صحبت کی یہاں تک کہ انتقال ہوگیا تو حضرت عبداللہ بن مسعود نے فر مایا اس عورت کو اس کے خاندان کی عورت لئے مہر طرح گانہ کم نہ زیادہ ۔

مهرمشلها [٨٥ ك ا] (٢٠) وان تزوجها ولم يسم لها مهرا ثم تراضيا على تسمية مهر فهو لها ان دخل بها او مات عنها [٢٨ ك ا] (١١) وان طلقها قبل الدخول بها والخلوة فلها المتعة [٨٥ ك ا] (٢١) وان زاد في المهر بعد العقد لزمته الزيادة ان دخل بها او مات

[۱۵۸۵] (۲۰) اگر عورت سے شادی کی اوراس کے لئے مہر تعین نہیں کیا پھر دونوں راضی ہو گئے مہر کی مقدار پر تووہ اس کے لئے ہوگا اگراس سے صحبت کی یا نقال کر گیا۔

عورت سے شادی کی اوراس کے لئے مہر متعین نہیں کیا بعد میں دونوں کی مقدار پر راضی ہو گئے تو صحبت کرنے کے بعد یا شوہر کے انتقال کے بعد وہی مہر لازم ہوگا جس بردونوں راضی ہو گئے ہیں۔

ج مہرش اس وقت واجب ہوتا ہے جب کچھ بھی طے نہ ہواور یہاں بعد میں ایک مقدار طے کرلی اورعورت اس پر راضی ہوگئ اس لئے مہر مثل لازم نہیں ہوگا بلکہ جو طے ہوا ہے وہی لازم ہوگا۔

[۲۸۷] (۲۱) اگراس کوطلاق دی صحبت سے پہلے اور خلوت سے پہلے تواس کے لئے متعہ ہے۔

ترت عورت کے لئے مہر متعین نہیں تھا۔ بعد میں کسی مقدار پر راضی ہو گئے الی صورت میں صحبت سے پہلے یا خلوت سے پہلے طلاق دے دی تواس مقدار کا آ دھانہیں ہوگا بلکہ اس کے لئے متعہ ہوگا۔

چونکدنکار کے دفت مہر تعین نہیں کیا بعد میں مقدار تعین کی ہے اس لئے اس متعینہ مقدار کا آدھا نہیں ہوگا۔ اور یون سمجھا جائے گا کہ مہر متعین نہیں ہے اس لئے بغیر خلوت کے طلاق دی ہے واس کے لئے صرف متعہ ہوگا (۲) آیت گر رچکی ہے لا جناح علیکم ان طلقتم النساء مالم تسمسوهن او تفرضوا لهن فریضة و متعوهن علی الموسع قدره و علی المقتر قدره (الف) (آیت ۲۳۲ سورة البقرة ۲۳)

. ا ۱۷۸۷] (۱۲) اوراگرزیاده کیامبر میں عقد کے بعد تواس کوزیادتی لازم ہوگی اگراس سے صحبت کی یامرگیا۔

تری عقد کے وقت مثلا پانچ سودرہم مہر تعین کیا۔ بعد میں ایک سواور زیادہ کر دیا۔ پس اگر صحبت کی یاصحبت سے پہلے شوہر یا بیوی کا انتقال ہوگیا تو بیا کہ سوم بھی لازم ہوگا۔

تاعدہ یہ ہے کہ بعد میں جو پکھزیادتی کرے وہ اصل مہر کے ساتھ شامل ہو جاتا ہے۔ اس کے صحبت کی ہویا انقال کیا ہوتو زیادتی بھی لازم ہوگی (۲) مہر تھے کی طرح ہے۔ اور تھے میں مشتری ثمن میں زیادتی کرسکتا ہے۔ اس لئے مہر میں بھی زیادتی کرسکتا ہے۔ اس لئے مہر میں بھی زیادتی کرسکتا ہے۔ ثمن میں زیادتی کی ولیاں میں الصدقة فامرنی ان اقضی الرجل رید مدیث ہے۔ عن ابی دافع قال استسلف رسول الله عَلَيْ الله عَيْ الله عَلَيْ الله عَلَي

حاشیہ: (الف) کوئی ترج نہیں ہے کہ تم عورتوں کوطلاق دو جب تک کہاس کو ہاتھ نہ لگا کا اور نہاس کے لئے مہر تنعین کرو۔اوراس کوفا کدوا تھانے دوصاحب وسعت کواس کی مقدار اور تنگدست براس کی مقدار۔

عنه [٨٨ ٤ ا] (٢٣) وتسقط الزيادة بالطلاق قبل الدخول [٩ ٨ ٤ ا] (٢٣) فان حطت من مهرها صح الحط [٠ ٩ ٤ ا] (٢٥) واذا خلا الزوج بامرأته وليس هناك مانع من الوطئ

بكره فقلت لم اجد فى الابل الا جملا خيارا رباعيافقال النبى عَلَيْكَ اعطه اياه فان خيار الناس احسنهم قضاء (الف) (البوداؤدشريف،باب فى حن القفاء ص ١٩ انبر٣٣٨) اس حديث من حضور في زياده ديا بالم علوم بواكم مرجى زياده ديسكا

[۱۷۸۸] (۲۳) زیادتی ساقط موجائے گی صحبت سے پہلے طلاق دیے ہے۔

شرت مثال ندکور میں پانچ سودرہم پہلے مہر تعین کیا تھا۔ بعد میں ایک سودرہم زیادہ کردیا۔اب صحبت سے پہلے طلاق دی تو آدھا مہر لازم ہوگا۔لیکن یہاں صرف پانس سودرہم کا آ دھا ہوگا۔ بعد میں جوایک سودرہم زیادہ کیا تھااس کا آدھالازم نہیں ہوگا۔

ج آیت میں اشارہ ہے کہ جو نکاح کے وقت متعین کیا ہے اس کا آدھا ہوگا، بعد کی زیادتی کا آدھا نہیں ہوگا۔ وان طلقتمو ھن من قبل ان تسمسو ھن وقد فوضتم لھن فریضة فنصف ما فرضتم (ب) (آیت ۲۳۷سورۃ البقرۃ ۲) اس آیت میں ہے کہ جوتم نے نکاح کے وقت متعین کیا ہے صحبت سے پہلے طلاق دی ہوتو اس کا آدھا نہیں ہوگا۔ وقت متعین کیا ہے صحبت سے پہلے طلاق دی ہوتو اس کا آدھا نہیں ہوگا۔ [۸۵] (۱۲۳) پس اگر عورت کم کردے اس کے مہرے تو کم کرنا صحبح ہے۔

مهرکم کرناعورت کاحق ہے اس لئے اگروہ متعین مہر میں ہے کھی کم کرناچا ہے تو کم کرسکتی ہے (۲) آیت میں اس کا ثبوت ہے بلکہ ترغیب دی گئی ہے۔ وان طلقتمو ھن من قبل ان تمسوھن وقد فرضتم لھن فریضة فنصف ما فرضتم الا ان یعفون او یعفو الذی بیسدہ عقد النکاح وان تعفوا اقرب للتقوی (ج) (آیت ۲۳۷سورة البقرة ۲) اس آیت میں فرمایا الا یعفون جس سے ورت کو ترغیب ہے کہ وہ معاف کر لیعنی مہرزیادہ دیدے۔

لغت حط: کم کرنا۔

[44] (۲۵) اگرخلوت كريشو هرائي بيوى كے ساتھ اور وہاں وطی سے كوئی مانع ند ہو پھراس كوطلاق ديتواس كے لئے پورام برموگا۔

تشری شو ہرا پنی بیوی سے خلوت کر لیکن وطی نہ کرے اور وہاں وطی کرنے سے کوئی مانع نہ ہوتو پورامہر لا زم ہوجائے گا۔

ج عورت نے مال سپر دکر دیاا در گویا کہ شوہرنے قبضہ کرلیا اس لئے پورامہر لا زم ہوگا۔اب شوہراس کو استعال نہ کرے توبیاس کی کوتا ہی ہے

عاشیہ: (الف)حضور نے جوان اونٹ قرض لیا۔ پس آپ کے پاس صدقے کا اونٹ آیا تو جھ کو تھم دیا کہ میں جوان اونٹ ادا کروں۔ میں نے کہانہیں پاتا ہوں گر اعلی اونٹ چاردانت والا، آپ نے فرمایا وہی اس کو دے دو۔ اس لئے کہا چھے لوگ وہ ہیں جواجھے انداز میں قرض ادا کرے (ب) اگر عورت کو طلاق دے دواس کو چھونے سے پہلے اور تم نے اس کے چھونے سے پہلے اور تم نے اس کے چھونے سے پہلے اور تم نے اس کے لئے مہر متعین کیا ہے اس کا آدھا ہوگا۔ گریہ کہ وہ معاف کر دیں۔ یا وہ مخض کچھ زیادہ کردے جس کے ہاتھ میں نکاح کا عقد ہے (لیمن شوہر) اور اگر وہ دو عورت) معاف کر دیں۔ یا وہ محض کے بھونے اس کے اس کے مہر متعین کیا ہے تھ میں نکاح کا عقد ہے (لیمن شوہر) اور اگر وہ مواث کردیں۔ یا دو عورت کو مواث کردیں۔ یا دو مورت کو دو تو یہ تھ میں نکاح کا عقد ہے (لیمن شوہر) اور اگر ثم طلقها فلها كمال مهرها[۱ 9 ۷ ا](۲ ۲) وان كان احدهما مريضا او صائما في رمضان او محرما بحبح او عمرة او كانت حائضا فليست بخلوة صحيحة ولو طلقها فيجب نصف المهر [۲ 9 ۷ ا](۲۷) واذا خلا المجبوب بامرأته ثم طلقها فلها كمال المهر عند

(۲) مديث مرسل مين ميد عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان قال قال رسول الله عَلَيْتِهُم من كشف خمار امراة ونظر البها فقد وجب الصداق دحل بها او لم يدخل بها (الف) (داقطنى، كتاب النكاح ج ثائث ١٢٥٨ نبر ١٢٥٨ من البهت فقد وجب الصداق دحل بها او لم يدخل بها (الف) (داقطنى، كتاب النكاح ج ثائث ١٢٥٨ نبر ١٢٥٨ من الخطاب باب من قال من النخطاب الفادة و لها المميواث (س) (داقطنى، كتاب النكاح ج ثالث من الخطاب الفادة و الها المميواث (ب) (داقطنى، كتاب النكاح ج ثالث من المناه المناه المناه وعليها العدة و لها المميواث (س) (داقطنى، كتاب النكاح ج ثالث من المناه المناه المناه و عليها المناه وجب المناه من المناه المناه و عليها المناه و عليها المناه و عليها المناه و المناه من المناه المناه و المناه و

فالدو امام شافعی فرماتے ہیں کہ عورت کے لئے آ دھامہر ہوگا۔

ج ان کی دلیل ابن عباس کا اثر ہے۔ عن ابن عباس قال لا یجب الصداق حتی یجامعها، لها نصفه (ج) (مصنف عبد الرزاق ، باب وجوب العداق جسادس ۲۹۰ نبر ۱۰۸۸۲)

[۱۹ کا] (۲۲) اوراگران دونول میں سے ایک بیار ہویا رمضان میں روزہ ہویا جج یا عمرہ کا محرم ہویا جا کضہ ہوتو بیخلوت صحیحہ نہیں اگر طلاق ویدی تو آ دھام ہرواجب ہوگا۔

ان چیزوں کے ہوتے ہوئے آدمی صحبت نہیں کرسکتا اس لئے پوری خلوت نہیں ہوئی۔اورعورت کی جانب سے مال سپرد کرنانہیں پایا گیا اس لئے پورام ہرلازم نہیں ہوگا۔مثلا بیار ہوتو رغبت نہیں ہوگی۔اور رمضان کا روزہ ہوتو صحبت کرنے سے کفارہ لازم ہوگا۔اوراحرام ہوتو صحبت کرنے سے دم لازم ہوگا۔اور حائفنہ ہوتو صحبت ممنوع ہے۔اس لئے ان چیزوں سے خلوت صحیح نہیں ہوئی۔

[۱۷۹](۲۷) اگرخلوت کی ذکر کھے ہوئے آ دمی نے اپنی بیوی کے ساتھ پھراس کو طلاق دی تو اس کے لئے پورام ہر ہوگا امام ابو حنیفہ کے بزد یک۔

فرایا آگردروازہ بند کر دیا اور پرہ وار بات ہے کہ مرد کی مجبوری کی وجہ ہے وہ وصول نہیں کر پار ہا ہے۔ اس لئے اس پر پورا مہر لازم ہوگا عورت نے اپنا مال سپر دکر دیا۔ بداور بات ہے کہ مرد کی مجبوری کی وجہ ہے وہ وصول نہیں کر پار ہا ہے۔ اس لئے اس پر پورا مہر لازم ہوگا (۲) او پر میں دار قطنی کی صدیث دخل بھا او لم یدخل بھا (دار قطنی نمبر ۱۳۵۸) ہے بھی اس کی تا سکیہ ہوتی ہے کہ صحبت نہ کر سکے تب بھی عاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا جس نے عورت کے دو پنے کو کھولا اور اس کو دیکھا تو مہر واجب ہوجائے گا۔ صحبت کی ہواس سے یا نہ کی ہو (ب) حضرت عرف فرمایا اگر دروازہ بند کر دیا اور پردہ ڈال دیا تو اس کے لئے مہر واجب ہوگیا۔ اور اس پرعدت ہوا دی میراث ہوگی (ج) حضرت ابن عباس نے فرمایا ،مبر واجب نہیں ہوگا جب تک میراث ہوگی (ج) حضرت ابن عباس نے فرمایا ،مبر واجب نہیں ہوگا جب تک محبت نہ کرے ورشاں کے لئے آد صام ہوگا۔

ابى حنيفة رحمه الله تعالى[٩٣] اع(٢٨) ويستحب المتعة لكل مطلقة الا لمطلقة واحدة وهي التي طلقها قبل الدخول ولم يسم لها مهرا [٩٣] ١٤ اع(٢٩) واذا زوج الرجل

ذكر كثے ہوئے يرمبر كامل لازم ہوگا۔

فائد الماحین فرماتے ہیں کہ بیارکوسپر دکرنے سے خلوت میجے نہیں ہوتی ہے تو مجبوب الذکرتو اس سے زیادہ بیار کے درج میں ہے۔اس لئے اس کوسپر دکرنے سے بھی خلوت میجے نہیں ہوگا اور پورام ہرلاز منہیں ہوگا۔

[۱۷۹۳] (۲۸) متحب ہے متعہ ہر مطلقہ کے لئے گر ایک مطلقہ کے لئے وہ یہ ہے کہ طلاق دی ہو محبت سے پہلے اور اس کے لئے مہر متعین نہ کیا ہو۔

سب مطلقہ کو متعد کا کیڑا دینا مستحب ہے گرا یک مطلقہ کو کیڑا دینا واجب ہے۔ وہ یہ ہے کہ اس کے لئے مہر متعین نہ کیا ہوا ور ظوت صحیحہ سے پہلے طلاق دی ہوتو اس کو مہر نہیں سلے گا۔ کیونکہ مہر شعین نہیں ہے اس لئے صحبت کرتا تو مہر شل ملتا اور صحبت سے پہلے مہر شامل کا آ دھا نہیں ہے اس لئے بچھ نہ بچھ کمنا چا ہے۔ اس لئے اس کے لئے متعد دینا واجب کریں گے (۲) ایک عورت کو متعد دینے کے لئے آیت میں امر کا صیغہ استعمال کیا ہے لا جناح علیکم ان طلقتم النساء مالم تمسو ھن او تفرضو لھن فریضة و متعو ھن علی الموسع قدر ہ و علی المقتر قدرہ متاعا بالمعروف (الف) (آیت ۲۳۳ سورة القرق ۲) اس آیت میں فرمایا جس کے لئے مہر شعین نہ کیا ہوا ور اس کے سے خلوت صحیح بھی نہ کیا ہواس کو ضرور متعددوا پنی حیثیت کے مطابق ۔ اس کی تغییر عبداللہ بن عباس سے (سنن للبہ قی ، باب النو یض ج سابح صحیح بھی نہ کیا ہواس کو ضرور متعددوا پنی حیثیت کے مطابق ۔ اس کی تغییر عبداللہ بن عباس سے (سنن للبہ قی ، باب النو یض ج سابح صحیح بھی نہ کیا ہواس کو ضرور متعددوا پنی حیثیت کے مطابق ۔ اس کی تغییر عبداللہ بن عباس سے (سنن للبہ قی ، باب النو یض ج سابح صحیح بھی نہ کیا ہواس کو ضرور متعددوا پنی حیثیت کے مطابق ۔ اس کی تغییر عبداللہ بن عباس سے (سنن للبہ قی ، باب النو یض ج سابح

فاکرہ اگر مہر متعین ہواور صحبت سے پہلے طلاق ہوئی ہوتو اس کوآ دھا مہر ملے گا۔اور مال سپر دیئے بغیر آ دھا مہر ملا ہے اس کئے اس کو متعددینا ضروری نہیں ہے۔

(۱)عن ابن عمر انه كان يقول لكل مطلقة متعة الا التي تطلق وقد فرض لها الصداق ولم تمس فحسبها نصف ما فرض لها الصداق ولم تمس فحسبها نصف ما فرض لها (ب) (سنن للبهني، باب المحدين مادس، ١٣٣٩، نمبر١٣٣٩) اس معلوم بواكه جسكا مهر تعين بواور صحبت سے پہلے طلاق ديد يتواس كو دها مهر طرح اس لئے اس كے لئے متعضر ورئ نہيں ہے۔

[۱۷۹۳] (۲۹) اگرشادی کرائی آدمی نے اپنی بیٹی کی اس شرط پر کہ وہ شادی کراد ہے اپنی بہن کی یا اپنی بیٹی کی تا کہ دونوں میں سے ایک بدلہ ہو جائے دوسر سے کا تو دونوں عقد جائز ہیں اور ان دونوں میں سے ہرایک کے لئے مہرشل ہوگا۔

شرت اس نکاح کونکاح شغار کہتے ہیں۔اوراس کی صورت یہ ہے کہ اپن لڑی یا بہن کی سے شادی کرائے اوراس کے لئے مہر متعین بہ

حاشیہ: (الف) تم پرکوئی حرج کی بات نہیں ہے اگرتم عورت کوطلاق دواوراس کوچھوؤنہیں اوراس کے لئے مہر متعین نہ کرو۔اوران کومتعہ دو مالدار کو وسعت کے مطابق اور تنگدست کواس کی وسعت کے مطابق فائدہ اٹھانے دیتا ہے معروف کے ساتھ (ب) حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ ہر مطلقہ کے لئے متعہ ہے گرجس کو طلاق دیاوراس کے لئے متعین کیا ہواورعورت کو ہاتھ نہ لگا یا تواس کوکافی ہے اس کا آ دھا جتنااس کے لئے متعین کیا ہے۔

ابنته على ان ينزوجه الرجل اخته اوابنته ليكون احد العقدين عوضا عن الآخر فالعقدان جائزان ولكل واحدة منهما مهر مثلها[40 ا](40) وان تزوج حر امرأة على خدمته

کرے کے سامنے والا اپنی بہن یا بیٹی کی شادی اس ہے کرادے۔امام ابوحنیفہ فرماتے میں کہ دونوں عقد جائز ہیں اور دونوں عورتوں کے لئے مہر مثل ہوگا۔

یا بیا ہوا کہ لکاح کیا گیکن مہر متعین نہیں کیا اور مہر متعین نہ کرے تو مہر شل لازم ہوتا ہے۔ اس لئے اس صورت میں مہر شل لازم ہوگا۔ مہر متعین نہ کرے تو مہر شل لازم ہوگا اس کی دلیل عبد اللہ ابن مسعود کی حدیث پہلے گزر چکی ہے (تر نمی شریف نمبر ۱۲۵) اور شرط فاسد سے نکاح فاسد نہیں ہوتا بلکہ نکاح ہوجا تا ہے۔ اور شرط فاسد خود معدوم ہوجاتی ہے اس کی دلیل بیا ثر ہے۔ قال جاء رجل المی ابن عباس ... فقال انبی تنزوجت امر أة و شرطت لها ان لم اجی بکذا و کذا و المی کذاو کذا فلیس لمی نکاح، فقال ابن عباس المنکاح جائز و الشرط لیس شیء (الف) (سنن لیم تھی، باب الشروط فی الزکاح جسالح میں میں منہ نمبر ۱۳۳۳ میں اس المنکاح جائز و الشرط فی سدگا اعتبار نہیں ہوگا (۲) اثر میں ہے عن عطاء فی المشاغوین یقو ان میں میں میں کہ دونوں کا نکل و احد منهما صداق (ب) (مصنف ابن الی هیہ ۱۳۲۲ تا والوفی الزکاح الفتاری، رائع ص ۲۳۳ علی نہ کہ دونوں کا نکاح ہوں کا دونوں کا نکاح ہوں کے لئے الگ سے مہر متعین ہوگا جومہر شل ہوگا۔

فاكدة امام شافعي فرماتے بين كه اس طرح شادى بى نبيس موگ _

ان کی دلیل بیرحدیث ہے۔ عن ابن عمر ان رسول الله عَلَیْ نهی عن الشغار والشغار ان یزوج الرجل ابنته علی ان یزوجه الآخر ابنته علی ان یزوجه الآخر ابنته علی ان یزوجه الآخر ابنته لیس بینهما صداق (ج) (بخاری شریف، باب الشغارص۲۲ کنبر۱۱۵ مرز نمی شریف، باب اجاء فی انهی عن تکاح الشغارص۳۳ نمیر ۲۱۳ اس المرز نمین بیل بوگا۔ فرایا ہے۔ اس کے اس طرح نکاح بی نہیں ہوگا۔

[490] (20) اگرآ زاد نے شادی کی کسی عورت ہے اس کی ایک سال کی خدمت پریا قرآن کی تعلیم پرقو جائز ہے اوراس کے لئے مہمثل ہوگا (1) ہیوی اس ملئے ہوتی ہے کہ وہ شوہر کی خدمت کرے اور یہاں الٹاشو ہر ہیوی کی خدمت کرے گا۔ اس لئے مہر کے لئے شوہر کی خدمت متعین کرناضیح نہیں ہے۔ اس لئے گویا کہ مہر ہی متعین نہیں کیا۔ اور جب مہر متعین نہ کیا ہوتا تو مہر مثل لازم ہوتا ہے (۲) خدمت ہمارے نزدیک مال نہیں ہے تو گویا کہ عدم مال کومہر متعین کیا اس لئے مہر مثل لازم ہوگا۔ مہر شل کی دلیل اور شرط فاسد سے نکاح فاسد نہ ہونے کی دلیل

حاشیہ: (الف) ایک آدمی حفرت ابن عباس کے پاس آیا... پس کہا میں نے ایک عورت سے شادی کی ہے اور اس سے شرط کی ہے کہ اگر میں اتنا اتنا نہ لاؤں استے زمانیک تو میرا نکاح رہے گا؟ پس حفرت ابن عباس نے فرمایا کہ دونوں کا زمانیتک تو میرا نکاح رہے گا؟ پس حفرت ابن عباس نے فرمایا کہ دونوں کا فرمایا کہ دونوں کا نکاح بحال رکھاجائے گا اور دونوں سے مہرلیاجائے گا (ج) حضور کے شفار سے منع فرمایا۔ اور شفار سے کہ مروا پی بٹی کی شادی کرائے اس شرط پر کہ دوسراا پی بٹی کی شادی کرائے اس شرط پر کہ دوسراا پی بٹی کی شادی کرائے۔ اور دونوں کے درمیان مہر نہ ہو۔

. (كتاب النكاح

سنة او على تعليم القرآن جاز فلها مهرمثلها [۲ ۹ ک ا] (۱ ک) وان تزوج عبد امرأة حرة باذن مولاه على خدمته سنة جاز ولها خدمته [۲ ۹ ک ا] (۲ ک) واذا اجتمع في المجنونة

مئلة نمبر ۲۹ میں گزرگئی۔

فائد امام شانعی فرماتے ہیں کہ ایک سال کی خدمت ہی مہر ہوگا۔اس طرح تعلیم قرآن مہر ہوگا،مہرمثل لازم نہیں ہوگا۔

ان کنزدیک خدمت اورتعلیم قرآن مال بین اس کے مهر بن سکتے بین (۲) حدیث میں ہے کہ تعلیم قرآن کو حضور کے مهر بنایا۔ اس کے کمی حدیث کا کلزامیہ ہے۔ سسمعت سہل بن سعد الساعدی یقول ... قال مالیٹ ہا معک من القرآن شیء؟ قال معی سودة کذا وسودة کذا قال اذهب فقد انکحت کہا بما معک من القرآن (الف) (بخاری شریف، باب التروی علی القرآن وبغیر صداق ص سودة ک خدا وسودة کذا قال اذهب فقد انکحت کہا بما معک من القرآن (الف) (بخاری شریف، باب التروی علی القرآن وبغیر محتلی قرآن وخاتم حدید النے ص ۱۳۲۵ نمبر ۱۳۲۵) اس حدیث میں تعلیم قرآن وخاتم حدید النے ص ۱۳۵۸ نمبر ۱۳۲۵ اس حدیث میں تعلیم قرآن کو مهر بنایا ہے۔ اس کے مهر لازم بهوگا مهر شل لازم نہیں ہوگا۔ اور شوہر کی خدمت کو مهر شعین کرنے کی دلیل بیآ یت ہے۔ قال انسی ادید ان انکحک احدی ابنتی ہاتین علی ان تأجر نی ثمانی حجج فان اتممت عشوا فمن عندک (ب) (آیت ۱۳سورة القصص ۲۸) اس آیت میں آٹھا وردس سال تک حضرت موی علیا اسلام کے کمری چرائے کو مهر بنایا ہے (۳) ان علیا قال المصداق ما تواضی به المذوجان (ج) (سنن للبہ تی ، باب ما یجوزان یکون مهراج ، سالع ص ۳۹۳ ، نمبر ۱۳۳۹۲) اس اثر میں ہے کہ میاں بیوی جس چراضی ہوجا کیں۔ وہم بین جائے گی۔

[۹۶۱](۱۷)اگرغلام نے آزادعورت سے شادی کی اپنے مولی کی اجازت سے ایک سال کی خدمت پرتو جائز ہے۔اورعورت کے لئے غلام ... کی خدمت ہوگی۔

علام نے آزاد مورت سے شادی کی اور اپنے آتا کی اجازت سے بیوی کے لئے ایک سال کی خدمت مہر تعین کیا تو نکاح ہوجائے گا۔اور مہر شل لازم نہیں ہوگا بلکہ ایک سال کی خدمت ہی لازم ہوگی۔

آ قاک اجازت ہے بیوی کی خدمت کرنا گویا کہ آقابی کی خدمت کرنا ہے۔اس لئے اس کے لئے خدمت مہر بن عتی ہے (۲)غلام کے پاس خدمت کے علادہ کوئی مال ہے بھی نہیں۔جو کچھ مال ہے دہ مولی کا ہے اس لئے بھی خدمت مہر بنے گی (۳) اوپر کی احادیث اور آیت بھی تائیدیں ہوں گی کہ خدمت مہر بن عتی ہے۔

[294] (2۲) اگر مجنونہ عورت میں جمع ہوجا کیں اس کے باپ اور اس کے بیٹے تو ولی اس کے نکاح میں اس کا بیٹا ہوگا امام ابو صنیفہ کے

حاشیہ : (الف) آپ نے پوچھاکیا تہمارے پاس کچھ آن ہے؟ فرمایا جھے فلاں فلاں سورتیں یاد ہیں۔ آپ نے فرمایا جا وَتہمارا ثکاح کردیا اس کے بدلے جو تہمارے پاس قرآن ہے (ب) حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا میں چاہتا ہوں کہ میری ان دو بیٹیوں میں سے ایک سے آپ کی شادی کرادوں اس شرط پر کہ آپ تھسال تک میری مزدوری کریں۔ پس اگردس سال پورے کردیے تو یہ آپ کی جانب سے ہوگا (ج) حضرت علی نے فرمایا مہروہ ہے جس پرمیاں ہوی راضی موجا کیں۔

ابوها وابنها فالولى فى نكاحها ابنها عبد ابى حنيفة وابى يوسف رحمهما الله وقال محمد رحمه الله وقال محمد رحمه الله تعالى ابوها (200) و لا يجوز نكاح العبد والامة الا باذن مولاهما (200) و اذا تزوج العبد باذن مولاه فالمهر دين فى رقبته يباع فيه.

نزدیک اورام م ابویوسف کے نزدیک اورامام محد نے فرمایا کماس کا باپ ہوگا۔

تشریخ عورت مجنون ہواور بیوہ ہوتو وہ خودشادی نہیں کر عتی۔اب اس کا باپ اور اس کا بیٹا دونوں موجود ہیں توشیخین کے نز دیک اس کا بیٹا نکاح کرانے کا ولی ہوگا۔اورامام محمد کے نز دیک اس کا باپ ولی ہوگا۔

وج امام ابوصنیفہ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ولایت کا دارو مدار عصبات پر ہے۔ اور عصبات میں پہلاحق بیٹے کا ہےاس لئے مجنو نہ کی شادی کرانے کاحق بیٹے کوہوگا۔ وہ نہ ہوتو باپ ہوگا۔

قائدہ ام محمد فرماتے ہیں کہ باپ زیادہ تجربہ کارادر شفق ہے۔ اور نکاح کرانے کا مدار تجربہ کاری اور شفقت پر ہے اس لئے باپ کوزیادہ جن موگا وہ نہ ہوتو بیٹے کو ہوگا (۲) حدیث میں ہے کہ حضرت خدیج بی شادی حضور سے ان کے باپ نے کرائی۔ اور حضرت سودہ کی شادی بھی حضور سے ان کے باپ نے کرائی۔ دونوں کمی حدیثیں و کیھنے کے لئے سنن للیہ تقی ، باب لا ولایۃ لاحد مع اب ج سابع ، ص ۲۰۹ ، نمبر ۲۷ سے ۱۳۷ میں۔ ۲۸ کا کی طرف رجوع فرما کمیں۔

[494] (۷۳) اورنبیں جائز ہے غلام اور باندی کا نکاح کرنا مگران کے آقا کی اجازت ہے۔

تشري اگرآ قااجازت دے تب توغلام اور باندی کا نکاح درست ہوگا۔اوروہ اجازت نہ دیتو نکاح باطل ہوجائے گا۔

[() اگرباندی نے نکاح کیا تواس ہے آقاصحب نہیں کر سکے گا جو بہت برانقصان ہے۔ اس طرح غلام نے نکاح کیا تو وہ یوی کے مہراور ان ونفقہ میں بیچا جاسکتا ہے۔ اس لئے مولی کی اجازت کے بغیرنکاح نہیں ہوگا (۲) مدیث میں اس کا جوت ہے عن جابسر قبال قبال رسول الله منظیم ایسا عبد تزوج بغیر اذن موالیہ فہو عاهر (الف) (ابوداوَدشریف، باب نکاح العبد بغیراذن موالیہ فہو عاهر (الف) (ابوداوَدشریف، باب نکاح العبد بغیراذن موالیہ فہو عاهر (الف) اور دوسری مدیث میں فنک حد باطل ہے (ابوداوَدشریف، میں منک حد باطل ہے (ابوداوَدشریف، میر ۱۹۵۹) اس مدیث سے معلوم ہوا کہ غلام باندی بغیرمولی کی اجازت شادی کی تو نکاح جائز نہیں ہوگا باطل ہوگا۔ اگر نکاح ہوجائے گا۔

[94] (٢٨) أكر غلام في آقاكى اجازت عيشادى كى تومهروين مو گاس كى كردن ميس وه اس ميس بيجا جائے گا۔

ج (۱) جونگام محمتا ہے مہرای کی گردن پر ہوتا ہے۔اس لئے غلام نے نکاح کیا تو مہرای کی گردن پر ہوگا۔اور جب مہراس کی گردن پر قرض ہوا تو اگرادانہ کرسکا تو وہ اس میں بیچا بھی جائے گا۔خصوصا آقاکی اجازت سے شادی کی ہے تو بکنے میں آسانی ہوگی (۲) مہر غلام کی گردن پر ہو

عاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا کسی بھی غلام نے بغیر آقا کی اجازت کے شادی کی تووہ زانی ہے۔

[٠ ٠ ١] (2 ٥) واذا زوج المولى امته فليس عليه ان يبوئها بيتا للزوج ولكنها تخدم الممولى ويقال للزوج متى ظفرت بها وطئتها [١ ٨ ٠] (٢ ٧) وان تزوج امرأة على الف درهم على ان لا يخرجها من البلد او على ان لا يتزوج عليها امرأة فان وفي بالشرط فلها المسمى [٢ • ١ ١] (2 ٧) وان تنزوج عليها او اخرجها من البلد فلها مهر مثلها.

اس کی دلیل بیا رہے۔قبال ابن عمو ھو علی الذی انکحتموہ یعنی الصداق علی الابن (الف) (مصنف ابن ابی هیبة ۱۳ علی من یون المهر ج ثالث من یون المهر خواب المار کے بدلے میں بیچا بھی جاسکتا ہے۔ [۱۰۰] (۲۵) اگر آ قائے اپنی بائدی کی شادی کرائی تو اس پر لازم نہیں ہے کہ شوہر کے یہاں رات گزار نے دے الیکن بائدی آ قاکی خدمت کرے گا در شوہر سے کہا جائے گا جب موقع ملے اس سے محبت کرلیں۔

آ قا کی خدمت کاحق مقدم ہے۔اس لئے کہ ابھی بھی اس کی ملیت ہے۔اور شوہر کاحق اس کے بعد ہے۔اس لئے کہ اس کاحق صرف بضعہ پر ہے۔ اس لئے آ قا پر ضروری نہیں ہے کہ باندی کوشوہر کے گھر رات گزار نے کے لئے بھیجے۔ بلکہ وہ اپنی خدمت کروا تارہے۔اور شوہر سے کہا جائے گا کہ جب موقع ملے بیوی سے ل لے۔

انت يوء: رات كرروانا، ظفر: كامياب بونا، موقع بإنا،

[۱۰ ۱۸] (۲۷) اگرشادی کی عورت نے ایک ہزار پراس شرط پر کہاس کوشہر سے نہیں نکالے گایا اس شرط پر کہاس پر دوسری عورت سے شادی نہیں کرے گا۔ نہیں کرے گا۔ پس اگر شرط پوری کی تو عورت کومہر متعین ملے گا۔

عورت نے ایک ہزارمہر کے بدلے شادی کی اس شرط پر کہ اس کوشہر سے نہیں تکالےگا۔ یا اس شرط پر کہ اس عورت کے بعد دوسری عورت سے شادی نہیں کر سے گا۔ یہ اگراس شرط کو پوری کی توجتنا مہر تعین کیا ہے دہ مل جائے گا۔ یہ نکہ ہزار درہم ل جائےگا۔ یہ کوئکہ شوہر نے شرط پوری کردی۔المسلمون عند شروطهم.

[۱۸۰۲] (۷۷) اوراگراس پر دوسری عورت سے شادی کی بااس کوشہر سے نکالاتواس کے لئے مہمشل ہوگا۔

شرع تو بی تھی کہ اس پر دوسری عورت سے شادی نہیں کرے گایا شہر سے نہیں نکالے گا۔لیکن شوہر نے ان شرطوں کو پوری نہیں کی۔ بلکہ اس کے او پر دوسری عورت سے شادی کر لی یااس کوشہر سے نکالا تو اب عورت کے لئے مہرسمی نہیں ہوگا ا

ج شرط بوری کرنے پرائی ہزار پرداضی ہوئی تھی۔شرط بوری نہیں کی توایک ہزار پرداضی نہیں ہوگی۔اس لئے اب اس کے لئے معیار مہرشل ہوگا کیونکہ گویا کہ مہر ہی متعین نہیں ہوا۔

عاشیہ : (ب) حضرت ابن عمر نے فرمایا مہراس پر ہے جس کی تم لوگوں نے شادی کرائی یعن مہر بیٹے پر ہے۔

 $[1 \wedge 1]$ ($1 \wedge 1$) وان تـزوجها على حيوان غير موصوف صحت التسمية ولها الوسط منه والـزوج مـخيـر ان شاء اعطاها ذلك وان شاء اعطاها قيمته $[1 \wedge 1]$ ($1 \wedge 1$) ولو تزوجها على ثـوب غيـر مـوصـوف فـلهـا مهـر مثـلهـا $[1 \wedge 1]$ ($1 \wedge 1$) ونكـاح المتعة والموقت

[۱۸۰۳] (۷۸)اگرعورت سے شادی کی بغیر وصف بیان کئے ہوئے جانور پرتو تعین میچے ہے اورعورت کے لئے اس کا وسط ہوگا۔اور شو ہرکو اختیار ہے اگر چاہنے عورت کو جانور کا وسط دیدے۔اوراگر چاہنے اس کواس کی قیت دیدے۔

شرت عورت سے حیوان پرشادی کی اوراس کی جنس بیان کی کہ مثلا گھوڑے پرشادی کرتا ہوں لیکن اس کی صفت بیان نہیں کی کہ اعلی درجے کا گھوڑا ہوگا یا ادنی درجے کا توالی صورت میں مہرضچے ہوجائے گا۔لیکن وسط گھوڑ الازم ہوگا جو قیمت کے اعتبار سے نہ اعلی ہوا در نہ ادنی ہو۔

وسط دین میں کی انتصان نہیں ہے۔ند دینے والے کا اور نہ لینے والے کا (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ ایک عورت کا مہر متعین نہیں تھا اور اس کے شوہر کا انتقال ہوگیا تو حضرت عبداللہ بن مسعود نے وسط کا فیصلہ فرمایا تھا۔ اس میں یہ جملہ ہے۔ فیقال ابن مسعود لها مشل صداق نسانها لا و کس و لا شطط (الف) (تر ندی شریف، باب ماجاء فی الرجل یز وج المراة فیموت عنما قبل ان یفرض لها صداق نسانها لا و کس و لا شطط (الف) (تر ندی شریف، باب ماجاء فی الرجل یز وج المراة فیموت عنما قبل ان یفرض لها صدا کا تمبر ۲۹۵ الرابودا کو دشریف، باب فیمن تروح ولم یسم لها صدا قاحتی مات ص ۲۹۵ نبر ۱۱۲۱) اس حدیث میں ہے کہ نہ کم مواور نہ زیادہ ہو (۳) آیت میں بھی ایسے موقع پرمعروف کا فیصلہ ہوتا ہے لین جو عام معاشرہ میں رائج ہے وہ لازم ہوگا۔ و للمطلقات متاع بالمعروف حقا علی المتقین (ب) (آیت اس ۲۲ سورة البقرة ۲) البتہ اوسط کا پیۃ قیمت سے چلے گا۔ اس لئے تو ہم جسی میں ہر دکرسکا و دیدے۔ اور یہ بھی اختیار ہے کہ اوسط جانور کی قیمت ہو کی کو پیر دکرو ہے۔ کیونکہ اوسط کا پیۃ قیمت ہی سے چلے گا۔ اس لئے قیمت بھی سپر دکرسکا

و اگر جانور کی جنس بھی متعین نہیں کی مثلا یون نہیں کہا کہ محور امہر ہے یا گائے بلکہ یوں کہا کہ جانور پر نکاح کرتا ہوں تو اس میں جہالت کا ملہ ہاں لئے مہر شل لا زم ہوگا۔

[۱۸۰۸] (۷۹) اورا گرشادی کی ایسے کپڑے پرجس کی صفت بیان ندگی گئی ہوتو عورت کے لئے مہرشل ہوگا۔

شری کیڑا بہت شم کا ہوتا ہے۔ پس اگر صفت بیان نہیں کی تو مہر مجبول رہ گیا تو گویا کہ مہر متعین نہیں ہوا۔ اس لئے اس عورت کے لئے مہر شل ہوگا۔

اصول پیمسکداس اصول پر ہے کہ جہالت کا ملہ ہوتو گویا کہ مہر متعین نہیں ہوااس لئے مہر مثل لا زم ہوگا۔

[۱۸۰۵] (۸۰) نکاح متعداورنکاح موقت باطل ہے۔

حاشیہ : (الف)حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایاس کے لئے عورتوں کے مہر کے مثل ہوگا نہ کم نیذیا دہ (ب) طلاق شدہ عورتوں کو فائدہ اٹھانے دینا ہے معروف کے ساتھ۔ یہ تق ہے پر ہیز گاروں پر۔ باطل [۲ • ۸ ا] (۱ ۸) و تـزويج العبد والامة بغير اذن مولاهما موقوف فان اجازه المولى جاز وان رده بطل [۷ • ۸ ا] (۸ ۲) و كذلك ان زوج رجل امرأة بغير رضاها او رجلا بغير

شرت نکاح متعدی صورت سیہ کہ عورت سے کہے کہ میں تم سے بچھر قم دے کر بچھدنوں کے لئے فائدہ اٹھا نا جا ہتا ہوں۔ یہ نکاح پہلے جائز تھا۔ فتح مکہ کے موقع پر قیامت تک کے لئے حرام کر دیا گیا اور اب بالکل جائز نہیں ہے۔ اور نکاح موقت کی شکل بیہ ہے کہ دو گواہوں کی گواہی سے متعین دن کے لئے نکاح کرے۔ بید دنوں نکاح باطل ہیں۔

آیت پس ہے۔الا علی ازواجھم او ما ملکت ایمانهم فانهم غیر ملومین 0 فیمن ابتغی وراء ذلک فاولنک هم العادون (الف) (آیت ۲ سورة المومنون ۲۳) اس آیت پس ہے کہ صرف بیوی سے صبت کرے یاباندی سے صبت کرے اس کے ملاوہ سے زیادتی ہے۔ اور نکاح متعہ پس اور نکاح موقت پس عورت بیوی نہیں ہوتی اس لئے ان سے صبت کرناظلم ہوگا (۲) صدیث پس ہے۔ حدثنی الوبیع بن سبرة المجھنی ان اباہ حدثه انه کان مع رسول الله علین فقال یا ایھا الناس انی قد کنت اذنت لکم فی الاست متاع من النساء وان المله قد حرم ذلک الی یوم القیامة فمن کان عندہ منهن شیء فلیخل مبیله و لا تاخذوا مما آتیتمو هن شینا (ب) (مسلم شریف، باب نکاح الموجة و بیان اندائی می آئے می آئے واستقر تحریم الن المحدث الموجة و بیان اندائی می آئے می آئے می آئے المحدث میں ۱۹۹ می المحدث ۱۹۰ می می المحدث ۱۹۰ می می المحدث ۱۹۰ می می دوئے ہی المحدث ۱۹۰ می میں داخل میں داخل ہے۔ اور ترام ہے۔ اور تکاح موقت بھی ای میں داخل ہے۔

[۱۸۰۲] (۸۱) غلام اور باندی کا نکاح بغیرا قاکی اجازت کے موقوف ہے۔ پس اگرا قااس کی اجازت دیتو جائز ہوگا اور اگر دوکر دیتو باطل ہوگا میں اخترات نظام یاباندی نے بغیر مولی کی اجازت کے شادی کرلی توبید نکاح اس کی اجازت پرموقوف رہے گا۔ اگر مولی نے اجات دی تو جائز ہوجائے گا اور دکر دیا تو نکاح باطل ہوجائے۔

عدیث گزر چک ہے۔عن ابن عسم عن النبی علیہ قال اذا نکح العبد بغیر اذن مولاہ فنکاحه باطل (ج) (ابوداؤر شریف،باب فی نکاح العبد بغیر اذن مولاہ فنکاحه باطل (ج) (ابوداؤر شریف،باب فی نکاح العبد بغیرا ذن موالیہ سا ۲۹ نمبر ۲۹ مرتز فنی شریف، نمبراااا) اس صدیث سے معلوم ہوا کہ غلام با ندی کا نکاح بغیرا قا کی اجازت کے باطل ہے۔

[۱۸۰۷] (۸۲) ایسے ہی اگر شادی کرادی کسی نضولی نے عورت کی بغیراس کی رضامندی کے یامرد کی بغیراس کی رضامندی کے تو نکاح موتوف رہیگا میں آدمی نے بالغ عورت اور مرد کی اجازت پر میں آدمی نے بالغ عورت اور مرد کی اجازت پر

حاشیہ: (الف) مگرا پنی بیویاں اور باندیوں کے ساتھ کہ دہ ملامت کی چیز نہیں ہیں۔اور جوان کے علاوہ کو تلاش کرے وہ حدسے گزرنے والے ہیں (ب) آپ نے فرمایا اے لوگو! میں نے تم کو عورتوں میں ہے جن کے پاس کوئی ہوتو نے فرمایا اے لوگو! میں نے تم کو عورتوں میں ہے جن کے پاس کوئی ہوتو اس کا دراللہ نے فرمایا گرفلام نکاح کرے اپنے آتا کی اجازت کے بغیرتو اس کا نکاح باطل ہے۔ اس کا دراستہ چھوڑ دے۔اور جو کچھودیا ہے اس میں سے پچھونہ لے (ج) آپ نے فرمایا گرفلام نکاح کرے اپنے آتا کی اجازت کے بغیرتو اس کا نکاح باطل ہے۔

موقوف رہیں گے۔اگرانہوں نے اجازت دی تو نکاح بحال رہے گا اور دوکر دیا تورد ہوجائے گا۔

او پر صدیث گزر چکی ہے کہ شادی کرنے کا اختیار خود مرداور عورت کو ہے۔اس لئے کسی نے ان کی اجازت کے بغیر شادی کرادی تو بید نکاح ان کی اجازت پر موقوف رہے گا۔

[۸۰۸](۸۳) جائزہے بچازاد بھائی کے لئے شادی کرے بچازاد بہن سے خودہے۔

جوا۔ اور نکاح میں ایک بی آ دی دونوں طرف سے ول بن سکتا ہے۔ یا ایک طرف سے وکیل اور اپنی جانب سے اصلی بن سکتا ہے۔ اور دو اور نکاح میں ایک بی آ دی دونوں طرف سے ولی بن سکتا ہے۔ یا ایک طرف سے وکیل اور اپنی جانب سے اصلی بن سکتا ہے۔ اور دو گواہوں کے سامنے نکحٹ کہا تو دونوں جانب سے ایچاب و تبول ادا ہو گئے اور نکاح ہوجا ہے گا۔ پی جانب سے اصلی ہوا ور لڑکی کی جانب سے اصلی ہوا ور لڑکی کی جانب سے اصلی ہوا ور لڑکی کی جانب سے وکیل ہوا ور نکحٹ کہنے سے نکاح ہوجا گا اس کی دلیل بیر صدیث ہے۔ عن عائشہ ان المنبی منافظ ہون و جھا و بھی بنت ست سے وکیل ہوا ور نکحٹ کہنے سے نکاح ہوجا گا اس کی دلیل ہوں سے سے سے دلیل ہوا ور شادی کراد ہے اس کی دلیل لجی صدیث میں حضور اپنی جانب سے وکیل ہوا ور شادی کراد ہے اس کی دلیل لجی صدیث کا یکٹوا ہے۔ حدثنا سہل بن سعد ... قال منافظ ہو ہو جت کہا بما معک من القر آن (ب) (بخاری شریف، باب اذا کان الو کی ہوا لخاطب ص ۵ کے نبر ۱۳۳۲ کی اس حدیث میں حضور بیوی اور شوہر دونوں جانب سے وکیل سے اور ایک بی لفظ باب اذا کان الو کی ہوا لخاطب ص ۵ کے نبر ۱۳۳۲ کی اس حدیث میں حضور بیوی اور شوہر دونوں جانب سے وکیل سے اور ایک بی لفظ زوجت کہا سے دونوں کی شادی کرادی۔ اس لئے پچاز او بھائی خود پچپاز او بھائی خود پچپاز او بھائی خود پچپاز او بھائی خود پچپاز او بھائی کے لئے پچپاز او بھائی کے لئے پچپاز او بھائی کے دونوں کی منا الفرائی کے دونوں کی کرنا جائز ہے۔

[۱۸۰۹] (۸۴) اگر عورت نے کسی مرد کواجازت دی کہ اس سے اپنی ذات سے شادی کر لے، پس اس نے عقد کیا دو گواہوں کے سامنے تو جائز ہے۔ ۲۰

تشری عورت نے ایک آ دمی کواپی شادی کا وکیل بنایا کہ وہ اپی شادی اس عورت سے کرے پس اس آ دمی نے دو گواہوں کے سامنے نکحت کہ کراپنا نکاح اس عورت سے کردیا تو نکاح ہوجائے گا۔

اوپر کونکہ وہ اپنی جانب سے اصل ہوا اور عورت کی جانب سے وکیل ہوا۔ اور نکاح میں ایک ہی آ دمی وکیل اور اصل بن سکتا ہے (۲) اوپر صدیث گزری عن عائشة ان المنبسی منطق تنز وجها و هی بنت مستد مسنین (ج) (بخاری شریف بنبر ۱۳۳۳) جس میں حضوراً پی جانب سے اصل اور حضرت عائشہ کی جانب سے وکیل تنے (۳) نکاح میں وکیل مؤکل کی جانب سے سفیر اور مجر ہوتا ہے اس لئے وہ دونوں مائٹ نہ نہ ان کی کی درجہ مال کتی (۲) میں وکیل مؤکل کی جانب سے سفیر اور مجر ہوتا ہے اس لئے وہ دونوں مائٹ نہ نہ دانگ میں والے کئی ان کا تعریب کا درجہ میں ان کی ہوتا ہے اس اور قائم میں وکیل مؤکل کی جانب سے مقرادر مجر ہوتا ہے اس اور قائم میں مائٹ میں وکیل مؤکل کی جانب سے دیتر اس اور قائم میں وکیل مؤکل کی جانب سے مقرادر مجر ہوتا ہے اس اور قائم میں وکیل مؤکل کی جانب سے دیتر اس مائٹ کی درجہ مال کا تعریب کی درجہ میں وکیل مؤکل کی جانب سے دیتر اس مائٹ کی درجہ مال کا تعریب کی درجہ مال کی درجہ مال کا تعریب کی درجہ میں وکیل مؤکل کی جانب سے دیتر اس مائٹ کی درجہ میں وکیل مؤکل کی جانب سے دیتر اس مائٹ کی درجہ مال کی درجہ مال کی میں درجہ کی درجہ مال کا تعریب کی درجہ میں وکیل مؤکل کی جانب سے دیا کہ کو درجہ کی درجہ میں وکیل مؤکل کی جانب سے دیتر اس میں کی درجہ مائٹ کی درجہ میں درجہ کی درجہ میں وکیل مؤلم کی جانب سے درجہ میں درجہ کی درجہ میں درجہ مائٹ کی درجہ میں در اپنی کا میں میں درجہ میں درجہ کی درجہ میں درجہ کی درجہ کی درجہ کی درجہ کی درجہ کی درجہ کی درجہ میں درجہ کی درجہ

 [• ١ ٨ ١] (٨ ٥) واذا ضمن الولى المهر للمرأة صح ضمانه وللمرأة الخيار في مطالبة زوجها او وليها [١ ٨ ١] (٢ ٨) واذا فرق القاضي بين الزوجين في النكاح الفاسد قبل

جانب سے وکیل بن سکتا ہے۔اور پیج میں وکیل خود ذمہ دار ہوتا ہے اس لئے دونوں جانب سے وکیل نہیں بن سکتا اور نداپنی جانب سے اصلیٰ اور دوسر سے کی جانب سے وکیل بن سکتا ہے۔

[۱۸۱۰] (۸۵) اورولی ضامن بن جائے مہر کاعورت کے لئے تو اس کا ضامن بنتا سیح ہے۔اورعورت کوا ختیار ہے مطالبہ کرنے میں اپنے شوہر سے یا اس کے ولی ہے۔

عورت کو نکاح کرانے کا جوول تھا وہی شوہر کی جانب سے عورت کو مہرادا کرنے کا ولی بن گیا تو یہ جائز ہے۔اورعورت کو اختیار ہے کہ شوہر سے مہرکا مطالبہ کرے۔اور یہ بھی اختیار ہے کہ اپنے ولی سے مطالبہ کرے۔ کیونکہ وہ بھی اداکرنے کا گفیل ہے۔

نیا تین ول سفیراور مجر ہوتا ہے۔ اس پر مہر لینے کی ذمداری ٹیس ہوتی۔ اس لئے وہ شوہر کی جانب سے مہرادا کرنے کا گفیل بن سکتا ہے۔ اور چونکہ شوہراصل ذمدوار ہے اس لئے عورت اس سے بھی مطالبہ کر سکتی ہے۔ اور ولی قیل ہے اس لئے اس سے بھی مطالبہ کر سکتی ہے۔ اور ولی قیل ہے اس لئے اس سے بھی مطالبہ کر سکتی ہے دین عمل دونوں سے مطالبہ کرنے کا اشارہ ہے۔ قال جابر تو فی رجل فعسلناہ و حنطناہ و کفناہ ٹم اتینا النبی علیہ فقلنا له تصلمی علیه فقال فخطا حطی ٹم قال علیه دین ؟ قال فقیل دیناران قال فانصر ف قال فتحملهما ابو قتادة قال فاتیناہ قال فقال النبی عن الغریم و بری منهما المیت قال نعم فصلی علیه رسول الله علیہ الله علیہ قال فقال النبی قال فقال النبی قال فقال النبی قال فقال النبی مان الله علیہ و بری منهما المیت قال فعاد الله کالغد قال قد قضیتهما فقال النبی قال فقال النبی مان بردت علیه جلدہ (الف) (سنن لیم تی باب الضمان علی لیت جمادی مواکدود ینار کی ذمدواری اصل میت سے معلوم ہوا کدود ینار کی ذمدواری اصل میت سے معلوم ہوا کدود ینار کی ذمدواری اصل میت سے معلوم ہوا کدود ینار کی ذمدواری اصل میت سے معلوم ہوا کدود ینار کی ذمدواری اصل میت کی چڑی شدی کی اس و کھیل اس میت کی چڑی شدی کی اس و کھیل اس کھیل اور مکفول عند شوہر دونوں و بینار ابوقی دونے ادانہ کرد ہے۔ جس سے معلوم ہوا کدود ینار کی ذمدواری اصل میت کی چڑی شدی کی اس کھیل اور مکفول عند شوہر دونوں میں ارابوقی دونے ادانہ کرد ہے۔ جس سے معلوم ہوا کدود ینار کی ذمدواری اصل میت

[۱۸۱](۸۲) اگر قاضی نے نکاح فاسد میں بیوی شو ہر کے درمیان تفریق کرائی صحبت سے پہلے تو اس کے لئے مہر نہیں ہے۔اورایسے ہی خلوت کے بعد مہز نہیں ہے۔

تکاح فاسدیس قاضی نےمیاں ہوی کے درمیان تفریق کرائی۔پس اگر صحبت سے پہلے یا خلوت سے پہلے تفریق کرائی تو عورت کے

حاشیہ: (الف) حفرت جابر فرماتے ہیں کہ ایک آ وی کا انتقال ہوا۔ پس ہم نے اس کوشل ویا اور حنوط لگایا اور کفن دیا۔ پھر حضور کے پاس آیا اور ان سے گذارش کی کہ آپ اس پر جنازہ نماز پڑھیں۔ پس آپ آیک ووقدم چلے پھر پو چھا کیا اس پر قرض ہے؟ کہا گیا کہ دود یتار ہیں۔ پس آپ تیجے ہٹ گئے۔ پس اس کی ذرد داری اوق دہ نے لیا نہ حضور کے پاس آئے اور کہا کہ ابوق دہ کجتے ہیں کہ دود یتار کی ذرد داری مجھ پر ہے۔ آپ نے فرمایا قرض خواہ کاش اور میت اس سے بری ہو گیا گیا؟ ابوق دہ نے فرمایا ہوا؟ ہیں نے کہا کہ دہ تو کل ہی مرے ہیں۔ پھر کل کی طرح اس بھی کہ وہ بیاری کی مال شندی ہوگئی۔ اس میں نے کہا کہ ان کو دوا کردیا ہوں۔ آپ نے فرمایا اب اس کی کھال شندی ہوگئی۔

الدخول فلا مهر لها وكذلك بعد الخلوة [١٨١] (٨٥) واذا دخل بها فلها مهر مثلها ولا يسزادع لمي المسمى [٨٥] (٨٨) وعليها العدة ويثبت نسب ولدها منه

کئے مہرہیں ہے۔

تکان فاسد مجوری کے درجہ میں نکان ہے۔ اس لئے باضابط صحبت سے پہلے نکان کا انعقاد نہیں ہوگا۔ اس لئے اس سے پہلے مہر بھی لازم نہیں ہوگا۔ اور چونکہ نکان صحیح نہیں ہے اس لئے خلوت کرناصحبت کے درج میں نہیں ہے۔ اس لئے قاضی نے صحبت سے پہلے یا خلوت سے پہلے تفریق کرادی تو مہر لازم نہیں ہوگا (۲) اس اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابر اھیم قبال کل نکاح فاسد نحو المذی تزوج فی عدتها و اشباھه ماذا من النکاح الفاسد اذا کان قد دخل بھا؟ فلھا الصداق ویفرق بینهما (الف) (مصنف این ابی شیبة الا) قالوا فی الراق تروح فی عدتها الصداق الما الصداق الم عطاء لھا صداقها بھا صداقها بھا المان قالوا فی الراق تروح فی عدتها الصداق الما المار الزاق، باب نکاحمانی عدتها جسان میں ہے۔ وقال عطاء لھا صداقها بھا المان میں ہے کہ صحبت کرے گا تب عمل الراز میں ہے کہ صحبت کرے گا تب عورت کومہر ملے گاور نہیں۔

وس عورت عدت گر ار رہی جواس درمیان تکاح کرنا نکاح فاسد کی شکل ہے۔

[۱۸۱۲] (۸۷) اورا گراس سے صحبت کر لے توعورت کے لئے مہرمثل ہوگا اور متعین مہریرزیا دہنییں کیا جائے گا۔

تشری نکاح فاسد میں عورت سے صحبت کرے تو عورت کے لئے مہرشل ہوگا۔ لیکن میم مثل آپس میں جتنا مہر طے کیا ہے اس سے زیادہ نہ ہو۔ مثلا آپس میں پاٹی سودرہم مہر طے کیا ہے اور مہرشل چے سودرہم ہو تا پانی سودرہم ہی دیے جا کیں گے۔ بھر سودرہم مہر طے کیا ہے اور مہرشل چے سودرہم ہی دیے جا کیں گے۔ نکاح فاسداصل میں نکاح بی نہیں ہے لیکن چونکہ صحبت کر چکا ہے اس لئے مجبورا مہرشل کا فیصلہ کیا جائے گا۔ اور چونکہ دونوں کم پرداض ہو گئے ہیں اس لئے کم دیا جائے گا(۲) نکاح فاسد نکاح نہیں ہے اس کی دلیل بیا ترہے۔ عن عطاء قال من نکح علی غیر و جہ النکاح

ئم طلق فىلا يىحسىب شيئا انما طلق غير اموأته (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب النكاح على غيروجدالئكاح جسادس ٢٠٣٥ نمبر ١٠٥١٠) اس اثر ميس به كذكاح كي طريق كے علاوہ جو تكاح كيااس كا اعتبار نہيں ہے۔ اس لئے نكاح فاسد كا اعتبار نہيں ہے۔

[۱۸۱۳] (۸۸) اورعورت پرعدت ہے۔ اورعورت کے بیچ کا نسب ثابت ہوگاای شوہر سے۔

تری نکاح فاسد میں تفریق کے بعد عورت پر عدت بھی لازم ہوگی۔اور اس درمیان بچہ پیدا ہوا تو اس بچے کا نسب اس شوہر سے ثابت ہوگا۔اخبر نبی عطاء ان علی بن ابی طالب اتی بامر أة نكحت فی عدتها و بنی فیها ففرق بینهما و امر ها ان تعتد بما

حاشیہ: (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا ہر فاسد نکاح مثلا عورت کی عدت میں شادی کرلی یا اس طرح کے جوبھی نکاح فاسد ہوا گراس سے صحبت کی ہوتو عورت کے لئے مہر ہوگا اور دونوں کو جدا کر دیئے جائیں گے (ب) حضرت عطاء نے فرمایا عورت کو نکاح فاسد میں مہر مطے گاصحبت کی وجہ سے (ج) حضرت عطاء نے فرمایا طریقۂ نکاح کے علاوہ سے نکاح کیا چرطلاق دی تو کچھ شار نہیں کیا جائے گا۔ اس لئے کہ اپنی ہوی کے علاوہ کو طلاق دی (ج) حضرت علی کے پاس ایک عورت آئی جس نے عدت میں نکاح کیا تھا اور زمعتی بھی کی تھی تو دونوں علیحدہ کر دیئے گئے۔اورعورت کو تھم دیا کہ پہلے پہلی عدت کا باتی ماندہ دن گزارے پھر (باتی اسکے صفہ پر)

[١٨١٨](٨٩) ومهر مثلها يعتبر باخواتها وعماتها وبنات عمها[١٨١٥](٩٠) ولا يعتبر

بقی من عدتها الاولی ثم تعتد من هذا عدة مستقبلة (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب نکاتها فی عدتها الاولی عدت بین مدا عدة مستقبلة (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب نکاتها فی عدت بین بوری کرنی ہے اور دوسری اس اثر میں ہے کہ دوسرے کی عدت بین شادی کو بین کاح فاسد ہوا اس لئے پہلے نکاح کی عدت بھی پوری کرنی ہے۔ جس سے ثابت ہوا کہ نکاح فاسد کی فرقت میں عدت ہے (۲) عدت اس لئے شادی جو نکاح فاسد ہوا کہ نکاح فاسد کی فرقت میں عدت ہے گا تا کہ پچہ بغیرنسب کے گزروائی جائے گا تا کہ پچہ بغیرنسب کے گزروائی جائے گا تا کہ بچہ بغیرنسب کے ندرہ جائے گرا ہے المولمد للفوائ (مسلم شریف نمبر ۱۳۵۵) اور چونکہ نکاح فاسد کی وجہ سے ورت ناکے کی فراش ہاس وقت کے نئے کانسب ناکے سے ثابت ہوگا۔

﴿ مهرشل كابيان ﴾

[۱۸۱۳] (۸۹) اس کے مہرشش کا اعتبار کیا جائے گا اس کی بہنوں، چھو ہیوں اور پچاز ادبہنوں ہے۔

شری مبرمثل کا مطلب بیہ ہے کہاں خاندان کی قریبی عورتوں مثلا بہن، پھو پی ، چپإزاد بہن کا جومبر ہےان مبروں کے ثل ان کامبر ہواس کو مبرمثل کہتے ہیں۔

ج مبر کا اعتبار خاندان کی عورتوں کے ساتھ ہے (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ لبی حدیث جس میں عبداللہ بن مسعود نے عورت کے مبرش کا فیصلہ کیا اس کا کلوا ہے۔ عن ابن مسعود انہ سنل عن رجل تزوج امر أة ولم یفوض لها صداقا ولم یدخل بها حتی مات فقال ابن مسعود لها مثل صداق نسانها لا و کس و لا شطط (الف) (تر فدی شریف، باب ماجاء فی الرجل ینزوج و کم یسم محاصدا قاحتی مات ص ۲۹۵ نمبر ۲۱۱۲) اس المرأة فیموت عنها قبل ان یفرض لهاص کا ۲ نمبر ۱۱۲۵ الروداور در شریف، باب فیمن تزوج ولم یسم لها صداقاحتی مات ص ۲۹۵ نمبر ۲۱۱۲) اس صدیث میں ہے لها مثل صداق نسانها لا و کس و لا شطط جس کا مطلب ہے کہ خاندان کی عورت کا جومر ہو وہ مہرش ہے۔ نہ اس سے کم مواور نہ زیادہ ہو۔ اورخاندان کی عورت کی مرکز میرش کہتے ہیں۔ اس سے کم مواور نہ زیادہ ہو۔ اورخاندان کی عورتیں بہن، پھو پیاں اور پچازاد بہن ہوتی ہیں۔ اس لئے انہیں عورتوں کے مبرکوم ہمش کہتے ہیں۔ اس سے کم مواور نہ زیادہ ہو۔ اورخاندان کی عورت کی اس کے ساتھ اوراس کی خالہ کے ساتھ اگروہ عورت کے قبیلے سے نہ ہوں۔

شرت ماں کا مہر اور خالہ کا مہر عورت کے لئے مہر مثل نہیں ہوگا۔ ہاں اگر عورت کے خاندان سے ہی ماں اور خالہ ہوتو ان کے مہر کا اعتبار کیا جائے گا۔

ج اوپر کی حدیث مشل صداق نسانها سے پہ چلا کہ خاندان کی عورت ہواس کے مہر کا اعتبار ہوگا۔ اور مال اور خالہ خاندان میں سے عموما نہیں ہوتیں اس لئے ان کے مہر کا اعتبار ہوگا۔ مثلا باپ نے پچپاز او نہیں ہوتیں اس لئے ان کے مہر کا اعتبار ہوگا۔ مثلا باپ نے پچپاز او

حاشیہ: (پیچیلے صغیرے آگے) اگلی عدت بھی گزارے (الف) حضرت مبداللہ بن مسعود کوایے آ دی کے بارے میں بو چھا کہ اس نے ایک عورت ہے شادی کی اور اس کے لئے مہر متعین نبین کیا اور نداس سے محبت کی کہ وہ مرکمیا تو حضرت ابن مسعود ٹے فرمایا کہ اس کے لئے اس کے خاندان کی عورتوں کے مہر کے مثل ہوگا۔ نہ کم نہ زیادہ۔ كتاب النكاح

بامها وخالتها اذا لم تكونا من قبيلتها [١٨١] (٩١) ويعتبر في مهر المثل ان يتساوى المراتبان في السن والجمال والمال والعقل والدين والبلد والعصر [١٨١] (٩٢) و يجوز تزويج الامة مسلمة كانت او كتابية.

بہن سے شادی کی تھی جس کی وجدسے وہ اسپنے خاندان کی ہی عورت تھی۔

[۱۸۱۷] (۹۱) اعتبار کیا جائے گا مہرمثل میں بیر کہ برابر ہول دونو لعور تیں عمر میں ،خوبصور تی میں اور مال میں اورعقل میں اور دین میں اورشہر میں اور زمانہ میں ۔

تری اس عورت کا دوسری عورت کے ساتھ مہر کے مثل ہونے کا اعتباراس وقت کیا جائے گا جبکہ دونوں عورتیں اوپر کی سات چیزوں میں کیساں ہوں۔

ان چیزوں کے تفاوت سے مہر میں تفاوت ہوتا ہے۔ مثلا ایک عورت کی شادی تمیں سال میں ہوئی تھی جس کا مہر پانچ سودرہم رکھا تھا۔ اور اس عورت کی عمر بنوبصورتی ، مال ، عقل ، دین تقریبا کیسال اس عورت کی عمر بنوبصورتی ، مال ، عقل ، دین تقریبا کیسال ہول۔ اس عورت کی عمر میں سال ہوتو اس کا مہر کچھاور ہوگا۔ اس لئے دونوں ہول۔ اس طرح ایک عورت برطانیہ کی ہوتو اس کا مہر کچھاور ہوگا۔ اس لئے دونوں عورتیں ایک شہر کی ہوں۔ اور دونوں کا زمانہ بھی تقریبا ایک ہوں۔ عبداللہ ابن مسعود کی حدیث میں ہے۔ لھا مضل صداق نسانھا (ترفدی شریف بنہر ۱۲۵۸) جس کا مطلب ہیہ کے ددنوں عورتیں ایک طرح کی ہوں۔

[۱۸۱] (۹۲) اورجائز باندى سے تكاح كرنامسلمان موياكتابيد

ترت آزاد مورت بیوی نه بوتو باندی سے نکاح کرسکتا ہے۔ جا ہے باندی مسلمان ہویا بہودیہ یا نصرانیہ ہو۔

آیت میں اس کا جُوت ہے۔و من لم یستطع منکم طولا ان ینکح المحصنات المؤمنات فمن ما ملکت ایمانکم من فتیسات کم المؤمنات (الف) (آیت ۲۵ سورة النسایم) اس آیت میں ہے کہ جوآ زادعورت کی طاقت ندر کھتا ہووہ مؤمنہ باندی سے شادی کرسکتا ہے۔اور باندی میں دونوں شامل ہیں اس لئے مسلمہ اور کتابید دونوں سے شادی کرسکتا ہے۔جس طرح آزاد کتابید ہے شادی کرسکتا ہے۔

فالمد ام شافع فرمات میں کہ تماہیہ باندی سے شادی بالکل نہیں کرسکتا۔

آیت پی فتیاتکم المؤمنات کی قید ہے کہ مومنہ باندی ہو۔ اس لئے کتابیہ سے شادی کرناجا ترخیس ہے (۲) عبید الله بن عبد
الله وسلید مان بن یسار قبال و کیانوا یقولون لا یصلح للمسلم نکاح الامة الیهو دیة و لا النصر انیة انما احل الله
عاشیہ: (الف) تم پس سے جوطاقت ندر کھتا ہو کہ مومنہ آزاد کورتوں سے شادی کرے قتم ارب جوانوں پس سے مومنہ باندی بہتر ہے (ب) عبید الله بن عبدالله بن عبدالله بن عبدالله الله الله الله الله الله الله بن بیار فرمایا کرتے تھے کہ مسلمان کے لئے یہودیہ اور نفر اندیب بندی سے ادر کارنا مناسب نیس ہے۔ کیونکہ اللہ نے اہل کتاب کی آزاد کورتوں کو طال کیا اور باندی آزاد نویس ہے۔

[۱۸۱۸] (۹۳) ولا يجوز ان يتزوج امة على حرة [۱۸۱] (۹۴) ويجوز تزويج الحرة عليها [۱۸۱] (۹۴) وللحر ان يتزوج البعا من الحرائر والاماء وليس له ان يتزوج اكثر

المحصنات من الذين او توا الكتاب وليست الامة بمحصنة (ب) (سنن للبهتي ،باب المحل ثكار امة كتابية مسلم بحال ج سابع ،ص ٢٨٥، نمبر١١٥٥) اس اثر يجي معلوم مواكد كتابيت ثكار كرناجا تزنيس بهديدا ثر بحل بهديد ١٣٠٥ أن الماء الله الكتاب بمنزلة حوائوهم (مصنف ابن البي هيبة ٢٣ في ثكار اماء الله الكتاب ع الشه ١٢١٨م، نمبر ١٢١٤) [١٨١٨] (٩٣) اوزبيس جائز بي باندى كي شادى آزاد بر-

شرت پہلے سے آزاد عورت نکاح میں ہواب اس پر باندی سے شادی کرنا جا ہتا ہے تو جا زنہیں ہے۔

اوپری آیت میں ہے کہ آزاد عورت کی طاقت ندر کھتا ہوت باندی سے شادی کرے۔اور یہاں تو آزاد عورت سے شادی کر چکا ہے اس کئے باندی سے شادی کیسے جائز ہوگی (۲) مدیث مرسل میں ہے۔عن المحسن قال نھی رسول اللہ ان تنکح الامة علی المحرة النف (سنن لیبہ تی ، باب لاتکے امد علی اللہ ترق میں اللہ ترق میں ۱۹۸ ، نمبر ۱۹۰۱ ، مرا اوس ۱۹۵ ، کتاب النکاح ج فالنف میں ۱۹۸ ، نمبر ۱۹۰۵) اس مدیث مرسل ہے معلوم ہوا کہ آزاد بیوی کے رہتے میں باندی سے نکاح جائز نہیں ہے (ساعت علی قال اذا تزوجت المحرة علی الامة قسم لھا یو مین وللامة یو ما،ان الامة لا ینبغی لھا ان تزوج علی المحرة (ب) (وارقطنی ، کتاب النکاح ج فالث ، نمبر ۲۹۵) اس اثر ہے بھی معلوم ہوا کہ آزاد بورت بیوی ہوتو باندی سے شادی نہ کرے۔

[۱۸۱۹] (۹۴) اورجائز ہے آزاد سے شادی کرناباندی پر۔

شرت پہلے باندی بیوی ہواب اس پرآزاد مورت سے شادی کرنا چاہے تو کرسکتا ہے۔

(۱) اثر میں او پر حضرت علی کا قول گزرا که آزاد کو با ندی پرشادی کر ہے واس کے لئے دودن باری ہے جس معلوم ہوا کہ با ندی پر آزاد کی شادی کرسکتا ہے (۲) دوسر سے اثر میں ہے۔ عن جابو بن عبد الله انه قال لا تنکح الامة علی المحوة و تنکح المحوة علی المحوة و تنکح المحوة علی المحة، و من وجد صداق حرة فلا ینکحن امة ابدا (ج) (سنن لیبقی ، باب لائے امة علی حرة و تنگ الحرة علی الامة جسائی ، مسلم ۱۳۰۵، مسلم عبد الرزاق ، باب نکاح الامة علی الحرق جسائع ص۲۵۵ نمبر ۱۳۰۵ اس اثر سے معلوم ہوا کہ با ندی پر آزاد کی شادی کر سکتا ہے جواعلی سکتا ہے والی با ندی کر سکتا ہے جواعلی در جے کی ہیں ہوتی اس کا بچراس کے آقا کا غلام ہوجائے گا اس لئے اس پر آزاد سے شادی کر سکتا ہے جواعلی در جے کی ہے اور اس کا بچر بھی آزاد ہوگا۔

[۱۸۲۰] (۹۵) آزادمرد کے لئے جائز ہے کہ چارآزاداور باندیوں سے شادی کرے۔اوراس کے لئے جائز نہیں ہے کہاس سے زیادہ سے

حاشیہ: (الف) آپ نے آزاد بیوی رہے ہوئے باعدی سے شادی کرنے سے منع فر مایا (ب) حضرت علی نے فرمایا اگر آزاد عورت سے شادی کرے باعدی پر تو آزاد کے لئے دوون کی باری اور باعدی کے لئے ایک دن۔ اور باعدی کے بارے میں مناسب نہیں ہے کہ آزاد پرشادی کرے (ج) جابر بن عبداللہ نے فرمایا باعدی سے آزاد رہتے ہوئے شادی نذکرے۔ اور آزاد عورت سے باعدی ہوئے شادی کرے۔ اور جو آزاد کامہر پائے وہ باعدی سے بھی شادی نذکرے۔

۵۳

من ذلك[١٨٢١] (٩٦) ولا يتنزوج العبد اكثر من اثنتين[١٨٢٢] (٩٤) فان طلق الحر

شادی *کرے*۔

آروں آزاد آدی جارہوں سے بیک وقت شادی کرسکتا ہے اس سے زیادہ سے نہیں۔ جا ہے جاروں آزاد عورتیں ہوں یا جاروں با خاروں باندیاں ہوں یامشتر کہوں۔

النساع من و ثلث و ربع (الف) (آیت اسره النساء منی و ثلث و ربع (الف) (آیت اسره قال النساء منی و ثلث و ربع (الف) (آیت اسره قال النساع) اس آیت میں چارتک شادی کرنے کا جازت ہے (۲) ایک سحابی نے دس عورتوں سے شادی کی تھی توان کو چارد کھنے کی اجازت بل باقی کوچوڑ نے کا تھم دیا۔ وقال و هب الاسدی قال اسلمت و عندی ثمان نسوة قال فذکوت ذلک للنبی عَلَیْتُ فقال النبی عَلَیْتُ النبی عَلَیْتُ الله الله الله الله الله الاسدی قال اسلمت و عندی ثمان الله وعنده نساء اکثر من اربع اوانتان س ااس نمبر ۱۳۲۱ رتر ندی شریف النبی عَلَیْتُ الله الله الله وعنده عشر نبوت سے معلوم ہوا کہ چارعورتی جائز ہیں۔ ان سے زیادہ جائز ہیں ہے۔ باب ماجاء فی الرجل یسلم وعنده عشر نبوت سے معلوم ہوا کہ چارعورتی جائز ہیں۔ ان سے زیادہ جائز ہیں ہے۔ نام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر بائدی سے شادی کرسکتا ہے اس سے زیادہ سے نہیں۔

ابندی سنادی کرنا مجوری کے درج میں ہے جبکہ آزاد سے شادی کرنے کی استطاعت ندر کھتا ہو۔اور بیضرورت ایک باندی سے پوری ہوگئی اس لئے ایک باندی سے نوری ہوگئی اس لئے ایک باندی سے نادی ندگرے (۲) اثر میں ہے عن ابن عباس قبال لایتنزوج المحر من الاماء الا واحد قرج) (سنن لیبتی، باب لا تکے امد علی امد جسالع میں ۲۸، نمبر ۱۳۰۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ صرف ایک باندی سے شادی کر سکتا ہے، زیادہ سے نہیں۔

[۱۸۲۱] (۹۲) اورغلام نه شادی کرے دوسے زیادہ۔

آزاد چار مورتوں سے شادی کرسکتا ہے لیکن غلام ان کے آد سے پراکتفا کرے گالینی بیک وقت دو مورتوں سے ہی شادی کرسکتا ہے۔

اثریش ہے عن عمو بن المخطاب قال ینکح العبد امر أتین و یطلق تطلیقین ۔اوردوسری روایت یس ہے عن المحکم قال
اجت مع اصحاب رسول الله علی ان المملوک لا یجمع من النساء فوق اثنین (د) (سنن بیقی، باب نکاح العبدوطلاقہ جا مالع میں محکوم ہوا کہ سالع میں ۲۵۵، نمبر ۱۳۸۹ ۱۳۸۹ اس اثر سے معلوم ہوا کہ سالع میں ۲۵۵، نمبر ۱۳۸۹ ۱۳۸۹ مستف ابن الی طیبة ۱۲ فی المملوک کم یتر وج من النساء ج فالنص ۱۳۸۹ اس اثر سے معلوم ہوا کہ فلام دو مورتوں سے بیک وقت شادی کرسکتا ہے (۲) غلام کی نعمت آزاد کے مقابلے میں آدھی ہے اس لئے آزاد کوچار کی اجازت ہے تو فلام کودو

حاشیہ: (الف) نکاح کرو جواجھی گئے عورتوں میں سے دود دو بتین تین اور چار (ب) وہب اسدی فرماتے میں کہ میں اسلام لایا اور میرے پاس آٹھ یویاں تھیں۔ فرمایا میں نے اس کا تذکرہ حضور کے پاس کیا۔ پس آپ نے فرمایا ان میں سے چار کو نتخب کرلو (ج) حضرت ابن عباس نے فرمایا آزاد آدمی باندی سے شادی نشرے کرایک ایک باندی سے (د) حضرت تھم نے فرمایا اصحاب رسول نے اس بات پراتفاق کیا غلام دوعورتوں سے زیادہ جمع نہ کرے۔

احدى الاربع طلاقا بائنا لم يجز له ان يتزوج رابعة حتى تنقضى عدتها [١٨٢٣] (٩٨) واذا زوج الامة مولاها ثم ثم اعتقت فلها الخيار حرا كان زوجها او عبدا.

[۱۸۲۲] (۹۷) پس اگر آزاد نے ایک کوطلاق بائندی تو اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ چوتھی سے شادی کرے یہاں تک کہ اس کی عدت گزرجائے اشری آزاد آدمی کے پاس جاریویاں تھیں ۔ان میں سے ایک طلاق کو بائنددی تو جب تک اس کی عدت نہ گزرے اور شوہر سے کمل طور پر جدائیگی نہواس وقت تک یانچویں سے شادی نہیں کرسکتا۔

جب تک طلاق شده عورت کی عدت نہ گزرجائے اس وقت تک وہ من وجہ شوہر کی ہوگ ہے۔ اور جب چار ہوگ موجود ہیں تو پانچویں سے شادی نہیں کرسکا (۲) اثر میں ہے عن عملی قال لا یعزوج خامسة حتی تنقضی عدة التی طلق (الف) (مصنف ابن الی هیبة حاالی الرجل یکون تحدار لیح نسوة فیطلق احداهن ج فالمشرص ۵۵۵، نمبر ۱۹۷۳) دوسرے اثر میں ہے عن عمر بن شعیب قال طلق رجل امرأة ثم تزوج اختها فی عدتها قال نکاحها حرام ویفرق بینها و بینه حتی تنقضی عدة التی طلق (ب) مصنف ابن الی هیبة ۱۱افی الرجل یکون تحد الولیدة فیطلقها طلاقابا نافتر جع الی سیرهافیظ ها اکر وجماان براجها ج فالث میں ۱۹۷۵، نمبر ۱۹۷۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جب تک عدت نہ گزرجائے پانچویں سے شادی نہیں کرسکا۔

[۱۸۲۳] (۹۸) اگرشادی کرانی آقانے باندی کی چرآزاد کی گئی تو باندی کواختیار ہوگا، آزاد مواس کاشوہر یاغلام مو۔

تشرت ابندی کے آتا نے شادی کرائی بعد میں آزاد کردی گئی تو اس باندی کوشو ہر کے پاس رہنے یا نہ دہنے کا اختیار ہوگا جس کو خیار عتق کہتے

يىل.

وج مدیث میں ہے کہ حضرت بریرہ آزادی گئی توان کو حضور کے خیار عتی دیا اور کہا کہ آپ کو شوہر کے ساتھ رہنے یا ندر ہنے کا اختیار ہے۔ اور یہ کا محترت عائشہ ان زوج بریسو ہ کان حواحین اعتقت یہ بھی حضرت عائشہ ان زوج بریسو ہ کان حواحین اعتقت وانھا خیرت (ج) (ابوداور شریف، باب من قال کان حرا، کتاب الطلاق ص ااسم نمبر ۲۲۳۵ مرتر ندی شریف، باب ماجاء فی اللمة تعتی والما زوج ص ۲۱۹ نمبر ۱۵۵ الرائن ماجہ شریف، باب خیار اللمة اذااعتقت ص .. نمبر ۲۵۰۷) اس مدیث میں ہے کہ حضرت بریرہ کے شوہر آزاد سے اس کے باوجودان کو اختیار دیا (۲) چونکہ مولی نے شادی کرائی ہے۔ اپ اختیار سے باندی نے شادی نہیں کی۔ اس لئے بھی آزاد ہونے کے بعداس کو اختیار مانا جا ہے۔

فائد امام شافعی فرماتے ہیں کہ شوہرغلام ہوتو باندی کواختیار ملے گااور آزاد ہوتو اختیار نہیں ملے گا۔

وج مدیث میں ہے عن عائشة فی قصة بریرة قالت کان زوجها عبدا فخیر ها النبی مَلَاَلُلُهُ فاختارت نفسها ولو کان مائیہ : (الف) حضرت علی نے فرمایا پنجویں سے شادی نہ کرے یہاں تک کہ اس کی عدت گزرجائے جس کو طلاق دی ہے (ب) عمر بن شعیب نے فرمایا آدی

عاشیہ: (الف) حضرت علی نے فرمایا پانچویں سے شادی نہ کرے یہاں تک کہاس کی عدت کز رجائے جس کو طلاق دی ہے (ب) عمر بن شعیب نے فرمایا آدی ہوں کو طلاق دی ہے جس کو طلاق دی ہے ہوں کو طلاق دی ہے ہوں کو طلاق دی ہے ہوں کو طلاق دی ہے اس کی عدت ختم ہوجائے (ج) حضرت عاکشر ماتی ہیں کہ حضرت بریرہ کے شوہر آزاد تھے جب وہ آزاد کی گئی اوران کو خیارعت دیا گیا تھا (د) (حاشیہ اسکے صفحہ پر)

[۱۸۲۳] (۹۹) و كذلك المكاتبة [۱۸۲۵] (۰۰۱) وان تزوجت امة بغير اذن مولاها ثم اعتقت صح النكاح ولا خيار لها [۱۸۲۲] (۱۰۱) ومن تزوج امرأتين في عقدة واحدة

حدا لمم يخيرها (د) (ابودا وَدشريف، باب في المملوكة بعق وهي تحت حراوعبر المنمبر ٢٢٣٣ رزندي شريف، باب ماجاء في الاسة تعتق ولهاذ وج ص ٢١٩ نمبر ١١٥ نمبر ١١٥ الى السرية على معلوم مواكه شو برغلام مون كي وجد افتيار ديا كياا كرة زاد موتا توافتيار نديا جاتار

و اگراس باندی سے شوہروطی کرے تب اختیار ختم ہوجائے گا۔

کونکداختیار طفے کے بعداس نے شوہر کواختیار کیا تب ہی توصحت کرنے دیا (۲) صدیث میں ہے عن عائشة قالت قال دسول الله مُلَطِّة لبريرة ان وطنک فلا حياد لک (الف) (ابوداؤوثريف، باب حق متى يكون لها الخيارص ۱۱۱ نمبر ۲۲۳۷ روارقطنى ، كتاب النكاح ج ثالث ص۲۰۴ نمبر ۳۷ اس صدیث سے معلوم ہوا كہ صحبت كرلة واب اختيار باتى نہيں رہے گا۔

[۱۸۲۴] (۹۹) اوراليے بى مكاتبكا حال ہے۔

شری مکاتبہ باندی کی شادی آقانے کرائی تھی۔وہ مال کتابت دے کر آزاد ہوئی تواس کو بھی خیار عتق ملے گا۔اب جا ہے تواس کے شوہر کے پاس رہے جا ہے تواس کے شوہر کے پاس رہے جا ہے تاس کا شوہر غلام ہویا آزاد ہو۔

ج مکاتبہ باندی بھی ہے اور آقانے شادی کرائی ہے اس لئے آزاد ہونے کے بعد حدیث کی روسے اس کو بھی خیار عتق ملے گا (۲) حدیث بریرہ پہلے گزر چکی ہے (ابوداؤ دشریف نمبر ۲۲۳۵ رزندی شریف نمبر ۱۱۵)

[۱۸۲۵] (۱۰۰) اوراگرشادی کی باندی نے آقاکی اجازت کے بغیر پھر آزاد کی گئ تو نکاح صبح رہے گا۔اوراس کوخیار عتق نہیں ملے گا۔

شرت باندی نے آتا کی اجازت کے بغیر شادی کرلی۔ ابھی آتا نے اجازت نہیں دی تھی کہ آزاد کردی گئی تو باندی کوشو ہر کے پاس رہنے یا نہ رہنے کا اختیار نہیں ملے گا۔ اب نکاح نافذ ہوجائے گا اور شوہر کے ساتھ ہی رہنا پڑے گا۔

ی بیشادی آقا کے دباؤسے نہیں ہوئی ہے۔ بلکہ خود باندی کے اختیارہے ہوئی ہے اس لئے اس کو اختیار نہیں ملے گا۔ اختیار تو اس وقت ماتا ہے جب آقا کے دباؤسے شادی ہوئی ہو(۲) آزادگی سے پہلے نکاح آقا کی اجازت پر موقوف تھا۔ نکاح نافذ ہوا ہے آزادگی کے بعد جو باندی ہونے سے نافذہ ہونے کے زمانے میں نکاح ہی نافذ نہیں ہوا ہے تو خیار عتق کیسے ملے گا؟

اسول بیسکداس اصول پر ہے کہ آزادگی سے پہلے تکاح نافذ ہوا ہوتو خیار عن لے گا۔اور آزادگی کے بعد نکاح نافذ ہوا ہوتو خیار عن نہیں ملے گا۔ [۱۸۲۷] (۱۰۱) کسی نے دوعورتوں سے ایک ہی عقد میں شادی کی ۔ان میں سے ایک کا ٹکاح اس سے حلال نہیں تھا تو صحیح ہے تکاح اس عورت کا جس کا ٹکاح حلال ہے اور باطل ہوگا دوسرے کا ٹکاح۔

شری مثلا ایک بی عقد میں اپنی بہن اور بچاز او بہن سے شادی کرلی ۔ ظاہر ہے کہ اپنی بہن سے شادی کرنا حلال نہیں ہے۔ اس لئے اس کا حاشیہ: (پچھلے صفحہ سے آگے) بریرہ نے اس نے میں ہے کہ ان کے شوہر غلام تھے۔ اس لئے حضور نے بریرہ کو اختیار دیا تو حضرت بریرہ نے اسپنے آپ کو اختیار کیا۔ اور اگر آزاد ہوتے توان کو اختیار نہیں دیتے (الف) آپ نے حضرت بریرہ سے کہا گرتم سے معبت کر لے تو تم کو خیار عمق نہیں رہے گا۔

احدايهما لا يحل له نكاحها صح نكاح التي يحل له نكاحها وبطل نكاح الاخرى [١٨٢٠] (١٠٢) واذا كان بالزوجة عيب فلا خيار لزوجها.

تکا حباطل ہوگا لیکن اس کی وجہ سے چھاز اد جمین کا تکا حباطل نہیں ہوگا بلکہ اس کا نکاح صحیح رہےگا۔

(۱) اصل میں نکاح شرط فاسد سے فاسد نہیں ہوتا جیسا کہ قاعدہ پہلے گرر چکا ہے۔ اس لئے اپنی بہن کا فساد پچپازاد بہن میں سرایت نہیں کرے گا اور نکاح درست رہے گا(۲) حدیث میں ہے کہ دس مورتوں سے شادی کی پھر اسلام لانے کے بعد چپار کو بحال رکھا اور باقی کو چھٹکارا دے دیا تو جن مورتوں کو چھٹکارا دیا ان کا نکاح درست نہیں تھا پھر بھی ان کا اثر ان مورتوں کے نکاح پڑییں پڑا جن کو بحال رکھا۔ جس سے معلوم ہوا کہ فساد کا اثر حلال پڑییں پڑے گا۔ حدیث میں ہے۔ وقال و هب الاسدی قال اسلمت و عندی ثمان نسوة قال فذکورت خلک للنبی عَلَیْنِیْ فقال النبی عَلَیْنِیْ المحت منهن اربعا (الف) (ابوداکو دشریف، باب فی من اسلم وعندہ نما واحتان مناس معندہ عثرہ نما واحتان میں اسلم معندہ نما واحت اللہ معندہ نما واحت اللہ میں اسلام معندہ نما واحد منہ نما المحل میں معندہ عثرہ نما واحد منہ نما المحل یسلم وعندہ عشر قانو قال میں معندہ عشر قانو قال النہ معندہ نا واحد منہ نما المحل یسلم وعندہ عشر قانو قال میں معندہ عشر قانو قال میں المحل یسلم وعندہ عشر قانو قال میں معندہ عشر قانو قال المحل یسلم وعندہ عشر قانو قال الف کا المحل یسلم وعندہ عشر قانو قال المحل یسلم وعندہ عشر قانو قانوں کی کا اسلام کی المحل یہ میں المحل یہ میں المحل یہ میں المحل یسلم وعندہ عشر قانوں کی المحل یہ میں المحل المحل یہ میں المحل یہ المحل یہ میں المحل یہ تو المحل یہ میں المحل یہ المحل یہ المحل یہ میں ا

(عيوب كابيان)

[۱۸۲۷] (۱۰۲) اگر بوی کوعیب موتواس کے شوہر کے لئے اختیار نہیں ہے۔

تر شادی کرنے سے پہلے شوہر کوعیب کا پیتنہیں تھا اور نہاس عیب سے راضی تھا۔ شادی کے بعداس کاعلم ہوا تو عیب کی دجہ سے شوہر کو طلاق دینے اور تفریق کا اختیار نہیں ہے۔

شادی ہوتی ہے ایک دوسرے کے اطمینان کے لئے۔ اور تفریق ہے ہیری کو تکیف ہوگی اس لئے تفریق کی اجازت نہیں ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ قبال علی ایما رجل تو وج امر أة مجنونة او جذماء او بھا ہر ص او بھا قرن فھی امر أته ان شاء امسک وان شاء طلق (ب) (دار تطنی ، کتاب الزکاح ج فالث ، ص ۱۸۵ نمبر ۳۹۳۳ سنن لئیم تھی ، باب مایر دبدالکاح من العیوب ج سالع ، ص ۳۵۰ نمبر ۱۳۲۲۹) اس اثر سے معلوم ہوا کر عیب والی عور تیں ہی وی ہیں چا ہے ان کو کلات ویں (۲) اثر میں ہے۔ قتلت لعطاء فالسر جل ان کان بدہ بعض الاربع جذام او جنون او ہو ص او عفل ، قال لیس لھا شیء ھو احق بھا (ج) (مصنف عبد الرزاق ، باب مارد من الزکاح ج سادس می ۱۳۲۹ میں اس اثر سے معلوم ہوا کہ عیوب کی وجہ سے جدا کرنے کی اجازت نہیں ہے۔

فالم المام الفي فرماتے بیں کہ جذام، برص، جنون اور قرن کی بیاری ہوتو جدا کرنے کی گنجائش ہے۔

🛂 (۱) ان بیار بوں کی وجہ سے استفادہ مشکل ہوگا جواصل مقصود ہے۔اس لئے شوہر کوجدا کرنے کی اجازت ہوگی (۲) حضور نے برص کی وجہ

حاشیہ: (الف) وہب اسدی نے فرمایا میں اسلام لایا اور میرے پاس آٹھ ہویاں تھیں۔ میں نے حضور سے اس کا تذکرہ کیا تو آپ نے فرمایا ان میں سے چار کو ختب کرلو(ب) حضرت علی نے فرمایا کسی آدمی نے مجنونہ یا جذام والی یا برص والی یا قرن والی عورت سے شادی کی تو وہ اس کی بیوی ہے۔ چاہے اپنے پاس د کھے چاہے طلاق ویدے (ج) میں نے حضرت عطاء سے کہا آدمی کو چار عبوب میں سے کوئی ہوجذام یا جنون یا برص یا عفل ہوتو عورت کوجی نہیں ہے۔ انہوں نے فرمایا مرد عورت کازیادہ حقدار ہے۔

[۱۸۲۸] (۱۰۳) واذا كان بالزوج جنون او جذام او برص فلا خيار للمرأة عند ابى حنيفة وابى يوسف رحمه الله تعالى لها الخيار

سے یوی کوعلیحدہ کیا تھا۔ عن ابن عصو ان النبی علی النبی ال

[۱۸۲۸] (۱۰۳) اگرشو ہرکوجنون ہویا جذام ہویا برص ہوتو عورت کے لئے اختیار نہیں ہے امام ابوصنیفہ اور امام ابویوسف کے نزدیک۔ اور فرمایا امام محمد نے اس کے لئے اختیار ہے۔

وج او پرمسکننبر۱۰ میں اثر گزرگیا جس سے معلوم ہوا کہ شو ہر کوجنون وغیرہ ہوتو عورت کوتفر این کرانے کا اختیار نہیں ہوگا(۲) ایک اوراثر میں ہے۔ عن الشوری فی رجل بحدث به بلاء لا یفرق بینهما هو بمنزلة المرأة لا یود الرجل ولا تود المرأة و ذکرہ عن حساد عن ابراهیم (د) (مصنف عبدالرزاق، باب مارد من النکاح جسادس م ۲۳۹ نمبر ۱۰۵۰۰) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ تفریق نہیں کرائی جائے گئی۔

فائمه امام مُرَدِّر ماتے ہیں کہ شو ہرکو جنون ، جذام یابرص ہوتو عورت کوقاضی کے ذریعی تفریق کرانے کاحق ہوگا۔

اوپر مدیث گرر چکی ہے کہ عن ابن عباس قال قال رسول الله اجتنبوا فی النکاح اربعة الجنون والجذام والبوص (ه) (دار قطنی ، کتاب الزکاح ج ثالث ۱۸۲ نبر ۳۲۲۸ (۲) عن سعید بن المسیب قال ایما رجل تزوج امرأة وبه جنون او طسر دور فانها تختر فان شاء ت فارقته وان شاء ت قرت (و) (سنن لیم قی ، باب مایرد بدائکاح من العیوب ج سابع ، ص ۳۵۱ ، نبر

حاشیہ: (الف) آپ نے بی غفاری عورت سے شادی کی ۔ پس جب ان کے پاس کے تواس کے پہلویں برص کی بیاری دیکھی تو آپ ان سے دور ہو گئے اور فر ما یا پر ہو کر لواور اس کور خصت کر دیا اور ان سے دیا ہوا مہر نہیں لیا (ب) آپ نے فر ما یا نکاح بیں چار عیوب سے بچو جنون ، کوڑھا ور برص کی بیاری سے (ج) جھزت ہمر نے برص والی ، کوڑھ والی اور مجنونہ عور توں کے بارے بیں فیصلہ فر ما یا کہ ان سے صحبت کی ہو پھر بھی تفریق کی جائے گی۔ اور اس محبت کی وجہ بھی تفریق کی جائے گی۔ اور اس محبت کی وجہ بھی تفریق کی جائے گی۔ اور مردعورت کی طرح عورت کے ولی سے شوہر وصول کر ہے گا (د) حضرت تو رئی نے فر ما یا کسی آ دی ہو جائے تو دونوں میں تفریق نہیں کی جائے گی۔ اور مردعورت کی طرح ہے ، نہ مرد ولوٹا یا جائے گا نہ عورت ابراہیم سے نقل کیا ہے (ہ) آپ نے فر ما یا نکاح میں چار بیار بھی اس کے مرض کی وجہ سے تفریق نہیں ہوگ ۔ بھی تول حضرت حماد نے حضرت ابراہیم سے نقل کیا ہے (ہ) آپ نے فر ما یا نکاح میں چار بیار یوں سے بچو۔ جنون ، کوڑھ اور برص سے (د) حضرت سعید بن مسیّب نے فر ما یا کئی آ دی نے عورت سے شادی کی (باتی اس کھے صفحہ پر)

[١٨٢٩](١٠٢) واذا كان الزوج عِنِّينا اجله الحاكم حولا فان وصل في هذه المدة فلا خيار لها والا فرق بينهما ان طلبت المرأة ذلك[١٨٣٠] (١٠٥) والفرقة تطليقة

۱۳۲۳) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ عورت کوان عیوب کی وجہ سے تفریق کا اختیار ہوگا۔

[۱۸۲۹] (۱۰۴) اگر شوہر عنین ہوتو حاکم اس کومہلت دے گا ایک سال پس اگر صحبت کرلے اس مدت میں تو عورت کوا ختیار نہیں ہوگا ور نہ دونوں میں تفریق کردے اگر عورت اس کا مطالبہ کرے۔

شوہرنامردہو، بیوی سے محبت نہ کرسکتا ہوتو حاکم اس کوایک سال تک مہلت دے گاتا کہ اس کا علاج کرائے۔ پس اگرایک سال میں محبت کے قابل ہوگیا تو ٹھیک ہے۔ اورا گرمحبت کے قابل نہ ہوااور عورت نے علیحدگی کا مطالبہ کیا تو حاکم تفریق کردیں گے۔

[1) ایک سال میں تیوں موسم ہیں اس لئے آسانی سے علاج کراسکتا ہے اس لئے ایک سال کی مہلت دی جائے گی (۲) اثر میں ہے عن عصر بن عصر قال یو جل المعنین صنة (الف) (داقطنی ، کتاب الزکاح ج فالشص الانمبر ۲۵۹ اور سنن بیج میں یوں ہے۔ عن عصر بن المحطاب انہ قال فی المعنین یو جل سنة فان قدر علیها والا فرق بینهما ولها المهر و علیها المعدة (ب) (سنن للیم تی ، باب اجل العنین ج سادی ۲۵۳ نمبر ۲۵۸ میں ۱۳۲۸ مصنف عبد الرزاق ، باب اجل العنین ج سادی ۲۵۳ نمبر ۲۵۳ میں اس اثر معلوم ہوا کہ حاکم کے پاس معاملہ لے جانے کے وقت سے ایک سال کی مہلت دی جائے گی۔ اس مدت میں صحبت کے قابل ہو جائے تو تھیک ہے ورنہ عورت کے مطالبے پرتفریق کردی جائے گی۔ پھر عورت کوم بھی ملے گا اور اس پرعدت بھی لازم ہوگی۔ کیونکہ خلوت سے دہو تھی۔ مورت کے مطالبے پرتفریق کردی جائے گی۔ پرعدت بھی لازم ہوگی۔ کیونکہ خلوت سے دہو تھی۔

عنین میں تفریق کا مسلم امرا قرفاعة کی حدیث سے ثابت ہے کہ حضرت رفاعة کی بیوی نے فرمایا کہ میرا شوہر محبت نہیں کرسکتا وہ کپڑے کی پلوکی طرح نرم اور کمزور ہے۔ حدیث کا کلڑا ہیہ ہے۔ عن عائشة قالت جاء ت امرا قرفاعة المی النبی عُلَیْتُ فقالت ... وانعا معه مثل هدیة الثوب المخ (ج) (مسلم شریف، باب لا تحل المطلقة ثلاثالمطلقها النح ص ٢٦٣ منبر١٣٣٣)

[۱۸۳۰] (۱۰۵) اور فرقت طلاق بائند کے درج میں ہوگ۔

ترت عنین ہونے کی وجہ سے جو علیحد کی ہوگی پیطلاق بائنہ کے درج میں ہوگ ۔

یج یفرفت مردکی جانب ہے ہورہی ہے کیونکہ ای میں مرض ہے۔اور مردکی جانب سے جوفرفت ہوتی ہے وہ طلاق شار ہوتی ہے۔اور طلاق رجی سے عورت کی جان کمل جھوٹ جائے (۲) اثر میں اس رجی سے عورت کی جان کمل جھوٹ جائے (۲) اثر میں اس کا جُوت ہے۔ ان عمر وابن مسعود قضیا بانھا تنتظر به سنة ثم تعتد بعد السنة عدة المطلقة وهو احق بامرها فی

حاشیہ: (پچھلے صفحہ ہے آئے)اوراس کوجنون یا کوئی بیاری ہوتو عورت کوافقتیار ہوگا۔ چاہتو مردکوجدا کردے، چاہتو اس کے پاس کھبری رہے(الف) حضرت عرضے نے فرمایا عنین کوابیا سال کی مہلت دی جائے گی۔ پس اگر عورت پر قدرت ہوگئ تو محرف فرمایا عنین کی دجہ ہے ایک سال کی مہلت دی جائے گی۔ پس اگر عورت پر قدرت ہوگئ تو تھیک ہے درند دونوں میں تفزیق کردی جائے گی۔ اورعورت کے لئے مہر ہوگا اور اس پر عدت ہوگی (ج) حضرت رفاعہ کی بیوی حضور کے پاس آئی اور کہا ...اس کے پاس کی طرح ہے۔

بائنة [١٨٣١] (١٠١) ولها كمال المهر اذا كان قد خلا بها [١٨٣٢] (١٠١) وان كان مجبوبا فرق القاضى بينهما في الحال ولم يؤجله [١٨٣٣] (١٠١) والخصى يؤجل كما يؤجل العِنين.

عد تھا (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب اجل العنين جسادس ٢٥٣ نمبر٢٢٤ • ارمصنف ابن ابی هيبة ١٩٣ ما قالوافی امراً ةالعنين اذ ا فرق بينهما عليها العدة ؟ جرالع به ١٥٨ ، نمبر ١٩٧١) اس اثر سے معلوم ہوا كھنين كى تفريق طلاق ثار كى جائے گى۔ [١٨٨] (١٠٠) عورت كے لئے لإرام پر ہوگا اگر اس سے خلوت كر چكا ہو۔

شن اگرچەمجىت كامانېيى كرسكتااى لئے علىحدگى مونى ہے پھر بھى مسئلەيد ہے كەخلوت كرچكا موتو پورامېرلازم موگا۔

(۱) عورت نے اپنامال سپر دکردیا ہے اس لئے اس کومبر ملے گا (۲) اوپر مسئلہ نبر ۱۰ اس محضرت عرفحا اثر گزرا و لھا السمھر و علیها السعدة (ب) (سنن للبہتی، باب اجل العنین سج سابع بس ۲۵۸ منبر ۱۳۲۸ مصنف عبدالرزاق، باب اجل العنین جسادس ۱۳۵۸ منبر ۱۲۵۰ منبر المراق و نظر الیها فقد و جب الصداق دخل بها او لم یدخل بها (ج) (دار قطنی، کتاب النکاح ج فالث ستو ۱۱ اور ای عورة فقد و جب علی قال اذا اغلق بابا و ارخی ستو ا او رای عورة فقد و جب علی ما الصداق (د) (دار قطنی، کتاب النکاح ج فالث ۱۲۵ منبر ۲۵۷۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ خلوت ہوئی بوتو پورام برالذم و جب علیہ الصداق (د) (دار قطنی، کتاب النکاح ج فالث ۱۲۵ منبر ۲۵۷۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ خلوت ہوئی بوتو پورام برالذم و جب علیہ الصداق (د) (دار قطنی، کتاب النکاح ج فالث ۱۲۵ منبر ۲۵۷۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ خلوت ہوئی بوتو پورام برالذم

[۱۸۳۲] (۱۰۵) اگر ذکر کتابوا بوتو قاضی تفریق کرادی فی الحال اور اس کومبلت ندد ...

نیج ذکرکٹا ہوا ہے تو مہلت دینے سے تھیک نہیں ہوسکتا اس لئے مہلت دینے سے کوئی فائدہ نہیں ہے۔اس لئے اس کومہلت نہ دے اور فی الحال میان بیوی کے درمیان تفریق کرادے۔

[۱۸۳۳] (۱۰۸) اورخسی کومهلت دی جائے گی جیسے عنین کومهلت دی جاتی ہے۔

ترت خصى اس كو كهتم بين جس كا آلهُ تناسل تو تحيك موالبية خصيه ندمو

اسکو چہ خصینہیں ہے لیکن آلہ تناسل ٹھیک ہے اس لئے امید کی جاسکتی ہے کہ علاج کرانے سے صحبت کے قابل ہوجائے۔اس لئے اس کو جھی ایسے ہی ایسے میں کہتا ہے۔

حاشیہ: (الف) حضرت عمر اور حضرت ابن مسعود نے فیصلہ کیا کہ عنین میں وہ ایک سال تک انتظار کرے گی۔ پھرا کیک سال کے بعد مطلقہ کی عدت گر ارے گی۔ اور مردعورت کے معاملے کا زیادہ حقدار ہوگاعورت کی عدت میں (ب)عورت کومبر ملے گا اور اس پرعدت ہوگی (ج) آپ نے فرمایا کسی نے ہوی کی اوڑھنی کھولی اور اس کودیکھا تو اس پرمبرلا زم ہوگا صحبت کی ہویا نہ کی ہو (د) حضرت علی نے فرمایا اگر دروازہ بند کیا اور پر دہ لئکا دیایا ستر کودیکھا تو شوہر پرمبرلا زم ہوگا۔

[١٨٣٨] (٩٠١) واذا اسلمت المرأة وزوجها كافر عرض عليه القاضي الاسلام فان

[۱۸۳۳] (۱۰۹) اگر عورت اسلام لائی اوراس کا شوہر کا فرہت تو قاضی اسپر اسلام پیش کرے، پس اگر اسلام لے آئے تو عورت اس کی بیوی رہے گا۔ اور اگر اسلام سے انکار کر دیا تو دونوں کے درمیان تفریق کر دی جائے گا۔ اور بی تفریق طلاق بائند ہوگی ام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک۔ اور امام ابویوسف نے فرمایا کہ پیفر فرقت ہوگی بغیر طلاق کے۔

تراسلام لائی اورشو ہرکا فرہت قاضی شوہر پر اسلام پیش کرے۔اگروہ اسلام لے آیا تو عورت اس کی بیوی رہے گی۔اوراسلام لانے سے انکار کردے تو قاضی دونوں کے درمیان تفریق کرادے۔ بیتفریق طرفین کے نزدیک طلاق بائند کے درجے میں ہوگی۔اورام ابو یوسف کے نزدیک فرقت اور فنخ کے درجے میں ہوگی۔

و المستور المسلم میش کرنے کی وجہ یہ ہے کہ سلمان کی شادی کا فرے حال آئیں ہے۔ آیت میں ہے و لا تنکحوا الممشور کات حتی یو منو و لامة مؤمنة خیر من مشر کة و لو اعجبتکم و لا تنکحوا الممشور کین حتی یؤمنوا (الف) (آیت ۲۱ سر ۱۳ تا ۱۳ سر ۱

فائده امام شافعی فرماتے ہیں کہ تین حیض گزرنے تک شوہر کے اسلام لانے کا انتظار کیا جائے گا۔ اور تین حیض گزر جائے تو تفریق ہوجائیگی۔

حاشیہ: (الف) مشرکہ عورتوں سے نکاح مت کروجب تک ایمان نہ لے آئیں۔اورمؤمن باندیاں مشرکہ سے بہتر ہیں اگر چہتہیں اچھی گئیں۔اورمشرک مرد سے نکاح نہر تک کہ ایمان نہ لائیں (ج) عباد بن نعمان کے تحت بی تمیم کی عاصرت تھی۔ لیس جہ کہ ایمان نہ لائیں (ج) عباد بن نعمان کے تحت بی تمیم کی عورت تھی۔ لیس دو اسلام لائی۔ لیس حضرت عمر نے اسلام لائیا تا اسلام لائیا تم سے عورت کو نکال لیس گے۔ لیس شوہر نے اسلام لائی تو حضرت عمر نے عورت کواس سے نکال لیا۔ یعنی تفریق کران کی۔

اسلم فهي امرأته وان ابي عن الاسلام فرق بينهما وكان ذلك طلاقا بائنا عند ابي حنيفة

حدیث میں ہے کہ حکرمہ تن ابوجہل اورصفوان بن امید کی ہویاں اسلام لے آئیں اوران کے شوہر کا فررہے۔ پھرعدت کے اندراندر
اسلام لے آئے تو ہویاں ان کے حوالے کردگ گئیں، حدیث ہے ہو واسلمت امر آۃ عکرمہ بن ابی جھل و امر آۃ صفو ان بن امیہ
و ھرب زوج اھسما ناحیہ الیمن من طریق الیمن کافرین الی بلد کفر ٹم جانا فاسلما بعد مدۃ و شہد صفو ان حنین
کافر افد خل دار الاسلام بعد ھربہ منها کافر افاستقر علی النکاح و کان ذلک کلہ و نساؤ ھم مدخول بھن لم
کافر افد خل دار الاسلام بعد ھربہ منها کافر افاستقر علی النکاح و کان ذلک کلہ و نساؤ ھم مدخول بھن لم
تنسف عدد ھن (الف) (سن للبہتی ، باب ن قال الا نفح الکاح و کان ذلک کلہ و نساؤ ھم مدخول بھن لم
المسلام بعد ھن (الف) (سن للبہتی ، باب از ااسلمت المشركة التصابیۃ تحت الذی اوالح بی م ۲۹ منہر ۱۹۸۸)
المستحدیث میں لم تنقص عدد ھن ہے ہے چلا کے عدت گزرنے ہے پہلے شوہراسلام لائے اس لئے یوی کا تکاح بحال رہا (۲) وہ فر مات
بیل کہ جب کا فرون ہے تکاح کرنا حمام ہونے کی آیت ناز لیمن مولی تو حضرت نینب بنت رسول کا تکاح حضرت ابوالعاص ہے بحال
رہا۔ اور جب حرمت کی آیت نازل ہوئی تو حضرت نینب ایمی عدت ہی میں تھیں کہ ان کا شوہر حضرت ابوالعاص مسلمان ہوگئے اور حضور سے
حضرت نینب کونکاح اول کے تحت ان کے حوالے کردیا۔ عن ابن عباس قبال دور حسول اللہ علیہ المت اس نہم ابسام اصداح سے بال باب ماجاء فی الزوجین المشرکین پسلم اصداع سے کا نہر سام اللبہتی ، باب من قال لائٹ الکاح یضما باسلام اصداح سے الع بمس سے میں بسلم اصداح سے کہ حضرت نینب کونکاح آ اول کے خوالے کی گئی۔

سم سم بمبر ۱۷ ۲۰۱۷) اس حدیث بیں بسلم اصداع سے کہ حضرت نینب کونکاح آ اول کے ذریعہ حضرت ابوالعاص کے حوالے کی گئی۔

اورطرفین کنزدیک بیتر پی طلاق با کندهوگی اس کی وجدییا شرع -عن الحسن قال اذا کان الرجل و امر آنه مشرکین فاسلمت و ابی ان یسلم بانت منه بواحدة و قال عکومة مثل ذلک. اوردوسری روایت ش ب. ان الحسن و عمر بن عبد العزیز قالا تسطیقة باننة (ج) (مصنف این الی هیچ ۸۵ من قال از االی ان یسلم هی قطیقه جرالی می من ۱۱، نمبر ۱۸۳۰۸/۱۸۳۰) اس اثر می جا اسلام ندلان پر تفریق طلاق با کند کورج می ب (۲) یول بھی شو ہر کے ایمان ندلانے کی وجہ سے تفریق میں ہوگی ۔ جانب سے تفریق میں ہوگی ۔ اس لئے طلاق با کند کے درج میں ہوگی ۔

حاشیہ: (الف) عکرمہ بن ابوجہل کی عورت اسلام لائی۔ اور صفوان بن امید کی عورت اسلام لائی۔ اور ان دونوں کے شوہر یمن کے رائے ہے یمن بھاگ گئے کافر ہوکر کافر ہوکر بھا گئے کافر ہوکر کافر ہوکر بھا گئے کافر ہوکر کافر ہوکر بھا گئے کے دور حضوان کافر کی حالت میں حثین میں حاضر ہوئے ۔ پھر کافر ہوکر بھا گئے کے بعد دار الاسلام میں داخل ہوئے ۔ پس آپ نے نکاح برقر ار کھا۔ اور بیسارے معاملات اس وقت ہوئے کہ ان کی بیویاں محبت شدہ تھیں۔ اور ان کی عدت ختم نہیں ہوئی تھی (ب) حضور نے اپنی بیٹی زینب کو ابوالعاص کے حوالے کیا نکاح اول کی وجہ سے درمیان میں کچونیس کیا (ج) حضرت حسن نے فرمایا اگر مرداور عورت مشرک ہول۔ پس عورت مسلمان ہوئی اور شوہر نے انکاد کیا تو ایک طلاق ہائے ہوگی۔ اور حضرت عکر مدنے ایسانی کہا۔

ومحمد رحمهما الله وقال ابو يوسف رحمه الله هو الفرقة بغير طلاق[١٨٣٥] (١١٠) وان اسلم الزوج وتحته مجوسية عرض عليها الاسلام فان اسلمت فهى امرأته وان ابت فرق القاضى بينهما ولم تكن الفرقة طلاقا [٢٩٨١] (١١١) فان كان قد دخل بها فلها كمال المهر وان لم يكن دخل بها فلا مهر لها [١٨٣٠] (١١١) واذا اسلمت المرأة في

امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اس تفریق بیل میال ہوی دونوں شریک ہیں اس لئے بیطلاق نہیں ہوگی بلکہ فنخ نکاح ہوگا (۱) اثر بیل اس کا ثبوت ہے۔عن الحسن قبال اذا اسلمت المرأة قبل زوجها انقطع ما بینهما من النکاح (الف) دوسری راویت ہے۔عن عطاء فی النصر انیة تسلم تحت زوجها قال یفرق بینهم المصنف این الی هیت ما قالوافی الرأة تسلم قبل زوجها من قال یفرق بینهما ورائع بھی 10 مینهما ہیں۔جن سے پن چلا کردونوں کے حرائع بھی 10 ما بینهما ہیں۔جن سے پن چلا کردونوں کے درمیان تفریق ہوگی طلاق نہیں ہوگی۔

[۱۸۳۵] (۱۱۰) اگر شوہراسلام لے آیا اور اس کے نکاح میں آتش پرست ہوتو اس پر اسلام پیش کرے۔ پس اگر اسلام لے آئے تو وہ اس کی بوی رہے گی۔ اور اگر انکار کردی تو قاضی دونوں کے درمیان تفریق کرادے۔ اور یفرفت طلاق نہیں ہوگی۔

۔ اسلام پیش کرنے کا اثر پہلے گزر کیا۔اور یہ فرفت طلاق اس لئے نہیں ہوگی کہ عورت کی جانب سے انکار کرنے پر فرفت ہوتی ہے۔اور عورت کی جانب سے طلاق نہیں ہوتی اس کی جانب سے فرفت ہوتی ہے۔اس لئے بیتمام کے نزدیکے فرفت شار ہوگی۔ [۱۸۳۷] (۱۱۱) اورا گراس سے محبت کی تواس کے لئے پورام ہر ہوگا۔اورا گرمحبت نہیں کی تواس کے لئے مہز نہیں ہوگا۔

صحبت کر کی تھی پھر عورت نے اسلام لانے سے انکار کیا تو چونکہ مال سپر دکر دیا تھا اس لئے اس کو پورام پر سلے گا۔ اور محبت سے پہلے انکار کیا تو اللہ میں سپر ذہیں کیا۔ اور تفریق کا سبب وہ بنی اس لئے اس کو پھیٹیں ملے گا (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن المعودی قال اذا ارتدت المسمر أة و لها زوج و لم یدخل بھا فلا صداق لها و قد انقطع ما بینهما فان کان قد دخل بھا فلها المصداق کاملا (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب امرتدین جسابع ص ۱۲ انمبر ۱۲۷۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ صحبت نہ کی ہوتو پھیٹیں ملے گا اور صحبت کی ہوتو پورا

[۱۸۳۷] (۱۱۲) اگر عورت دارالحرب میں اسلام لے آئے تو فرفت واقع نہیں ہوگی یہاں تک کہ تین جیش گزرجائے۔ پس جب تین جیش گزر جائے تو اس کے شوہرسے بائنہ ہوجائے گی۔

حاشیہ: (الف) حضرت حسن اور عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا ایک طلاق بائد ہوگی (و) حضرت حسن نے فرمایا اگر عورت شوہر سے پہلے مسلمان ہوئی تو دونوں کے درمیان کا نکاح ٹوٹ جائے گا (ب) حضرت ثوری فرماتے ہیں کہ اگر عورت مرتد ہوجائے اور اس کا شوہر ہوجس نے صحبت نہ کی ہوتو اس کومہر نہیں ملے گا اور نکاح ٹوٹ جائے گا۔ اور اگر اس سے مجت کرچکا ہوتو اس کو پورامہر ملے گا۔ دار الحرب لم تقع الفرقة عليها حتى تحيض ثلث حيض فاذا حاضت بانت من زوجها [١٨٣٨] (١١٣) واذااسلم زوج الكتابية فهما على نكاحهما [١٨٣٩] (١١٣) واذا خرج احد الزوجين الينا من دار الحرب مسلما وقعت البينونة بينهما.

اشرت عورت دارالحرب میں اسلام لےآئے تین چیش گزرنے پر تفریق ہوگ ۔

دارالحرب میں ہونے کی وجہ سے شوہر پر اسلام پیش نہیں کر سکتے۔ اور اسلام لانے کوتفریق کا سبب نہیں بناسکتے۔ اس لئے عدت گزرنے کو تفریق کا سبب بنا یا (۲) اس بارے میں سنن یہی تی کی حدیث گزر نے کو تفریق کا سبب بنایا (۲) اس بارے میں سنن یہی کی حدیث گزر نے کوتفریق کا سبب بنایا (۲) اس بارے میں سنن یہی کی حدیث گزر نے کی سے تفریق کا سبب بنایا (۳) عدن المند فوردت المیہ و ذلک علی عهد (۳) عدن المند هری ان امر أة عکر مذبن ابی جهل اسلمت قبله ثم اسلم و هی فی العدة فوردت المیہ و ذلک علی عهد السنب علی المنظم (الف) (مصنف ابن المن شیبة ۸۱ ما قالوافیہ اذا اسلم و هی فی عدت میں شوہر مسلمان ہوجائے تو عورت اس کی ہوی رہ گی۔ اور عدت گزرجائے تو تفریق ہوجائے گی۔

[۱۸۳۸] (۱۱۳) اگر کتابید کا شو ہرمسلمان ہوجائے تو دونوں اینے نکاح پر بحال رہیں گے۔

شرت کتابیدیعنی بهودیداورنصرانیکا شو ہرمسلمان ہوگیا تو مسلمان کے تحت میں نصرانیداور بہودیہ ہوئیں۔اورمسلمان کے تحت میں کتابیہ ہوتو نکاح شروع سے جائز ہے۔اس لئے بیمجی جائز ہوگا۔اس لئے دونوں کا نکاح بحال رہےگا۔

ار میں اس کا جوت ہے۔ عن الحکم ان هانی بن قبیصة قدم المدینة فنزل علی ابن عوف و تحته اربع نسوة نصر انیات فاسلم و اقر هن عمر معه (ب) (سنن لیم قرب الرجل یسلم و تحد نصر انیات فاسلم و اقر هن عمر معه (ب) (سنن لیم قرب الرجل یسلم و تحد نصر انیات فاسلم و اقر هن عمر معه (ب) (سنن لیم قرب الرجل یسلم و تحد نصر انیا اس از سے پہ چاا کر نمر ان المحصنات من المؤمنات و المحصنات من المؤمنات و المحصنات من المؤمنات و المحصنات من المذین او تو الکتاب م قبلکم اذا اتیتموهن اجورهن (آیت ۵سورة المائدة ۵) اس آیت می کتابی ورتول سے نکاح کرنا طلال قرار دیا گیاہے۔

[۱۸۳۹] (۱۱۳) اگرمیاں بیوی میں سے ایک دارالحرب سے ہماری طرف مسلمان ہوکرآئے تو بینونت واقع ہوجائے گی۔

يوى شوهر ميں سے ايك مسلمان هوكر دارالحرب سے دارالاسلام آجائة دارالاسلام داخل هوتے ہى جدائيكى داقع ہوجائے گى۔اور يوى نيس رہ كى _يا ايها الذين آمنوا اذا جاء كم المومنات مهاجرات فامتحنوهن الله اعلم بايمانهن فان علمتموهن مومنات فلا ترجعوهن الى الكفار لاهن حل لهم ولاهم يحلون لهن واتوهم ما انفقوا ولا جناح عليكم ان تنكحوهن اذا اتيتموهن اجورهن ولا تمسكو بعصم الكوافو (ح) (آيت اسورة المحتة ٢٠) اس آيت يل م كورت دار

عاشیہ: (الف) حضرت عکرمہ کی بیوی ان سے پہلے مسلمان ہوئی بھروہ مسلمان ہوئے جبکہ وہ عدت میں تقی تو بیوی ان کولوٹا دی گئی۔اور بیہ معاملہ حضور کے زمانے میں ہوا (ب) حضرت ہائی بین قبیصہ مدینہ آئے اورا بین عوف کے مہمان ہوئے۔اوران کے تحت چار نصرانی بیویاں تھیں۔ پس وہ مسلمان ہوئے اور عور تو ل کو حضرت عمر شان کے ساتھ بر قرار رکھا (ج) اے ایمان والواگر تمہارے پاس مومنے عور تیں جمرت کرئے آئیں تو ان کا امتحان لو۔اور اللہ ان کے ایمان کو (باتی اس کے صفی پر)

[+ ١٨٠] (١١٥) وان سبى احدهما وقعت البينونة بينهما [١٨٨] (١١١) وان سبيا

الحرب سے بھرت کر کے دارالاسلام آئے تو اس کو واپس نہ کرے۔ یہ اس وقت ہوسکتا ہے کہ دونوں کا نکاح ٹوٹ گیا ہو۔ اس آیت میں یہ بھی سے کہ مشرکہ مومن کے لئے ادر مومنہ عورت مشرک کے لئے حلال نہیں ہیں۔ یہ بھی دلیل ہے کہ دونوں کا نکاح ٹوٹ گیا (۲) اثر میں ہے عسن ابن عباس اذا اسلمت النصر انیة قبل زوجها بساعة حرمت علیه ، وقال داؤد عن ابر اهیم الصائغ سئل عطاء عن امر آمة ممن اهل العهد اسلمت ثم اسلم زوجها فی العدة اهی امر آته ؟ قال لا، الا ان تشاء هی بنکاح جدید وصداق (الف) (بخاری شریف، باب اذا اسلمت المشرکة اوالنصرانیة تحت الذی اوالحربی ص ۲۹ کنبر ۵۲۸۸) اس اثر میں ہے کہ نصرانی کی بیوی مسلمان ہوجائے تو فورا نکاح ٹوٹ جائے گا توجب وہ دارالحرب سے دارالاسلام ہجرت کرکے آئے گی تو بدرج اول نکاح ٹوٹ جائے گا۔

نوك اس معلوم ہوا كما ختلاف دارين سے تكاح أوث جائے گا۔

[۱۸۳۰] (۱۱۵) اگردونوں میں ہے ایک قید ہوکر آیا تو دونوں میں جدائیگی ہوجائے گی۔

میاں ہوی میں سے ایک قید ہوکر آیا تواختلاف دار ہوگیا۔ ایک دارالحرب میں رہا اورایک دارالاسلام میں آگیا۔ اب زوجیت کی مصلحت
باتی نہیں رہی اس لئے اس کا نکاح ٹوٹ جائے گاتا کہ نیا نکاح کر کے اپنی زندگی گزار سے (۲) اگر عورت قید ہوکر آئی تو وہ آقا کی با ندی بن گئ اس لئے آقا کے لئے صحبت کرنا جائز ہوگیا۔ اور بیاس وقت ہوسکتا ہے جب پہلا نکاح ٹوٹ جائے۔ اس لئے تنہا عورت کے قید ہوتے ہی نکاح ٹوٹ جائے گا (۳) صدیث میں ہے عن اب عباس قبال نہیں دسول الملہ ان قبوطاً حاصل حتی تضع او حائل حتی نکاح ٹوٹ جائے گا (۳) صدیث میں ہے عن اب عباس قبال نہیں دسول الملہ ان قبوطاً حاصل حتی تضع او حائل حتی تصعیم رب) دارقطنی ، کتاب النکاح جائے گا الش ، ص ۱۸ نمبر ۱۳۵۹ سر سندن لئی ہی ، باب استبراء من ملک الامة جسان عبر صالمہ ہوتوا کی میں قبر میا ہے ہوئی گزر نے کے بعد استبراء حم کر کے صحبت کرے۔ اس سے معلوم ہوا کہ قید کی عورت کا نکاح ٹوٹ جائے گا۔ جنگ اوطاس کی قید کی عورت کی تفصیل مسلم شریف ، باب جواز وطی المسبیۃ بعد الاستبراء وان کان لھا ذوج آئے نکاحہ بالسی ص ۱۳۵۹ میں ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ قید ہونے سے نکاح ٹوٹ جائے گا۔ جنگ اوطاس کی قید کو قید ہونے سے نکاح ٹوٹ جائے گا۔

[۱۸۴۱] (۱۱۲) اورا گر دونول ساتھ قید ہوئے تو بینونت واقع نہیں ہوگ _

تشري اگرميان بيوى دونون ساتھ قيد ہوكر دارا الحرب سے دار الاسلام آئے ہوں تو دونوں كا فكاح نہيں تو فے گا۔

عاشیہ: (پیچھے صفحہ ہے آگے) جانتا ہے۔ پس اگران کو جانو کہ مومنہ ہیں تو کف رکی طرف مت لوٹا کو بیان کے لئے حلال نہیں اور وہ ان کے لئے حلال نہیں۔ اور جو
کچھے کفار نے خرج کیا ہے اس کو دیدو۔ اور تم پر کوئی حرج نہیں ہے کہ نکاح کرواگران کو ان کا مہر دیدو۔ اور کا فروں کا دامن مت تھامو (الف) حضرت ابن عباس
فرماتے ہیں اگر نفر انیہ شوہر سے ایک گھنٹہ پہلے مسلمان ہوجائے تو اس پر حرام ہوجائے گی۔ حضرت عطاء سے ذمی عورت کے بارے میں پوچھا کہ وہ اسلام لے آئی
مجراس کا شوہر عدت میں مسلمان ہوا تو کیا وہ اس کی بیوی رہی ؟ فرمایا نہیں مگریہ کہ نئے نکاح اور نئے مہر سے چاہے (ب) آپ نے منع فرمایا کہ محبت کرے حاملہ
عورت سے یہاں تک کہ بچہ جن دے۔ یا غیر حاملہ سے یہاں تک کہ ایک چیش آجائے۔

معالم تقع البينونة[۱۸۳۲] (۱۱۷) واذا خرجت المرأة الينا مهاجرة جاز لها ان تتزوج في الحال فلا عدة عليها عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى[۱۸۳۳] (۱۱۸) فان كانت حاملا لم تتزوج حتى تضع حملها.

اختلاف دارین نبیں ہوا (۲) ساتھ ہیں اس لئے بیوی اور شوہری مصلحت باقی ہے کہ محبت کرسکتا ہے اس لئے نکاح تو ڑنے سے فائدہ نبیں ہے (۳) جس طرح کسی کی بائدی ہواوراس کی شادی کسی مرد سے کرادی جائے تو آقا کی بائدی رہتے ہوئے شوہر سے استفادہ کرسکتی ہے۔ اس طرح بیباں آقا کی بائدی رہتے ہوئے شوہر سے استفادہ کرے گی۔ اس لئے نکاح تو ڑوانے کی ضرورت نبیں ہے۔ ہوئے شوہر سے استفادہ کرے آئی تو اس کے لئے جائز ہے کہ نی الحال شادی کرے ۔ اور امام ابو صنیفہ کے نزدیک اس پرعدت نبیں ہے۔

آیت میں ہے و لا جناح علیکم ان تنکحوا هن اذا آتیتموهن اجودهن و لا تمسکو بعصم الکوافر (الف) (آیت اسورة المحتمة ۱۷) اس آیت میں ہے کہ مہرادا کروتو مہاجرہ عورت ہے ثادی کر سکتے ہو۔جس ہے معلوم ہوا کہ فوری طور پراس ہے ثادی کر سکتا ہے (۲) یہ عورت ہجرت کر کے دارالاسلام آئی ہے۔ یہاں اس کا کوئی ذی رحم محرم نہیں ہوگا اس لئے یہا گرشادی کر کے شوہر نہ بنائے تو کسے اجبی کے پاس رہے گی۔اس لئے شریعت نے عدت گزار بغیر شادی کو جائز قرار دیا (۳) عدت پہلے شوہر کے احترام کے لئے ہے۔ اور پہلا شوہر کا فراور حربی ہے اس لئے اس کا کوئی احترام نہیں ہے۔اس لئے اس کا کوئی احترام نہیں ہے۔

فائد صاحبین فرماتے ہیں کداس پرعدت ہے۔ کیونکہ وہ دارالاسلام میں آگئی ہے۔ اس لئے اس پر دارالاسلام کا تھم لازم ہوگا۔ اور دار الاسلام کا تھم میں ہے کہ مطلقہ اور تفریق شدہ عورت پرعدت لازم ہوتی ہے۔ حدیث اوپر گزرگئی ہے(دارقطنی ، کتاب الزکاح ، ج ثالث ، میں ۱۸۰، نمبر ۳۳۵۹۸)

[۱۸۳۳] (۱۱۸) پس اگروه حاملہ ہے تو شادی نہ کرے یہاں تک کے حمل نہ جن لے۔

شر دارالحرب سے ہجرت کر کے دارالاسلام آنے والی عورت پہلے شوہر سے حالمہ ہے قوحمل کی حالت میں شادی تو کرسکتی ہے کیکن صحبت نہ کرائے۔

کونکد پہلے شوہر کاحمل موجود ہے تو دوسرے شوہر سے صحبت کرانے سے دوسرے آدی سے پہلے کی بھیتی کوسیراب کرنالازم آئے گا۔اور پیٹریس چلے گا کہ کس کا بچہ ہے۔اس لئے حمل جنے تک نے شوہر سے صحبت نہ کرائے (۲) او پر صدیث گزر چکی ہے۔عسن ابسسی سسعیسلد المخدری رفعہ انہ قال فی سبایا او طاس لا تو طأ حامل حتی تضع ولا غیر ذات حمل حتی تحیض حیضة (ب) (سنن

حاشیہ : (ب) تم پرکوئی حرج نبیں ہے کہ مہاجرہ عورتوں سے نکاح کر وجب ان کوان کا مہر دو۔اور کا فروں کا دائن مت تھامو (ب) جنگ اوطاس کے قیدیوں کے بارے میں آپ ئے فرمایا حالمہ سے محبت مت کرویہاں تک کہ بچہ جن دے۔اور غیر حالمہ سے جب تک ایک بیض ندآ جائے۔ [۱۸۳۳] (۱۱۹) واذا ارتد احد الزوجين عن الاسلام وقعت البينونة بينهما وكانت الفرقة بينهما بغير طلاق[۱۸۳۵] (۲۰۱) فان كان الزوج هو المرتد وقد دخل بها فلها

للبیہتی،باب استبراء من ملک الامة ج سالع ص ٣٣٩ ردار قطنی، کتاب النکاح ج ثالث ص ١٨ نمبر ٩٨ ٣٤) اس مدیث میں ہے کہ حالمہ عورت سے وضع حمل سے پہلے محبت نہ کر ہے۔

عبارت میں لم تنزوج کامطلب بیہ کھجت ندکرائے۔البتہ شادی کر سکتی ہے۔

[۱۸۳۲] اار از ۱۹۱۱) اگریوی شوہر میں سے ایک اسلام سے مرتد ہوجائے تو دونوں میں بینونت واقع ہوگی۔ اور فرقت دونوں کے درمیان بغیر طلاق کے ہوگی اور انام ابوصنیفہ کنز دیک بیجدائیگی فتح نکاح شار ہوگی اور انام ابوصنیفہ کنز دیک بیجدائیگی فتح نکاح شار ہوگی اور انام فور انتیان کے ساتھ سے خیر میں ہے۔ بلکہ بیتو اسلام کے بعد اور تمام با تیں سیجھنے فور انکاح فور انکاح فور انوٹے گا(۲) آیت میں ہے۔ بلکہ بیتو اسلام کے بعد اور تمام با تیں سیجھنے کے بعد مرتد ہوا ہے اس کے بیاں کا نکاح فور انوٹے گا(۲) آیت میں ہے لاھن حل لھم ولاھم بعلون لھن کے بعد مرتد ہوا ہے اس کے بیاش کا فرر شیل کا فرر انوٹ گا(۲) آیت میں ہوگی دونوں کے کے حلال ہیں (۳) عسن (الف) (آیت اسورة المحقة ۲۰) کہ نہ مسلمان کورتی کا فرکے کے حلال ہیں اور نہ کا فرم دمسلمان کورتوں کے کے حلال ہیں (۳) عسن ابن عباس اذا اسلمت النصوانية قبل زوجها بساعة حومت علیه (ب) (بخاری شریف، باب اذا اسلمت المشرکة اوالت اسلام کے اس طرح مسلمان مرتد ہو جاتے تو وہ موہ بریزم موجائے گی۔ ای طرح مسلمان مرتد ہو جاتے تو وہ موہ بریزم موجائے گی۔ ای طرح مسلمان مرتد ہو جائے تو وہ مورت پر جرام ہوجائے گی۔ ای طرح مسلمان مرتد ہو جائے تو وہ موہ بریزم موجائے گی۔ ای طرح مسلمان مرتب ہوگی۔

اس لئے کہ ارتدادی احرام احرام بیں رہتا۔ اور طلاق قرار دینا احرام کی دلیل ہے۔ اس لئے فٹے نکاح ہوگا (۲) اثریس ہے عن عطاء فی النصر انبة تسلم تحت زوجها قال یفرق بینهما (ج) (مصنف ابن الی هیچة ۸۳ ما قالوافی الرأة تسلم قبل زوجها من قال یفرق بینهما جرائع ص ۲۹) اس اثریس ہے کہ تفریق کی جائے گی جس کا مطلب میہ ہے کہ فرقت ہوگی طلاق نہیں۔

ام محمد فرماتے ہیں کہ شوہر مرتد ہواہے جس کی وجہ سے فرقت ہوئی ہے تو چونکہ شوہر کی جانب سے فرقت کی ابتدا ہوئی اس لئے وہ طلاق ا کے درج میں ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابسوا ھیم قال کل فوقة کانت من قبل الرجل فھی طلاق (و) (معنف ابن الب هیہ ہدی ہوگی ہوتو وہ طلاق شار ہوگی۔ اور ۱۸من قال کل فرقة تطلیقة جرابح ہے سااا، نمبر ۱۸۳۷) اس اثر میں ہے کہ اگر شوہر کی جانب سے فرقت ہوئی ہوتو وہ طلاق شار ہوگی۔ اور دوسری روایت میں ہے۔ عن ابوا ھیم قال کل فوقة فھی تطلیقة بائن (ہ) (رابع س ۱۱۳ نمبر ۱۸۳۳) اس سے معلوم ہوا کہ وہ طلاق بائن ہوگی۔

[۱۸۳۵] (۱۲۰) پس اگر شو ہرمر قد ہوا ہواوراس سے محبت کرچکا ہوتو عورت کے لئے پورا مہر ہوگا۔اورا گر محبت ندکی ہوتواس کے لئے آ دھامہر

حاشیہ: (الف)ندمومنہ مورتیں مشرک کے لئے طال ہیں اورند مشرک مردان عورتوں کے لئے طال ہیں (ب) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کدا گرفعرانیہ عورت مورسے ایک محضنہ پہلے مسلمان ہوجائے وہ اس پرحرام ہوجائے گی (ج) حضرت عطاء نے فرمایا نعرانیہ عورت شوہر کے تحت مسلمان ہوجائے ،فرمایا تفریق ہو جائے گی (د) حضرت ابراہیم نے فرمایا ہرتفریق وہ طلاق بائند ہے۔

كمال المهر وان لم يدخل بها فلها نصف المهر [۲ م ۱ م] (۱ ۲ ا) وان كانت المرأة هي المرتدة فان كان قبل الدخول فلا مهر لها [۱۸۴ م] (۲۲ ا) وان كانت الردة بعد الدخول فلهما المهر (۱۲۳ م ۱ معا فهما على نكاحهما فلهما المهر (۱۲۳ م ۱ معا فهما على نكاحهما معا فهما على نكاحهما و (۱۲ م ۱) ولا يجوز ان يتزوج المرتد مسلمة ولا مرتدة و لا كافرة و كذلك

بوگا۔

[الحدات المورة ولها زوج ولم يدخل بها فلا صداق لها وقد انقطع ما بينهما فان كان قد دخل بها فلها الصداق كاملا (الف) المرأة ولها زوج ولم يدخل بها فلا صداق لها وقد انقطع ما بينهما فان كان قد دخل بها فلها الصداق كاملا (الف) المصنف عبدالرزاق، باب المرتدين ج سالع ص الاانمبر ۱۲۱۸) اس اثر معلوم بوا كرصحيت كى بوقو عورت كو پورا مهر مطى اورعورت مرتد بوئى بواورصحيت ندكى فى بوقواس كو كرمنيس مطى اورشو برمرتد بواب اورعورت سصحيت نبيس كى بوقواس كو كرمنيس مطى المرتدين عورت كالمطل فى الموادر مورت كالموادر كالمواد

وج (۱)عورت مرتد ہوئی ہےاس لئے فرفت کا سبب اس کی جانب سے ہوا ہے۔اوراس نے مال بھی سپر ذہیں کیا ہےاس لئے اس کوآ دھا عہر بھی نہیں ملے گا (۲) اوپراٹر میں گزرا ہے کہ عورت مرتد ہوئی ہواوراس سے صحبت نہ کی گئی ہوتو اس کو پھی بھی نہیں ملے گا (مصنف عبدالرزاق نمبر ۱۲۶۱۸)

[۱۸۴۷] (۱۲۲) اورا گرمر تد ہونا محبت کے بعد ہوا ہوتو عورت کے لئے پورامبر ہوگا۔

را) عورت اگر چهمرند ہوئی ہے لیکن مال سپر ذکر چکی ہے اس لئے اس کو پورا مہر ملے گا (۲) اوپر حضرت تو ری کا اثر گزرا کہ صحبت ہوئی ہوتو عورت کو پورامہر ملے گا۔ فان کان دخل بھا فلھا الصداق کاملا (مصنف عبدالرزاق، باب المرتدین جسابع ص ۱۲ انمبر ۱۲۹۱۸) [۱۸۴۸] (۱۲۳) اگر دونوں ساتھ مرتد ہوئے ہوں پھر دونوں ساتھ مسلمان ہوئے تو دونوں نکاح پر بحال رہیں گے۔

جے بنی حنیفہ کے لوگ عضرت ابو بکڑے زمانے میں ایک ساتھ مرتہ ہوئے تھے اور ایک ساتھ مسلمان ہوئے تھے تو صحابہ نے کسی کا نکاح دوبارہ خبیں پڑھایا بلکہ پہلے نکاح پر بحال رکھا۔ جس سے معلوم ہوا کہ دونوں ایک ساتھ مرتد ہوئے ہوں اور ایک ساتھ مسلمان ہوئے ہوں تو نکاح بحال دہے گا۔

[۱۸۴۹] (۱۲۴) نبیں جائز ہے کہ مرتد شادی کرے کسی مسلمان عورت سے نہ مرتدہ سے نہ کا فرہ سے ۔اورا یسے ہی مرتدہ عورت نہ شادی کرے

حاثیہ: (ج) حفرت توری نے فرمایا اگر عورت مرتد ہوجائے اور اس کا شو ہر ہوا ور صحبت نہ کی ہوتو مہر نہیں ملے گا۔اور ذکاح ٹوٹ گیااور صحبت کر چکا ہوتو اس کو پورامہر ملے گا۔ المرتدة لا يتزوجها مسلم ولا كافر ولا مرتد[١٨٥٠] (١٢٥) واذا كان احد الزوجين

اس سے مسلمان اور نه کا فراور نه مرتد۔

شرق مرتد مردنه مسلمان عورت سے شادی کرسکتا ہے نہ مرتدہ عورت سے اور نہ کا فرہ عورت سے شادی کرسکتا ہے۔ ای طرح مرتدہ عورت سے نہ مسلمان مردشادی کرسکتا ہے نہ کا فرکرسکتا ہے اور نہ مرتد مردشادی کرسکتا ہے۔

نوٹ عورت مرتدہ ہوجائے تواس کواس وقت تک قید میں رکھاجائے گاجب تک تو بہ نہ کر لے۔اس لئے اس کوبھی باہر نکلنے کی اجازت نہیں ہوگی۔اس لئے وہ بھی شادی نہیں کر سکے گی۔

[۱۸۵۰] (۱۲۵) اگرمیاں ہوی میں سے ایک مسلمان ہوتو بھاس کے دین پر ہوگا۔

بہتی کومسلمان شارکرنے سے اس کا فائدہ ہے کہ وہ آخرت میں جنت میں جائے گا اور دنیا میں اس کو دار الاسلام کی جانب سے بہت ی سہولتیں ملیں گی۔ اس لئے بچے کو والد یا والدہ جومسلمان ہواس کے تابع کر کے مسلمان شارکریں گے (۲) حدیث میں ہے کہ حضور نے بچہ مسلمان والدکودیا۔ عن جدی رافع بن سنان انہ اسلم و ابت امر أته ان تسلم فاتت النبی علیہ فقالت ابنتی و هی فطیم او

حاشیہ: (الف) حضرت علی کے پاس پھوزندین لائے گئے قوان کوجلادیا۔ یی جُرعبداللہ بن عباس کے پاس پیٹی تو فرمایا اگر بیس ہوتا تو ان کونہ جلاتا۔ کیونکہ حضور کے معنو میں اس کوئل کر دور اور میں اس کوئل کرتا۔ کیونکہ حضور کے فرمایا جوا پنادین بد لے اس کوئل کردو (ب) حضرت معاذبی جبل بھن کہتا ہے۔ تو دہاں ایک آدمی بائدھا ہوا تھا۔ تو حضرت معاذف نو چھا یہ کیا ہے بہودی تھا۔ اسلام لایا پھر یہودی ہوگیا۔ لوگوں نے کہا بیٹھے۔ حضرت معاذف فرمایا نہیں بیٹھوں گا یہاں تک کہ اس کوئل کرو۔ بیاللہ اور اس کے رسول کا فیصلہ ہے۔ تین مرتبہ فرمایا پھراس مرتد کوئل کردیا گیا (ج) دولوگ جوا بمان لائے پھر کفر کیا ، پھر کفر میں بیٹھوں گا یہاں تک کہ اس کوئل کرو۔ بیاللہ ان کومعاف نہیں کریں گے اور ندان کوراستے کی ہدایت دیں گے۔

مسلما فالولد على دينه[١٨٥١] (٢٦١) وكذلك ان اسلم احدهما وله ولد صغير صار ولده مسلما فالولد على دينه[١٨٥١] (٢٦١) وان كان احد الابوين كتابيا والآخر مجوسيا فالولد كتابي[١٨٥٣] (٢٨١) واذا تزوج الكافر بغير شهود او في عدة كافر وذلك في

شبهه وقال رافع ابسنتى فقال له النبى عُلِيْكُ اقعد ناحية وقال لها اقعدى ناحية واقعد الصبية بينهما ثم قال ادعواها فسمالت الصبية الى ابيها فاخذ ها (الف) (ابوداؤوثريف،باباذا فسمالت الصبية الى ابيها فاخذ ها (الف) (ابوداؤوثريف،باباذا اسلم احدالا بوين لمن يكون الولد ١٣٥٢٥ من المركز ٢٢٣٣ من المركز عن المركز الولد ١٩٥٤٥ من المركز المركز ١٩٥٤٥ من المركز عن المركز عن المركز المركز

[۱۸۵۱] (۱۲۲) ایسے ہی اگر اسلام لا یاان دونوں میں سے ایک نے اور ان کے لئے جھوٹا بچہ ہوتو ان کا بچہ مسلمان ہوگاس کے مسلمان ہونے کی وجہ ہے۔ کی وجہ ہے۔

شرق میاں بوی میں سے ایک سلمان ہوگیا تو جوسلمان ہوااس کے تابع کر کے نابالغ بیجے کوسلمان قرار دیا جائے گا۔

🚁 او پرمسئلہ نمبر ۱۲۵ میں حدیث گزر چکی ہے کہ والد مسلمان ہوئے تو اس کے تابع کر کے بچے کومسلمان قرار دیا (ابوداؤ دشریف، نمبر ۲۲۴۳ر نسائی شریف، نمبر ۳۵۲۵)

[۱۸۵۲] (۱۲۷) اگر والدین میں سے ایک کتابی ہوا ور دوسرا مجوی ہوتو یچہ کتابی شار ہوگا۔

یونکہ مجوی دین کے اعتبار سے بدتر ہے۔اور یہودی اور نصرانی پھر بھی آسانی کتابوں پر یقین رکھتے ہیں۔اس لئے بچہ خیرالا دیان کے تالیع ہوکر کتابی شار ہوگا۔

[۱۸۵۳] (۱۲۸) اگر کافر نے بغیر گواہ کے نکاح کیا یا کافر کی عدت میں نکاح کیا اور بیاس کے دین میں جائز ہو، پھر دونوں نے اسلام لا یا تو دونوں کو نکاح پر برقر ارد کھاجائے گا۔

تری کا فرنے بغیر گواہ کے نکاح کیا اور بیاس کے دین میں جائز ہو۔ای طرح دوسرے کا فرکی عدت گزار رہی تھی اس حالت مین شادی کرلی اور بیاس کے دین میں جائز ہو۔ پھر دونوں مسلمان ہوجائے تو تکاح برقر اررکھا جائے گا توڑانہیں جائے گا۔

[۱) لا کھوں کا فروں کی شادی ان کے دین کے مطابق ہوئی اور جب دونوں مسلمان ہوئے تو پہلے کی طرح بھی شادی ہوئی ہواس کو برقر ار کھتے ہیں دوبارہ نکاح پڑھانے کی ضرورت نہیں پڑتی (۲) حدیث میں اس کا جوت ہے۔وقال و هب الاسدی قال اسلمت و عندی

حاشیہ: (الف)رافع بن سنان مسلمان ہوئے اوراس کی بیوی نے اٹکار کیا تو ہ حضور کے پاس آئی اور کہا میری پٹی چھوٹی ہے۔اور رافع نے کہا کہ میری بٹی ہے۔ تو حضور کے فرمایاتم ایک طرف بیٹھوا ورعورت سے کہاتم دوسری طرف بیٹھوا، ریجی کو دونوں کے درمیان بٹھایا۔ پھرکہاتم دونوں پکی کو بلائ ہیں پکی ماں کی طرف مائل ہوئی تو حضور کے فرمایا سے اللہ ایس کو ہدایے دے تو پکی باپ کی طرف مائل ہوئی۔ پس باپ نے اس کو پکڑلیا۔ دينهم جائز ثم اسلما اقرا عليه[۱۸۵۳] (۱۲۹) وان تزوج المجوسي امه او ابنته ثم اسلما فرق بينهما[۱۸۵۵] (۱۳۰) وان كان للرجل امرأتان حرتان فعليه ان يعدل بينهما

ثمان نسو ق قال فىذكرت ذلك لىلنبى غَلَظِيْهُ فقال النبى عَلَظِيْهُ اختر منهن اربعا (الف) (ابوداؤوشريف، باب في من اسلم وعنده عشر نسوة ص ٢١٢ نبر ١١٢٨) اس حديث بل وعنده نساء كثر من اربع اواختان سال اس نبر ١٢٢٨ رر ندى شريف، باب باجاء فى الرجل يسلم وعنده عشر نسوة ص ٢١٣٨ نبر ١١٢٨) اس حديث بل كفرى حالت بيس جوشادى بو فى تى اس كو برقر ادر كھا۔ اور چار مورتوں سے زیاده كی شادى جوحرام تنى اس كوروفر مایا۔ جس سے معلوم بواكه عالم كفرى شادى بحال ركمى جائے كى (٢) اس اثر بيس ہے۔ قبلت لعطاء ، ابلغك ان رسول الله عَلَيْتُ توك اهل المجاهلية على ما كانوا عليه من نكاح او طلاق ؟ قال نعم (مصنف ابن ابی هینة ٢١٩ فى الطلاق فى الشرك من راه جائزاج رابع بص ١٨٣ ، نبر ١٩٠٩) المركمة وونوں كورميان تفريق كى جائے كى۔

اصول بہہ کدوئی ایسا کام کرے کہ اسلام لانے کے بعداس پر بحال رکھنا حرام ہوتو تفریق کردی جائے گی۔ اب ماں اور بیٹی سے شادی کرنا حرام ہے۔ اس لئے اسلام لانے کے بعداس کو چیئر نے کے بجاز نہیں ہیں۔ لیکن اسلام لانے کے بعداسلام کے احکام پر چلنا ضروری ہے اس لئے تفریق کی جائے گی (۲) او پر کی مدیث ہیں صحابی کے پاس آٹھ یہویاں تھیں جو بہر حال حرام تھیں تو ان ہیں سے چار کو علی مدہ کرنے کا تھم دیا اور چار کا رکھنا جائز تھا ان کور کھنے کا تھم دیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ اسلام کے بعد جس کی احمال کی جائے گی (۳) آیت ہیں ہے۔ حسومت عملیہ کم امھات کم و بنات کم (آیت ہیں ہے۔ حسومت عملیہ کم امھات کم و بنات کم (آیت ہیں ہے۔ حسومت عملیہ کم امھات کم و بنات کم (آیت ہیں ہے۔ حسومت عملیہ کم امھات کم و بنات کم (آیت ہیں ہورۃ النساء س) کہ ماں اور بہن سے تفریق کردی جائے گی (۳) آیت ہیں گئے اسلام لانے کے بعد ماں اور بہن سے تفریق کردی جائے گی۔ ﴿ ارب کا بیان ﴾

[۱۸۸۵] (۱۳۰) اگر آدمی کے پاس دوآزاد ہویاں ہول تو اس پر ہے کہ باری میں انصاف کرے، دونوں باکرہ ہوں یا دونوں ثیبہوں، یا دونوں میں سے ایک باکرہ ہواور دوسری ثیبہو۔

آدی کے پاس سب آزاد بیویاں ہی ہوں تو تمام کے حقوق برابر ہیں۔اس لئے سب کی باری برابر ہوگ۔اور باکرہ اور ثیبہ کی وجہ سے کسی کوزیادہ دن اور کسی کوکم دن نہیں ملےگا۔

برابری کی دلیل یآیت ہے۔ولن تستطیعوا ان تعدلوا بین النساء ولو حرصتم فلا تمیلوا کل المیل فتذروها کالمعلقة (ب) (آیت ۲۹ اسورة النساء می کانب اله امر أتان کالمعلقة (ب) (آیت ۲۹ اسورة النساء می کانب اله امر أتان فیمال الی احداهما جاء یوم القیامة و شقه مائل (ج) (ابوداوَدشریف، باب فی اقتسم پین النساء می ۲۹۲ بر ۲۱۳۳ بر تدی شریف،

ماشیہ: (الف)وہب اسدی نے کہا میں مسلمان ہوا اور میرے پاس آٹھ ہیو کا تقیس۔ میں نے حضور کے سامنے اس کا تذکرہ کیا تو آپ نے فرمایا ان میں سے چار کو خت کہ اور ہرگز طاقت نہیں رکھتے کہ عورتوں کے درمیان انصاف کرسکوا گر چی تہاری تمنا ہو۔ تاہم کمل مائل نہ ہوجا کا اور معلقہ کی طرح نہ چھوڑ دو (ج) آپ نے فرمایا جس کے پاس دو بویاں ہوں، پس ایک کی طرف مائل ہوگیا تو قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ اس کا ایک حصر مائل ہوگا۔

فى القسم بكرين كانتا او ثيبين اواحديهما بكرا وألاخرى ثيبا [١٨٥١] (١٣١) وان كانت احديهما حرة والاخرى امة فللحرة الثلثان وللامة الثلث [١٨٥٤] (١٣٢) ولاحق لهن فى القسم فى حالة السفر ويسافر الزوج بمن شاء منهن.

باب ماجاء فی التسویة بین الضرائر اس ۲۱۲ نمبر ۱۱۳۱) اس آیت اور حدیث سے معلوم ہوا کی عورتوں میں برابری کرنی جائے۔

فائدہ بعض ائمکہ کی رائے ہے کہ شادی کر کے لایا ہوتو پہلے با کرہ کوسات دن دے اور ثیبہ ہوتو تین دن دے۔ پھرسب کے درمیان باری تقیم کرے۔

[۱۸۵۲] (۱۳۱) اگر بیو یول میں سے ایک آزاد مواور دوسری باندی موتو آزاد کے لئے دوتہائی ہے۔

چونکہ باندی کاحق آزاد ہے آ دھا ہے اس لئے تمام حقوق میں باندی کوآ زاد کا آ دھا ملے گا۔اور باری میں بھی آزاد کودوون ملیں گے تو باندی کوا یک دن ملے گا(۲) اثر میں ہے۔عن علی قال افا تزوجت المحوة علی الامة قسم لھا یو مین وللامة یو ما (ب) (دار قطنی ،کتاب النکاح ج ثالث ،ص ۱۹۸ نمبر ۱۹۵۵ سرسن للبیم تی ، باب الحریک حرة علی الامة فیقسم للحرة یومین وللامة یو ماج سابع ،ص ۴۸۹ ،نمبر ۱۳۷۵) اس اثر ہے معلوم ہوا کہ باندی کوآ زاد کا آ دھا ملے گا۔

[۱۸۵۷] (۱۳۲) ان کے لئے حق نہیں ہے باری میں سفر کی حالت میں۔اور شوہر سفر کرے گاان میں سے جن کے ساتھ جا ہے گا۔

سنری حالت میں عورتوں کی باری ساقط ہوجائے گی اور شوہر جس کے ساتھ چاہے سفر کرے۔ اوران دنوں کا حساب بھی نہیں کیا جائے گا۔

منر میں ذبین اور بچھدار عورت کی ضرورت پڑتی ہے اس لئے باری برقر ارر کھنا مشکل ہے (۲) حضور سفر میں باری بحال نہیں رکھتے تھے بلکہ قرعدا ندازی کے ذریعہ جس کا نام نکلتا ان کوساتھ لیکر جاتے تھے۔ یہ بھی واجب نہیں تھا لیکن دل کی تبلی کے لئے ایسا کرتے تھے۔ حدیث میں ہے۔ عن عائشة ان النبی عَلَیْتُ کان اذبا اراد سفو ا اقرع بین نسائه (ج) (بخاری شریف، باب القرعة بین النساء اذا اراد سفر ا صح ۸۸ کنبر ا۲۵ مسلم شریف، باب فی حدیث اللہ کا کہ وقبول توبة القاذف، کتاب التوبة ص ۲۵۲ نبر ۲۵۷)

حاشیہ: (الف) حضرت انس فرماتے ہیں کہ اگر چاہوں تو کہوں کہ حضور نے فرمایا کہ سنت یہ ہے کہ جب باکرہ سے شادی کرے تو اس کے پاس سات روز تضہرے۔اور جب ثیبہ سے شادی کرے تو اس کے پاس تین دن ظہرے (ب) حضرت علی نے فرمایا جب آزاد سے باندی پرشادی کرے تو آزاد کی باری دو دن اور باندی کی باری ایک دن ہے (ج) آپ جب سفر کا ارادہ کرتے تو عور توں کے درمیان قرعہ ڈالتے۔ [۱۸۵۸] (۱۳۳) والاولى ان يقرع بينهن فيسافر بمن خرجت قرعتها [۱۸۵۹] (۱۳۲) واذا رضيت احدى الزوجات بترك قسمها لصاحبتها جاز ولها ان ترجع في ذلك.

[۱۸۵۸] (۱۳۳۱) اورزیاده بهتر ہے کی عورتوں کے درمیان قرعه اندازی کرے، پس سنرمیں لے جائے اس کوجس کا قرعه نگلے۔

ترت قرماندازی کرناواجب نہیں ہے۔البتہ بویوں کی سلی کے لئے ایما کرے تو بہتر ہے۔

وج سفریں ذہین اور مجھدار عورت کولے جانے کی ضرورت پڑتی ہے۔اس لئے قرعہ ہے کامنہیں چلے گا۔اس لئے قرعہ ڈالنا ضروری نہیں ،تاہم تملی کے لئے قرعہ ڈال لے اور جس کا نام نظے اس کوساتھ لے جائے تو بہتر ہے تا کہ نفرت نہ ہو(۲) اوپر کی حدیث میں قرعہ کا تذکرہ ہے۔

[۱۸۵۹] (۱۳۳) اگرراضی ہوجائے کوئی ہوی اپنی باری چھوڑنے پراپنی شوکن کے لئے تو جائز ہے۔ اور اس کے لئے جائز ہے کہ اس کو واپس کرلے جائز ہے۔ اور اس کے حدیث میں ہے کہ حضرت سودہ فلا میں اپنی باری وصول کرنا اپنا حق ہے۔ اس لئے اس کو دو سروں کے حوالے بھی کرسکتی ہے (۲) صدیث میں ہے کہ حضرت سودہ نے اپنی باری حضرت عائشہ و کان النبی علیہ النبی علیہ ہو اس نے اپنی باری حضرت عائشہ و کان النبی علیہ ہو سودہ و الف (بخاری شریف، باب المرا قاتھب یومھا من زوجھالضرتھا و کیف ہفت ہو کہ کہ بر ۲۲۱ مرسلم شریف، باب جوازھ بھا نو بھالضرتھا نو بھالضرتھا صلح کہ باب المرا قاتھ بیا معلوم ہوا کہ اپنی باری شوکن کو دے سکتی ہے (۳) آ بیت میں اس کا اشارہ موجود ہے۔ وان امر أة خافت من بعلها نشوز ا او اعراضا فلا جناح علیه ما ان یصلحا بینه ما صلحا و الصلح خیو (ب) آ بیت میں ساک کا رہے۔

اور جب تک باری ساقط رکھی ساقط رہے گی۔اور جب واپس لینا چاہے و لے سکتی ہے۔

کونکہ ہمیشہ کے لئے ساقطنیس کی (۲) یہ بہد کی طرح ہاور پہلے گزر چکا ہے کہ بہدویئے کے بعدوا پس لے سکتا ہے اس لئے اپنی پاری بھی واپس لے سکتی ہے (۳) اثر میں ہے حضرت علی کے لیے قول کا تکڑا یہ ہے۔ ف ماطاب به نفسها فلا بأس به فان رجعت سوی بیٹھ ما (ج) (سنن للیم تقی ، باب المرأة ترجع فیما و هبت من یومھاج سالح ، من ۱۳۵۳ میر ۱۳۵۳) اس اثر میں فان رجعت سوی بیٹھ ما ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ باری واپس لے لئو برابری کی جائے گی۔



حاشیہ: (الف) حضرت سود ہنا ہی باری حضرت عائشہ کو ہیں۔ اس لئے حضور حضرت عائشہ کے لئے اس کی باری اور سودہ کی باری تقلیم کرتے (ب) اگر عورت شوہر سے نافر مانی اور اعراض کا خوف کرے تو دونوں پر کوئی حرج نہیں ہے کہ آپس میں سلے کرے، اور سلے کرنا خیر ہے (ج) جتنی دریتک خوش سے باری دی تو کوئی بات نہیں ہے۔ اور اگر باری واپس لے لیاتو دونوں ہویوں میں برابری کرے۔

﴿ كتاب الرضاع ﴾

[١٨٢٠] (١) قليل الرضاع او كثيره اذا حصل في مندة الرضاع تعلق به التحريم

﴿ كتاب الرضاع ﴾

[۱۸۲۰] (۱) تھوڑ ادودھ پلا نااورزیادہ دودھ پلانا اگر حاصل ہورضاعت کی مدت میں تواس سے حرمت ثابت ہوگ ۔

شری رضاعت کی مدت امام اعظم کے نزد یک ڈھائی سال ہے۔اگراس مدت میں عورت نے تھوڑ اسا بھی بیچے کو دودھ پلایا تو اس سے حرمت ثابت ہوجائے گی۔اوراس عورت سے اس بیچے کا نکاح کرناحرام ہوگا۔ پانچ گھونٹ بیناضروری نہیں ہے۔

المرمت کی دلیل اوپرآیت گرری و امهات کم التی ارضعنکم و اخواتکم من الرضاعة (آیت ۲۳ سورة النمایم) (۲) مدیث می ہے۔ ان عائشة زوج النبی عُلَیْ اخبرتها ... فقال نعم الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة (ج) (بخاری شریف، باب و بحرم من الرضاعة ما بحرم من الولادة ص ۲۲۸ نمبر ۲۹۸ مرسلم شریف، باب بحرم من الرضاعة ما بحرم من الولادة ص ۲۲۸ نمبر ۲۹۸ مرسلم شریف، باب بحرم من الرضاعة ما بحرم من الولادة ص ۲۲۸ نمبر ۲۰۵۵ مرسلم شریف، نمبر ۲۰۵۵ می وجد سے جن ورتوں سے نکاح حرام برضاعت کی وجد سے جن ورتوں سے نکاح حرام برضاعت کی وجد سے جمعی حرام ہوگا۔

اورتھوڑ اسابھی دودھ ہواس سے حرمت ثابت ہوگی اس کی دلیل میہے۔

فالمدد امام شافعی فرماتے ہیں کہ پانچ مرتبہ بچددودھ چوسے گا تب حرمت ثابت ہوگ ،اس سے کم سے نہیں۔

حاشیہ: (الف) تمہاری مائیں جس نے تم کودودھ پلایا اور تمہاری رضاعی بہن جن سے نکاح حرام ہے(ب) مائیں اپنی اولا دکودوسال کمل دودھ پلائیں جو مدت رضاعت پوری کرنا چاہیں (ج) آپ نے فرمایا ہاں! رضاعت حرام کرتی ہے ان کوجن کونسب کرتا ہے(د) حضرت علی اور ابن مسعود فرماتے تھے کہ حرام ہوتا ہے تھوڑا اور زیادہ دودھ پینے سے (ہ) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ دوسال کے اندر ہوتو چاہے ایک مرتبہ چوسنا ہودہ حرام کرتا ہے۔

[١ ٨ ٢] (٢) ومدة الرضاع عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى ثلثون شهرا عندهماسنتان

[١٨١١] (٢) رضاعت كى مدت امام ابوصنيفه كنز ديك تيس ميني بين اورصاحبين كنز ديك دوسال بين ـ

ام ابوصنیف کنزدیک بھی اصل میں دوسال ہی ہیں البت احتیاط کے طور پر چھ اہ زیادہ کردیا ہے تا کہ دوسال کے بعد دودھ چھوڑتے چھوڑتے چھوڑتے چھ اہ نکل جائیں گے۔ چنا نچے موطا امام محم میں اس کی تقریح ہے۔ وکان ابو حنیفہ یہ جے اط بستہ اشہر بعد المحولین فیے المحولین و بعد هما المی تمام ستہ اشہر و ذلک ثلثون شہر اولا یحرم ما کان بعد ذلک فیقول یہ حرم ماکان فی المحولین و بعد هما المی تمام ستہ اشہر و ذلک ثلثون شہر اولا یحرم ماکان بعد المحولین (ج) (موطا امام محم، باب الرضاع ص ۲۷۸) اس عبارت سے معلوم ہوا کہ ترمت کے لئے دوسال اصل ہیں اور مزید چھ ماہ احتیاط کے لئے ہیں۔

ف ملک صاحبین اورامام شافعی فرماتے ہیں کہ دوسال کے اندر اندر کی عورت کا دودھ چیئے گا تو حرمت ثابت ہوگی ۔اِس کے بعد پیئے گا تو حرمت ثابت نہیں ہوگی ۔

(۱) اس آیت می ہے۔والموالمدات یوضعن اولادھن حولین کاملین لمن اداد ان یتم الوضاعة (و) (آیت ۲۳۳سورة البقرة ۲) اس آیت می ہے کدوسال دودھ پلائے (۲) عن ابن عباس قسال رسول المله ملائی لا رضاع الا ماکان فی المحولین (و) (دارقطنی ، کتاب الرضاع جرائح ۳۰ مائمبر ۲۳۸ مرشن لیجھی ،باب ماجاء فی تحدید ذلک بالحولین جرائح می ۲۷۰) ،نمبر المحولین (و) (دارقطنی ، کتاب الرضاعة من المجاعة (و) ۱۵۲۲۳ سائل می اس کا اثارہ ہے۔عن عائشة ... فقال انظرن ما اخواتکن فائما المرضاعة من المجاعة (و)

عاشیہ: (الف) حضرت عائش فرماتی ہیں کر آن میں اترا ہے کہ دی مرتبہ چوسناحرام کرتا ہے۔ پھرمنسوخ ہوکر پانچ مرتبہ چوسنارہ کیا، پس حضور دنیا ہے رفست ہوئے اور وہ الیے ہی ہے جو قرآن میں پڑھا جاتا ہے (نوٹ: قرآن میں ہی منسوخ ہوگیا اب یہ آیت نہیں ہے) (ب) آپ نے فرمایا ایک دومرتبہ چوسناحرام نہیں کرتا (ج) حضرت امام ابو حفیظ اُقتیا کرتے تھے دوسال کے بعد چھ مہینے کے ساتھ ۔ پس فرماتے تھے کہ دوسال میں حرام ہوگا، اور اس کے بعد چھ مہینے تک اور ۔ یہ تمیں مہینے ہوئے ، اس کے بعد حرام نہیں ہوگا۔ اور ہم نہیں ہوگا۔ ہماری دائے ہے کہ دوسال کے بعد حرمت رضاعت نہیں ہوگا۔ اور ہم نہیں موگا۔ ہماری دائے ہے کہ دوسال کے بعد حرمت رضاعت نہیں ہوگا۔ اور ہم نہیں رضاعت ہے کر دوسال کے اندر (و) آپ نے فرمایا دیکھ انگیاری (باتی اسلام صفی پر)
کمل دوسال بلائیں جو رضاعت پوری کرنا چاہیں (و) آپ نے فرمایا نہیں رضاعت ہے کر دوسال کے اندر (و) آپ نے فرمایا دیکھ اندر اور اُپ نے فرمایا دیکھ اس کے ساتھ کے ساتھ کے کہ دوسال کے اندر (و) آپ نے فرمایا دیکھ کے ساتھ کے سے کہ دوسال کے اندر (و) آپ نے فرمایا دیکھ کی دوسال کے اندر اور اُپ کے خوالے کو ساتھ کے کہ دوسال کے اندر دور اُپ کے خوالے کی دوسال کے اندر دور اُپ کے خوالے کی دوسال کے اندر دور اُپ کے خوالے کی دوسال کے د

[۱۸۲۲] (۳) واذا مضت مدة الرضاع لم يتعلق بالرضاع التحريم [۱۸۲۳] (۳) ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب [۱۸۲۳] (۵) الا ام اخته من الرضاع فانه يجوز ان يتزوجها ولا يجوز ان يتزوج ام اخته من النسب [۱۸۲۵] (۲) واخت ابنه من الرضاع

(بخاری شریف، باب من قال لا رضاع بعد حولین ص ۲۲ کنمبر ۲۰ ۱۵ را بوداؤد شریف، باب فی رضاعة الکبیر ص ۲۸۸ نمبر ۲۰۵۸) اس حدیث میں ہے کہ جس زمانے میں صرف دودھ سے بھوک دور ہواس زمانے میں دودھ پلانے سے رضاعت ثابت ہوگی۔ یعنی دوسال کے اندر۔ [۱۸۲۲] (۳) اگر رضاعت کی مدت گزرجائے تو دودھ پلانے سے حرمت ثابت نہیں ہوگی۔

شری مثلا بچے کی عمر دوسال سے زیادہ ہوجائے۔اب کسی عورت کا دودھ پیئے تواس عورت سے حرمت ثابت نہیں ہوگ۔

الرصاعة من المجاعة (ب) (بخارى شريف، نمبر ۱۵۰۷) الله على المحولين (الف) (داقطنى ، نمبر ۲۳۱۸) اوردوسرى حديث گزرى فائسما الموصاعة من المجاعة (ب) (بخارى شريف، نمبر ۱۵۰۷) الله حديث معلوم بواكه مدت رضاعت ثم بونے كے بعد بج كودود هي ليك تواس سے رضاعت ثابت نہيں ہوگ ۔

[۱۸۲۳] (م) اور دود ه پلانے سے حرام ہوتے ہیں وہ لوگ جونب سے حرام ہوتے ہیں۔

تیراں سے فرمانا چاہتے ہیں کہ جولوگ نسب سے حرام ہوتے ہیں وہی لوگ رضاعت سے بھی حرام ہوتے ہیں ۔لیکن کچھ لوگ ایسے بھی ہوں جونسب سے قرمانا چاہتی ہوں گے۔اس کی جونسب سے قرحرام ہوجائیں گے لیکن رضاعت کی وجہ سے وہ دور کے رشتہ دار ہوجاتے ہیں۔اس لئے وہ لوگ حرام نہیں ہوں گے۔اس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

ا بناعت برمت کی دلیل گزرگی فقال: نعم الوضاعة تحوم ما تحوم الولادة (ج) (بخاری شریف نمبر ۵۰۹۹ ، سلم شریف ۱۲۲۲)

[۱۸۲۳] (۵) مگررضا عی بهن کی مال که جائز ہے اس سے نکاح کرنا۔اورنہیں جائز ہے کنسبی بهن کی مال سے شادی کرے۔

تشری ' رضاعی بہن کی ماں احتبیہ ہوگی اس لئے اس سے نکاح کرنا جائز ہے۔اورنسبی بہن کی ماں تو خود کی ماں بن گئی اس لئے اس سے نکاح جائز نہیں ہوگا۔ یااپنی سوتیلی بہن کی ماں سوتیلی ماں ہوگی اور باپ کی مدخول بھا ہوگی اس لئے اس سے نکاح جائز نہیں ہوگا۔

[۱۸۷۵] (۲) اوررضاعی بینے کی بہن سے جائز ہے نکاح کرنا۔ اور نہیں جائز ہے سبی بیٹے کی بہن سے شادی کرنا۔

ج رضای بیٹے کی بہن اجنبیہ ہوگی۔اس لئے اِس سے نکاح جائز ہوگا۔اورا پیٹسبی بیٹے کی بہن اپنی بیٹی ہوگی اس لئے اس سے نکاح جائز نہیں ہوگا۔

حاشیہ : (پچھلےصفحہ ہے آگے) بہنیں کون ہیں، رضاعت بھوک دور کرنے ہوتی ہے (الف) حرمت رضاعت نہیں ہے گردوسال کے اندر (ب) اور رضاعت بھوک دور کرنے سے تابت ہوتی ہے (ج) آپ نے فرمایا ہاں! رضاعت حرام کرتی ہے جونسب حرام کرتا ہے۔ يجوز ان يتزوجها ولا يجوز ان يتزوج اخت ابنه من النسب[٨٢١](٢) ولا يجوز ان يتزوج امرأة ابنه من النسب[٨١٠](٨) ولا يجوز ان يتزوج امرأة ابنه من النسب[٨١٠](٨) ولبن الفحل يتعلق به التحريم وهو ان ترضع المرأة صبية فتحرم هذه الصبية على زوجها

[۱۸۲۷](۷) اورنہیں جائز ہے کہ شادی کرے اپنی رضاعی بیٹے کی بیوی سے جیسا کنہیں جائز ہے کہ شادی کرے اپنے بیٹے کی بیوی سے۔ شرق بیوی نے کسی کے بچے کو دود رہ پلایا تو وہ بچہ اس شو ہر کا رضاعی بیٹا بن گیا، اب اس کی بیوی سے نکاح کرناحرام ہے۔ کیونکہ وہ رضاعی

بہوبن گئی۔جس طرح اپنانسبی بیٹا ہوتا تواس کی بیوی سے نکاح حرام ہوتا۔

جب آیت میں ہے۔وحلائ ابنائکم الذین من اصلابکم (آیت ۲۳سورۃ النہاء ۴) اس آیت میں اپنے سلی بیٹے کی بوٹی سے نکاح کرنا حرام قرار دیا۔ اس سے متنی بیٹے کی بیوی نکل گئی۔ اس سے شادی کرسکتا ہے۔ لیکن رضا عی بیٹے کی بیوی داخل ہے اور اس سے نکاح کرنا حرام ہے (۲) اثر میں ہے۔ حدث نبی عمی ایاس بن عامر قال قال لا تنکح من ارضعته امر أة ابیک و لا امر أة ابنک و لا امر أة ابنک و لا امر أة اخیک (الف) (سنن لیب تی ، باب یحرم من الرضاع ما یحرم من الولادة وان لبن الفحل یحرم جرابع میں ۲۷ می نہر ۱۹۲۱) اس اثر میں ہے کہ رضا کی بیوی سے شادی مت کرو۔

[۱۸۷۷](۸) مرد کے دورھ سے حرمت متعلق ہوتی ہے وہ یہ کہ مورت دورھ پلائے بچی کوتو حرام ہوجائے یہ بچی اس کے شوہر پراور شوہر کے باپ پراور شوہر کے باپ پراور شوہر کے بیٹول پراوروہ شوہر جس سے مورت کا دودھ اتر اے وہ دودھ پینے والی بچی کا باپ ہوگا۔

مثلا فاطمہ نے ساجدہ بی کودودھ پلایا تو فاطمہ کا شوہر مثلا زید ہے جس کی وطی سے فاطمہ کودودھ اتر اہے۔اس شوہر کے لئے ساجدہ دودھ پینے والی بی حرام ہوگئی۔اس طرح شوہر زید کا باپ بی کیلئے دادابن گیا۔اس لئے زید کا باپ ساجدہ سے شادی نہیں کرسکتا۔ زید کا نہیں بیٹا خالد ساجدہ بی کا رضا می بھائی بن گیا اس لئے ساجدہ اس رضا می بھائی سے شادی نہیں کر سکتی۔

وادااور بھائی حرام ہوجاتے ہیں (۲) مدیث بیل ہے۔ عن عائشہ قالت جاء عمی من الرضاعة یستأذن علی فاہیت ان آذن له دادااور بھائی حرام ہوجاتے ہیں (۲) مدیث بیل ہے۔ عن عائشہ قالت جاء عمی من الرضاعة یستأذن علی فاہیت ان آذن له حتی استأمر رسول الله عَلَیْ فالله علیہ علیک فانه عمک،قالت انما ارضعتنی المرأة ولم یوضعنی الرجل قال فانه عمک فلیلج علیک (ب) (ترزی شریف، باب ماجاء فی لبن الفحل ص ۱۲۸ نبر ۱۱۳۸ اربخاری شریف، باب باجاء فی لبن الفحل ص ۲۱۸ نبر ۱۱۳۸ مرسلم شریف، باب تحریم الرضاعة من ماء الفحل ص ۲۱۸ نبر ۱۱۳۸ مرسلم شریف، باب تحریم الرضاعة من ماء الفحل ص ۲۱۸ نبر ۱۱۳۸ میں ہے کردضا کی باپ کا جو

حاشیہ: (الف) ایاس بن عامر نے فرمایا جس کودودھ پلایا ہے وہ باپ کی بیوی سے شادی نہ کرے ، اور نہ رضا کی بیٹے کی بیوی سے ، اور نہ رضا کی بیان کی بیوی سے ۔ حاشیہ: (ب) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میرے رضا کی بچا آئے اور اندر داخل ہونے کی اجازت ما تکنے گئے۔ میں نے اجازت دیے سے انکار کیا۔ یہاں تک کہ حضور سے مشورہ کرلوں ۔ آپ نے فرمایا وہ آپ کے پاس آسکتے ہیں اس لئے کہ وہ آپ کے بچا ہیں۔ حضرت عائشہ نے فرمایا جھے ورت نے دودھ پلایا ہے مرد نے نہیں ۔ آپ نے فرمایا وہ آپ کے رضا کی بچا ہیں آپ کے پاس آسکتے ہیں۔

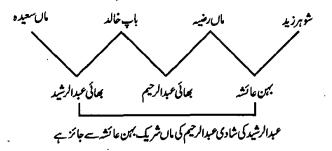
وعلى آبائه وابنائه ويصير الزوج الذى نزل لها منه اللبن ابا للمرضعة [١٨٦٨](٩) ويجوز ان يتزوج الرجل باخت اخيه من الرضاع كما يجوز ان يتزوج باخت اخيه من

بھائی تھاجس کورضاعی بچا کہتے ہیں۔ اس سے پردہ نہیں ہے۔جس سے معلوم ہوا کہ وہ بھی محرم بن گئے۔ اور رضاعی باپ کے اصول اور فروع بھی محرم بن گئے۔ ان سے بھی شادی کرناحرام ہوگیا (۲) عن ابن عباس انه سنل عن رجل له جاریتان ارضعت احداهما جاریة والا خوی غلاما ایحل للغلام ان یتزوج المجاریة ؟ فقال: لا، اللقاح و احد (الف) (ترندی شریف، باب ماجاء فی لبن افخل ص ۱۲۸ نمبر ۱۹۳۹ ارسن للبہتی ، باب یحرم من الرضاع ما یحرم من الولادة وان لبن افخل یحرم جی سابع ص ۱۳۵۳) اس اثر میں ایک آتا کی دو باندیاں تھیں۔ اور دونوں کو دوده اثر تا تھا۔ ایک باندی نے لاکے کو دوده پلایا اور دوسری نے لاکی کو دوده پلایا تو چونکہ دونوں کا رضاعی باپ باندی اسے سے معلوم ہوا کہ جس شوہر کی صوحت سے دودھ اثر اہے حمت میں اس کا عتبار ایک ہے۔

[۱۸۲۸] (۹) اور جائز ہے کہ آ دمی رضائی بھائی کی بہن سے شای کرے جیسا جائز ہے کہ نبی بھائی کی بہن سے شادی کرے۔اس کی مثال اس طرح ہے کہ جیسے باپ شریک بھائی اس کی مال شریک بہن ہو۔ جائز ہاس کے باپ شریک بھائی کے لئے یہ کہ شادی کرے اس کی مال شریک بہن ہے۔
شریک بہن ہے۔

سے ایک تیسری عورت سے دودھ پیاتھا۔اب خالدی اپنی بہن سے شادی کرناجائز ہے۔مثلازیدکارضاعی بھائی خالدتھا۔ان دونوں نے ایک تیسری عورت سے دودھ پیاتھا۔اب خالدی اپنی بہن تھی جوزید کے لئے اجنبیتھی اس لئے زید کے لئے جائز ہے کہ خالدی اپنی بہن سے شادی کر لئے اجنبیت ہوتو ان دونوں کے درمیان شادی ٹبیس ہو سے شادی کر لئے کہ خالدی بہن زید کے لئے اجنبیہ ہے۔البتہ زید یا خالدا گرلئری ہوتو ان دونوں کے درمیان شادی ٹبیس ہو سے تی۔کیونکہ بیددونوں رضای بھائی بہن ہیں۔

دوسرامسکندریے کہ سوتیلے بھائی کی مال شریک بہن سے نکاح جائز ہے۔اس نقشہ کودیکھیں۔



حاشیہ: (الف) حضرت ابن عباس سے بیچہا گیا کہ ایک آدی کوروباندیاں ہیں۔ان میں سے ایک نے ایک لڑی کودودھ پلایا اوردوسری نے لڑ کے کوتو کیا لڑی کے لئے حلال ہے کولڑ کے سے مثادی کرے؟ حضرت نے فرمایانہیں جسل ایک بی آدمی کا ہے۔

النسب وذلك مثل الاخ من الاب اذا كان له اخت من امه جاز لاخيه من ابيه ان يتزوجها [١٨٦٩] (١٠) وكل صبيين اجتمعا على ثدى واحد لم يجز لاحدهما ان يتزوج الآخر [١٨٧٩] (١١) ولا يجوز ان يتزوج المرضعة احدا من وُلد التي ارضعت.

رضیہ نے پہلی شادی زید ہے کی تھی اس سے عائشہ پیدا ہوئی۔ پھر دوسری شادی خالد سے کی اس سے عبدالرحیم پیدا ہوا۔جس کی بنا پر عائشہ رحیم کی مال شریک بہن ہوئی۔ ادھر خالد نے ایک اور شادی سعیدہ سے کی جس سے عبدالرشید پیدا ہوا جوعبدالرحیم کا سوتیلا بھائی ہوا۔اس لئے عبدالرشید کی شادی عائشہ سے ہوسکتی ہے۔ کیونکہ عائش عبدالرشید کے لئے اجتبیہ ہے۔

[۱۸۲۹] (۱۰) جن دو بچل نے ایک چھاتی سے دودھ پیا تو نہیں جائز ہان دونوں میں سے ایک کے لئے کہ دوسرے سے شادی کرے مثلا خالد اور سعیدہ نے ایک عورت سے دودھ پیا جا ہے ایک نے چندسال بعددودھ پیا ہوتو خالد سعیدہ سے شادی نہیں کرسکتا۔

کونکه درنوں رضای بھائی بہن ہو گئے (۲) حدیث میں ہے کہ حضوراً ورحضرت جزاۃ نے حضرت او بید سے دودھ پیا تھاجس کی وجہ سے دونوں رضای بھائی ہوگئے تھے۔ اورحضرت جزاۃ کی بیٹی میرے اور پیش نہ کرو وہ رضائی تینی بھائی ہوگئے تھے۔ اورحضرت جزاۃ کی بیٹی میرے اور پیش نہ کرو وہ رضائی تینی ہے۔ حدیث کا کلا ایہ ہے۔ ان زینب ابنہ ابسی سلمہ اخبرته ... انها لابنہ اخی من الوضاعة ارضعتنی وابا سلمہ شوبیہ فلا تعرضن علی بناتکن و اخواتکن (الف) (بخاری شریف، باب یحم من الرضاعة ما یحم من النب من ۱۹۵ کنبر ۱۹۵ کا ایک آدی نے ایک ورت سے شادی کی توایک ورت نے گوائی دی کہ میں نے تم دونوں کودودھ پلایا ہے۔ اس لئے تبہاری شادی اس مورت سے حال نہیں ہے۔ کی توایک میں نے مدونوں نے دودھ پیا ہے۔ کہی حدیث کا کلوائیہ ہے۔ قبال وقعہ سمعته من عقبہ اس مورت سے حال نہیں ہے۔ کی اس مورت نے فلانہ بنت فلانہ بنت فلانہ بنت فلانہ بنت امراۃ سو داء فقالت ای انی قلد ارضعت کما (ب) (بخاری شریف، باب شہادۃ الرضع میں ۱۲ کنبر ۱۹۰۵) این حدیث سے معلوم ہوا کہ دولا کالؤ کالؤ کی نے ایک عورت سے دودھ پیا ہوتو آپی میں نکاح حال نہیں ہے۔

انت عدی : پیتان۔

نے بہلے ہی مسئلے کااعادہ ہے۔ یعنی ماں نے بچی کوبھی دودھ پلایااور بچے کوبھی دودھ پلایاتو بچی کا نکاح اس بچے سے جائز نہیں ہے۔

🛂 كيونكه دونول رضا عي مجاني جهن ہوئے۔

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا میرے رضاعی بھائی کی بیٹی ہے۔ جھ کواور ابوسلمہ (حزہ) کو حضرت قوبیہ نے دودھ پلایا تھا۔ اس لئے اپنی لڑکوں اور بہنوں کو جھ پر پیش نہ کیا کرو (ب) حضرت عقبہ فرماتے ہیں کہ بیس نے ایک عورت سے شادی کی ۔ پس ایک کالی عورت آئی اور کہا کہ بیس نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ پس بیس حضور کے پاس آیا۔ بیس نے کہا کہ بیس نے فلاں بنت فلاں سے شادی کی تھی۔ اب ایک کالی عورت آئی اور کہا بیس نے تم دونوں کو دودھ پلایا تھا۔

[ا ۱۸ ا] (۲ ا) ولا يتنزوج الصبى المرضع اخت زوج المرضعة لانها عمته من الرضاع [۲ / ۱ / ۱] (۱۳) واذا اختلط اللبن بالماء واللبن هو الغالب يتعلق به التحريم فان غلب الماء لم يتعلق به التحريم [۲ / ۱] (۱۳) واذا اختلط بالطعام لم يتعلق به التحريم وان كان اللبن غالبا عند ابى حنيفة رحمه الله وقالا رحمهما الله تعالى يتعلق به التحريم

[١٨٥] (١٢) اورنہيں جائز ہے دودھ پينے والے بيچ كا نكاح دودھ پلانے والى عورت كے شوہركى بهن سے اس لئے كدوہ رضاعى پھو پي

تشری دورھ بلانے والی ماں کا شوہررضاعی باپ ہوا اور اس کی بہن رضاعی پھوٹی ہوئی ہے اس لئے دودھ پینے ذالے بچے کا نکاح رضاعی پھوٹی سے جائز نہیں ہے۔ پھوٹی سے جائز نہیں ہے۔

ب پہلے گزرچکاہ الوضاعة تعصوم ما تحوم الولادة (بخاری شریف، نمبر۵۰۹۹) كذنب سے جس طرح حرام ہوتا ہے رضاعت سے بھی حرام ہوتا ہے۔

[۱۸۷۳] (۱۳) اگر دودھ کو پانی کے ساتھ ملا یا اور دودھ غالب ہے تو اس کے ساتھ حرمت متعلق ہوگی ۔ پس اگر پانی غالب ہوتو اس کے ساتھ حرمت متعلق نہیں ہوگی ۔ حرمت متعلق نہیں ہوگی ۔

شرح دودھ میں پانی ملاکر بچے کو پلایا۔ پس اگر دودھ غالب ہولینی آ دھے پانی سے زیادہ ہوتو جس عورت کا دودھ ہے اس سے رضاعت ٹابت ہوگی۔اورا گرپانی غالب ہوتو رضاعت ٹابت نہیں ہوگی۔

ج يهال اعتبار للاكثر حكم الكل كاب-اس لئے جوغالب مواس كا عتباركيا جائے گا۔

[۱۸۷۳](۱۳) اگردودھ کھانے کے ساتھ مل جائے تو اس کے ساتھ حرمت متعلق نہیں ہوگی اگر چہ غالب ہوامام ابو صنیفہ کے نزدیک۔اور صاحبین فرماتے ہیں اس کے ساتھ حرمت متعلق ہوگی۔

الم ابوضيف كنظر حديث كالفظ با عائشة انسطون من احوانكن فانما الرضاعة من المجاعة (الف) (بخارى شريف، باب المحادة على الانساب والرضاع المستقيض والموت القديم ص ٢٦٩ نمبر ٢٦٢ كرمسلم شريف، باب انما ارضاعة من المجاعة ص ٢٦٩ نمبر ٢٦٥٥) مين الموضاعة من المجاعة كي طرف في به سهر الموضاعة عن المحاعة على طرف في به سهر المحاعة على الموضاعت ثابت موك و دور مونا اصل نبين المودود هوك و الموت ثابت بين ملاديا توكما نا اصل موكيا اس سي بهوك و دور مونا اصل نبين ربال المدينة من المدينة بين موك و دور مونا المل نبين الموكات المولية المولية المولية المولية المولية المولية المولية المولية و المولية المولية و المولية المولية و المولي

فائد صاحبین فرماتے ہیں کدود دھ غالب ہے اس لئے دودھ اصل ہے۔ اس لئے حرمت ثابت ہوجائے گی۔

حاشیہ : (الف)اے عائشہ! بھائیوں کودیکھنا، رضاعت تو بھوک دورکرنے سے ہوتی ہے۔

[۱۸۷۳] (۱۵) واذا اختلط بالدواء واللبن غالب تعلق به التحريم [۱۸۷۵] (۱۲) واذا حلب اللبن من المرأة بعد موتها فاوجر به الصبى تعلق به التحريم [۲۷۸۱] (۱۷) واذا اختلط لبن المرأة بلبن شاة ولبن المرأة هو الغالب تعلق به بالتحريم فان غلب لبن الشاة لم يتعلق به التحريم [۷۵۸] (۱۸) واذا اختلط لبن امرأتين يتعلق به التحريم باكثرهما

[١٨٤٨] اگردودهل جائے دوا كے ساتھ اور دودھ غالب ہوتو حرمت اس معلق ہوگا۔

شری کمی عورت کے دودھ کو دوا کے ساتھ ملا کر دوسال کے اندر بنچ کو پلایا اور دودھ غالب ہوتو بنچ کی رضاعت اس عورت سے ثابت ہو سرع

🔫 (۱) دود هالب ہاس کئے دود ھاصل ہو گیا اور بھوک دور کرنا ثابت ہو گیا اس لئے حرمت ثابت ہوجائے گا۔

ان سب مسكول كادارو مداراس بات پر ب كدوده اصل بن كر بهوك دوركر ربا بهوتواس يحرمت رضاعت ثابت بهوگي - اورا گرتا لع بن كرپيا جاربا بهوتو حرمت رضاعت ثابت نبيس بهوگي - اوراس كي دليل مديث كالفظ الموضاعة من المعجاعة ب (۲)عن ابن مسعود قال لا دضاع الا مساشد المعظم و انبت اللحم (الف) (ابودا وَدشريف، باب رضاعة الكبير س ۲۸۸ نبر ۲۰۵۹ ردار تطني ، كتاب الرضاع جرابع ص ۲۰۱۲ بر ۲۳۵۵)

[۱۸۷۵] (۱۲) جبکہ دودھ نکالاعورت سے اس کے مرنے کے بعد اور ڈال دیااس کو بچے کے حلق میں تومتعلق ہوگی اس سے حرمت۔

شری عورت کے مرنے کے بعداس سے دورہ نکالااوراس کو بچے کے طلق میں ڈال دیا تواس سے حرمت رضاعت ثابت ہوجائے گا۔

اس دودھ میں بیچ کی بھوک دور کرنے کی صلاحیت ہے۔اس لئے اس سے رضاعت ثابت ہوگی۔

اغت اوجر: منهمين دوا ڈالنا۔

[۱۸۷۷](۱۷)اگرمل گیادود هه بکری کے دود ھے ساتھ اور وہ غالب ہے قومتعلق ہوگی اس سے حرمت لیس اگر غالب ہو گیا بکری کا دوھاتو اس سے حرمت متعلق نہیں ہوگی۔

تشری عورت کا دودھ بکری کے دودھ کے ساتھ ملادیا اورعورت کا دودھ غالب ہوادراس کو کسی بچے کو پلادے تو اس سے حرمت رضاعت ثابت ہوجائے گی۔اورا گرعورت کا دودھ مغلوب ہوتو حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی۔

ہوں تکا دودھ غالب ہوتو وہ بھوک دور کرنے میں اصل ہو گیا اس لئے اس سے حرمت رضاعت ٹابت ہوگی ۔اصول اور اس کے لئے صدیث پہلے گز رچکی ہے۔

[۱۸۷] (۱۸) اگر دوعورتوں کا دودھ ملا دیا تو حرمت متعلق ہوگی ان دونوں میں ہے اکثر کے ساتھ امام ابو یوسف کے نز دیک ۔ادرامام محمد م

حاشیہ : (الف) حضرت ابن مسعود نے فرمایار ضاعت نہیں ہے مگراس دودھ سے جوہڈی مضبوط کرے اور کوشت پیدا کرے۔

عند ابى يوسف رحمه الله تعالى وقال محمد رحمه الله تعالى تعلق بهما التحرتيم [0.4] واذا [0.4] واذا نزل للبكر لبن فارضعت صبيا يتعلق به التحريم [0.4] واذا نزل للرجل لبن فارضع به صبيا لم يتعلق به التحريم [0.4] واذا شرب صبيان من

نے فرمایا حرمت متعلق ہوگی دونوں کے ساتھ ۔

ام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ جس عورت کا دودھ زیادہ ہے بھوک دور کرنے میں وہ اصل ہو گیا اور دوسرا تابع ہو گیا اس لئے جس عورت کا دودھ زیادہ ہواس سے حرمت رضاعت ثابت ہوگی۔

فائد امام محرّ فرماتے ہیں کہ دونوں ایک ہی جنس ہیں اس لئے اصل اور تابع کا اعتبار نہیں ہوگا۔ بلکہ دونوں اصل ہوں گے۔اس لئے دونوں عورتوں سے حرمت رضاعت ثابت ہوگا۔

[۱۸۷۸] (۱۹) اگر با کره مورت کودوده اتر ساور کی بچکو بلادیا تواس سے حرمت متعلق ہوگ۔

عورت کودود هدو طرح سے اتر تا ہے۔ ایک بچہ پیدا ہونے کے بعد اور دوسرا بچھ دوائی کھانے سے۔ اس صورت میں صحبت کے بغیر بھی عورت سے دود ھاتر سکتا ہے۔ چونکہ عورت سے دود ھاتر رہا ہے اس لئے اس کا تھم بھی وہی ہے جو بچہ بیدا ہونے کے بعد دود ھاتر ہے۔ یعنی اس کے بینے سے بھی حرمت رضاعت ثابت ہوگی۔

ہے آیت میں ہے وامھاتکم التی ارضعنکم (آیت۲۳سورة النساء؟) آیت میں بلانے والی مال سے حرمت کا ثبوت ہے۔ اور بیجی بلانے والی ہال سے حرمت کا ثبوت ہے۔ اور بیجی بلانے والی مال ہے اس کئے اس کے بلانے سے بھی حرمت ثابت ہوگی۔

فت البكر : وه عورت جس سے محبت نه مولی مو

[۱۸۷۹] (۲۰) اگرمردے دورھاتر جائے اوراس کوکسی بچکو پلادے تواس سے ترمت متعلق نہیں ہوگی۔

آیت میں امھات کے التی ارضعنکم کہا ہے کہ مال دودھ پلائے تو حرمت ٹابت ہوگی۔اور بیددودھ براہ راست باپ کا ہوگا اس التی است میں الفحل شیئا (الف) (مصنف لئے اس سے حرمت ٹابت ہیں ہوگی (۲) اثریس ہے۔عن جابو عن عامو انھما کانا لایویان لبن الفحل شیئا (الف) (مصنف ابن البی ہیں ہے۔ ابن البی ہیں ہے۔ ابن البی ہیں ہوگی۔ ابن البی ہیں ہوگی۔ خبیل ہوگی۔ خبیل ہوگی۔

[۱۸۸۰](۲۱) أكردو بچول نے بكرتى كادودھ پياتو دونوں كے درميان رضاعت نہيں ہے۔

ہات اسانی اعضاء کی جزئیت ہے ہوتی ہے۔ اور بیتیوان کا دودھ ہاس لئے اس سے رضاعت نیٹس ہوگی (۲) آیت میں امھات کہا ہے کہ ماں کا دوھ پلائے تب رضاعت ہوگی اور بکری مال نہیں ہوگی اس لئے اس کے دودھ پینے سے رضاعت نہیں ہوگی (۳) بلکہ انسان

حاشيه : (الف) حفرت عامرمرد كدوده سے كوئى حرمت نبيس بجھتے تھے۔

لبن شاة فىلا رضاع بينهما [١ ٨٨ ا] ($\dot{\Upsilon}$) واذا تزوج الرجل صغيرة وكبيرة فارضعت الكبيرة الصغيرة حرمتا على الزوج [١ ٨٨ ١] (Υ) فان كان لم يدخل بالكبيرة فلا مهر لها وللصغيرة نصف المهر [١ ٨٨ ١] (Υ) ويرجع به الزوج على الكبيرة ان كانت تعمدت به الفساد وان لم تتعمد فلا شيء عليها [Υ Λ Λ) ولا تقبل في الرضاع

میں سے مرد درھ پلائے تورضاعت نہیں ہوگی کیونکہ وہ مان نہیں ہے تو بکری کے دودھ سے رضاعت کیسے ثابت ہوگی۔

المسلطاس اصول پر بین که مال کا دود هدوتو رضاعت ثابت بوگی در نهیس به

١٨٨١] (٢٢) اگر آدمى نے چھوٹى بچى اور بوى مورت سے شادى كى _ پس بوى نے چھوٹى كودودھ بلاد يا توشو ہر پردونو ل حرام ہول گى۔

ایک آدمی نے دوسال کے اندر کی بی اور بڑی مورت سے شادی کی۔ پس بڑی مورت نے چھوٹی بیوی کودودھ پلا دیا تو دونوں شوہر پر حرام ہوجا کیں گی۔

ودوھ پلانے کی وجہ سے چھوٹی بچی بڑی ہوی کی رضاعی بٹی بن گئی۔اس لئے بیمرد ماں اور بٹی کوجع کرنے والا ہوااس لئے دونوں حرام ہوں گی جیسے نبسی ماں اور بٹی کوجع کرناحرام ہے۔

[۱۸۸۲] (۲۳) پس اگر بری سے محبت ندکی ہوتو اس کے لئے مہزمیں ہےادر چھوٹی کے لئے آ دھامبر ہے۔

سری سے صحبت نہیں کی اور تفریق واقع ہوئی تو اس کوآ دھام ہر ملنا چاہئے۔ لیکن بری کے دودھ پلانے سے تفریق واقع ہوئی ہے اس لئے تفریق کا سبب بڑی کی جانب سے تفریق نہیں ہے اور صحبت سے پہلے تفریق کا سبب بڑی کی جانب سے تفریق نہیں ہے اور صحبت سے پہلے تفریق واقع ہوئی ہے اس کئے اس کوآ دھام ہر ملے گا۔
تفریق واقع ہوئی ہے اس لئے اس کوآ دھام ہر ملے گا۔

[۱۸۸۳] (۲۴) اورشو ہرمہر وصول کرے گابزی سے اگر جان کرفساد کی ہو۔ اور اگرفساد کا ارادہ نہ کی ہوتو بڑی پر پکے نہیں ہے۔

🛫 برسی ناح توڑنے ہی کے لئے جھوٹی کودورھ پلایا ہوتو جوآ دھا مہرشو ہرنے جھوٹی کودیادہ بڑی سے وصول کرےگا۔

ج کیونکہاس نے جان کر تکاح تو ٹروایا اور آ دھامہر دلوانے کا سبب بن۔ اور اگر بچی بھوک سے رور ہی تھی اور دودھ بلانے کے علاوہ کوئی جارہ نہ تھا۔ یا تکاح ٹوٹے کاعلم نہیں تھا تو جو آ دھامہر چھوٹی کو دیا ہے وہ بڑی سے شوہر وصول نہیں کرےگا۔

يونكه عورت في اصلاح كى ب فسادنيس كى ب-

[۱۸۸۴] (۲۵) اورنبیں قبول کی جائے گی رضاعت میں تنہاعورتوں کی گواہی بلکہ ثابت ہوگی دومردیا ایک مرداور دوعورتوں کی گواہی ہے۔

حورتوں کی گوائی درکار ہے۔ اس لئے رضاعت کے بوت کے لئے تنہا دو بورتوں یا چار جورتوں کی گوائی قابل قبول نہیں ہے (۲) آیت بہ عورتوں کی گوائی قابل قبول نہیں ہے (۲) آیت بہ ہے۔ واستشھدوا شھیدین من رجالکم فان لم یکونا رجلین فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء ان تضل

شهادة النساء منفردات وانما يثبت بشهادة رجلين او رجل وامرأتين.

احداهما فتذكر احداهما الاخرى (الف) (آیت ۲۸۲ سورة البقر (۲) اس آیت سے معلوم ہوا كدو ومرد ہوں یا ایک مرداور دو تورتیں مول مرف فتذكر احداهما الاخرى (الف) ایک اثریہ وقی ہے۔ ان عصر بن الخطاب اتى فى امرأة شهدت على رجل وامرأته انها ارضعتها فقال لاحتى هشهد رجلان او رجل وامرأتان (ب) (سنن لیبتی ، باب شہادة النماء فى الرضاع جرمالع مسلم مسلم مسلم مواكد ضاعت كے لئے بھى دومرد یا ایک مرداور دو تورتیں جائے۔

فائده امام مالك فرمات بي كد جوت رضاعت كے لئے ايك عادل عورت كافى ہے۔

[۱) دوده پلانے کامعالمہ پردے میں ہوتا ہے اس کے ممکن ہے کہ مردند کھے سکے۔ اس کئے ایک عورت کی گوائی کائی ہوگی (۲) صدیث میں ہے کہ ایک کا گاعورت نے دودھ پلانے کی گوائی دی اور حضور کے بان لی۔ قال سمعت من عقبة لکنی لحدیث عبید احفظ ... قال تزوجت امرأة فحائتنا امرأة سوداء فقالت ارجعت کما فاتیت النبی عَلَیْتِ فقلت تزوجت فلانة بنت فلان فجائتنا امرأة سوداء فقالت لی انی قد ارضعت کما وهی کاذبة فاعرض عنی فاتیته من قبل وجهه قلت انها کاذبة قال کیف امرأة سوداء فقالت لی انی قد ارضعت کما دعها عنک (ح) (بخاری شریف، باب شہادة المرضع ص ۱۲ کنم ۱۵۰۵) رتر ندی شریف، باب شہادة المرضع ص ۱۸ کنم ۱۵۰۵) رتر ندی شریف، باب ماجاء فی شہادة المرضع و الواحدة فی الرضاع میں ۱۸ کافریک گوائی کافی ہے۔



حاشیہ: (الف) تم میں سے دومردول کو گواہ ہناؤ۔ پس اگردومرد نہ ہول تو ایک مرداوردو کورتیں جن گواہوں ہے تم رامنی ہوں۔ تا کہ ایک کو پیتہ نہ رہے تو دوسری اس کو یا دولائے (ب) حضرت عرائے پاس ایک مورت نے ایک مرداورداس کی بیوی پر گواہی دی کہ اس نے دونوں کو دود دھ پلایا ہے۔ تو حضرت نے فرمایا نہیں! دومرد گواہی دیں یا ایک مرداوردو کورت آئی اور کہا میں نے تم دونوں کو دود دھ پلایا ہورت آئی اور بھو سے کہا کہ میں نے تم دونوں کو دود دھ پلایا ہے۔ پس میں حضور کے پاس آیا اور کہا میں نے فلال بنت فلال سے شادی کی تھی ۔ پس ایک کالی عورت آئی اور بھو سے کہا کہ میں نے تم دونوں کو دود دھ پلایا تھا۔ حالا نکہ دو جموثی ہے۔ تو حضور نے بھی ہے میں کھیرلیا۔ پھر میں آپ کے چیرے کی جانب سے آیا اور کہا کہ دہ جموثی ہے۔ آپ نے فرمایا کیے ہوگا؟ حالا تکہ وہ کہیں نے تم دونوں کو پلایا ہے۔ بیوی کو چھوڑ دو۔

﴿ كتاب الطلاق ﴾

[۱۸۸۵] (۱) الطلاق على ثلثة اوجه احسن الطلاق وطلاق السنة وطلاق البدعة واحدة في طهر واحد لم [۱۸۸۹] (۲) فاحسن الطلاق ان يطلق الرجل امرأته تطليقة واحدة في طهر واحد لم يجامعها فيه ويتركها حتى تنقضى عدتها [۱۸۸۷] (۳) وطلاق السنة ان تطلق المدخول

﴿ كتاب الطلاق ﴾

شروری نوف عورت کونکاح سالگر نے کوطلاق کہتے ہیں۔ اس کا جوت اس آیت سے الطلاق مرتان فامساک بمعروف او تسریح باحسان (الف) (آیت ۲۲۹ سورة البقرة ۲) یا ایها النبی اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن و احصوا العدة (ب) (آیت ۱۲۹ سورة الطلاق (۲۵) اور مدیث میں ہے (۲) عن ابن عمر عن النبی عُلَیْتُ قال ابغض الحلال الی الله عزوجل الطلاق (ج) (ابودا وَدُر ریف، باب فی کرامیة الطلاق ص۳۰ میم ۱۲۵۸) ان آیتول اور مدیث سے طلاق دینے کا جوت ہوا۔ [۱۸۸۵] (ا) طلاق کی تین قسمیں ہیں۔ احسن طلاق سنت اور طلاق برعت۔

شرت طلاق دینے کے تین طریقے ہیں ان کی تفصیل آ گے آرہی ہے۔

[۱۸۸۷](۲) احسن طلاق بیہ ہے کہ آ دمی اپنی بیوی کو ایک طلاق دے ایسے طہر میں کہ جس میں اس سے وطی نہ کی ہو۔ پھراس کو چھوڑ دے یہاں تک کہ اس کی عدت گزرجائے۔

یوں تو طلاق نہیں دینی چاہے کیکن اگر مجبوری میں دینی ہی پڑے تو اس کا احسن طریقہ ہے ہے کہ جس طہر میں صحبت نہ کی ہواس طہر میں ایک طلاق دے کرچھوڑ دے۔ یہاں تک کے عدت گزر کرخود بائند ہو جائے۔

[١٨٨٤] (٣) اورطلاق سنت بيب كهطلاق د عد خول بها كوتين! تين طبرول ميل _

حاشیہ: (الف) طلاق دومرتبہے۔ پھرا چھے انداز میں روک لیناہے یا حسان کے ساتھ چھوڑ دیناہے (ب) اے نبی اگر بیویوں کوطلاق دوتو عدت گزارنے کے مناسب طلاق دینا جا ہے تو وہ ایک طلاق دیدے مناسب طلاق دینا جا ہے تو وہ ایک طلاق دیدے کے میں سے مبغوض چیز طلاق ہے (د) جومناسب طلاق دینا جا ہے تو وہ ایک طلاق دیدے کے مراس کو تین حیض تک چھوڑ دے۔

بهاثلاثا في ثلاثة اطهار [۸۸۸ $](^{\alpha})$ و طلاق البدعة ان يطلقها ثلثا بكلمة واحدة او ثلثا

جس عورت سے محبت نہیں کی ہے اس کوایک طلاق بھی دے گا تو وہ فورا بائنہ ہو کر جدا ہوجائے گی۔اور دوسری اور تیسری طلاق دینے کا محل باقی نہیں رہتی۔اوراس پرعدت نہیں ہے۔اس لئے جس عورت سے محبت نہ کی ہواس کو تین مجلس میں تین طلاق نہیں دے۔ میں تین طلاقیں تو محبت شدہ عورت کودے سکتا ہے۔اس لئے اس کے لئے سنت بیہ ہے کہ تین طہروں میں تین طلاقیں دے۔

[۱۸۸۸] (۲) اورطلاق بدعت بیدے کی عورت کو تین طلاق وے ایک کلمے سے یا تین طلاق وے ایک طبر میں ۔ پس جب بی کرے تو طلاق واقع ہوجائے گی اور عورت بائند ہوجائے گی ۔ اور وہ گنہگار ہوگا۔

برعت طلاق کی کئی صورتیں ہیں۔ان میں سے ایک یہ ہے کہ ایک جملے سے تین طلاق ویدے۔اور دوسری صورت یہ ہے کہ ایک ہی طہر میں تین طلاقیں ویدے تا ہم طلاق ویدی تو نتیوں طلاقیں واقع ہوجا کیں گی۔ ،

عاشیہ (الف) حضرت عبداللہ نے فرمایا سنت طلاق ایک طلاق ہے۔ اس حال میں کہ عورت پاک ہو جماع کی ہوئی نہو۔ پس جب بیش آ جائے اور پاک ہوجائے واس کو دوسری طلاق وے۔ پھر جب بیش آ جائے اور پاک ہوق تیسری طلاق وے۔ پھراس کے بعدایک بیش سے عدت گزارے (ب) حضرت عبداللہ بن عمر نے حضور کے ذمانے میں اپنی ہوی کو طلاق دی اس حال میں کہ وہ حاکمتہ تھی۔ پس حضرت عمر نے اس کے بارے میں حضور کے نے فرمایا۔ اس کو تھم دو کہ اس سے رجعت کر لے۔ پھراس کو روک لے یہاں تک کہ وہ پاک ہوجائے پھر بیش کہ وہ کے اور چا ہے قو طلاق دیدے جماع سے پہلے۔ یہاس کی عدت گزارنے کا وقت ہے جس کا اللہ نے تھم دیا ہے کہ اس کے لئے عورتوں کو طلاق دو۔

في طهر واحد فاذا فعل ذلك وقع الطلاق وبانت امرأته منه وكان عاصيا.

(۱) مدیث میں ہے۔ سمعت محمود بن لبید قال اخبر رسول الله عن رجل طلق امراته ثلاث تطلیقات جمیعا فقام غضبانا ثم قال ایلعب بکتاب الله وانا بین اظهر کم (الف) (نمائی شریف،الثلاث المجوعة واقیمن التخلیظ ۵۵٪ نمبر ۱۳۳۳ معلوم بواکه به دارقطنی ، کتاب الطلاق جرائع عسما نمبر ۱۳۹۰ اس مدیث میں بیک وقت تین طلاق و نیخ سے آپ غصہ بوئے جس سے معلوم بواکه به طلاق برعت ہے۔

اور تينول طلاقي واقع بوجاكي گاس كي دليل لجى صديث كايي كارا به ان سهد الساعدى اخبره ان عويمر العجلانى جاء الى عاصم قال عويمر كذبت عليها يا رسول الله ان امسكتها فطلقها ثلاثا قبل ان يأمره رسول الله عناصم قال عويمر كذبت عليها يا رسول الله ان امسكتها فطلقها ثلاثا قبل ان يأمره رسول الله عالمي عاصم قال عويمر كذبت عليها يا رسول الله ان امسكتها فطلقها ثلاثا قبل ان يأمره و ١٩٥٥م مسلم شريف ، كاب اللعان ص ١٩٨٨ نم ١٩٨٨ الله مقال شرحت عين فيجاء ه و جل فقال شرحت ويرفي بيك وقت تين طلاقي رى اورواق مي بوكتي (٢) عن مجاهد قال كتب عند ابن عين فيجاء ه و جل فقال انه طلق امر أته ثلاثا قال فسكت حتى ظننت انه رادها المه ثم قال ينطلق احد كم فيركب المحموقة ثم يقول يا ابن عباس! يا ابن عباس! وان الله قال ومن يتق المه يعجل له مخرجا (آيت ٢ سورة الطلاق ٢٥) وانك لم تتق الله فلا اجد لك مخرجا عصيت ربك وبانت منك امر أتد ثلاثا في متعدوا صدواجاز ذك عليرج رائع م ١٢٠ نهر١٤٧١) اس اثر مركم ١٢٥ معلوم بواكر طلاق واقع بوجاك كي وربي يطلق امر أو ثلاثا في مجلس قال اثم بربه وحرمت عليه امر أنه (و) (مصنف اين الي هية ١٠ من كره ان يطلق امر أو ثلاثا في مجلس قال اثم بربه وحرمت عليه امر أنه (و) (مصنف اين الي هية ١٠ من كره ان يطلق امر أو ثلاثا في مجلس قال اثم بربه وحرمت عليه امر أنه (و) (مصنف اين الي هية ١٠ من كره ان يطلق امر أو ثلاثا في مجلس قال اثم بربه وحرمت عليه امر أنه (و) (مصنف اين الي هية ١٠ من كره ان يطلق الرأس الرئي على الرأس والك يم على طلاقي واقع بوجا كي گي ورد في خلاف ذلك جرائي من الرأس الرئي على الرأس الرأ

ن من الكراثريس به كرحنور كران من الكر الكراس كانتين طلاقير الكرابي جاتى تمير، الربي به عسن ابسن عبساس قبال كران المطلاق على عهد رسول الله وابى بكر وسنتين من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة فقال عمر بن الخطاب ان

عاشیہ: (الف) حضور کوفردی گئی کہ ایک آدی نے اپنی ہوی کو اکھے تین طلاقیں دی تو آپ غصے میں اٹھے۔ پھر فرہایا کہ لوگ اللہ کی کتاب سے کھیلتے ہیں اور ہیں ابھی تمہارے درمیان موجود ہوں (ب) حضرت موجود ہوں اگر ہیں اس کور کھ لوں اگر ہیں اس کور کھ لوں کے جمراس کوحضور کے تھم دینے سے پہلے تین طلاقیں دی جی مصرت مجاہ فرماتے ہیں کہ ہیں عبد اللہ تین عباس کے پاس تھا کہ اس کے پاس ایک آدی آیا اور کہا کہ ہیں نے تین طلاقیں دی ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن عباس فاموش دہے۔ ہم نے گمان کہا کہ وہ مورت کومرد کی طرف لوٹا دیں گے۔ پھر فرمایا تم لوگ جماقت کرتے ہو پھر کہتے ہوا ہے ابن عباس! اسے ابن عباس! مالانکہ اللہ نے فرمایا جواللہ نے ڈرمایا للہ اس کے راستہ نگال دیں گے۔ اور تم لوگ اللہ سے ڈرتے نہیں اس لئے کوئی راستہ نہیں پاتا آپ نے درب کی نافر مانی کی اور تمہاری ہوی تم سے بائد ہوگئی (د) حضرت عمران بن حسین ، سے ایک آدی کے بارے ہیں پو چھا جس نے اپنی ہوی کو ایک مجلس میں تین طلاقیں دی تھیں ۔ فرمایا کے اس کی اور اس کی ہوی اس برحرام ہوگئی۔

الساس استعجلوا في امر قد كانت لهم فيه اناة فلو امضيناه عليهم فامضاهم عليهم (الف) (مملم شريف، إبطلاق الثلاث ص ٤٤٧ نمبر٧٤٢ رنسائي شريف، باب طلاق الثلاث السفر قة قبل الدخول بالزوجة ص ٢٤٧ نمبر ٣٣٣٥) اس الربيس اگرچه به كه حضورً کے زمانے میں اور حضرت ابو بکراور حضرت عمر کے شروع زمانے میں ایک مجلس کی تین طلاقوں کو ایک شار کرتے تھے لیکن اسی حدیث كَ آخريس ب كد حضرت عمركواس كمنسوخ جون كاعلم تفااس لئ اس كومنسوخ كيا اوران كي بى زمان ييس بالا تفاق اس كوتين طلاق شار کرنے لگے۔ اثر کا آخری لفط ہے ف اصصاہ علیهم لین تین طلاقیں تا فذکردیں (۲) دوسرے اثر سے معلوم ہوتا ہے کہ صحبت سے سملے عورت كوتين طلاقيس ديتواس كوايك شاركرت تصاوروه توجم بهى كہتے ہيں ۔ اثر مين اس كا ثبوت بـــان رجلا يقال له ابوا لصهباء كان كثير السوال لابن عباس قال اما علمت ان الرجل كان اذا طلق امرأته ثلاثا قبل ان يدخل بها جعلوها واحدة على عهد رسول الله وابي بكر وصدرا من امارة عمر قال ابن عباس بلى كان الرجل اذا طلق امرأته ثلاثا قبل ان يلخل بها جعلوها واحدة على عهد النبي مُلْتِلِهُ وابي بكر وصدرا من امارة عمر فلما راي الناس قد تتابعوا فيها قال اجية وهن عليهن (ب) (سنن للبيهقي، باب من جعل الثلاث واحدة وماور دني خلاف ذلك جسابع بص ٥٥٨ بنبر٥٨٥ ارمصنف ابن الی شیبة ۲۰ما قالوااذاطلق امرأته ثلاثا قال ان بدخل بهافھی واحدة جرالع بص ۵، نمبر۲ ۱۷۸۷)اس اثر میں ہے کہ محبت سے پہلے تین طلاق دے تواس کوایک طلاق شار کرتے تھے لیکن لوگوں نے زیادتی کی توان کوبھی تین طلاقیں شار کرنے لگے۔ بیتو ہم بھی کہتے ہیں کہ غیر مدخول بھا کواکی مجلس میں طلاق ،طلاق ،طلاق کہ کرطلاق دے تو صرف پہلی طلاق واقع ہوگی اور باقی ضائع ہوجائے گی۔ کیونکہ اب وہ طلاق کامحل باقی نہیں رہی (٣) آیت میں تین کوتین ہی مانا ہے۔اس لئے اس کوایک کیے مان سکتے ہیں۔آیت یہ ہے فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره (آيت ٢٣٠ سورة القرة ٢) الآيت ميں ہے كة تيسرى طلاق ديقو حلالہ كے بغير بيوى حلال نہيں ہے۔اس لئے تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ ایک مجلس میں تین طلاقوں کوایک مانناصحیح نہیں ہے۔

و حض کی حالت میں طلاق دے یا ایسے طہر میں طلاق دے جس میں جماع کر چکا ہوتو یہ جس طلاق بدعی ہیں۔

عضی مالت میں طلاق دینامبغوض ہے۔ اس کی دلیل حدیث ابن عمر گزری که حضرت عبدالله بن عمر کے طلاق دینے پرآپ ناراض مو کے اور دجعت کرنے کا حکم دیا۔ اور طہر میں جماع کیا ہو پھر طلاق دی ہواس کے مبغوض ہونے کی دلیل بیا ثر ہے۔ عن ابن عباس یقول ... اما الحوام فان یطلقها و هی حائض او یطلقها حین یجامعها لا تدری اشتمل الرحم علی و لد ام لا (ج) (دار قطنی ،

عاشیہ: (الف) حطرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضور ابو بکڑا ور حضرت عمر کی خلافت کے دوسال تک تین طلاقیں ایک تھیں ۔ پس حضرت عمر نے فرمایا لوگوں نے اس معاسلے ہیں جلدی کی جس میں سہولت تھی تو کیا ان پر نافذ کردیں؟ چنا نچان پر تین طلاقیں نافذ کردی (ب) حضرت ابو مہرا حضرت ابن عباس سے بہت سوال کیا کرتے تھے۔ چنا نچانہوں نے فرمایا کہ کیا آپ کو معلوم ہے کہ آدمی حجبت سے پہلے تین طلاقیں دے تو حضور ، حضرت ابو بکر اور امارت حضرت عمر سے مرحبت سے پہلے تین طلاقیں دے تو حضور ، حضرت ابو بکر اور امارت حضرت عمر سے کے شروع میں ان کو ایک قرار دیتے تھے۔ جس جب دیکھا کہ لوگ اس میں زیادتی کر رہے ہیں تو لوگوں پر تین طلاقیں نافذ کردی (ج) بہر حال طلاق حرام ہے کہ عورت کو حیض کی حالت میں طلاق دے کہ اس میں طلاق دے کہ اس سے جماع کر چکا ہو۔ معلوم نہیں رحم میں بچرہے یا نہیں۔

[٩ ٨ ٨ ١] (٥) والسنة في الطلاق من وجهين سنة في الوقت وسنة في العدد [+ ٩ ٨ ١] (٢)

فالسنة في العدد يستوي فيها المدخول بها وغير المدخول بها[١٩٩ /](٢) والسنة في

باب کتاب الطلاق ج رائع ص منبر ۳۸۲۵ رسنن للبیمتی ، باب ماجاء فی طلاق السنة وطلاق البدعة ج سابع بص ۵۳۲ ، نمبر ۱۲۹۱۷) (۳) اوپر عبدالله بن عمر کی صدیت گزری جس میس تھا وان شاء طبلق قبل ان یمس (بخاری شریف، نمبر ۵۲۵) جس سے معلوم ہوا کہ طہر میں وطی سے معلوم ہوا کہ طہر میں وطی سے معلوم اور کے بعد طلاق دیتا بدعت ہے لیکن پیطلاق واقع ہوجائے گ۔

اس کی دلیل بیره دیث ہے۔ قبال طلق ابن عمر امر أتبه و هي حائض فذكر عمر للنبي عَلَيْتُ فقال لير اجعها قلت تحتسب قال فعه؟ (الف) (بخاری شریف، باب از اطلقت الحائض تعتد بذلک الطلاق ص ۲۵،۲۵۲۸ مسلم شریف، باب تحریم طلاق الحائض بغیر رضاها الخ ص ۲۵،۲۵ مبر ۲۸۸۸) اس مدیث سے معلوم ہوا کہ چیض کی حالت میں دی ہوئی طلاق واقع ہوگ۔

[١٨٨٩] (٥) پس سنت طلاقيس دوطريقول سے بين (١) وقت ميسسنت (٢) اور عدد ميسسنت

تشرق وقت میں سنت کا مطلب سے ہے کہا لیے وقت میں طلاق دے کہ طہر ہو، حیض کا زمانہ نہ ہواور صحبت نہ کی ہو۔اور عدد میں سنت سے ہے کہ

ایک طلاق دے۔ بیک وقت تین طلاق نہ دے۔

[۱۸۹۰] (۲) پس عدد كى سنت ميس مدخول بھا اور غير مدخول بھا دونوں برابر ہيں _

شری جس عورت سے صحبت کرچا ہے سنت میہ کہ اس کو بھی ایک ہی طلاق دے۔ اور جس عورت سے صحبت نہیں کی ہے اس کے لئے بھی سنت میہ ہے کہا یک ہی طلاق دے۔ بیک وقت تین نہ دے۔ اس سنت میں دونوں برابر ہیں۔

به اثر میں ہے۔عن ابس اهیم قال کانوا (الصحابة) یستحبون ان یطلقها واحدة ثم یتر کھا حتی تحیض ثلاث حیض ((ب) (مصنف ابن ابی هیچہ ۲ مایسخب من طلاق النة وکیف هو؟ ج رالع ص ۵ رمصنف عبدالرزاق، باب وجدالطلاق وهوطلاق طلاق العدة والنة ج سادس،ص ۵۸ نبر ۱۷۷۷)اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک طلاق دے کرچھوڑ دیناسنت ہے۔

وسع کی موں میں ہیں ہوئے ہوں ہوئے ہو ہا ہوں دیا ہے ماں دے کو ایک طلاق دے ایسے طہر میں جس میں صحبت نہ کی ہو [۱۸۹۱] (۷) اور سنت وقت میں ٹابت ہے مدخول بہا ہوئی میں خاص طور پر اور وہ ہیے کہ ایک طلاق دے ایسے طہر میں جس میں صحبت نہ کی ہو است کے اعتبار سے سنت کا اعتبار صرف مدخول بہا ہوئی کے ساتھ خاص ہے۔ کیونکہ غیر مدخول بہا کو توجب جا ہے طلاق دے جا ہے

حیف کا ز ماند ہو یا طبر کا زماند ہو۔ اور اس کی شکل ہیے کہ ایسے طہر میں طلاق دے جس میں وطی نہ کی ہو۔

ہے کیونکہ مدخول بہا کوچیف کے زمانے میں طلاق دینا بدعت ہے۔اور جس طہر میں جماع کیا ہواس میں بھی طلاق دینا بدعت ہے(۲)

ماشیہ: (الف) حضرت عبداللہ بن عمر نے اپنی ہوی کوچش کی حالت میں طلاق دی۔ پس حضرت عمر نے حضور سے اس کا تذکرہ کیا۔ آپ نے فرمایا ان کورجعت کر لینا چاہئے۔ میں نے کہا بیطلاق ثار کی جائے گی؟ فرمایا تو پھر کیا ہوگا؟ (ب) حضرت ابراہیم نے فرمایا صحابہ متحب بیجھتے تھے کہ ایک طلاق دے پھرعورت کوچھوڑ دے۔ یہاں تک کہ تین چیف گزرجائے۔ الوقت تثبت فى حق المدخول بها خاصة وهو ان يطلقها واحدة فى طهر لم يجامعها فيه $(\Lambda 9 \Gamma)$ وغير المدخول بها ان يطلقها فى حال الطهر والحيض $(\Lambda 9 \Gamma)$ واذا كانت المرأة لا تحيض من صغر او كبر فاراد ان يطلقها للسنة طلقها واحدة فاذا

حدیث گزر چکی ہے۔عن عبد الله بن عمر ... ثم تحیض ثم تطهر ثم ان شاء امسک بعد و ان شاء طلق قبل ان یمس (الف) (بخاری شریف، باب قول الله تعالی یا یما النبی اذاطلقتم النبا و الطلقوهن تعریض ۹۰ کنبر ۵۲۵ مسلم شریف نمبرا ۱۳۷۱) اس حدیث میں قبل ان یمس سے معلوم ہوا کہ اس طبر میں طلاق دے جس میں بیوی کوچھویا نہ ہولیتی جماع نہ کیا ہو۔
[۱۸۹۲] (۸) اور غیر مدخول بہا کو طلاق دے طبر کی حالت میں اور چیش کی حالت میں۔

۔ چونکدامجی تک جماع نہیں کیا ہے اس لئے ہروتت اس میں رغبت ہے۔اس لئے چیض اور طہر دونوں حالتوں میں اس کوطلاق دے سکتا ہے (۲) جس کوعدت گزارنا ہواس کے لئے طہر کا انظار کیا جائے گاتا کہ عدت کمبی نہ ہو۔اور غیر مدخول بہا کوعدت نہیں گزار نی ہے اس لئے جب

چاہ طلاق ویدے(۳) اثرین اس کا جُوت ہے۔ عن الشوری فی رجل طلق البکر حائضا قال لا باس به لانه لا عدة لها (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب طلق الرجل البرحائص التی سادی مصادم مصادم ۱۰۹۵ میں اس مصادم ہوا کہ غیر مدخول بہا کو حیض کی حالت میں طلاق دے سکتا ہے۔

[۱۸۹۳](۹) اگرعورت الیی ہوکہ چف ندآتا ہوکم سن کی وجہ سے یا بڑھا پے کی وجہ سے ، پس چاہتا ہے کہ طلاق دے اس کوسنت کے طریقے پر تو طلاق دے اس کوایک ۔ پس جب گزرجائے ایک ماہ تو طلاق دے دوسری اور جب گزرجائے ایک ماہ تو طلاق دے تیسری۔

عورت الی ہے کہ چھوٹی ہونے کی وجہ سے یا بڑی عمر ہونے کی وجہ سے یا کسی مرض کی وجہ سے اس کوچفن نہیں آتا ہے۔اور شوہر جا ہتا ہے کہ اس کو سنت طریقے سے ہر طہر میں طلاق جب جا ہے کہ اس کو سنت طریقے سے ہر طہر میں طلاق جب جا ہے دے کہ بہی طلاق دے تو سنت کے مطابق ہو جائے گی۔

والتى جس كويض نه آتا ہواس كے لئے ہرا كي ماہ اكي طهر كررج ميں ہاس كئے ہر ماہ پراكي طلاق ديد بير (٢) آيت ميں ہو والتى يئس ہو التى يئس من المحيض من نسائكم ان ارتبتم فعد تهن بلغة اشهر (آيت المسورة الطلاق ١٥٥) اس آيت ميں تين يض كوتين مبينة قرار ديئے جس سے معلوم ہوا كہ ہر ماہ اكي يض كرر ج ميں ہو (٣) اثر ميں ہے ۔عن المزهرى فى المبكر التى لم تحض والتى قعدت من الحيض طلاقها كل هلال تطليقة (ح) (مصنف عبد الرزاق، باب طلاق التى لم تصرب ملاقها كل هلال تطليقة (ح) (مصنف عبد الرزاق، باب طلاق التى لم تحص مادس المسلم التى دے۔ الرّسے معلوم ہوا كہ ہر ماہ ميں اكي طلاق دے۔

حاشیہ: (الف)عبداللہ بن عمر کی صدیث میں ہے پھر چشن آئے پھر پاک ہو۔ پھر چاہے تو اس کے بعدروک نے اور چاہے تو صحبت سے پہلے طلاق وے (ب)
حضرت تو رکی نے فرمایا شو ہر باکرہ عورت کوچش کی حالت میں طلاق دے؟ فرمایا کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔ اُس لئے کہ اس کے لئے عدت نہیں ہے (ج) حضرت تو نہرک نے فرمایا باکرہ عورت جس کوچش نے آتا ہوا در جوچش سے بیٹے گئی ہواس کی طلاق ہر مینے میں ایک طلاق ہے۔

مضى شهر طلقها اخرى واذا مضى شهر طلقها اخرى[۱۸۹۳] (۱۰) ويجوز ان يطلقها ولا يفصل بين وطيها وطلاقها بزمان [۱۸۹۵] (۱۱) وطلاق الحامل يجوز عقيب الجماع[۱۸۹۱] (۱۲) ويطلقها للسنة ثلثا يفصل بين كل تطليقتين بشهر عند ابى حنيفة

[۱۸۹۴] (۱۰) اورجا زُرب که اس کوطلا ق دے۔ اور وطی اور طلاق کے درمیان زمانے سے نصل نہ کرے۔

جس عورت کوچف نہیں آتا ہے اس کو وطی کرے اور فورا طلاق دینا جاہت و دے سکتا ہے۔ چف والی عورت کی طرح نہیں ہے کہ وطی کرنے کے بعد چف آئے، رخم صاف ہو پھرا گلے طہرآئے تب طلاق دے۔

چونکہ چین نہیں آتا ہے اس لئے حمل تھہرنے کا سوال نہیں ہے۔ کیونکہ جس کوچین کا خون آتا ہوائ کوحمل تھہرتا ہے۔ اور چین اورا گلے طہر کا انتظارات لئے کرتے تھے کہ چین کی وجہ سے رحم صاف ہوجائے اور یہاں حمل تھہرنے کا امکان نہیں ہے اس لئے جماع کے فورا بعد طلاق دینا چاہتو دیسکتا ہے۔

[1890](۱۱) جائز ہے حاملہ ورت کوطلاق دینا جماع کے بعد

یوی حالمہ ہاں سے جماع کیا اور جماع کے فور ابعد طلاق دینا چاہے تو دے سکتا ہے۔ ایک ماہ کے انتظار کی ضرورت نہیں ہے۔

حالمہ عورت سے جماع کے بعد دوسر احمل کھیرنے کا امکان نہیں ہے۔ کیونکہ رخم کا منہ بند ہے۔ اس لئے فورا طلاق دے سکتا ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن المحسن و محمد قالا اذا کانت حاملا طلقها متی شاء (الف) (مصنف ابن ابی هیچہ ۲۳) قالوافی الحال کیف تطلق حرائع میں ۵۸، نمبر ۲۳ ما اس اثر سے معلوم ہوا کہ حالمہ عورت کو جماع کے فور ابعد طلاق دے سکتا ہے۔

[۱۸۹۷](۱۲) حاملہ کوطلاق دےسنت کے مطابق تین اورفسل کرے ہر دوطلاقوں میں ایک مہینے کاشیخین کے نزدیک ۔اورکہاا ہام محمد نے نہیں طلاق دےسنت کے طریقے پر مکرایک ۔

سن مالم عورت کوسنت کے طریقے پر طلاق دینا جاہے توشیخین کے نزدیک تین طلاقیں دے سکتا ہے۔ البتہ آئمہ کی طرح ہردو طلاقوں کے در میان ایک مہینہ کا فصل کرے یعنی ایک طلاق کے بعد دوسری طلاق ایک ماہ کے بعد دے بورانہ دے۔ اور تیسری طلاق پھرایک ماہ کے بعد دے بورانہ دے۔

اس کوچش تو آتانیں ہے کہ چیش کا انظار کرے۔ اس لئے آئد کی طرح ایک ماہ ایک طہر کے مطابق ہوگا۔ اس لئے ایک ماہ کے بعد دوسری طلاق وے(۲) اثر میں ہے۔ قبلت لیلن هوی اذا اداد ان بسطلقها حاملا ثلاثا کیف ؟ قال علی عدہ اقرائها (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب طلاق الحامل جسادس مسم ۴۰۰ نمبر ۱۹۳۳ مصنف ابن ابی هیہ ۳ ما قالوا فی الحامل کیف تطلق جر الع م ۵۸،

عاشیہ : (الف) حضرت حسن اور محمد بن سیرین نے فرمایا اگر حورت حاملہ ہوتو طلاق دے جب جا ہے (ب) میں نے حضرت زہری سے بو جھا اگر عورت کوشل کی حالت میں تین طلاقیں دینا چاہے تو کیے کرے؟ فرمایا چینس کی عدت کے مطابق۔ وابى يوسف رحمه ما الله تعالى وقال محمد رحمه الله لايطلقها للسنه الا واحدة [١٨٩٤] (١٣) واذا طلق الرجل امرأته في حال الحيض وقع الطلاق ويستحب له

نمبر ۱۷۷ مار اثر معلوم مواكه برماه يس ايك طلاق دے۔

فائد امام محرفرماتے ہیں کہ حاملہ عورت کوسنت کے طور پر طلاق دینا ہوتو صرف ایک ہی طلاق دے کر چھوڑ دے۔وضع حمل کے بعد بائند ہو جائے گی اور عدت بھی گزرجائے گی۔

اس کی عدت وضع حمل کے بعد ایک ہی مرتبہ ختم ہوگی۔ اس لئے ایک ہی طلاق دے سکتا ہے (۲) طلاق دینامبغوض ہے اس لئے زیادہ طلاق دینا مبغوض ہے اس لئے زیادہ طلاق دینا چھانہیں ہے۔ اس لئے ایک ہی پراکتفا کرے (۳) اثر میں ہے۔ عن السحسن قبال لاتنز اد المحامل علی تطلیقة حتی تضع فاذا وضعت فقد بانت منه (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب طلاق الحامل جسادی ص ۹۳۸ نمبر ۹۳۸ وارمصنف ابن الی هبیة ۳ ما قالوا فی الحامل کیف تطلق ؟ جرائع میں ۵۸ ، نمبر ۵۸ کا)

[۱۸۹۵] (۱۳) اگر مردا پی بوی کوچف کی حالت میں طلاق دیدے تو طلاق واقع ہوگی۔ اور مرد کے لئے متحب ہے کہ اس سے رجعت کرلے۔ پس جب یاک ہوجائے پھریض آئے پھریاک ہوجائے تواس کو اختیار ہے جا ہے طلاق دے جا ہے عورت کوروک لے۔

حاشیہ: (الف) حضرت حسن نے فرمایا حاملہ عورت کو ایک طلاق سے زیادہ نہ دے یہاں تک کہ جن دے ۔ پس جب جن دے تو اس سے بائنہ ہوجائے گی (ب)
حضرت عبداللہ بن عمر نے اپنی بیوی کو حضور کے زمانے بیں جیض ہونے کی حالت میں طلاق دی ۔ پس حضرت عمر نے حضور سے اس کے بارے میں پوچھا۔ پس حضور کے فرمایا اس کو حکم دو کہ دیا ہے جس کا اللہ نے حکم دیا ہے کہ اس وقت میں عورتوں کو طلاق دیں (ج) حضرت ابن عمر نے اپنی بیوی کو حیض کی حالت میں طلاق دیں (ج) حضرت ابن عمر نے اپنی بیوی کو حیض کی حالت میں طلاق دی ۔ پس حضور کے سامنے اس کا تذکرہ کیا تو آپ نے فرمایا اس کورجمت کرلین چاہئے ۔ میں نے پوچھا بیر (باتی اسکا صفحہ پر)

اق يسراجعها فساذا طهسرت و حساضت و طهرت فهو مخيسر ان شساء طلقها وان شساء المسكها [۱۸۹۸] (۱۵) ولا يقع المسسكها [۱۸۹۸] (۱۵) ولا يقع طلاق كل زوج اذا كان عاقلا بالغا [۱۸۹۹] (۱۵) ولا يقع طلاق السببي والسمجنون والنائم [۰۰۹] (۱۲) واذا تزوج العبد باذن مولاه وطلق وقع

بذلک الطلاق ص ۹۰ کنبر ۵۲۵۲ مسلم شریف، بابتریم طلاق الحائض بغیر رضاهاص ۷۵۸ نبر ۱۲۵۱ ۱۲۵۸ سرتر ندی شریف، نمبر ۱۱۷۵ و دا در شریف نمبر ۲۱۸ سر ۲۱۸ ارابو دا دُرشریف، نمبر ۲۱۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چین کی حالت میں دی ہوئی طلاق شار کی جائے گی۔اور اگر رجعت نہیں کرے گا توعدت گزار کر بائے ہوجائیگی۔

[۱۸۹۸] ۱۴ واقع موگی طلاق مرشو هرکی جوعاقل اور بالغ مو۔

ینی عقل اور بلوغ کے عقو داور فسوخ واقع نہیں ہوتے اور نہ شریعت اس کا اعتبار کرتی ہے (۲) حدیث الکے نمبر میں ہے۔

[۱۸۹۹] (۱۵) اس لئے نہیں واقع ہوگی طلاق بچے کی اور مجنون کی اور سونے والے کی۔

(1) نیج اور مجنون میں عقل نہیں ہوتی اس لئے ان کی طلاق واقع نہیں ہوگی (۲) مدیث میں ہے کہ ان لوگوں کی طلاق واقع نہیں ہوگی۔ عن علی عن النبی عَلَیْ الله قال رفع المقلم عن ثلاثة عن النائم حتی یستیقظ وعن الصبی حتی یحتلم و عن السم جنون حتی یعقل (الف) (ابوداو دشریف، باب فی المجنون یسرق او یصیب صداص ۲۵۲ نمبر ۲۵۲ مربر بخاری شریف، باب الطلاق فی الاغلاق والمحرور السکر ان والمجنون وامر حاص ۲۵۲ مرنم الی شریف نمبر ۳۳۳۲) (۳) بخاری شریف میں قول سحائی ہے۔ وقسال النظاق والمحدون والا لسکر ان طلاق وقال ابن عباس طلاق السکر ان والمستکرہ لیس بجائز وقال عقبة بن عامر لا یہ بجوز طلاق الموسوس (ب) (بخاری شریف، باب الطلاق فی الاغلاق والکرہ ص ۹۲ کی نمبر ۵۲۲۹ اس صدیف اور اثر سے معلوم ہوا کہ مجنون اور بیچ کی طلاق واقع نمبیں ہوگ (۳) آیت میں ہے۔ ربنا لا تو اخدانا ان نسینا او اخطانا (آیت ۲۸ سورة البقرة معلوم ہوا کہ مجنون اور بیچ کی طلاق واقع نمبیں ہوگ اور بیون سے معلوم ہوا کہ بحول اور غلطی سے کوئی کام ہوجائے تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا۔ اور بیچ مال سونے والے کا ہے۔ اور بیچ اور میجنون سے جوکام ہوتا ہے وہ بحول میں ہوتا ہے وہ بحول میں ہوتا ہے۔ اس لئے اس کی طلاق کا اعتبار نہیں ہوگا۔ اور بیکی صال سونے والے کا ہے۔ اور بیچ اور میخون سے جوکام ہوتا ہے وہ بحول میں ہوتا ہے۔ اس لئے اس کی طلاق کا اعتبار نہیں ہوگا۔ اور بیکی صال سونے والے کا ہے۔ اس الفرانی العمی عرائی میں ۲ کی انہوں الدی جوز طلاق الصبی (مصنف این ابی طلاق واقع ہوگی۔ [-۱۹۹۰] (۱۲) اگر قلام نے مولی کی اور طلاق الصبی (مصنف این ابی طلاق واقع ہوگی۔

علام نے آقا کی اجازت سے شادی کی توشادی ہوگئ۔اور چونکہ غلام نے شادی کی تھی اس لئے اب مولی کو طلاق دینے کا اختیار نہیں موگا بلکہ غلام ہی کو طلاق دینے کا اختیار نہیں موگا بلکہ غلام ہی کو طلاق دینے کا اختیار ہوگا۔

حاشیہ: (پیچیلے مغیرے آگے) طلاق شار کی جائے گی؟ فرمایا تو کیا ہوگا؟ (الف) حضور نے فرمایا تین آدمیوں سے قلم اٹھالیا کیا ہے۔ سونے والے سے بہاں تک کہ بیدار ہوجائے۔ اور بیخون اور مست کے لئے کہ بیدار ہوجائے۔ اور بیخون اور مست کے لئے طلاق نہیں ہے۔ دور حضرت عقبہ نے فرمایا وسوے والے کی طلاق جائز نہیں۔ طلاق نہیں ہے۔ دور حضرت عقبہ نے فرمایا وسوے والے کی طلاق جائز نہیں۔

طلاقه [۱ • ۹ ۱] (۱ ۷) و لا يقع طلاق مولاه على امرأته [۲ • ۹ ۱] (۱۸) والطلاق على ضربين صريح و كناية فالصريح قوله انت طالق ومطلقة وطلقتك فهذا يقع به الطلاق

صدیت میں اس کی تقصیل ہے۔ عن اس عباس قبال اتی النبی می النبی می النبی می اللہ الناس ما بال احد کم یزوج عبدہ امته ثم وهو یسرید ان یفوق بینی وبینها ،قال فصعد رسول الله المنبر فقال یا ایها الناس ما بال احد کم یزوج عبدہ امته ثم یسرید ان یفرق بینها ،قال فصعد رسول الله المنبر فقال یا ایها الناس ما بال احد کم یزوج عبدہ امته ثم یسرید ان یفرق بینها ؟ انما الطلاق لمن اخذ بالساق (الف) (ابن ماجیشریف، باب طلاق العبد محملات المحدیث سے معلوم ہوا کہ جس نے شادی کی اس کوطلاق دینے کا حق ہے (۲) اثر میں ہے۔ ان ابن عمر کان یقول من اذن لعبدہ ان ینکح فالطلاق بید العبد، لیس بید غیرہ من طلاقه شیء (ب) (سنن لیبہتی ، باب طلاق العبد بغیراذن سیدہ جس العبد میں معلوم ہوا کہ طلاق العبد بغیراذن سیدہ جس العبد میں واقع ہوگی آتا کی طلاق غلام کی یوی پر۔

تشري آقا كاجازت يفلام كى شادى تو بوكى كيكن اب طلاق دينے كا مجاز آقائيس ر باغلام خود بوگا۔

بجه گزرگی_

﴿ طلاق صريح اور طلاق كناميكا بيان ﴾

[۱۹۰۲] (۱۸) طلاق دوقسموں پر ہے صریح اور کنایہ، پس صریح جیسے یوں کیے تجھے طلاق ہے، ہم طلاق دی ہوئی ہے، میں نے تہہیں طلاق دیدی، پس اس سے طلاق رجعی واقع ہوگی۔

ترا طلاق دینے کے دوطریقے ہیں۔ایک صریح کہ جس سے صاف معلوم ہو کہ شوہر طلاق دینا چاہتا ہے۔اور دوسرا طریقہ کنایہ کا ہے۔ کنایہ کا علی شہوتی ہے۔ کنایہ کا سے سافن استعال کرے جن کے دومعنی ہوں۔ایک معنی کے اعتبار سے طلاق نہ ہوتی ہواور دوسرے معنی کے اعتبار سے طلاق واقع ہو بے کا تقاضا ہوتو اس سے کے اعتبار سے طلاق واقع ہو بے کا تقاضا ہوتو اس سے طلاق واقع ہوگی ۔اور تر آن میں بھی طلاق کے لئے یہی لفظ طلاق واقع ہوگی ۔اور تر آن میں بھی طلاق کے لئے یہی لفظ استعال ہوا ہے۔

رج الطلاق مرتان فامسك بمعروف او تسريح باحسان (ج) (آيت ٢٢٨ سورة البقرة ٢) ال آيت عايك بات تويمعلوم

عاشیہ: (الف)حضور کے پاس ایک آدی آیا اور کہا کہ اے اللہ کے رسول! میرے آتانے میری باندی سے میری شادی کرائی۔ اور وہ چاہتا ہے کہ میرے درمیان اور اس کے درمیان تفریق کرا ہے۔ فراتے ہیں کہ حضور کم ہر پر چڑھے اور کہا اے لوگوائم لوگوں کو کیا ہوا کہ اپنے غلام کوائی باندی سے شادی کراتے ہو کہ وہ نوں کے درمیان تفریق کرا دے۔ طلاق کا حق اس کو ہے جس نے پنڈلی پکڑی یعنی شادی کی (ب) حضرت این عمر نے فرایا جس نے اپنے غلام کو نکاح کی اجازت دی تو طلاق غلام کے ہاتھ میں طلاق میں سے پھھیس ہے (ج) طلاق دومرتبہے۔ پس اجھے انداز سے روک لینا ہے یا حسان کے ساتھ چھوڑ دیتا ہے۔

الرجعى [٩٠٣] (١٩) ولا يقع به الا واحدة وان نوى اكثر من ذلك [٩٠٠] (٢٠) ولا يفتقر بهذه الالفاظ الى بنية [٥٠٩] (٢١) وقوله انت الطلاق وانت طائق الطلاق وانت

مونی که طلقت ، طانق اور مطلقة صریح بین اس لئے کقر آن میں بدلفظ استعال ہوا ہے۔ دوسری بات معلوم ہوئی کہ اس لفظ ک استعال کرنے کے بعدر جعت کرسکتا ہے۔ کیونکہ قرآن نے کہا کہ اس کے بعد بیوی کور کہ بھی سکتا ہے۔ اور احسان کے ساتھ چھوڑ بھی سکتا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ رجعت کرسکتا ہے (۲) حضرت عبداللہ بن عمر نے ظلاق صریح دی تو ایک طلاق رجعی واقع ہوئی۔ سمعت ابن عمر قال طلق ابن عمر امر آنہ و ھی حافض فذکر عمر للنبی فقال لیواجعہا قلت تحتسب ؟قال فمه؟ (الف) (بخاری شریف، باب آخریم طلاق الحائض تعتد بذلک الطلاق ص ۹۰ کنمبر ۲۵۸ مرسلم شریف، باب آخریم طلاق الحائض تعتد بذلک الطلاق ص ۹۰ کنمبر ۲۵۸ کا اورا گی روایت میں ہے عن اب عمر قال حسبت عملی است الاس کے بیاری شریف، باب اذا طلقت الحائض تعتد بذلک الطلاق ص ۹۰ کنمبر ۲۵۸ کا مسلم شریف، نمبرا ۱۵۷)ان دونوں صدیثوں سے معلوم ہوا کے صریح الفاق رجعی واقع ہوگی اورا کی طلاق واقع ہوگی۔

[۱۹۰۳] (۱۹) اورنبیں واقع ہوگی مگرایک اگر چہنیت کی ہواس سے زیادہ کی۔

تشري ان الفاظ سے ايك بى طلاق واقع ہوگى اگر چەزياد وكى نيت كى مو

نیت کا عتبار کنایدالفاظ میں ہوتا ہے صریح الفاظ میں نیت کا عتبار نہیں ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن الشعبی قال النیة فیما خفی فاما فیما ظهر فلا نیة فیم (ب) (مصنف ابن الی هیبة ۹۷ قالوا فی رجل بطلق امر أندواحدة ینوی خلا تاج رابع میں ۱۸۳۱) اس اثر عملوم ہوا کہ صریح الفاظ میں نیت کا عتبار نہیں ہے (۳) عن المحسن فی رجل طلق امر أند واحدة ینوی ثلاثا قال هی واحدة (ج) (مصنف ابن ابی هیبة ۹۵ ما قالوا فی رجل یطلق امر أند واحدة ینوی ثلاثاج رابع میں ۱۱۸۳۲ میں اس اثر سے معلوم ہوا کہ صریح الفاظ میں تین کی دیت کرے تب بھی تین واقع نہیں ہوگی ایک ہی واقع ہوگ۔

[۱۹۰۴] (۲۰) يه الفاظ نبيل محتاج بين تنيت كـ

شرت الفاظ میں طلاق دینے کے لئے نیت کی ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ طلاق دیتے ہی بغیرنیت کے طلاق واقع ہوجائے گا۔

[۱۹۰۵](۲۱) اور شو ہر کا قول انت الطلاق ، انت طلاق الطلاق اور انت طالق طلاقا میں اگراس کی کوئی نیت نہیں ہے توا کی رجعی طلاق ، اور دو کی نیت کی تو نہیں واقع ہوگی محرا کی۔ اور اگر نیت کی اس سے تین کی تو نین ہوگی۔

تشري طلاق اسم فاعل کے صیغے مثلا انست طالق سے واقع ہوتی ہے۔ اور چونکہ لفظ صریح ہاس لئے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی لیکن

حاشیہ: (الف) ابن عمر نے چیف کی حالت میں اپنی ہوی کو طلاق دی۔ پس حضرت عمر نے اس کا تذکرہ حضور کے سامنے کیا تو آپ نے فر مایا اس کورجعت کرلینا چاہئے۔ میں نے کہا کہ کیا طلاق ہوجائے گی۔ آپ نے فر مایا تو بھر کیا ہوگا؟ (ب) حضرت قعمی نے فر مایا نیت اس چیز میں ہے جو پوشیدہ ہو۔ بہرحال جو ظاہر ہوتو اس میں نیت نہیں ہے (ج) حضرت حسن نے فر مایا جوآ دمی اپنی ہوی کوایک طلاق وے اور تین کی نیت کرے فر مایا وہ ایک ہی ہے۔ طالق طلاقًا فان لم تكن له نية فهى واحدة رجعية وان نوى ثنتين لايقع الا واحد ة وان نوى به ثلثا كان ثلثا [٢٠ ٩] (٢٢) والضرب الثانى الكنايات ولا يقع بها الطلاق الا بالنية او بدلالة حال وهى على ضربين منها ثلثة الفاظ يقع بها الطلاق الرجعى ولا يقع بها الا

صرف مصدر مثلاالمطلاق استعال کرے قو مصدراسم فاعل کے معنی میں ہوتا ہے جیسے دجل عدل مصدر بول کرعادل مراد لیتے ہیں۔اس لئے انت المطلاق مصدر بولاتوانت طائق اسم فاعل کے معنے میں ہوکرا یک طلاق واقع ہوجائے گی۔مصدر کا وومرا قاعدہ یہ ہے کہ وہ عدد کا احتال نہیں رکھتا۔اس لئے مصدر بول کرعدد کی نیت نہیں کر سکتے۔اس لئے انت المطلاق بول کردوطلاق کی نیت نہیں کر سکتے۔البہ جنس کا احتال رکھتا ہے اس لئے مجموعے کی نیت کر سکتے ہیں۔اس لئے نیت نہ ہوتو اقل درجہ ایک مرادہ ہوگی اور ایک طلاق واقع ہوگی۔اور تین کی نیت کی ہوتو جنس کا اعتبار کرتے ہوئے مجموعہ واقع ہوگی۔ یعنی آزاد کو تین کی ونکہ یہاس کی آخری طلاق ہے۔ اور باندی کو دو کیونکہ یہی اس کی آخری طلاق ہے۔ اور دومرااصول یہ ہے کہ مصدر عدد کا احتمال نہیں رکھتا ،البتہ اسم جنس ہونے کی وجہ سے محمد مدد کا احتمال نہیں رکھتا ،البتہ اسم جنس ہونے کی وجہ سے مجموعے کا احتمال رکھتا ہے۔اس لئے تین واقع ہوگی دوطلاق نہیں۔

انت الطلاق: مصدرمعرفدے، طلاقا: مصدر مكره بـ

[۱۹۰۲] (۲۲) دوسری قتم کنایات ہے۔ نہیں واقع ہوتی اس سے طلاق گرنیت سے ، یا دلالت حال سے اور اس کی بھی دوشمیں ہیں۔ ان میں سے تین الفاظ ان سے طلاق رجعی واقع ہوتی ہے اور نہیں واقع ہوگی ان سے گمرا یک طلاق اور وہ یہ ہیں عدت گرا رکے اور اپنارم صاف کر لے اور تو اکمی ہے الفاظ ان سے طلاق رجعی واقع ہوتی ہو اور دوسرے معنی کے اعتبار سے طلاق ہوتی ہواور دوسرے معنی کے اعتبار سے طلاق ہوتی ہو۔ چونکہ ان کے دومعنی ہیں اس لئے یا تو نیت کرے یا حالات کا تقاضہ ہوکہ وہ طلاق ہی دینا چاہتا ہے تب طلاق واقع ہوگی۔

حدیث میں اس کا جوت ہے۔ عن عبد اللہ بن علی بن یزید بن رکانة عن ابیه عن جدہ انه طلق امر أته البتة فاتی رسول الله علی ما اردت (الف) (ابوداوَدشریف،باب فی رسول الله علی ما اردت (الف) (ابوداوَدشریف،باب فی البت سے ۲۲۰ منر ۲۲۰۸ مرتفی شریف، باب ماجاء فی الرجل یطلق امرائة البت ص۲۲۲ نمبر ۱۱۲۷ منر ۲۲۰۸ مرتفی شریف، باب ماجاء فی الرجل یطلق امرائة البت ص۲۲۲ نمبر ۱۱۲۵ اس مدیث میں حضرت رکانے خطلاق البت دیا ہے جس کے دومعنی بیں (۱) کسی چیز کوکائن (۲) اور نکاح کوکائن چونک دومعنی تھے اس کے حضور نے رکانے سے پوچھا کیا نیت کی ہے؟ انہوں نے فرمایا ایک طلاق کی لیے بیس آپ نے فرمایا جتنی نیت کی ہے اتن ہی طلاق واقع ہوگی۔ اس سے معلوم ہوا الفاظ کنا ہے میں طلاق واقع ہوگی۔ اس سے معلوم ہوا الفاظ کنا ہے میں طلاق واقع ہوگی۔ کے لئے نیت کی ضرورت ہوگی۔

اس عبارت میں دوسرامسکدیہ ہے کہ الفاظ کنایات میں سے تین الفاظ ایسے ہیں جن سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔

حاشیہ : (الف) حضرت رکاندنے اپنی ہوی کوطلاق البتہ دی اور حضور کے پاس آئے اور کہا میں نے نہیں ارادہ کیا ہے گر ایک آپ نے فرمایا خدا کی شم ایک ہی کی نیت کی ہے؟ حضرت رکاندنے فرمایا خدا کی شم ۔ آپ نے فرمایا جوارادہ کیاوہی صحح ہے۔

واحدة وهي قوله اعتدى واستبرئ رحمك وانت واحدة [١٩٠٤] (٢٣) وبقية الكنايات

وجریہ ہے کہ ان الفاظ میں انت طالق لفظ صریح محدوف با نا پڑے گا۔ اور انت طالق سے ایک طلاق رجی واقع ہوتی ہے اس لئے ان الفاظ ہے ہمی ایک طلاق رجی واقع ہوگی۔ مثلا اعتدی کا ترجمہ ہے مدت گر ارلوتو اس کا مطلب یہ ہوا کہ اس سے پہلے میں نے طلاق وے دی ہے اس لئے عدت گر ارلوتو اس کے عدت گر ارلوتو اس کے عدت گر ارلوتو اس کے عدت گر ارلوتو ہوں املک بھا (الف) (سنن للبہتی ، باب هریوة ان رسول الله قال لسودة بست زمعه اعتدی فی جعلها تطلیقة و احدة و هو املک بھا (الف) (سنن للبہتی ، باب ما جاء فی کنایات الطلاق التی الایق الطلاق بھا الا ان برید محرج آلکلام مندالطلاق جسل میں الای بغیبہ ۲۳ فی ما ۱۲۹ می بغیب الله قال لا مواجد کی معالی اللہ بھا اللہ بھا اللہ بھا کہ میں الای بخیبہ ۲۰ ما معدی ہا الرجل یقول الامرائة اعتدی کے درائے میں الای بھی ہا کہ بھا الرجل یقول الامرائة اعتدی کے درائے میں الای بھی ہوگئی ہو

[2•19] (۲۳) اور بقیدالفاظ کنایات اگرنیت کرے طلاق کی توالیک طلاق بائند ہوگی۔ اور اگرنیت کرے تین کی تو تین اور اگرنیت کرے دو کی توالیک ہوگی۔ توالیک ہوگی۔

اوپر کے تین الفاظ کے علادہ کنایات کے جتنے الفاظ بیں ان میں نیت نہیں کرے گا تو پھے واقع نہیں ہوگی۔اور طلاق کی نیت کرے گا تو ایک طلاق بائند ہوگی ، ونہیں۔اور تین طلاق کی نیت کرے گا ایک طلاق بائند ہوگی ، ونہیں۔اور تین طلاق کی نیت کرے گا تو تین طلاق بیں واقع ہوگی دونہیں۔اور تین طلاق کی نیت کرے گا تو تین طلاقیں واقع ہول گی۔

نیت کرنے پرایک طلاق بائندواقع ہونے کی وجہ بیاثر ہے۔ عن ابو اھیم قال اذا قال لا سبیل لی علیک فھی تطلیقۃ بائندة (ب) (مصنف ابن ابی ھیچة ۳۹ فی رجل قال لامرائة قد خلیت سبیلک اولا سبیل کی علیک جرابع بس ۸۱، نمبر ۱۹۸۹ دارمصنف عبدالرزاق، باب اذهبی فانحی جی سام، نمبر ۱۳۱۹) اس اثر میں لا سبیل لی علیک لفظ کنا ہے ہے۔ جس سے طلاق کی نیت کرنے سے حضرت ابراجیم نے طلاق بائندواقع کی۔ اس سے معلوم ہوا کہ نیت کرنے سے ایک طلاق بائندواقع ہوگ (۲) حدیث میں ہے کہ آپ نے عمرة ابت جون کو المحقی باھلک کہا اور طلاق کی نیت کی تو طلاق واقع ہوگ ۔ عن عائشۃ ان ابندة المجون لما ادخلت علی دسول الله علی مناب من طلق وطلاق واقع ہوگ ۔ عن عائشۃ ان ابندة المجون گفری شریف، باب من طلق وصل مناب المناب علی مناب المناب والمناب والمناب

حاثیہ : (الف) آپؑ نے حضرت سودہ سے فرمایا عدت گرارلو ہے وہ طلاق رجعی داقع ہوئی اور شوہر عورت کا مالک رہا(ب) حضرت ابراہیم نے فرمایا اگر شوہر نے کہامیراتم پرکوئی راستنہیں ہے تو وہ ایک طلاق بائندہے (ج) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ بنت جون جب رخصت ہوکر حضور کے پاس آئی اور (باتی اسکلے صفحہ پر) اذا نوی بها الطلاق کانت واحدة بائنة وان نوی ثلثا کانت ثلثا وان نوی ثنتین کانت واحدة [۱۹۰۸] (۲۳)وهذه مثل قوله انت بائن وبتّة وبتلة و حرام و حبلک علی غاربک والحقی باهلک و خلیّة و بریّة و وهبتک لاهلک اسر حتک و اختاری و فارقتک و انت

[۱۹۰۸] (۲۴) اوروہ الفاظ کنایہ ہیں(۱) تو مجھ ہے جدا ہوجا (۳/۲) تیرا مجھ نے قطع تعلق ہے (۴) تو حرام ہے (۵) تیری ری تیری گردن پر ہے (۲۳) تو اپنے اہل کے ساتھ ال جا (۷) تو بالکل جھوڑ دی گئی(۸) تو بالکل بری ہے (۹) تجھے تیرے عزیزوں کو ہبہ کر دیا (۱۰) میں نے تجھے جدا کر دیا (۱۳) تو آزاد ہے (۱۳) چادر اوڑھ لے (۱۵) پردہ کر لے (۱۲) دور ہوجا (۱۷) شوہروں کو تلاش کرلے۔

سر الفاظ كنابيك بين بن كرومعنى بين اليك معنى كانيت سطلاق واقع بهوگا ور پهينيت نه كرنے سطلاق واقع نهين بهوگ و ي پهالفاظ كى دليل او پراحاديث بين آچكى ہے۔ مثلا البتة ، خلية ، برية ، حوام اور الحقى باهلك سطلاق بون كى دليل او پراتى كوقياس كرليس ايك اثريكى ہے۔ ان رجلا قبال لامرأته حبلك على غاربك قال ذلك موادا

عاشیہ: (پچھلے صفحہ ہے آگے) آپ اس سے قریب ہوئے تو بنت جون نے کہا اعبو ذب المللہ منک ، تو آپ نے اس سے فرمایابری ذات سے ہناہ ما تکی ہے اپنے اللہ کے پاس چلی جا کو (الف) حضرت علی نے فرمایا خلیہ ، بریہ ، بہتہ ، بائن اور حرام سے اگر نیت کرے تو وہ تین طلاقوں کے در ہے میں ہیں (ب) حضرت رفاعہ نے بھے طلاق دی تو تین طلاقیں دی تو تین طلاقیں دی تو تین طلاقیں دی تو تین طلاقی ہوگا۔ اگر شو ہراوراس کی بیوی چاہے۔ اورا گرتین کی نیت کرے تو تین واقع ہوگا۔

حرة وتقنعي واستترى واغربي وابتغى الازواج [9 • 9] (٢٥) فان لم يكن له نية الطلاق لم يكن له نية الطلاق لم يقع بها الطلاق في القضاء

فاتی عمر بن الخطاب فاستحلفه بین الرکن و المقام ما الذی اردت بقولک قال اردت الطلاق ففرق بینهما (الف) سنن للبیمقی ،باب ماجاء فی کنایات الطلاق التی لایقع الطلاق بھاالاان رید بخرج الکلام مندالطلاق جسائع ،سر۲۵۱۸ مندراه ۱۵ رمصنف عبد الرزاق ،باب حبلک علی غار بک جسادس ۴۷۰ منبر۱۱۲۳۳) اس اثر سے معلوم ہوا کوئیت کرنے کے بعد طلاق واقع ہوگی۔اوریہ بھی معلوم ہوا کہ طلاق با تندواقع ہوگی۔تب ہی تو حضرت عمر نے تفریق کرائی۔اوریہ بھی معلوم ہوا کہ حبلک عملی غاربک الفاظ کنایہ میں سے مواکد طلاق با تندواقع ہوگی۔تب ہی تو حضرت عمر نے تفریق کرائی۔اوریہ بھی معلوم ہوا کہ حبلک عملی غاربک الفاظ کنایہ میں سے

اگرنیت نه کری تو پچهوا تع نبین ہوگی اس کی دلیل بیصدیث ہے۔ عن عائشة قالت خیر نا رسول الله علیہ الله علیہ فاحتو نا الله ورسوله فلم یعد ذلک علینا شیئا (ب) بخاری شریف، ماب من خیراز واجب ۵۲۲۲۸ مصنف عبدالرزاق، باب اذهبی فاتحی کی جساوس ص ۳۲۲ نبیر ۱۱۲۱۸ اس صدیث میں انفظ اختیار کنابیہ ہے کیکن صدیث میں اس سے طلاق کی نیت از واج مطہرات نبیر کی اس لئے اس سے طلاق واقع نبین ہوئی۔

[۱۹۰۹] پس اگر طلاق کی نیت نہ ہوتو ان الفاظ سے طلاق واقع نہیں ہوگی مگریہ کہ وہ دونوں طلاق کے ندا کرے میں ہوتو طلاق واقع ہوگی قضاءً اورنہیں واقع ہوگی فیما بینیہ و بین اللہ مگریہ کہ طلاق کی نیت کرے۔

آشری الفاظ کنایہ بول کرطلاق کی نمیت نہ کی ہوتو طلاق واقع نہیں ہوگی۔البتہ طلاق کا ذکر چل رہاتھا اورا ندازیہ تھا کہ الفاظ کنایہ بول کرطلاق دینا چاہتا ہے تو قضاء اور فیصلے کے اعتبارے طلاق واقع ہو جائے گی۔لیکن شوہراوراللہ کے درمیان یہی ہے کہ نمیت کی ہوگی تو طلاق واقع ہوگی اور نیت نہیں کی ہوگی تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

نی ندا کره طلاق کا ایک واقع عمرة بنت جون کا ہے کہ اس نے پناہ چاہی اور حضورگو ہاتھ لگانے نہیں دیا تو آپ نے لفظ کنا یہ فرمایا 'الحقی باہلک ' تو چونکہ ندا کرہ طلاق کا ماحول تھا اس لئے المحقی باہلک سے طلاق واقع ہوگئ ۔ اور یہاں طلاق وینے کی نیت بھی تھی جس کی وجہ سے طلاق واقع ہوگئ ۔ صدیث یہ ہے۔ عن عائشة ان ابنة المجون لما اد خلت علی رسول الله و دنا منه قالت اعوذ بالله منک فقال لها لقد عذت بعظیم الحقی باہلک (ج) (بخاری شریف، باب من طلق و حل یواجہ الرجل امرائة بالطلاق ص ۹۰ منبر

حاشیہ: (الف)ایک آدی نے اپنی ہوی سے تیری رہ تیرے کندھے پر ہے کہا اور کئی مرتبہ کہا۔ پھر عمر بن خطاب کے پاس آئے۔ انہوں نے اس کورکن اور مقام اہرا ہیم کے درمیان قتم دی کہا پنی بات سے کیا ارادہ کیا؟ آدمی نے کہا بیس نے طلاق کا ارادہ کیا۔ حضرت عمر نے دونوں کے درمیان تفریق کرادی (ب) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ اللہ اور اس کے رسول نے ہمیں افتتیار دیا۔ ہم نے اللہ اور اس کے رسول نے ہمیں افتتیار دیا تو اس کی وجہ سے ہم پر کوئی طلاق شار نہیں ہوئی (ج) حضرت عائشہ نے فرمایا بنت جون جب رخصت ہو کر حضور کے پاس آئی اور حضور اس کے قریب ہوئے تو کہنے گئی ہیں آپ کے بارے میں اللہ سے بناہ چاہی ہوں۔ آپ نے فرمایا تم نے برای ذات سے بناہ ما تکی اس لئے اپنے اہل کے ہاں چلی جاؤ۔

ولا يقع فيما بينه وبين الله تعالى الا ان ينويه [• 1 9 1] (٢٦) وإن لم يكونا في مذاكرة الطلاق وكانا في غضب او خصومة وقع الطلاق بكل لفظة لايقصد بها السبُ والشتيمة [1 1 9 1] (٢٨) واذا [1 1 9 1] (٢٨) واذا وصف الطلاق بضرب من الزيادة كان بائنا.

۵۲۵۴)اس مدیث میں اعوذ بالله منک تذکره طلاق ہے جس کی دجہ سے الحقی باهلک سے طلاق واقع ہوئی۔

[۱۹۱۰] (۲۷) اگر دونوں مذاکرہ طلاق میں نہ ہول لیکن غصے اور خصومت کی حالت میں ہوں تو طلاق واقع ہوگی ہروہ لفظ ہے جس سے گالی گفتار مقصود نہ ہواوراس لفظ سے واقع نہیں ہوگی جس سے گالی گلوچ مقصود ہو۔

شرت ندا کرہ طلاق کی حالت نہ ہولیکن غصے اور گالم گلوچ کی حالت ہوتو جن الفاظ سے گالم گلوچ ظلا ہر نہ ہوتا ہوان الفاظ سے طلاق واقع ہو جائے گی۔

جے اگر چہ ندا کرہ طلاق کی حالت نہیں ہے کیکن غصے اور گالم گلوچ کی حالت ہے۔ اور الفاظ ایسے ہیں کہ گالی دینے کے معنی نہیں ہے تو طلاق ہی دینے کا انداز ہوسکتا ہے۔ اس لئے طلاق واقع ہوجائے گی۔

اصول بیمسکلهاس اصول پرہے کہ جن الفاظ سے یا حالات سے طلاق کا ندازہ ہوتا ہواس سے طلاق واقع ہوگی۔

نت السب: گالى، الشيمة: گالى دينا_

[۱۹۱۱] (۲۷) اور نہیں واقع ہوگی ان الفاظ ہے جن سے گالی گلوچ مقصود ہو گرید کہ طلاق کی نیت کرے۔

ندا کرہ طلاق کی حالت نہیں ہے البتہ غصے کی حالت ہے اور الفاظ ایسے ہیں کہ گالی بن سکتے ہیں اس لئے ان کو گالی پرمحمول کریں گے، طلاق پرمحمول نہیں کریں گے، طلاق واقع ہوجائے گریں گے، طلاق کی نیت کرے تو طلاق واقع ہوجائے گی۔ کیونکہ بیالفاظ طلاق کا اختال رکھتے ہیں۔

فائده امام شافعي فرماتے ہیں كەالفاظ كنابيسے طلاق رجعى واقع ہوگى البية تين كى نيت كرے گاتو تين واقع ہوجائے گ

[۱۹۱۲] (۲۸) اگرطلاق کی صفت ہو کسی زیادتی کے ساتھ تو طلاق بائن ہوگ۔

تشری انت طالق کے ساتھ یا طلاق صریح کے ساتھ کوئی ایب اجملہ بوصادیا جس سے طلاق کی شدت محسوس ہوتی ہوتو اس سے طلاق رجعی کے بجائے طلاق بائندواقع ہوگی۔

انست طالق کی وجہ سے ایک طلاق رجعی واقع ہوئی۔اور مزید کوئی شدت کا جملہ مثلا بائن اور جلہ ہیں ان سے طلاق میں شدت واقع ہوگی۔اور طلاق میں شدت بائندواقع ہوگی۔اور اگراس سے تین کی نیت کرے ہوگی۔اور اگراس سے تین کی نیت کرے گاتو تین واقع ہوگی۔کوئکہ اس کا احتمال رکھتا ہے(۲) اثر میں ہے۔عن علی فی د جل طلق امر آنہ حمل بعیر،قال لا تحل له حتی

[79] 91](79) مثل ان يقول انت طالق بائن وانت طالق اشد الطلاق او افحش الطلاق او طلاق السيطان اوطلاق البدعة او كالجبل او ملاً البيت [719] 91](79) واذا اضاف الطلاق الى جملتها او الى ما يعبر به عن الجملة وقع الطلاق [319] 91](19) مثل ان يقول انت طالق او رقبتك طالق او عنقك طالق او روحك طالق او بدنك او جسدك او

تنكح زوجا غيره (الف) (مصنف ابن ابي هيبة ٢٢ ما قالوافى الرجل يقول لامرأته انت طالق واحد كاف وطالق تمل بعيرج رابع بم ٢٠١٠ نم بر ١٨٢١٥) (٣) عن عائشة في رجل طلق المرأته واحدة كالف قال لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره (ب) (مصنف ابن ابي هيبة ج رابع بم٢٠١٠ ١٢١١ والدبالا) ان دوار ول سے معلوم بواكه شدت كالفاظ ملانے سے طلاق مغلظ بهى واقع بو

[۱۹۱۳] (۲۹) مثلا یوں کے (۱) توبائد طلاق والی ہے (۲) توبری تخت طلاق والی ہے (۳) توبرترین طلاق والی ہے (۴) تجھ پرشیطان کی طلاق ہے (۵) تجھ پرشیطان کی طلاق ہے۔

تشري ان تمام الفاظ ميس طلاق كے ساتھ شدت كالفاظ بين اس كئے ان سے طلاق بائدواقع مول ـ

💂 دلیل او پراٹر گزر چکا ہے۔

[۱۹۱۴] (۳۰) اگرمنسوب کیاطلاق کوکل کی طرف یا ایسے عضو کی طرف جس سے کل کی تعبیر ہوتی ہوتو طلاق واقع ہوگی۔

تشرت طلاق کوکل جسم کی طرف منسوب کیایا ایسے عضو کی طرف منسوب کیا جس سے کل جسم کی تعبیر کرتے ہیں تب بھی طلاق واقع ہوجائے گ۔ وج آیت اور حدیث کے محاورے میں تعبیر کرنے کا انداز دونوں ہیں کہ کسی چیز کوکل کی طرف منسوب کرتے ہیں اور کسی چیز کوالیے عضو کی

طرف منسوب کرتے ہیں جس سے پوراجسم مراد لیاجا تا ہو۔ مثال اور دلیل آ گے آ رہی ہے۔

[۱۹۱۵] (۳۱) مثلا یوں کیے(۱) تو طلاق والی ہے(۲) تیری گردن کو (۳) تیری گردن کو (۴) تیری روح کو (۵) تیرے بدن کو (۲) تیرے جسم کو(۷) یا تیری شرم گاہ کو (۸) تیرے چبرے کوطلاق ہے۔

تری توطلاق والی ہے اس میں پورے جہم کی طرف طلاق منسوب کی۔ اور وقبک طالق میں اس کے ایسے عضو کی طرف منسوب کی جس سے پوراجسم مراد لیتے ہیں۔ اس طرح دوسرے اعضاء بھی ہیں۔

ج رقبة بول کر پوراجسم مراد لین کاثبوت اس آیت میں ہے۔ومن قسل مؤمنا خطاء فتحویر رقبة مؤمنة (ج) (آیت ۹۲ سورة

حاشیہ: (الف) حضرت علی نے فرمایا ایک آدمی نے اپنی بیوی کوشل بعیر کی طلاق دی فرمایاجب تک دوسری شادی نہ کرے پہلے کے لئے صلال نہیں (ب) حضرت عائشہ نے فرمایا کسی آدمی نے بیوی کو بزار کی طرح ایک طلاق دی فرمایا اس کے لئے حلال نہیں ہے جب تک دوسری شادی نہ کرے(ج) کسی (باتی اسکلے صفہ پر)

فرجک او وجهک [۲ | 9 | 3 | 7] و کذلک ان طلق جزء شائعا منها مثل ان یقول نصفک او ثلثک طالق [2 | 9 | 3 | 7] وان قال یدک او رجلک طالق لم یقع الطلاق [7 | 9 | 3 | 7] وان طلقها نصف تطلیقة او ثلث تطلیقة کانت تطلیقة و احد [7 | 9 | 3 | 7]

النساء ۱) اورعن بول پوراجسم مراد لینے کا جُوت اس آیت میں ہے۔ فیظلت اعناقهم لها خاضعین (الف) (آیت ۱۹ سورة الشعراء ۲۷) اوروجہ بول کر پوراجسم مراد لینے کا جُوت اس آیت میں ہے۔ و عنت الوجوہ للحی القیوم (ب) (آیت اااسورة طه ۲۷) باتی کواس پر قیاس کرلیں۔ اثر میں ہے۔ عن قتادة قال اذا قال اصبعک طالق فهی طالق قد و قع المطلاق علیها (مصنف عبدالرزات، باب یطلق بعض تطلیقة ج سادس مس ۳۷۳ نمبر ۱۱۲۵۲) اس سے انگی کا جُوت ہوا۔ لیکن گردن وغیرہ تو اس سے اہم عضو ہے اس سے بدرجہ اولی طلاق واقع ہوگی۔

[۱۹۱۷] (۳۲) اسى طرح اگر عورت كے جزء شائع كوطلاق دى۔مثلا يوں كہا تيرانصف يا تيراثلث حصه طلاق والا ہے۔

تشری آ دھا، تہائی، چوتھائی ان کو جزء شائع کہتے ہیں۔ اگر عورت کے جزء شائع کوطلاق دی تو پورے جسم پرسرایت ہوگی اور پورے انسان کو طلاق واقع ہوگی۔ طلاق واقع ہوگی۔

آدھے جسم کوطلاق واقع ہوگی توعورت کے ہر ہر عضو کے آدھے پرطلاق واقع ہوگی اس کئے طلاق میں آدھانہیں ہوتا پوراہی ہوتا ہے۔
اس کئے پورے انسان کوطلاق ہوگی (۲) اڑ میں ہے۔ عن المشعبی قبال اذا قال انت طالق نصف او ثلث تطلیقة فهی تطلیقة (ج) (مصنف ابن الی طبیة ۱۵ ما قالوا فی الرجل یطلق امراً ته نصف تطلیقة جرابع ہیں ۸۸ نمبر ۵۵ مارم صنف عبدالرزاق ، نمبر ۱۱۲۵) اس اثر میں آدھی طلاق اور تہائی طلاق کو ایک طلاق قرار دیا۔ ای پرقیاس کر کے آدھے انسان کو پوراانسان قرار دیا جائے گا۔

[١٩١٤] (٣٣) اورا گركها تيرے باتھ يا تيرے يا دُن كوطلاق تو طلاق واقع نہيں ہوگى۔

جیا ہتھا در پاؤں بول کر پوراجسم مرادنہیں لینتے اس لئے ہاتھ کوا در پاؤں کو طلاق دی تو پورےانسان کو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ [۱۹۱۸] (۳۴۴)اگر عورت کو آدھی طلاق دی یا تہائی طلاق دی تو ایک طلاق واقع ہوگی۔

[۱] آدهی طلاق یا تهائی طلاق کمل طلاق ہوتی ہے (۲) اثر میں گزر چکا ہے۔ قیسل لمعسم و بین عبید المعزیز الوجل بطلق امو أته نصف تسطیلی قد قسال تسطیلی قد (د) (مصنف این ابی شیبة ۵۱ قالوا فی الرجل یطلق امر اُنته نصف تطلیقة ج رائع بس ۸۵، نمبر ۸۵۰ ۱۸ رمصنف عبدالرزاق ، باب یطلق بعض تطلیقة ، ج سادس بس ۳۷۳ ، نمبر ۱۱۲۵۱) اس اثر میں آدهی طلاق کو پوری ایک طلاق قر اردیا۔

عاشیہ ((پیچیل صفحہ ہے آ مے) آدمی کو خلطی ہے قتل کیا تو ایک مؤمن غلام آزاد کرے (الف) ان کی گردیں جھک تئیں (ب) چبرے تی قیوم کے سامنے جھک گئیں () حضرت محمد نے فر مایا اگر کہاتم کو آدھی طلاق یا لیک طلاق کی تہائی تو وہ ایک طلاق ہوگی (د) حضرت محمد این عبدالعزیز ہے پوچھا کوئی آدمی اپنے بیری کو آدھی طلاق دے تو پوری طلاق ہے۔

[1919](٣٥) وطلاق المكره.

[1919] (۳۵) زبردی کئے ہوئے کی طلاق واقع ہے۔

تشرت شوہر کوطلاق دینے کے لئے زبردت کی ۔انہوں نے مجبور موکر طلاق دی پیطلاق واقع ہوجائے گی۔

ان کی دلیل بیا ترجے۔ عن ابسواھیم قبال طبلاق السمکرہ جائز، انما ھو شیء افتدی به نفسه (الف) یہی بات حضرت فعمی ، قاضی شرتے ، سعید بن مستب اور ابن سیر بن اور حضرت عبدالله بن عرفر ماتے ہیں (مصنف ابن الی هیبة ۴۸ من کان بری طلاق المکرہ جائزاج رابع ، ص۸۸ ، نمبر ۱۱۳۲۰ ۱۸ ، ۱۸ مصنف عبدالرزاق ، باب طلاق الکرہ جسادس ۱۳۰ ، نمبر ۱۱۳۲۹ ۱۱۳۲ ، ۱۱۳۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ذیر دستی کر کے لی ہوئی طلاق واقع ہوتی ہے (۲) شوہر جان دینے یا طلاق دینے دونوں میں سے ایک میں مبتلا ہوا تو طلاق دینے کوائی صوابد یدسے اختیار کیا اس کے طلاق واقع ہوگی ۔ کیونکہ این اختیار اور ار اور سے ایک چیز کواختیار کیا۔

اكراه كي تفصيل بيان كرتے ہوئے حضرت شرح نے فرمايا المقيد كوه والوعيد كوه والسبجن كوه و دورحضرت عمر بن الخطاب نے فرمايا ليس الوجل امينا على نفسه اذا اجعته او او ثقته او صوبته (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب طلاق الكره ج سادس اله الهم بمر ۱۳۲۳ ار ۱۳۲۳ ارسنن للبہتی ، باب ما يكون اكراها ج سابع بص ۵۸۸ ، نمبر ۱۵۱۸) اس سے معلوم ہوا كه بموكار كھنا ، مارنا، قيد كرنا بيسب زبردتی كي شكليس بس۔

فائد امام شافعی فرماتے ہیں کہ زبردست کر کے لی ہوئی طلاق واقع نہیں ہوگ۔

ان کا دلیل بیآیت ہے۔ الامن اکرہ وقلبه مطمئن بالایمان (آیت ۱۰ اسورة انحل ۱۱) اس آیت میں ہے کہ زبردی کرنے کی وجہ سے زبان سے طلاق کی دیتے ہیں ہے تو طلاق واقع نہیں ہوگی (۲) مدیث میں ہے۔ عن ابسی ذر الغف اری قال قال رسول الله علیہ ان السلم تسجاوز لی عن امنی المخطاء والنسیان و ما استکر هوا علیه (ابن ماجہ شریف، نبر۲۰۳۳) حدثتنی عائشه ان رسول الله علیہ قال لا طلاق و لاعتاق فی اغلاق (ج) ابن ماجہ شریف، باب طلاق المکرہ والنائ میں ۲۰۳۸ مرسن للیہ تی مالیہ علیہ ان السکر و المستکرہ و المستکرہ باب طلاق السکران و المستکرہ باب ماجاء فی طلاق المکرہ جا سابع میں ۱۵۸ میں موالد و العرب میں مولی۔

حاشیہ: (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایاز بردی کے ہوئے کی طلاق جائز ہے۔ بات میہ کداپئی جان کے بدلے طلاق کا فدید یا (ب) حضرت عمر نے فرمایا آث دی اپنی ذات سے محفوظ نہیں ہے۔ اگراس کو تکلیف دی جائے یا با ندھا جائے یا مارا جائے (ج) آپ نے فرمایا اللہ تعالی نے میری امت سے خلطی ، بھول اور جواس پرزبردی کی تی ہاں کو معاف کیا ہے۔ اور حضرت عائشہ نے بیان کیا کہ حضور کے کہا زبردی میں نہ طلاق واقع ہوگی اور نہ آزادگی واقع ہوگی (د) حضرت ابن عباس فرمایا نشر میں مست اور زبردی کے ہوئی کی طلاق جائز نہیں ہے۔

[• ٢ ٩] [٣٦) والسكران واقع [١ ٩ ١] (٣٧) ويقع الطلاق اذا قال نويت به الطلاق [١ ٩ ٢] (٣٧) ويقع طلاق الاخرس بالاشارة.

[۱۹۲۰] (۳۲) اورنشه مین مست کی طلاق واقع ہوگی۔

تشری اگردواکی وجہ سے نشر آیا اور اس میں مست ہو کر طلاق دی تو طلاق واقع نہیں ہوگی کیکن جان بو جھ کرنشہ پیا اور اس کی وجہ سے مست ہو کر طلاق دی تو واقع ہوجائے گی۔

اخرین ہے۔عن مجاهد قال طلاق السکوان جائز (الف)اوریپی رائے حضرت عطاء، حضرت حسن، مجمدابن سیرین، عمرابن عبد العزیز، حضرت ابرا بیم خعی اور سعید بن مسیّب وغیرہ کی ہے (مصنف ابن ابی هیبة ۳۳ من اجاز طلاق السکر ان جرائع میں ۵۸، نمبر ۱۵۱۱ ان اثروں سے معلوم ہوا کہ سکر کی عالت میں دی ہوئی سنن لیب قی ، باب من قال یجوز طلاق السکر ان وعتقہ ج سابع میں ۵۸۹ ، نمبر ۱۵۱۱ ان اثروں سے معلوم ہوا کہ سکر کی عالت میں دی ہوئی طلاق واقع ہوگی۔

فائد امام شافعی فرماتے ہیں کہ نشری حالت میں دی ہوئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔

(۱) عقل ذائل ہو پی ہے اور پہلے گزر چکا ہے کہ عقل کے ذائل ہونے کے بعد کی چیز کا عقبار نہیں ہے۔ وفع المقلم عن شلافة عن السنائم حتی یستیقظ و عن المصبی حتی یحتلم و عن المعجنون حتی یعقل (ب) (ابوداو دو شریف، باب الجون ایر ق اویصیب حداص ۲۵۱ نمبر ۲۵۷ نمبر کا فاعل الله فاق واکره دالسکر ان والمجون و امرها بم ۲۵۷ نمبر ۱۹۳۵ سن المحدان طلاق السکر ان ولاعتقد ج سابع بم ۵۸۹ نمبر ۱۵۱۳ مصنف ابن الی هیبة ۲۵۸ من کان لایری طلاق السکر ان جائزج رابع بم ۵۹ نمبر ۱۵۲۵ الن آثار سے معلوم ہوا کہ نشریس مست آدی کی طلاق واقع نہیں ہوگ۔

[1971] (٣٤) مست آدى طلاق كهدكريد كه كديس في اس عطلاق كي نيت كي توطلاق واقع موكار

اس عبارت کا مطلب شاید بید ہے کہ نشر آور آدمی طلاق کا لفظ ہول کر یوں کہے کہ میں نے اس سے طلاق کی نیت کی ہے تب طلاق واقع ہوگ ۔ باقی تفصیل کاعلم نہیں ہے۔

[۱۹۲۲] (۳۸) کو نگے کی طلاق اشارہ سے واقع ہوگی۔

اس کا تمام کام اشارے سے بی ہوتے ہیں۔ اس لئے طلاق بھی اشارے سے بی واقع ہوگی۔ اس کا اشارہ ضرورت کے موقع پر کلام کے درج میں ہے۔ حدیث میں ہے۔ عن سہل قال رسول الله مُلَّلِيْ انا و کافل الیتیم فی الجنة هکذا و اشار بالسبابة والموسطی و فرج بینهما شیئا (بخاری شریف، باب اللعان ص. نمبر ۲۰۰۸) حدیث میں انگلی کے اشارے سے قربت کو بتایا (۳) قال حاثیہ: (الف) بجام نے فرمایا نشرین مست کی طلاق جائز ہے (ب) تمن آدمیوں سے قلم الحمالیا میں ہے۔ سونے والے سے یہاں تک کہ بیدار ہوجائے، بیک سے یہاں تک کہ بیدار ہوجائے (ج) حضرت عثان نے فرمایا مجتون اور نشرین مست کی طلاق نہیں ہے۔

[٣٩] ١] (٣٩) واذا اضاف الطلاق الى النكاح وقع عقيب النكاح مثل ان يقول ان

ابواهيم الاخوس اذا كتب المطلاق بيده لزمه وقال حماد الاخوس والاصم ان قال برأسه جاز (بخاري شريف، بااللعان نمبر ٥٣٠٠) اس اثر ميس بي كونك أسار يست كم تب بي طلاق واقع بوكى (م) لكمنا بحى ايك تم كاشاره به اور لكيف سي طلاق واقع بواتى به واتى به واتى به واتن الم المنابية المن المن المن به واتن به واتن به واتن المن به واتن به به واتن به واتن

[۱۹۲۳] (۲۹) اگرطلاق کومنسوب کیا نکاح کی طرف تو طلاق داقع ہوگی نکاح کے بعد مثلا یوں کے اگریس نے شادی کی تو تجھ کوطلاق ہے۔ یابردہ عورت جس سے شادی کروں اس کوطلاق ہے۔

ایک توصورت بہے کہ نکاح سے پہلے ہی طلاق دے تواس سے طلاق نہیں ہوگ مثلا اجنبیہ سے کیے کہ تجھ کو طلاق ۔ پھر دون بعداس سے شادی کرے تو احتبیہ کو طلاق واقع نہیں ہے۔ کیونکہ حدیث میں اس طلاق کو کا لعدم قرار دیا ہے۔ لیکن نکاح کی شرط پر طلاق معلق کرے تو حنیہ کے نزدیک طلاق واقع ہوگی۔

ار میں اجنی ہونے کی حالت میں طلاق نہیں دینا ہے بلکہ یہو کی ہونے کی شرط پر طلاق کیا ہے۔ اور جزایانے پر طلاق کا انعقاد جائز ہے(۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ ان رجیلا اتبی عیمو بن النحطاب فقال کل امر أة اتز وجها فهی طالق ثلاثا فقال له عمر فهو کما قلت (ب) (مصنف عبدالرزاق ، نمبر ۱۳۷۱) عن ابر اهیم قال اذا وقت امر أة او قبیلة جاز ، واذا عم کل امر أة فلیس بشیء فلت (ب) (مصنف عبدالرزاق ، باب الطلاق بل النکاح جی سادی ، ص ۱۲۱ نمبر ۱۲۸ نمبر ۱۲۱ نمبر ۱۲۸ نم

امام شافی فرماتے ہیں کہ نکاح سے پہلے طلاق نہیں ہے۔ اس لئے نکاح کی شرط پر معلق کر کے طلاق دینے سے بھی واقع نہیں ہوگ۔ حدیث یس اس کا ثبوت ہے۔ عن عسر بن شعیب عن ابیه عن جدہ ان النبی عَلَیْتُ قال لا طلاق الا فیما تملک و لا عسق الا فیما تملک (و) (ابوداوَدشریف، باب فی الطلاق قبل النکاح ص ۳۰۵ نمبر و ۲۱۹ رزندی شریف، باب ماجاء لاطلاق قبل النکاح

ماشیہ: (الف) حضرت زہری نے فربایا گرمورت کوطلاق لکھ کر بیسے قواس پر طلاق واقع ہوگی۔اورا گراس کا اٹکار کریے قتم لی جائے گی (ب) ایک آدی عربن خطاب کے پاس آیا اور کہا جننی عورت سے میں شادی کروں ان کو تین طلاق ہو۔ تو حضرت عمر نے کہا اس نے جسیا کہا دیساہی ہوگا (ج) حضرت ابراہیم نے فربایا گر کم عورت کے معام کیا تو اس طلاق کا اعتبار نہیں ہے (د) آپ نے فربایا جس کا بالک نہیں اس کو طلاق نہیں۔اور جس کا مالک نہیں اس کو قلاق نہیں۔ اور جس کا مالک نہیں اس کو قلاق نہیں۔

تزوجتك فانت طالق او قال كل امرأة اتزوجها فهى طالق[7791](47)واذااضافه الى شرط وقع عقيب الشرط مثل ان يقول لامرأته ان دخلت الدار فانت طالق[7191](17)

ص۲۲۳ نمبر ۱۸۱۱) اس مدیث معلوم ہوا کہ نکاح سے پہلے طلاق نہیں ہے (۲) عن علی ابن ابی طالب عن النبی علیہ اللہ علاق قبل الا طلاق قبل النکاح (الف) (ابن باجہ شریف، باب لاطلاق قبل النکاح ص۲۹۳ نمبر ۲۰۳۹ (۳) آیت میں بھی اس کا اشارہ ہے۔ یا ایھا اللہ این آمنوا اذا نکحتم المؤمنات نم طلقتمو هن من قبل ان تمسوهن (ب) (آیت ۲۰۹۹ سورة الاحزاب ۳۳) اس آیت میں پہلے نکاح کا تھم ہے اس کے بعد طلاق کا، جس سے معلوم ہوا کہ نکاح سے پہلے طلاق نہیں ہوگ ۔ اس کے علاوہ عبد اللہ بن عباس، حضرت علی، حضرت سعید بن المسیب وغیرہ بہت سے ائمہ کے اقوال بخاری شریف میں ہیں (بخاری شریف، باب لاطلاق قبل النکاح ص ۹۳ میں عمل میں جس بیار بخاری شریف، باب لاطلاق قبل النکاح ص ۹۳ میں ۲۹ میں جس بیار بخاری شریف، باب لاطلاق قبل النکاح ص ۵۳ میں ۲۹ میں جس معلوم ہوا کہ نکاح سے پہلے طلاق نہیں ہے۔

[۱۹۲۳] (۴۰) اگرطلاق کوشرط کی طرف منسوب کیا تو واقع ہوگی شرط کے بعد مثلا ہوی سے یوں کیے اگر تو گھریں واضل ہوئی تو تم کوطلاق میں اعلاق کوشرط پر معلق کرتے وقت ہوی ہواور اس کو کہے کہ اگرتم گھرییں واغل ہوئی تو تم کوطلاق ہے۔ یا فلاں شرط پائی جائے تو تم کوطلاق ہوئی تو شرط پائی جائے گئو طلاق واقع ہوگی۔

معلق کرتے وقت ملک ہے اجبیہ نہیں ہے اس کے معلق کرنا جائز ہوگا (۲) مدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن عمر ابن شعب عن ابسہ عن جدہ ان النبی عُلِی ہے اس نے اس الصباح و لا وفاء نذر الا فیما تملک (ج) (ابوداوَوشریف، باب فی الطلاق قبل النکاح ص ۳۵ منبر ۲۹۹) اس مدیث ہے معلوم ہوا کہ اگر نکاح کی ملکیت ہوتو نذر یا شرط پوری کی جاستی ہے (۲) اثر میں ہے۔ عسن العسن قال اذا قال انت طالق اذا کان کذا و کذا الامر لا یدری ایکون ام لا، فلیس بطلاق حتی یکون ذلک ، وله ان یطاها فیسما بین ذلک وان مات قبل ما اجل تو ارثا (د) (مصنف عبدالرزاق، باب الطلاق الی الی اجل جسادی میں ۱۳۸۸ میں الا منبر ۱۸۵۱ میں الم انہر میں الم منبر ۱۹۵۱ میں میں الم انہر میں الم منبر ۱۹۵۱ میں منبر ۱۹۵۹ اس اثر ہے معلوم ہوا کہ شرط پائی جائے تو طلاق واقع ہوگی۔ للبہتی ، باب الطلاق بالوقت والفعل جسابع میں ۱۳۸۸ میں اللہ ہو یاس کوا پی ملک کی طرف منسوب کرے۔

شرت طلاق کوشرط پرمعلق کرنے سے ای وقت طلاق واقع ہوگی جب معلق کرتے وقت بیوی ہویا ابھی بیوی تو نہ ہولیکن بیوی ہونے پرمعلق کرے جیسے او پرگزرا کہ اگر میں شادی کروں تو طلاق لیکن اگر ابھی بیوی نہ ہواور نہ شادی کرنے پرمعلق کرے تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا نکارے پہلے طلاق نہیں (ب) اے ایمان والو! جب نکاح کرومون عورتوں سے پھراس کوطلاق دوصحبت سے پہلے (ج) ابن الصباح نے یہ بھی زیادہ کیا نذرکاوفانیس مگرجس چیز کاما لک ہو(و) حضرت حسن نے فرمایا اگر کہے کہ مجھے طلاق ہے اگر ایساا بیا ہو۔اور معاملہ کاعلم نہیں کہ ہوگا یائیس تو طلاق نہیں ہے یہاں تک کہ وہ ہوجائے۔اوراس کے لئے جائز ہے کہ اس درمیان ہوی سے وطی کرے۔اوراگر مدت آنے سے پہلے مرجائے تو دونوں ایک دوسر سے کے دارٹ ہوں گے۔ ولا يصبح اضافة البطلاق الا ان يكون الحالف مالكا او يضيفه الى ملكه [١٩٢٢ و] $(\raf{17})$ فان قال لاجنبية ان دخلت الدار فانت طالق ثم تزوجها فدخلت الدار لم تطلق [١٩٢٨ و] $(\raf{19})$ والفاظ الشرط ان واذا واذاما و كل و كلما ومتى ومتى ما [١٩٢٨ و] فى كل هذه الالفاظ ان وجد الشرط انحلت اليمين ووقع الطلاق [١٩٢٩ و] $(\raf{19})$ الا فى

ی پہلے حدیث گزرچک ہے۔عن عمر ابن شعیب ان النبی مَلَّنِیْ قال لا طلاق الا فیما تعلک (الف) (ابوداؤدشریف، باب فی الطلاق قبل النکارص ۳۰۵ نمبر ۲۱۹۰ر زندی شریف، نمبر ۱۱۸۱)

[۱۹۲۷] (۴۲) پس اگراجنبی ہے کہا کہ اگر تو گھر میں داخل ہوئی تو تم کوطلاق ہے۔ پھراس سے شادی کی بھر گھر میں داخل ہوئی تو طلاق نہیں ہوگ تری مسلماو پر کے قاعدے پر متفرع ہے کہ اگر ہیوی بھی نہ ہواور نہ شادی کی طرف منسوب کر بے قو طلاق واقع نہیں ہوگ ۔ چنا نچہ اجتبیہ عورت سے کہا کہ اگر تم گھر میں داخل ہوئی تو تم کوطلاق ہے۔ اس کے بعد اس سے شادی کی ۔ اور شادی کے بعد وہ اس گھر میں داخل ہوئی پھر بھی پچھلے قول کی وجہ سے اس کوطلاق واقع نہیں ہوگی۔

وج كونكه شرط برمعلق كرتے وقت ند بيوى تقى اور ند بيوى ہونے برمعلق كياتھا (٢) حديث كُر ركى ۔ عن على عن النبى عَلَيْتُ قال لا طلاق قبل النكاح (ب) (ابن ماج شريف بص٢٩٣ نمبر٢٠٣٩)

[۱۹۲۷] عربی میں نیالفاظ شرط کے ہیں۔ ان اور اذا اور اذاما اور کل اور کلما اور متی ما.

تشری عربی میں بیالفاظ شرط کے ہیں۔ان سے شرط کا انعقاد ہوتا ہے۔

آیت میں ہے۔وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها (آیت ۳۳ سورة ابراتیم ۱۳ اس آیت میں ان شرط کے معنی میں ہے۔اذاک بارے میں بیآیت ہیں ان شرط کے معنی میں ہے۔اذاک بارے میں بیآیت ہے۔اذا طلقتم النساء فطلقو هن لعدتهن (ج) ﴿ يت اسورة الطلاق ۲۵) ای پر باتی حروف کوتیاس کرلیں۔ [۱۹۲۸] (۲۳) پس ان الفاظ میں اگر شرط یائی گئی توقعم پوری ہوجائے گی اور طلاق واقع ہوجائے گی۔

ترطیانی گئی تو دوبارہ طلاق واقع نہیں ہوگی۔ شرطیانی گئی تو دوبارہ طلاق واقع نہیں ہوگی۔

> ج اس لئے کدان الفاظ میں تکرار اور بار بار ہونے کے معنی نہیں ہے۔ اس لئے ایک مرتبہ طلاق واقع ہو کرتم ختم ہوجائے گ۔ [۱۹۲۹] (۲۵) مگر لفظ کلما کداس میں طلاق مکر رہوگی شرط کے مکر رہونے کی وجہ سے، یہاں تک کدواقع ہوگی تین طلاقیں۔

تشري كلما مين تكرارك معنى بين اس لئ ايك مرتبة شرط بإنى جائ ادراك طلاق واقع موجائ اس پربس نبيس موكا بلكة تين مرتبة شرط بإنى

جاشیہ : (ج)حضور نے فرمایا جس کا مالک نہیں اس پر طلاق واقع نہیں ہوگی (ب) آپ نے فرمایا نکاح سے پہلے طلاق نہیں (ج) اگر عورت کو طلاق ووقو عدت گزارےا پیےوفت اس کو طلاق دو۔ كلما فان الطلاق يتكرر بتكرر الشرط حتى يقع ثلث تطليقات[٩٣٠] و ١٩٣٠ ا (٣١) فان تنزوجها بعد ذلك وتكرر الشرط لم يقع شيء[١٩٣١] (٣٤) و زوال الملك بعد اليمين لا يبطلها [٩٣٢] و (٣٨) فان وجد الشرط في ملك انحلت اليمين ووقع

جائے اور تین طلاق واقع ہوتب اس کا تقاضحتم ہوگا۔

کلما میں تکرار کے معنی ہے اس کے لئے یہ آیت ہے۔ کلما نضحت جلو دھم بدلنا ھم جلو دا غیر ھا (آیت ۵۱ سورۃ النماء س) اس آیت میں کلما بار بارکے لئے آیا ہے کہ جب جب جبنیوں کی کھال کچے گی اللہ ہر باراس کی کھال کو بدل دیں گے۔

و البته بیضروری ہے کہ بیوی ہواور گھریں داخل ہوتب طلاق واقع ہوگی۔اگر بیوی نہ ہواور شرط پائی گئ تو طلاق واقع نہیں ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ سالت المحکم کلما شانت فھی طالق میں ہے۔ سالت المحکم کلما شانت فھی طالق (الف) (مصنف این ابی هیبة ۲۱۲ فی رجل قال لامراً ته انت طالق کلما هئت جرائع بھی ۲۱۷، نمبر ۱۹۰۸، بسر ۱۹۰۸) اس اثر میں ہے کہ تین طلاق تک جب چاہے گئورت طلاق وے کئی ہے۔ کیونکہ کلما تکرار کا تقاضہ کرتا ہے۔

[۱۹۳۰] (۲۷) پٹ اگراس سے شادی کی اس کے بعد اور شرط مرر ہوئی تو پچھوا قع نہیں ہوگ۔

شوہر نے کلما استعال کیا تھا۔اس کے بعد تین مرتبہ شرط پائی گئی اور تین مرتبہ عورت پر طلاق واقع ہوئی۔اس کے بعد عورت نے دوسرے شوہر سے شادی کی اور چوتھی مرتبہ شرط پائی گئی تو اب چوتھی مرتبہ طلاق و دوسرے شوہر سے شادی کی اور چوتھی مرتبہ شرط پائی گئی تو اب چوتھی مرتبہ طلاق واقع نہیں ہوگی۔

التول میسئلہاس اصول پرہے کہ ملک اول تک کلما کا نقاضہ بتا ہے اس کے بعد ختم ہوجا تا ہے۔

[ا۱۹۳] (۴۷) فتم کے بعد ملک کا زائل ہونافتم کو باطل نہیں کرتا۔

ترس فتم کھانے کے بعد مثلا ہوی کوطلاق دیدی اور ملک زائل ہوگئ پھر بھی شرط اور قتم خیم نہیں ہوگی بلکہ اگر شرط پائی گئی تو اس کا اثر ہوگا۔ مثلا بوی سے کہا تھا کہ اگر گھر میں داخل ہوئی تو طلاق ، اب شو ہرنے الگ سے طلاق بائندوے کرا لگ کر دیا اس حال میں بیوی گھر میں داخل ہوئی تو شرط کا تقاضہ پورا ہوگیا۔ اب دوبارہ اس شو ہر سے شادی کرے اور گھر میں داخل ہوتو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ [۱۹۳۲] (۲۸) پس اگر ملک میں شرط یائی گئی توقتم پوری ہوجائے گی اور طلاق واقع ہوگی۔

اگر بیوی رہتے ہوئے شرط پائی گئی یعنی مثلاً گھر میں داخل ہوئی تو طلاق واقع ہوگی اور شم بھی پوری ہوجائے گی۔اب اگر دوبارہ گھر میں ماشیہ : (الف) حضرت علم اور حمادے پوچھا کہ ایک آدی نے اپنی بیوی ہے کہا، بھی کو طلاق ہے جب جب جب تو چاہے، حضرت علم نے فرمایا جب جب چاہ گل طلاق واقع ہوگی۔ طلاق واقع ہوگی۔

السطلاق[٩٣٣] (٩٣) وان وجد في غير الملك انتحلت اليمين ولم يقع شيء (٩٣٥] (٥٠) واذا اختلفا في وجود الشرط فالقول قول الزوج فيه الا ان تقيم المرأة البينة (٩٣٥] (١٥) فان كان الشرط لا يعلم الا من جهتها فالقول قولها في حق

داخل ہوگی تواب دوسری مرتبه طلاق واقع نہیں ہوگی۔

ج کیونکه شرط پوری ہوگئی۔

[۱۹۳۳] (۴۹) اورا گرملک کےعلاوہ میں شرط پائی گئی نوفسم پوری ہوجائے گی اور پچھوا تعنہیں ہوگ۔

شرط ایسے وقت پائی گئی جبکہ شوہر کی ملکیت نہیں تھی یعنی عورت ہیوی نہیں تھی ۔اس کو طلاق بائند دیکر الگ کر دیا تھا تو طلاق واقع نہیں ہوگی ۔لیکن شرط چونکہ پائی گئی اس لئے اب شرط ختم ہوجائے گی۔

طلاق تواس لئے نہیں ہوگی کہ عورت اس وقت ہوئی نہیں رہی تھی۔اور شرط اس لئے ختم ہوجا کیگی کہ اس میں بار بار کا تقاضی نہیں ہے۔اس لئے ایک بار ہوکر ختم ہوجائے گی۔ای کو انحلت المیمین کہتے ہیں۔

[۱۹۳۴] (۵۰) اگرشرط کے پانے میں دونوں اختلاف کرد ہے قوش ہر کے قول کا اعتبار ہوگا گرید کہ عورت بینہ قائم کرد ہے۔

شرط کے پانے میں اختلاف ہوگیا۔ عورت کہتی ہے کہ شرط پائی گئی اس لئے مجھے طلاق واقع ہوگئ۔ اور مرد کہتا ہے کہ شرط نہیں پائی گئی اس لئے خطلاق واقع ہوگئ۔ اور مرد کہتا ہے کہ شرط نہیں پائی گئی اس لئے طلاق واقع نہیں ہوئی تو الیں صورت میں اگر کوئی بینہ نہ ہوتو شو ہر کی بات قتم کے ساتھ مانی جائے گی۔ ہاں اگر عورت نے بینہ اور گواہی پیش کر دی تو عورت کے مطابق نیصلہ ہوگا۔

اس صورت میں عورت شرط پائے جانے اور طلاق واقع ہونے کی معیدہ۔اس لئے اس پر بیندلازم ہے۔اور شوہر مدعی علیہ ہے اور مظر ہے۔اس لئے اس پر بیندلازم ہے۔اور شوہر مدعی علیہ ہے اور مظر ہے۔اس لئے اگر بیندنہ ہوتونتم کے ساتھ اس کی بات مان لی جائے گل (۲) البینة علی من ادعی والیمین علی من انکو کئی مرتبہ گزر چکاہے (وارقطنی بنبر ۳۱۲۷)

[۱۹۳۵] (۵۱) اگرشرط کاعلم نہیں ہوسکتا ہو گرعورت کی جانب ہے تو عورت کے قول کا اعتبار ہے اس کی ذات کے حق میں۔

شرت شوہرنے ایسی شرط پر طلاق معلق کی جو عورت ہی کو معلوم ہو سکتی ہو مثلا حیض آنے پر طلاق معلق کی ہوتو خود عورت کے حق میں اس کی بات مان کی جائے گی دوسرے کے حق میں نہیں۔

اثرے پہ چاتا ہے کہ تورت کی ذات کے سلط میں اس کی بات مانی جائے گی۔ عن ابسی قال ان من الامانة ان المرؤة اؤ تمنت علی فرجھا جرائع ، ص ۲۰۵، نبر ۱۹۲۸ (۲) عن الشعبی قال علی فرجھا (الف)مصنف ابن الی هیچه ۲۸ من قال او تمنت المرأة علی فرجھا جرائع ، ص ۲۰۵، نبر ۱۹۲۸ (۲) عن الشعبی قال جاء رجل الی علی بن ابی طالب فقال انی طلقت امرأتی فجانت بعد شهرین فقالت قد انقضت عدتی و عند علی

عاشیہ : (الف) حضرت الی نے فر مایا مانت میں سے ریجی ہے کھورت اپنی شرمگاہ پرامین ہے۔

نسفسه [974] ا [37] مشل ان يقول ان حضت فانت طالق فقال قد حضت طلقت [37] وان قال لها اذا حضت فانت طالق و فلانة معك فقالت قد حضت طلقت هي ولم تطلق فلانة [37] واذا قال لها اذا حضت فانت طالق فرأت الدم

شریع فقال قل فیھا قال وانت شاھد یا امیر المؤمنین قال نعم قال ان جاء ت ببطانة من اھلھا من العدول یشھدون انھا حاضت ثلاث حیض والا فھی کاذبة فقال علی قالون بالرومیة ای اصبت (الف) (سنن لیبھی، ببتھی، ببتھہ ہیک نیہ الله اقتیاء عدتھاج سابع میں ۱۸۲۰ نمبر ۱۸۰۵ مصنف این البی شیۃ ۱۸۰۰ من قال او تمنت المراة علی فرجھاج رابع میں ۲۰۱ نمبر ۱۹۲۸۹) اس اثر سے پیتہ چلا کی ورت کی ذات کے بارے میں اس کی بات مان لی جائے گی۔ کیونکہ چفی ختم ہونے کے بارے میں حضرت علی سے عورت کی بات مان لی جائے گی۔ کیونکہ چفی ختم ہونے کے بارے میں اس کا شارہ ہے۔ ولا یحل لھن ان یکتمن ما خلق الله فی ارحامهن (ب) (آیت ۱۳۸۲ سورة البقرة ۲۲) اس آیت کے اشارے سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ عورت کے بارے میں اس کی بات مانی جائے گی۔ کیونکہ قرآن نے یوں کہا کہ ورتوں کوان کے رحموں کے بارے میں چھیا نانہیں جائے۔

[١٩٣٦] (٥٢) مثلا يول كجا مر تحقيح حيض آئة تم كوطلاق ب، پس اس نه كها مجحد حيض آيا تو طلاق واقع مولى -

وج شوہر نے کہا کہ اگرتم کوچش آئے تو تم کوطلاق ادرعورت نے کہا کہ مجھے چش آیا ہے تو اس کے کہنے پراعتاد کرتے ہوئے طلاق واقع کردی جائے گی۔

[۱۹۳۷] (۵۳) اورا گربیوی ہے کہاا گر تجھے حیض آئے تو تجھے ملاق اور تمہارے ساتھ فلانہ کو حلاق پس عورت نے کہا مجھے حیض آگیا تو اس عورت کو طلاق واقع ہوگی اور فلال کو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

تشری شوہر نے کہا کداگر تھے جین آئے تو تھے بھی طلاق اور تہارے ساتھ تہاری شوکن رشیدہ کو بھی طلاق۔اس کے بعد عورت نے کہا کہ بجھے جیش آگیا تو اس کے بعد عورت نے کہا کہ بجھے جیش آگیا تو اس کینے پرصرف اس عورت کو طلاق واقع ہوگی اور شوکن رشیدہ کو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

وج عورت کوتواس لئے طلاق واقع ہوگی کہاس کی بات پراس کی ذات کے بارے میں اعتاد کر کے طلاق واقع کی گئی۔لیکن دوسرے پرطلاق واقع نہیں ہوگی واقع کرنے کے لئے مکمل گواہی دوسرد یا ایک سرداور دوعورتوں کی گواہی چاہئے۔جونہیں ہوئی اس لئے شوکن رشیدہ پرطلاق واقع نہیں ہوگی اس لئے شوکن رشیدہ پرطلاق واقع نہیں ہوگی اس کے سنداس اصول پر ہے کہ دوسروں پرطلاق واقع کرنے کے لئے کمل رکن شہادت چاہئے۔

حاشیہ: (الف) حضرت معنی نے فرمایالیک آدمی حضرت علی کے پاس آیا اور کہا ہیں نے اپنی بیوی کوطلاق دی۔ وہ دو ماہ کے بعد آئی اور کہنے گئی کہ میری عدت ختم ہو چک ہے۔ اور حضرت علی کے پاس قاضی شرح تھے تو حضرت علی نے فرمایا اس بارے میں آپ بتا کیں۔ انہوں نے کہا آپ امیر المؤمنین گواہ میں؟ فرمایا ہاں! قاضی شرح کے فرمایا اگر عورت کے اہل خانہ میں دی گواہی دیں کہ تین حیض آگئے ہیں تو ٹھیک ہے ورندوہ جھوٹی ہے۔ حضرت علی نے روی زبان میں فرمایا تا اون میں گورت کے اہل خانہ میں فرمایا تا اون میں کہ جھپائے جواللہ نے ان کے رحموں میں پیدا کیا۔

لم يقع الطلاق حتى يستمر الدم ثلثة ايام فاذا تمت ثلثة ايام حكمنا بوقوع الطلاق من حين حاضت[١٩٣٩] وان قال لها اذا حضت حيضة فان طالق لم تطلق حتى تطهر من حيضها [٠٩٣٩] وطلاق الامة تطليقتان وعدتها حيضتان حراكان زوجها او

جاری رہے۔ پس جب تین دن پورے ہوجائیں تو ہم تھم لگائیں گے وقوع طلاق کا جس وقت سے حائصہ ہوئی ہے۔

شرت شوہر نے حیض آنے پر طلاق معلق کیا۔ پس تھوڑ اساخون آیا تو معلوم نہیں ہوگا کہ حیض کا خون ہے یا استحاضہ کا اس لئے تین دن تک انتظار کیا جائے گا۔ جب تین دن تک آیا تو پتہ چلا کہ میر چیش کا خون ہے۔ اب طلاق کا حکم لگا کیں گے۔لیکن چونکہ چیش کے پہنے ہی خون پر طلاق کا مدار تھا اس لئے پہلے خون کے وقت ہی ہے مطلقہ شار ہوگی۔

ا طلاق حض پر معلق کیا ہے اور حیض کا پیتر تین دن کے بعد چلے گااس لئے تین دن تک انظار کیا جائے گا (۲) اثر میں ہے کہ حیض کی کم ہے کم مدت تین دن ہے۔ سمعت خالد بن سعدان قال اقل ما تکون حیضة المرأة ثلاثة ایام و آخو ها عشرة (الف) (مصنف ابن افی هیبة ۲۸۱ ما قالوا فی الحیض جرابع م ۱۹۲۹، نمبر ۱۹۲۹) اس اثرے معلوم ہوا کہ کم ہے کم چیض کی مدت تین دن ہے۔

[1949] (۵۵) اگر عورت سے کہا کہ اگر جھے کوایک حیض آئے تو تھے طلاق تو نہیں طلاق ہوگی یہاں تک کہ حیض سے پاک ہوجائے۔

ج چونکہ پورے ایک حیض آنے پرطلاق معلق کیا ہے اس لئے چین سے پاک ہونے کے بعد طلاق واقع ہوگی۔ کیونکہ عبارت میں حیضة سے مرادا یک حیض ہے۔

ار الريس ہے۔ عن الشوری قبال فی رجل قال لامر أته اذا حضت حيضة فانت طالق او قال متی حضت فانت طالق قبال اما التي قال اذا حضت خانت طالق فاذا دخلت في الدم طلقت، واما التي قال متى حضت حيضه فحتى تغتسل من آخو حيضتها لانه لايو اجعها حتى تغتسل (پ) (مصنف عبرالرزاق، باب الطلاق الى اجل ٣٨٨ نبر١٣٢١) [١٩٣٠] (٥٦) باندى كى طلاقيس دو بين اوراس كى عدت دو حيض بين آزاد مواس كا شوم باغلام _

باندی کی نعمت آدهی ہوتی ہے اس لئے اس کی طلاق بھی آزاد عورت ہے آدی ہوگی ۔ لیکن تین طلاق کی آدهی ڈیڑھ ہوتی ہے اور طلاق ڈیڑھ نہیں ہوگی تو النبی عَلَیْتُ قال طلاق الامة تطلیقتان ڈیڑھ نہیں ہوگ تو دوکردی گئی اس لئے دو طلاق ہوگی (۲) صدیث میں ہے۔ عن عائشة عن النبی عَلَیْتُ قال طلاق الامة تطلیقتان وقسو و عصاحی صنان (الف) (ابوداؤدشریف، باب فی سنة طلاق العبد ص ۲۰۰۳ نمبر ۱۸۹ مرتز نف، باب ماجاءان طلاق العبد ص ۲۰۰۳ نمبر ۱۸۹ مرتز نف، باب ماجاءان طلاق العبد ص ۲۰۰۳ نمبر کے علام اور آزاد کا تذکرہ نہیں ہے۔ اس

عاشیہ: (الف) حضرت خالد بن سعدان نے فرما یا عورت کا کم ہے کم حیض تین دن ہے اور آخری دس دن (ب) حضرت اور کی نے فرما یا کس نے اپنی ہیوی ہے کہا جبتم کو ایک حیض آ جائے تو طلاق ہے۔ یا کہا جب حیض آ بے تو طلاق ہے۔ بہر حال جب کے کہ جب حیض آ بے تو طلاق ہے۔ تو طلاق واقع ہو جب کم اور جب کہا کہ تم کو ایک حیض آ بے تو طلاق ہے تو جب تک آخری حیض کا عشل نہ کر لے۔ اس لئے کو شمل سے پہلے تک رجعت نہیں کیا (ج) آ پ نے فرما یا باندی کی طلاق دو ہیں اور اس کا قروء دو حیض ہیں (ایعنی اس کی عدت دو حیض ہیں۔

عبدا[۱۹۳۱](۵۵)وطلاق الحرة ثلاث حراكان زوجها او عبدا[۹۳۲] (۵۸) واذا طلق الرجل امرأته قبل الدخول بها ثلثا وقعن عليها [۹۳۳] (۵۹) وان فرق الطلاق بانت بالاولى و لم تقع الثانية والثالثة.

لئے شوہر چاہے غلام ہویا آزاد ہر حال میں وہ دوطلاتوں سے مغلظہ ہوجائے گی (۳) اثر میں ہے۔قال عملی بسن ابسی طالب الطلاق بالمنسباء و العدة بهن (الف) (موطاامام محمد باب طلاق الحرة تحت العبر ص ۲۵۵) اس اثر سے معلوم ہوا كہ طلاق اور عدت میں عورت كا اعتبار ہے گا۔

[۱۹۴۱] (۵۷) آزاد عورت کی طلاق تین بین اس کاشو برآزاد مویاغلام _

شرت آزاد عورت کوزیاده سے زیادہ تین طلاق دے سکتے ہیں۔اس سے وہ مغلظہ ہوجائے گی،اس سے زیادہ نہیں۔

ج او پراٹر گزار چکاہے کہ طلاق کا مدار عورت پر ہے۔اس لئے عورت آزاد ہوتو تین طلاقوں سے مغلظہ ہوگی ، شوہر چاہے آزاد ہویاغلام۔

ہے آیت میں ہے۔ فیان طلقھا فلا تحل له من بعد حتی تنکح زوجا غیرہ (ب)(آیت ۲۳۰سورۃ البقرۃ۲)اس آیت میں تیسری طلاق کا تذکرہ ہے کہاس کے بعد حلالہ کئے بغیر طلال نہیں ہوگی۔

[۱۹۴۲] (۵۸) اگرطلاق دی آدی نے اپنی ہوی کو صحبت سے پہلے تین تو واقع ہوجا کیں گا۔

صحبت سے پہلے بیک ونت تین طلاقیں دی تو تینوں واقع ہوجا کیں گی۔اورا لگ الگ کر کے دی تو پہلی سے بائنہ ہوجائے گی اور باتی دوطلاقیں بیکار جائے گی۔

ارثيس ب-ان ابن عباس وابا هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص دضى الله تعالى عنهم سئلو عن البكر يطلقها ورجها شلانها فكلهم قال لا تحل له حتى تنكح زوجا غيره (ج) (سنن لليهق ، باب ماجاء في طلاق التي لم يرخل بهاج سائع ، من المائير ١٥٠، نم ١٥٠ من المرائد انت الم منف عبدالرزاق ، باب طلاق البكرج سادس ١٣٣ نمبر ١٢٠ الرمصنف ابن البي شيبة ١٩ في الرجل يقول لامرأند انت طالق انت طالق انت طالق قبل ان يرخل عليها متى يقع عليها جرائع ، من ٤ منهر ١٤٨ ١١)

[۱۹۴۳] (۵۹) اورا گرجدا جدادین توبائنه بوجائے گی پہلی ہی ہے اور دوسری اور تیسری واقع نہیں ہوگی۔

جسعورت سے صحبت نہیں کی ہے اس پر عدت نہیں ہے اس لئے ایک طلاق پڑتے ہی بائند ہو کر جدا ہو جائے گی اور بیوی نہیں رہے گی۔ اور جب بیوی نہیں رہی تو گئی طلاق امر أنه ثلاثا قبل ان گی۔ اور جب بیوی نہیں رہی تو گئی طلاق کسے واقع ہوگی؟ (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس فیی رجل طلاق امر أنه ثلاثا قبل ان يد خبل بها قبال عقدة كانت بيده ارسلها جميعا واذا كان تترى فليس شيء، قال سفيان تترى يعنى انت طالق انت

حاشیہ: (الف) حضرت علی نے فرمایا طلاق کا مدار عورتوں پر ہے۔ اور عدت کا مدار بھی انہیں پر ہے (ب) پس اگر بیوی کوتیسری طلاق دی تو شوہر کے لئے طال نہیں ہے جب بتک کہ دوسرے شوہر سے شادی نہ کرے (ج) حضرت ابن عباس ، ابوہر پر ہا اور عبد اللہ بن عمر و بن العاص سے بوچھا کہ باکرہ عورت کواس کا شوہر تین طلاقیس دیدے؟ توسیعی نے فرمایا وہ شوہر کے لئے حلال نہیں ہوگی جب تک کہ دوسرے شوہر سے شادی نہ کرے۔

[996] (79) = 1] (79) وان قبال لها انت طالق واحد π وواحد π وقعت عليها واحد π $[996] (19) = 1] (19) ولو قبال لها انت طالق واحد <math>\pi$ قبل واحد π وقعت عليها واحد π $[196] (19) = 1] (19) وان قبال لها واحد <math>\pi$ قبلها واحد π وقعت عليها ثنتان π

طالق انت طالق فانها تبین بالاولی والثنتان لیستا بشیء (الف) (سنن للبیقی، باب ماجاء فی طلاق التی کم پیونل بھا،ج سالع مِص ۵۸۲، نمبر ۸۵۰ ۱۵ رمصنف عبدالرزاق، باب طلاق البکرج سادس ۱۳۳۳ نمبر و ۱۵ ارمصنف ابن ابی شبیة ۱۹ فی الرجل یقول لامرا نته انت طالق ج رابع م ۲۰۰۰ منبر ۱۷۸ اس اثر سے معلوم ہوا کہ جدا جدا جلال و سے تو کیلی طلاق سے بائد ہوجائے گی اور باتی بریکارجا کیس گی۔ [۱۹۳۳] (۲۰) اگر بیوی سے کہا تجھے طلاق ہے ایک اور ایک تواس پرواقع ہوگی ایک۔

چونکہ پہلے ایک کہاتو پہلی ہی طلاق میں غیر مدخول بھا بائنہ ہوکر چلی جائے گی اور بیوی باقی نہیں رہے گی۔اس لئے آگلی طلاق واقع نہیں ہوگی۔

[۱۹۴۵] (۱۲) اگر عورت سے کہا تھے طلاق ہالک ، ایک سے پہلے تو واقع ہوگی ایک۔

یہ بیسب مسئلے اس اصول پر متفرع میں کہ غیر مدخول بہا کو ایک ساتھ دوطلاق واقع ہوجا کیں تو دونوں واقع ہوں گی۔اوراگر جدا جدا دینے کی شکل پیدا ہوجائے تو ایک طلاق واقع ہوگی اور دوسری طلاق بیکا رہوگی۔اس صورت میں کہا تھے ایک طلاق ہے تو وہ واقع ہوگی اور دوسری واقع ہوگی۔ ہونے کا موقع نہیں رہا۔اور چونکد جدا جدا واقع ہوئی اس لئے ایک ہی طلاق واقع ہوگی۔

اصول ایک ساته دو مول تو دونوں واقع مول کی ،اور جدا جداموتو کہلی واقع مولی۔

[۱۹۴۷] (۲۲) اگر کہااس کوطلاق ہے ایک اس کے پہلے ایک تو واقع ہوگی اس پردو۔

قاعدہ یہ ہے کہ شوہر جس طلاق کو تکا کردیتا جا ہتا ہے اس طلاق سے پہلے ایک ہوجائے تو چونکہ زبانہ ماضی میں واقع نہیں ہوئی تو ساتھہ ہوکر دو واقع ہوجا کیں گئا ور بعدوالی طلاق کا کل اِق نہیں ہوکر دو واقع ہوجا کیں گئا ور بعدوالی طلاق کا کل اِق نہیں رہے گا اس کئے وہ واقع نہیں ہوگی عبارت کے مسئلے میں نکا کرایک طلاق دینا جا ہتا ہے اور اس سے پہلے ایک دینا جا ہتا ہے تو دونوں ساتھ ہو جا کیں گی اور دوطلاق واقع ہوجا کیں گی۔اور جوطلاق اُکا کردینا جا ہتا ہے اس کے بعدایک ہوتو بھی ہوئی طلاق واقع ہوگی اور بعدوالی کا محل باتی نہیں رہے گا۔

[۱۹۴۵] (۱۳) اورا گرکہا ایک اس کے بعد ایک تو واقع ہوگی اس پر ایک۔

ج یہاں ٹکا کرایک دینا چاہتا ہےاوراس کے بعدایک ہے تو بھی ہوئی طلاق واقع ہوئی اوراس کے بعدوالی کامحل باتی نہیں رہااس لئے تکی ہوئی

حاشیہ: (الف) حضرت ابن عباس سے منقول ہے کہ کوئی آدی ہیوی کو صحبت سے پہلے تین طلاقیں دیتو فرمایا اس کے ہاتھ میں عقد تھا جس کوایک ساتھ چھوڑ دیا۔اوراگر کیے بعد دیگرے دیتا تو کچھ حرج نہیں ہے۔اور حصرت سفیان نے تنزی کے معنی بتایا کہ ترتیب کے ساتھ انت طالق،انت طالق،انت طالق کہتو پہل طلاق سے بائنہ ہوگی اور باتی ووکا کچھا عتبارنہیں۔ قال واحامة بعدها واحدة وقعت عليها واحدة [٩٣٨] (٢٣) وان قال لها انت طالق واحدة بعد واحدة [٩٣٨] وان قال لها انت طالق واحدة بعد واحدة [٩٥٠] او مع واحدة او معها واحدة وقعت ثنتان [٩٥٠] (٢٢) وان قال لها اذا دخلت الدار فانت طالق واحدة وواحدة فدخلت الدار وقعت

ایک طلاق واقع ہوئی اور بعدوالی بیکارگئی۔

[۱۹۴۸] (۲۴) اورا گر کہے تجھے طلاق ہے ایک ایک کے بعد تو طلاق واقع ہوگی دو۔

وج نکا کر طلاق دی ایک کیکن مینگی ہوئی طلاق ایک طلاق کے بعد ہے تو چونکہ تکی ہوئی طلاق سے پہلے ایک طلاق ہوئی تو پیطلاق تکی ہوئی کے ساتھ ہوجائے گی اور ملکر دووا قع ہوگی۔ اثر اور دلیل گزر چکی ہے۔

[۱۹۴۹](۲۵) یاایک کے ساتھ ، یااس کے ساتھ ایک توواقع ہوگی دو۔

شرت ان دونوں صور توں میں شوہرنے نکا کر جوطلاق دی ہے اس کے ساتھ ایک اور ہوگئی۔ اس لئے مل کر دووا قع ہوگ۔

تحلوا له حتى تنكح ذوجا غيره (الف) (سنن للبهتي ،باب ماجاء في طلاق التي لم يرخل بحاج سابع ، ١٥٥٩ ، نبر ٥٨١ م مصنف عبر الرزاق ،باب طلاق البكر ،ج سادس ، ٣٣٣ نبر ١٥٠١)

[۱۹۵۰] (۲۲) اگر عورت سے کہا اگر تو گھر میں داخل ہوئی تو ایک طلاق اور ایک طلاق ۔ پس داخل ہوئی گھر میں تو امام ابوصنیفہ کے نز دیک واقع ہوگی اس پرایک اور صاحبین نے فرمایا واقع ہوگی دو۔

اس صورت میں شرط کومقدم کیا ہے بعد میں دوطلاقیں جداجدا دی ہیں۔اور دونوں کے درمیان حرف عطف واو ہے۔اور واو کبھی جمع کے لئے آتا ہے اور کبھی جمع کے لئے آتا ہے اور کبھی ترتیب کے لئے ہوتو دونوں طلاقیں جداجدا ہوئیں اس لئے اور مابو حنیفہ نے یہاں ترتیب کے لئے ہوتو دونوں طلاقیں جداجدا ہوئیں اس لئے اور موسی کی اور دوسری کامل باتی نہیں رہاس لئے ایک ہی طلاق واقع ہوئی۔

وج طلاق دینامبغوض ہے اس لئے ترتیب اور جمع میں شک ہونے کی وجہ سے ایک ہی طلاق واقع کرنا اچھا ہے اور ترتیب کا اعتبار کرنا بہتر ہے۔

فاكده صاحبين فرماتے ہيں كدد وطلاقيں واقع ہول گي۔

وج واومطلق جمع کے لئے آتا ہے اس لئے جمع کی رعایت کرتے ہوئے دونوں طلاقیں ایک ساتھ واقع ہوں گی۔

توف اگرشرط م خركرد اور يول كم انت طالق و احدة و و احدة ان دخلت الدار توبالا نفاق دوطلا قيس واقع بول گي ـ

وج اس عبارت میں ان دخسلست السداد شرط مؤخر ہونے کی وجہ سے پہلی دونوں طلاقوں کو جمع کر دیااس لئے دونوں ایک ساتھ واقع

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عباس،ابو ہر ریرہ اورعبدالقد بن عمر سے باکرہ کے بارے میں پوچھا کہ شوہراس کو تین طلاقیں بیک وقت دیے توسب نے فرمایا کہ شوہر کے لئے حلال نہیں ہے جب تک دوسرے شوہر سے شاد کی نہ کرے۔ عليها واحدة عند ابى حنيفة رحمه الله وقالا تقع ثنتان [١٩٥١] (٢٧) وان قال لها انت طالق بمكة فهى طالق فى الحال فى كل البلاد [٢٥١] (٢٨) وكذلك اذا قال لها انت طالق فى الدار [٣٥٣] وان قال لها انت طالق اذا دخلت بمكة لم تطلق حتى

مول گی۔اورغیر مدخول بہاپرایک ساتھ دوطلاقیں دیں تو دونوں واقع ہوتی ہیں۔

[1941] (۲۲) اگر بیوی سے کہا تجھے طلاق ہے مکہ میں توفی الحال طلاق واقع ہوگی تمام شہروں میں۔

ترت یہ جملہ بولنے کے دوطریقے ہیں۔ایک توبہ کے مطابات کو مکہ میں داخل ہونے کی شرط پر معلق کرے۔اس صورت میں اگر مکہ مکر مہ میں داخل ہونے کی شرط پر معلق نہ کرے بلکہ بغیر شرط کے کہے کہ تم کو مکہ میں داخل ہونے کی شرط پر معلق نہ کرے بلکہ بغیر شرط کے کہے کہ تم کو مکہ میں طلاق ہوتے چونکہ شرط پر معلق نہیں کیااس لئے مکہ کر مہ سے با ہر بھی کسی شہر میں ہوگی تو فوراطلاق واقع ہوجائے گی۔

وج اگر طلاق کوشرط پرمعلق ندکرے تو طلاق کسی شہر کے ساتھ خاص نہیں ہوتی بلکہ ہرجگہ واقع ہوتی ہے۔اس لئے ہرجگہ واقع ہوگی اور فورا واقع

ہوگی۔

[۱۹۵۲] (۲۸) ایسے ہی اگر کہا کہ تجھے طلاق ہے گھر میں۔

تر ہوی کو کہا کہ تھے طلاق ہے گھر میں تو چونکہ گھر میں داخل ہونے کی شرط پر معلق نہیں کیا تو فورا ہی طلاق واقع ہوگی۔ جا ہے گھر میں

داخل ہوئی ہو یانہ ہوئی ہو۔

وقت ندآ جائے لعنی بچہ نہ بیدا ہوجائے۔

ودنوں مسکوں کی دلیل بیا اثر ہے۔ عن السحسین فسی السر جسل بیقول لامر أنه انت طالق الی سنة قال یقع علیها یوم قال (الف) (مصنف ابن ابی هیپة ۲۲ فی الرجل یطلق امراً نه الی سنة متی یعق علیها جرابع بس ایم نمبر ۱۸۸۲ مصنف عبدالرزاق، باب الطلاق الی اجل ص ۱۸۸۷ نمبر ۱۱۳۱۷) اس اثر میں ہے کہ سال تک پر طلاق دی تو چونکہ سال آنے پر معلق نہیں کیا اس لئے اسی دن طلاق واقع ہوگی۔ موگی۔ اس طرح گھراور مکہ میں داخل ہونے پر معلق نہیں کیا تو فورا طلاق واقع ہوگی۔

[1908] (19) اگربیوی سے کہا تھے طلاق ہے تو مکہ میں داخل ہو، تونہیں طلاق ہوگی یہاں تک کہ مکہ میں داخل ہوجائے۔

تشرق کم مرمد میں داخل ہونے کی شرط پرطلاق کومعلق کیا تو داخل ہونے سے پہلے طلاق واقع نہیں ہوگی۔

 تدخل مكة [٩٥٣] (٠٠) وان قال انت طالق غدا وقع عليها الطلاق بطلوع الفجر الشانى[٩٥٥] (١٦) وان قال لامرأته اختارى نفسك ينوى بذلك الطلاق او قال لها

سنن للبيهقى، باب الطلاق بالوقت والفعل جسالع بم ۵۸۳، نمبر۱۵۰۹) اس اثر سے معلوم ہوا كەشرط پرمعلق كرے توشرط جب تك نه پائى جائے طلاق واقع نہيں ہوگی ۔

[۱۹۵۴] (۷۰) اورا گرکہا کہ بختیے طلاق ہے کل تو اس برطلاق واقع ہوگی صبح صادق کے طلوع ہونے ہے۔

تشری روجی صبح صادق سے شروع ہوکر شام تک کوغد کہتے ہیں۔اس لئے غدیعنی کل پر طلاق معلق کی اور کوئی نیت نہیں کی تواول وقت پر طلاق واقع ہوگا۔ یعنی صبح صادق کے وقت طلاق واقع ہو جائے گی۔البتہ دن کے کسی اور جھے کی نیت کرے تو چونکہ اس کا احمال رکھتا ہے اس لئے دیانت کے طور پر اس کی تقیدیت کی جائے گی۔

﴿ تفويض طلاق كابيان ﴾

ضروری نوٹ یہاں چارمسکے ہیں(۱) اختاری نفسک ،اس صورت میں عورت نے شو ہرکوچھوڑ کراپنے آپ کواختیا کیا تو ایک طلاق بائند واقع ہوگی لیکن مجلس ہی میں طلاق دے سکتی ہے مجلس کے بعد نہیں۔ کیونکہ اختاری کالفظ کنا یہ ہے،اور کنا یہ سے طلاق بائندوا تبع ہوتی ہے (۲) دوسر الفظ ہے طلقے نفسک ،اس صورت میں عورت نے اپنے آپ کو طلاق دی تو طلاق رجعی واقع ہوگی۔ کیونکہ اس میں طلاق صرت کے لیکن یہ جی مجلس کے ساتھ خاص ہوگی۔

کونکہ اس صورت میں عورت کو طلاق کا مالک بنایا ہے وکیل نہیں بنایا ہے۔ اور وہ مجلس کے ساتھ خاص ہوتا ہے (۳) تیسرا لفظ ہے امر ک بیدک ،اس صورت میں بھی عورت نے اپنے آپ کو طلاق دی تو طلاق رجعی واقع ہوگی اور مجلس کے ساتھ خاص ہوگی۔ اس کا تھم اور طلق ی نفسک کا تھم ایک ہے (۳) اور چوتھا لفظ ہے کہ کسی اور آ دمی ہے کہا کہ طلق امر آتی، تو اس میں دوسرے آ دمی کو اپنی ہوکی کو طلاق دینے کا وکیل بنایا ہے۔ اس لئے اس کی تو کیل مجلس کے ساتھ خاص نہیں ہوگی بلکہ مجلس کے بعد بھی طلاق دینے کا اختیار ہوگا۔ البتہ چونکہ طلاق صرت ہے اس لئے اس کے طلاق رجعی واقع ہوگی ۔ تفصیل آگ آ رہی ہے۔

[1900] (۱۷) اگراپی بیوی سے کہا اپنے آپ کواختیار کر لے اور اس سے طلاق کی نیت کی ، یا کہا کہ اپنے آپ کو طلاق دید ہے تو اس کے لئے اختیار ہے کہ اس مجلس میں ہے۔ پس اگر اس مجلس سے کھڑی ہوگئی یا کسی اور کام میں لگ گئ تو اس کے ہاتھ سے اختیار نکل جائے گا۔

کسی نے اپنی ہوی سے کہا کہ اپنے آپ کو اختیار کرلے ، یعنی اختیار کر کے جدا کرلے۔ اور اس کہنے سے شوہر نے ہوی کو طلاق دے دستے کا اختیار دیا۔ یا کہا کہ اپنے آپ کو طلاق دیے کا اختیار رہنے کا اور طلاق دیے کا اختیار رہے گا اس کے بعد نہیں۔ چنا نچہا گروہ اس مجلس سے اٹھ کر کھڑی ہوئی یا کسی اور کام میں لگ گئی جس کو بھی مجلس بدلنا کہتے ہیں تو اس سے عورت کا اختیار ختم ہو جائے گا۔

طلقى نفسك فلها ان تطلق نفسها مادامت في مجلسها ذلك فان قامت منه او اخذت في عمل آخر خرج الامر من يدها[4 7 1](27) وان اختارت نفسها في قوله اختارى

ان مسعود قال اذا ملکھا امر ہا فتفر قاقبل ان مسعود قال اذا ملکھا امر ہا فتفر قاقبل ان مسعود قال اذا ملکھا امر ہا فتفر قاقبل ان تقصی شیئا فلا امر لھا (نمبر۱۱۹۲۹) اوردوسر تول میں ہے۔ عن مجاھد قال اذا خیبر الرجل امر أته فلم تنجیر فی مجلسها فلیس بشیء (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب الخیار والتملیک ما کانافی جسماج ساوس ۱۱۹۳۵ نمبر ۱۱۹۳۰ مصنف ابن الی شیبة ۱۵۵ قالوانی الرجل یخیر امرائة فلا تخاری تقوم من مجلسها جرائع ، ۱۲۵ نمبر ۱۱۸۱) اس اثر سے معلوم ہوا کم مجلس تک ہی طلاق دینے کا اختیار رہے گا (۲) اس اختیار میں عورت کو طلاق کا ما لک بنانا ہے اور ما لک بنانے کا جواب مجلس میں جا ہے ورن قبول کرنے کا اختیار نہیں رہتا جبیا کہ تج میں ہوتا ہے اس لئے مجلس کے بعدا ختیار نہیں رہے گا۔

[۱۹۵۲] (۲۲) پی اگر عورت اختیار کرلے اپنے آپ کواس کے قول اختیاری نفسک میں توایک طلاق بائنہ ہوگی۔اور تین نہیں ہوگی اگر چیشو ہراس کی نیت کرے۔

شوہر نے عورت سے احتادی نفسک کہا تھا۔اس صورت میں عورت نے اپنے آپ کو اختیار کرلیا یعنی اپنے آپ کو شوہر سے جدا کرلیا تو اس سے ایک طلاق بائندواقع ہوگی۔لیکن اس لفظ سے عورت تین طلاقیں دینا چاہے تو نہیں دیے متی چاہے شوہر نے تین کی نیت کی

(۱) پر لفظ کنایہ ہے اور کنایہ سے طلاق بائندواقع ہوتی ہے۔ اس لئے اختاری لفظ سے بھی طلاق بائندواقع ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عسن عملی انه کان یقول ان اختارت نفسها فو احدة بائنة وان اختارت زوجها فلا شیء (ب) (سنن لیہ بھی، باب ماجاء فی الخیر عملی انه کان یقول ان اختارت نفسها فو احدة بائنة وان اختارت زوجها فلا شیء (ب) (سنن لیہ بھی، باب ماجاء فی الخیار سے ۲۲۳ نمبر ۱۹۵۹ میں ۱۹۵۸ میر مادر ترق میں ۱۹۵۸ میر ۱۹۵۹ میر ۱۹۵۹ کاس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک طلاق بائندواقع ہوگی۔

اورتین کی نیت کرے پھر بھی تین واقع نہیں ہوگی اس کی ولیل بیاثر ہے۔ عن علقمة قال کنت عبد الله بن مسعود فاتاه رجل فقال ... فقلت فی نیدک قالت فانی قد طلقتک ثلاثا قال عبد الله هی تطلیقة واحدة وانت احق بها قال فذکرت ذلک لعمر فقال لو قلت غیر ذلک لرأیت انک لم تصب (ج) (مصنف ابن الی طیبة ۵۵) قالوافیه اذا چعل ام اُته بیدها

حاشیہ: (الف) حضرت مجاہد نے حضرت ابن مسعود کے قول کے بارے میں فر مایا، اگر عورت کواس کے معالمے کاما لک بنایا جائے کھر جدا ہو جائے کی بات کا فیصلہ کے بغیر تو اب عورت کواختیار نیل ہوگا۔ دوسر نے قول میں حضرت مجاہد نے فر مایا اگر مرو نے بیوی کواختیار دیا بھر عورت نے جلس میں اختیار نیس کیا تو اب کوئی اختیار نیس ہوگا (ب) حضرت علی فر ماتے ہیں کہ اگر عورت نے اپنے آپ کواختیار کیا تو ایک قوتی کیا تھا۔ دورا گرشو ہر کواختیار کیا تو بھی عبداللہ نے کہا ایک طلاق ایس معرت عبداللہ نے کہا ایک طلاق ایک آدی آیا اور کہا… کیس شو ہر نے کہا کہ یہ یعنی طلاق تیرے ہاتھ میں ہے بھورت نے کہا میں نے اپنے آپ کو تین طلاق تیں دیں ، حضرت عبداللہ نے کہا ایک طلاق واقع ہوگی۔ اور آپ اس سے دیعت کر سکتے ہیں۔ میں نے حضرت عبراس کا تذکرہ کیا تو فر مایا اگر آپ اس کے علاوہ فتو کی دیتے تو ہیں جمعتا کہ آپ نے سے نہیں کہا

نفسک کانت واحدة بائنة و لایکون ثلثا وان نوی الزوج ذلک [-90](20) و لا بد من ذکر النفس فی کلامه او فی کلامها [-90](20) وان طلقت نفسها فی قوله طلقی نفسک فهی واحدة رجعیة.

فتقول انت طالق ثلاثاج رابع بص ۹۰ بنبر ۹۷ ۱۸ رمصنف عبدالرزاق ، باب المرأة تملک امرها فردنه هل تستحلف؟ ج سادس ۲۵ نمبر ۱۱۹۱۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ تین طلاقیں دے پھر بھی ایک ہی واقع ہوگی (۲) پیلفظ اسم جنن نہیں ہے جو تین کا اخمال رکھے۔اس سے ایک ہی واقع ہوگی۔

نوك ادرا كرشو بركوا ختيار كرلة كهيدوا قعنهيس موگ

ور حدیث میں ہے۔عن عائشة قالت خیونا رسول الله فاختونا الله ورسوله فلم یعد ذلک علینا شیء (الف) (بخاری شریف،باب فی الخیار سمه ۲۲۰ میر ۲۲۰ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شو برکوانت ارکر سے معلوم ہوا کہ شو برکوانت یارکر سے تو پچھوا قع نہیں ہوگی۔

[1904] (44) اورضروری ہےلفظ نفس کا ذکر کرنا شوہر کے کلام میں یا بیوی کے کلام میں۔

اختیار کرنا ہوجائےگا۔ اس لئے دونوں میں ہے کی کے کلام میں نفس کا لفظ نہ ہوتو احتدادی کے معنی طلاق کے علاوہ کی اور چیز کا اختیار کرنا ہوجائےگا۔ اس لئے دونوں میں ہے کی ایک کے کلام میں نفس کے لفظ کا ذکر کرنا ضروری ہے (۲) او پراٹر میں نفس لفظ ندکور ہے۔ عن عملی انسام کے ان یعقول ان اختاد ت نفسها (سنن للبہتی، باب ماجاء فی الخییر جسائع، ص ۵۲۵، نمبرا ۱۵۰۳) اس اثر میں نفسها کا لفظ موجود ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ دونوں میں سے ایک کے کلام میں تفییر کے سے نفس کا لفظ موجود ہو۔

[١٩٥٨] (٢٨) اورا گرايخ آپ كوطلاق دى اس كول طلقى نفسك ميس تووه ايك رجعى موگ ـ

شری شوہرنے بیوی سے کہا کہ اپنے آپ کوطلاق دیدو۔ پس عورت نے اپنی اس اختیار سے اپنے آپ کوطلاق دی تو اس سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔

طلقى كالفظ صرى بها ورصرى بها ورصرى بالك طلاق رجى واقع بموتى بهاس لئه اس لفظ بعورت نے طلاق دى تواك طلاق رجى واقع بموتى بهاس لئه اس لفظ سعورت نے طلاق دى تواك بالله مواقع بموگ ديل پيلے گزر چكى ہے۔ عن عملى اذا مملك الرجل امر أنه مرة و احدة فان قضت فليس له من امرها شيء و ان لم تقض فهى و احدة و امرها اليه (ب) (سنن لليم تى ، باب ما جاء فى التمليك ج سالح بم اے ۵، نمبر ١٥٠٠ اس اثر بين ايك بى طلاق رجى واقع كى ۔

حاشیہ : (الف) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ہمیں حضور کے اختیار دیاتو ہم نے اللہ اوراس کے رسول کو اختیار کیاتو ہم پر پچھودا قع نہیں ہوئی (ب) حضرت علی نے فرمایا اگر مرد نے بیوی کو ایک مرتبد مالک بنایا۔ پس اگر فبصلہ کرے تو مرد کو اختیار نہیں ہے۔ اور اگر نہیں فیصلہ کرے تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔ [9 9 9 1] (20) وان طلقت نفسها ثلثا وقد اراد الزوج ذلك وقعن عليها [9 7 9 1] (٢) وان قال لها طلقى نفسك متى شئت فلها ان تطلق نفسها فى المجلس وبعده [1 7 9 1] (22) واذا قال لرجل طلق امرأتى فله ان يطلقها فى المجلس وبعده [٢ ٢ ٩ ١] (24) وان

[۱۹۵۹] (۷۵)ادرا گرعورت نے اپنے آپ کوتین طلاقیں دی اورشو ہرنے ان کا رادہ کیا تواس پرنتیوں واقع ہوں گی۔

شری شوہر نے ہوی سے طلقی نفسک کہاتھا۔ اس کی وجہ سے عورت نے اپنے اوپر تین طلاقیں دیدی تو تیوں واقع ہوجا کیں گی۔

طلقی امر کا صیغہ ہے۔ اور اس میں مصدر پوشیدہ ہے۔ اور مصدر جنس ہے جوآ خری عدد تین کا احتمال رکھتا ہے۔ اس لئے اس احتمال سے فا کدہ اٹھاتے ہوئے شوہراس کی نیت کرے اور عورت تین طلاقیس دے تو واقع ہوجا کیں گی (۲) اثر میں ہے۔ عین ابین عباس فی دجل قال لامر أته امر ک بیدک فقالت انت طالق ثلاثا فقال ابن عباس خطاء الله نوء هالو قالت ، انا طالق ثلاثا لکان کما قال لامر أته امر ک بیدک فقالت انت طالق ثلاثا فقال ابن عباس خطاء الله نوء هالو قالت ، انا طالق ثلاثا لکان کما قسالت (الف) (مصنف این الی هیچہ ۵۵) قالوا فیدا ذاجعل امر امر اُنہ بیدھافتھ ل ابنت طالق شلاثا ، جرالع میں ۹۰ ، نمبر ۱۸۰۸) اس اثر میں ہے کے عورت نے تین طلاق دی تو حضرت عبداللہ ابن عباس نے تین طلاق دی تو حضرت عبداللہ ابن عباس نے تین طلاق دی تو حضرت عبداللہ ابن عباس نے تین طلاق دی تو حضرت عبداللہ ابن عباس نے تین طلاق کے ساتھ خاص ہوگی۔

[۱۹۲۰] (۷۲) اورا گرعورت سے کہاا ہے آپ کوطلاق دے دوجب چاہوتواس کواختیار ہے کہا ہے کوطلاق دے مجلس میں اوراس کے بعد۔ شرح اس عبارت میں صرف اتنانبیں کہا کہ اپنے آپ کوطلاق دے بلکہ کہا کہ جب چاہوطلاق دے لوتو مجلس کے بعد بھی طلاق دے سکتی

وج متی شنت جب جاہوکالفظ مجلس اور غیرمجلس کے لئے عام ہے۔اس لئے مجلس کے بعد بھی طلاق دے عمق ہے۔

[۱۹۲۱] (۷۷) اگر کسی آ دمی سے کہامیری ہوی کوطلاق دے دوتو اس کواختیار ہے کہ طلاق دیے مجلس میں اور مجلس کے بعد بھی۔

وج یوی کےعلاوہ دوسرے آ دمی کوطلاق دینے کے لئے کہا تو یہ ما لک بنانانہیں ہے بلکہ طلاق دینے کا وکیل بنانا ہے۔اور وکالت مجلس کے ساتھ خاص نہیں ہوتی اس لئےمجلس کے بعد بھی طلاق دےسکتا ہے۔

اصول ہے۔ اور طلاق اور کی مساتھ خاص ہوتا ہے۔ اور طلاق دینے کا وکیل بنانامجلس کے ساتھ خاص نہیں

[۱۹۲۳] (۷۸) اوراگر کہا ہیوی کوطلاق دواگر چا ہوتو اس کوطلاق دے سکتا ہے مجلس میں خاص طور پر۔

تشرت مسی آدمی سے شوہرنے کہا کہ اگر تو چاہے تو میری ہوی کوطلاق دیدے۔ تواس صورت میں صرف مجلس تک طلاق دینے کا اختیار ہے گا

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کوئی آ دمی اپنی بیوی ہے کہتمہارا معاملہ تبہارے ہاتھ میں ہے۔ پس عورت نے کہا تجھ کوطلاق ہے تین ۔ تو ابن عباس نے فرمایا امتداس کوسزاوے اگرعورت کہتی مجھ کے طلاق ہیں تین تو ایسے ہی ہوتا جیسی کہتی ۔ وج ان شنت کالفظاس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اگر مصلحت مجھیں تو ابھی طلاق دے دیں اس لئے بیا ختیار مجلس کے ساتھ خاص ہوگا۔ اور مجلس ہی میں طلاق دے سکے گابعد میں نہیں۔

[۱۹۲۳](۷۹)اگرعورت سے کہا کہتم مجھ سے محبت یا بغض رکھتی ہوتو تخفے طلاق ہے۔ پس عورت نے کہا میں تم سے محبت رکھتی ہوں یا بغض رکھتی ہوں تو طلاق واقع ہوگی اگر چہاس کے دل میں اس کے خلاف ہو جو ظاہر کیا۔

شرت شوہر نے عورت سے کہا کہ اگرتم کو مجھ سے محبت ہے تو تم کوطلاق۔اس پرعورت نے کہا کہ مجھ کوتم سے محبت ہے اور دل میں نفرت تھی پھر بھی طلاق واقع ہوجائے گی۔

ولے دل کے اندرکیا ہے اس پر فیصلز بیں ہوگا بلکہ زبان سے جو جملہ نکالا اس پر فیصلہ ہوگا۔ اور زبان سے بینکالا کہ کہ جھے کوئم سے محبت ہے اس کے طلاق واقع ہوجائے گی (۲) اثر میں ہے کہ جو ظاہر ہواس کا اعتبار ہے جو پوشیدہ ہواس کا اعتبار نہیں ہے۔ عن الشعبی قال النیة فیما خفی فاما فیما ظهر فلا نیة فیه. دوسرے اثر میں ہے . عن المحسن فی رجل طلق امر أنته واحدة ینوی ثلاثا قال هی واحدة (الف) (مصنف ابن ابی هیبة ۹۱ ما قالوانی رجل یطلق امر أنته واحدة ینوی ثلاثا، جر رابع جس ۱۵ ان نمبر ۱۸۳۱/۱۸۳۱) اس اثر میں ہے کہ طلاق ایک دی ہواور تین کی نیت کی ہوئو ایک واقع ہوگی تین نہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ لفظ کا اعتبار ہدل کے تاثر کا نہیں۔

[۱۹۲۳] (۸۰) اگر شو ہرنے اپنی بیوی کو اپنے مرض الموت میں طلاق بائن دی پھر مرگیا اس حال میں کہ وہ عدت میں تقی تو شو ہر کا وارث

شری شوہر مرض الموت میں مبتلا تھا اس حال میں بیوی کوطلاق بائددی۔ ابھی وہ عدت ہی میں تھی کہ شوہر کا انقال ہو گیا تو عورت شوہر کے مال کا دارث ہوگی۔ طلاق کی وجہ سے پچھ فرق نہیں پڑے گا۔

ا الريس بكره وارث بول فقال عبد الله بن زبير طلق عبد الرحمن بن عوف تماضر بنت الاصبغ الكلبية فبتها ثم المرسمات وهي في عدتها فورثها عثمان قال ابن الزبير واما انا فلا ارى ان ترث مبتوتة (ب) (سنن يبهقي، بإب ماجاء في

حاشیہ: (الف) حضرت معنی نے فرمایانیت کی ضرورت اس میں ہے جو پوشیدہ ہو۔ بہر حال جو ظاہر ہواس میں نیت کی ضرورت نہیں۔ دوسرے اثر کا ترجمہ یہ ہے کہ حضرت حسن نے فرمایا کوئی آومی اپنی بیوی کو ایک طلاق و سے اور تمین کی نیت کر بے تو ایک طلاق و اقع ہوگی (ب) حضرت عبداللہ بن زبیر عورت عبداللہ بن زبیر عون نے تماضر بنت اصبح کلایے کوطلاق بائنددی گھروفات پا گئے اس حال میں کہ دوا پنی عدت میں تھی ۔ تو حضرت عثمان نے اس کووارث بنایا۔ حضرت عبداللہ بن زبیر نے فرمایا بہر حال میں تونہیں سمجھتا ہوں کہ بائے عورت کووارث بناؤں۔

بائنا فمات وهي في العدة ورثت منه [٩ ٢ ٩ ١] (١ ٨) وان مات بعد انقضاء عدتها فلا ميراث لها [٢ ٢ ٩ ١] (٨٢) واذا قال لامرأته انت طالق ان شاء الله تعالى متصلا لم يقع

توریث المہتویة فی مرض الموت ج سابع عص۵۹۳، نمبر۵۱۲۳ ارمصنف ابن ابی هیبة ۲۰۱ ما قالوا فی الرجل یطلق امرأنه ثلا تا وهومریض هل تر شدی جی المہتویة فی مرض الموت ج سادس معرور میں المبارزاق، باب المطلقة بموت عنصاز وجهادهی فی عدتها او تموت فی العدة ج سادس معروم کرنا چا بتا تھالیکن ۱۵۱۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہورت عدت میں ہوتو وارث بنے گی (۲) شو ہر طلاق دے کرعورت کوا پی وراثت سے محروم کرنا چا بتا تھالیکن شریعت نے اس کی بات نہیں چلنے دی اور وارث بنایا (۳) عدت تک بیوی کسی نہ کسی انداز میں بیوی رہتی ہے اس کئے اس کو بیوی مان کر وارث بنایا ۔

فائد الممثافي كاليدوايت بيب كم بائد ورت وارثنين مولا _

ج اس کئے کہ وہ شوہرسے الگ ہوگئ (۲) اوپراٹر میں حضرت ابن زبیر کا بیتول گزرا کہ و اما انا فلا ادی ان توث مبنوتة (سنن لیم بقی ج سابع بس ۵۹۴ ، نبر۱۵۱۲۳) جس سے معلوم ہوا کہ مبتوتہ وارث نہیں ہوگی۔

[1940] (۸۱) اورا گرمر گیااس کی عدت ختم ہونے کے بعد تواس کومیراث نہیں ملے گی۔

عدت گزرنے کے بعد بالکل جدا ہوجاتی ہے چاہے طلاق بائنہ ہو چاہے طلاق رجعی ،اس لئے اب اس کو وراثت نہیں ملے گل (۲) اثر میں ہے۔ اتانی عروۃ الب ارقبی من عند عمر فی الرجل بطلق امر أنه ثلاثا فی مرضه ،انها ترثه ما دامت فی العدۃ و لا يرثها (الف) (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۰۹۲ من قال ترثه ما دامت فی العدۃ منہ اذاطلق وحوم یض ج رابع ،ص کے ا،نمبر ۱۹۰۳ رسنن لیبہ تی ، باب ماجاء فی توریث المبتوتة فی مرض الموت ج سابع ،ص ۵۹۵ ،نمبر ۱۵۱۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عدت کے بعد شوہر مراتو عورت وارث نہیں ہوگی۔

﴿ طلاق میں استثناء کا بیان ﴾

[۱۹۲۷] (۸۲) اگرایی عورت سے کہا تھے طلاق ہان شاءاللہ منصلاتواس پرطلاق واقع نہیں ہوگ۔

شرت كسى في طلاق دينے كے ساتھ ہى مصلا ان شاء الله كہا تو طلاق واقع نہيں ہوگا۔

[ا)ان شاء الله کمعنی بین اگرالله علی یعین فقال ان شاء الله فقد است نی طلاق واقع نبین بوگی (۲) حدیث مین ہے۔ عن ابن عصو یب لغ به النبی قال من حلف علی یعین فقال ان شاء الله فقد است نی (ب) (ابوداؤ دشریف، باب الاستناء فی الیمین ص ۱۰۸ نمبر ۱۳۲۱ مرز فدی شر ۱۰۰ اس حدیث سے معلوم بواکه ان شر ۱۳۲۱ مرز فدی شر بین باب ماجاء فی الاستناء فی الیمین ص ۲۵ نمبر ۱۵۱ را بن ماجه شریف، نمبر ۲۱۰ اس حدیث سے معلوم بواکه ان شاء الله متصلا کے تواس کام سے حائث نہیں بوگا۔ اور یہی حال طلاق کا ہے۔ عن اب عباس ان رسول الله قال من قال لامر أته حاشیہ: (الف) عروه بارق حضرت عرکے پاس سے آئے ایک مرد کے بارے میں، جس نے اپنی بیوی کومرض میں تین طلاقیں دیں تو عودت کو دارث بنایا جب تک

حاشیہ : (الف)عروہ ہارتی حضرت عمر کے پاس سے آئے ایک مرد کے ہارے میں،جس نے اپنی بیوی کومرض میں تین طلاقیں دیں توعورت کو وارث بنایا جب تک عدت میں ہواور مرداس کا وارث نہیں ہے گا (ب) حضور کے فر مایا کسی نے کوئی قتم کھائی پھر کہاان شاءاللہ تو استثناء کیا۔ یعنی قتم واقع نہیں ہوگی۔ الطلاق عليها [4×1 وان قال لها انت طالق ثلثا الا واحد-6 طلقت ثنتين [4×1 وان قال ثلثا الا ثنتين طلقت واحدة [4×1 واذا ملك ثنتين [4×1 وان قال ثلثا الا ثنتين طلقت واحدة (4×1 واذا ملك

انت طالق ان شاء الله او غلامه انت حو ان شاء الله او عليه المشى الى بيت الله ان شاء الله فلا شىء عليه (الف) (سنن للبيهقى ، باب الاستثناء في الطلاق والنزر كهو في الايمان لا يخالفهاج سابع بص٥٩٣، نمبر١٥١٢) اس يجهى معلوم بواكهان شاء الله كية وطلاق واقع نبيس بوگي ـ

اگران شاءالله متصلانہیں کہا تواس کا اعتبار نہیں ہے۔

ج تین طلاقی میں سے ایک کواشٹناء کر کے ساقط کر دیا تو دوطلاقیں رہیں اس لئے دوطلاقیں ہی واقع ہوں گی (۲) حدیث میں ایسا استثناء ہے۔عن ابعی هریوة ان رسول الله قال ان لله تسعة و تسعین اسما مائة الا واحدا من احصاها دخل الجنة (ج) (بخاری شریف، باب ان للہ مائة اسم الا واحدة ص ٩٩ انمبر ٢٣٥٢ ، کتاب التوحید رسلم شریف، باب فی اساء اللہ تعالی فضل من احصاها ص ٣٣٢ نمبر ٢٦٧٧) اس حدیث میں سومیں سے ایک کواشٹناء کیا جس کی بنا پر نناوے نام باقی رہے۔

[۱۹۲۸] (۸۴)اورا گر کہا تین طلاقیں مگر دوتو واقع ہوگی ایک۔

تشرت شوہرنے کہاتم کوتین طلاقیں ہیں مگر دوتوا یک طلاق واقع ہوگ۔

ج اس کئے کہ تین میں سے دوکوا شٹناء کردیا توالک باقی رہی۔اس لئے ایک طلاق واقع ہوگی۔حدیث اوپر گزرگی۔

اصول استناء كرنے كے بعد جوباقى رہتا ہےا عتباراس كا جوتا ہے۔

[۱۹۲۹] (۸۵) اگر شوہرا پی بیوی کا مالک بن جائے یااس کے ایک جصے کا یا بیوی اپنے شوہر کا مالک بن جائے یااس کے ایک جصے کا تو دونوں کے درمیان فرقت واقع ہوجائے گی۔

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا جس نے اپنی ہوی ہے کہاتم کوطلاق ہاں شاء اللہ یا علام ہے کہاتم آزاد ہوان شاء اللہ یا جھے کو بیت اللہ تک جانا ہاں شاء اللہ یا اللہ تک ہوا ہے کہ اسٹناء ہوں ہوں کے بعد کہا تم رہے کہ فلال سے ایک ماہ بات نہیں کروں گا۔ پھراس کے بعد کہا تم رہے کہ فلال سے ایک ماہ بات نہیں کروں گا۔ پھراس کے بعد کہا تم رہے کہ فلال ہے۔ فرمایا اگر متصلا کہا تواس کے لئے اسٹناء نہیں ہے (ج) آپ نے فرمایا اللہ کے لئے ناوے نام میں ، سوگرا کے ۔ جوان کو گئے گاوہ جنت میں داخل ہوگا۔

الزوج امرأته او شقصا منها او ملكت المرأة زوجها او شقصا منه وقعت الفرقة بينهما.

شری شوہرآزادتھااور بائدی ہوی سے شادی کی تھی، بعد میں اس کوخریدلیا یا وارث بن گیا جس کی وجہ سے شوہراس کے ایک جھے کا مالک بن گیا۔ یا بیوی آزادتھی اس نے غلام سے شادی کی ۔ بعد میں بیوی نے شوہر کو بااس کے ایک جھے کوخریدلیا جس کی وجہ سے وہ شوہر کا بااس کے ایک جھے کا مالک بن گی تو ان چاروں صور توں میں نکاح ٹوٹ جائے گا۔

بیوی اور شوہر کے حقوق میں برابری ہوتی ہے۔ اور مالک اور مملوک میں بہت تقاوت ہوتا ہے اس لئے مالک بنتے ہی نکاح ٹوٹ جائے گا (۲) اثر میں ہے۔ عن علی ان امر أة ور ثبت من زوجها شقصا فرفع ذلک الی علی فقال هل غشیتها قال: لا کنت غشیتها رجمتک بالحجار أة ثم قال هو عبدک ان شئت بعتیه وان شئت وهبتیه وان شئت اعتقتیه و تزوجتیه (الف) (سنن لیبقی ، باب النکاح و ملک الیبین لا بجتمعان ج سابح ، ص ۲۰۵ ، نمبر ۱۳۷۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ نکاح ٹوٹ جائے گا۔ حضرت عمر سے میں کا شرے میں کا شرے سابع ہیں کہ منبر ۱۳۷۵)



عاشیہ: (الف) حضرت علی سے منقول ہے ایک عورت دارث ہو گ اپنے شوہر کے ایک جھے کا توبیہ معاملہ حضرت علی کے پاس لایا تو بوچھا کیاتم نے اس سے صحبت کی ہے؟ کہانہیں! حضرت علی نے پاس لایا ترتم اس سے صحبت کرتے تو ہیں تم کو پھر سے رجم کرتا۔ پھر کہا یہ تیراغلام ہے، اگر چاہے تو اس کو تی دواور چاہوتو ہیہ کر دواور چاہوتو ۔ اس کو آزاد کر دواور شادی کرلو۔

﴿باب الرجعة ﴾

[+ 2 9 ا] (أ) اذا طلق الرجل امرأته تطليقة رجعية او تطليقتين فله ان يراجعها في عدتها

﴿ باب الرجعة ﴾

فروری نوئ بیوی کوایک طلاق یا دوطلاق رجعی دے اور عدت کے اندر شوہراس کو واپس کر ہے اس کورجعت کرنا کہتے ہیں۔ طلاق بائندیل رجعت نہیں کرسکتا۔ اس کی دلیل بیآ یت ہے۔ وبعد ولتھن احق بودھن فی ذلک ان اوا دو اصلاحا (الف) (آیت ۲۲۸ سورة البقرة ۲) دوسری آیت میں ہے۔ المطلاق مرتان فامساک بمعروف او تسویح باحسان (ب) (آیت ۲۲۹ سورة البقرة ۲) اس آیت میں فامساک بمعروف کے ساتھ دوک لوکا مطلب ہے کہ دجعت کر لو (۳) مدیث میں ہے۔ سمعت ابن عمر قال طلق ابن عمر امو أنه وهی حائض فذكر عمر للنبی عَلَيْكُ فقال ليو اجعها (ج) (بخاری شریف، باب اذاطلقت الحائض تعتد بذلک الطلاق ص ۹۰ کنمر ۲۵۵۷) اس مدیث میں رجعت کا شوت ہوا۔

[۱۹۷] (۱) اگر شوہر نے بیوی کو ایک طلاق رجعی دی یا دوطلاقیں رجعی دی تو اس کو اختیار ہے کہ اس سے رجعت کر لے عدت میں ،عورت راضی ہواس سے یارا شخی نہ ہو۔

شری شوہر نے بیوی کوایک طلاق رجعی یا دوطلاق رجعی دی۔اب وہ عدت کے اندر اندر عورت سے رجعت کرنا چاہے تو کرسکتا ہے۔اس رجعت پرعورت راضی ہویا نہ ہو۔

المسان ہے۔ جس میں ہے کہ دوطا قیں دی ہوتو اس پر بعت کرسکتا ہے اس کی دلیل اوپر کی آیت المطلاق مرتان فامساک بمعروف او تسریح باحسان ہے۔ جس میں ہے کہ دوطا قیں دی ہوتو معروف کے ساتھ دوک سکتا ہے۔ اور عدت کے اندراندر بعت کرسکتا ہے اس کی دلیل یہ آیت ہے۔ فاذا بلغن اجلهن فامسکو هن بمعروف او فارقوهن بمعروف واشهدوا ذوی عدل منکم (د) (آیت اسورة المطاق ۵۲) اس آیت میں ہے کہ اجمل پر یعنی مدت پر پہنچ جائے یعنی عدت ختم ہونے کے قریب پہنچ جائے تو دواختیار ہیں۔ ایک دوک لینا اور دوسراچھوڑ دیتا۔ اس کے عدت ختم ہوجائے تو اب رجعت نہیں کرسکتا (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس وعن مرة عن عبد الله وعن انساس من اصحاب رسول الله ملک فیدکر التفسیر الی قوله المطلاق مرتان قال هو المیقات الذی یکون علیها فیه المرجعة فاذا طلق واحدة او ثنتین فاما ان یمسک ویواجع بمعروف و اما یسکت عنها حتی تنقضی عدتها فتکون اسے بہنے بنائی شیخ ادا، ما قالوا فی قولہ الطلاق مرتان

حاشیہ: (الف)ان کے شوہرزیادہ حقدار ہیں ہیویوں کے واپس کرنے کے اس عدت میں اگروہ اصلاح کاارادہ رکھتے ہوں (ب) طلاق دومرتبہ ہیں، پس معروف کے ساتھ دوک رکھتے ہوں (ب) طلاق دی، پس حضرت عمر نے حضور کے سامنے کے ساتھ دوک رکھے یا احسان کے ساتھ چھوڑ دے (ج) ابن عمر نے فرمایا کہ انہوں نے چیف کی حاست میں ہیوک کو طلاق دی، پس حضرت عمر نے حضور کے ساتھ ۔ اور تم تذکرہ کیا تو آپ نے فرمایا اس کورجعت کرلینا چاہئے (و) پس جب وہ اپنی مدت کو پہنچ گئی تو اس کوروک لومعروف کے ساتھ یا اس کوجدا کر دومعروف کے ساتھ ۔ اور تم میں سے انصاف ورآ دی کو گواہ بنانا چاہئے (و) طلاق دومرتبہ ہیں، فرمایا وہ وقت ہے جس میں رجعت ہو سکتی ہے۔ پس جب طلاق دے ایک یادو (باقی اسکلے صفحہ پر)

رضيت المرأة بذلك او لم ترض[١٩٤١] (٢) والرجعة ان يقول لها راجعتك او راجعتت امرأتي او ينظر الى فرجها بشهوة او ينظر الى فرجها بشهوة [٢٩٤٠] ويستحب له ان يشهد على الرجعة شاهدين وان لم يشهد صحت

فامساک بمعر وف اوتسرزم با صان ج رابع بص ۱۹۲، نمبر ۱۹۲۱)اس تفییر سے معلوم ہوا کہ عدت کے اندراندر رجعت کرسکتا ہےاس کے بعد نہیں۔اورعورت راضی نہ ہوتب بھی رجعت کرسکتا ہےاس کی دلیل۔

اوپری آیت میں ہے۔ ف امس کو هن بمعور ف جس میں مرد کو کہا گیا ہے کہ م ہوی کوروک سکتے ہو۔ جس کا مطلب ہے کہ ہوی ک روکنے میں اس کو پوچھنے کی ضرورت نہیں ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن ابسوا هیم قال اذا ادعی الوجعة قبل انقضاء العدة فعلیه المبینة (الف) (مصنف ابن الی هیچة ۲۲۹) قالوانی الرجل یدی الرجعة قبل انقضاء العدة جرائع بص ۱۹۵ ، نمبر ۱۹۲۰) اس اثر میں ہے کہ مردعدت ختم ہونے سے پہلے رجعت کرنے کا دعوی کرے تو اس پر بینہ لازم ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ رجعت کرنے کے لئے عورت کی رضامندی ضروری نہیں ہے۔

[ا ۱۹۷] (۲) اور رجعت بہے کہ مورت سے کہے میں نے جھے سے رجعت کرنی ، میں نے اپنی بیوی سے رجعت کرلی۔ یااس سے محبت کرلے یااس کو بھر لے۔ یااس کو بوٹ ہوت سے دیکھ لے۔

شرت ان چوصورتوں میں سے کس ایک کا ارتکاب کرے گا تورجعت ہوجائے گا۔

رجعت کاور داجعت امر آتی تورجعت کے معنی میں صرح ہاں گئے رجعت ہوجائے گی۔اوروطی کرنا، بوسردینا، جُہوت سے چھونا، جُہوت سے حجھونا، جُہوت سے حجھونا، جُہوت سے فرج دیکھنا ہیوی کے ساتھ ضاص ہیں اس لئے ان سے بھی رجعت ہوجائے گی۔ کیونکدر جعت کرنا ندہوتا تو خصوصی حرکت کیوں کرتا۔

[۱۹۷۲] (۳) اورمستحب ہے کہ رجعت پر دوگواہ بنالے۔ اورا گر گواہ نہ بنایا پھر بھی رجعت صحیح ہے۔

اوپرآیت میں ہے۔واشهدوا ذوی عدل منکم واقیموا الشهادة لله (آیت اسورة الطلاق ۲۵) اس آیت میں ہے کر جعت کرنے پریا چھوڑنے پرگواہ بنائے بھر بھی اور اگرگواہ بیں بنایا پھر بھی رجعت سے ہوا۔اوراگرگواہ بیں بنایا پھر بھی رجعت سے گواہ بنانامستحب ہوا۔اوراگرگواہ بیں بنایا پھر بھی رجعت میں اذا طلق سرا راجع سرا ذلک رجعة فان واقع فلا باس وان طلق علی نیته وراجع فلیشهد علی رجعته (ب) (مصنف این الی هیچ ۲۵۲ ما قالوا اذا طلق سرا وراجع سراج رائع بھی ۱۹۲۱م بھی کہ چپکے سے رجعت کرلی اور

عاشیہ: (پچھلے صنحہ ہے آگے) پس یا توروک لے اور رجعت کر لے معروف کے ساتھ یا چپ رہے یہاں تک کہ عدت ختم ہوجائے۔ پس عورت اپنی ذات کی زیادہ حقد ارہے (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا عدت ختم ہونے سے پہلے رجعت کا دعوی کرے تو شوہر پر بینہ لازم ہے (ب) حضرت عبداللہ نے فرمایا اگر طلاق دی حقد اربعت کی تو اپنی رجعت کی تو اپنی رجعت کی تو اپنی رجعت کی تو اپنی رجعت کی جائیں ہے۔ اور اگر طلاق دی نیت کے اعتبار سے اور رجعت کی تو اپنی رجعت پر کو اور بنانا چاہئے۔

الرجعة [7291](7) و اذا انقضت العدة فقال الزوج قد كنت راجعتها في العدة فصدقته فهي رجعة [7291](8) و ان كذبته فالقول قولها و لا يمين عليها عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى [7291](8) و اذا قال الزوج قد راجعتك فقالت مجيبة له قد انقضت عدتى

گواه نه بنایا پیم بھی رجعت ہوگی اور گواه بنانا بہتر ہے۔ اثر میں ہے۔ ان عمر ان بن الحصین سئل عن رجل یطلق امر أته ثم يقع بها ولم من شهد على طلاقها و لا على رجعتها فقال عمر ان طلقت بغیر سنة ور اجعت بغیر سنة اشهد على طلاقها و على رجعتها و این ماج شریف، باب الرجل براجی و ایش مدص ۱۱۸ نبر ۲۱۸ بر۲۵ ۲۰ رابودا و دشریف، باب الرجل براجی و لایشهد ص ۱۲۸ نبر ۲۱۸ بر ۲۱۸ و اور و درجت ی تھی اور و در تن نے اس کی تصدیق کرلی تو وہ رجعت کی تھی اور و درت نے اس کی تصدیق کرلی تو وہ رجعت میں رجعت کی تھی اور و درت نے اس کی تصدیق کرلی تو وہ رجعت میں رجعت کی تھی اور و درت نے اس کی تصدیق کرلی تو وہ رجعت میں رجعت کی تھی اور و درجیت کے تھی اور و درجیت کی تھی درجیت کی تھی در و درجیت کی تھی درجیت کی درجیت کی تھی درجیت کی تھی درجیت کی تھی درجیت کی تھی درجیت کی درجیت کی درجیت کی تھی درجیت کی تھی درجیت کی درجیت کی تھی درجیت کی تھی درجیت کی درجیت

شری عورت کی عدت ختم ہوگئ اس کے بعد شوہر نے کہا کہ میں نے تم سے عدت میں رجعت کر لی تھی ، اور عورت نے اس کی تقدیق کردی کہاں! آپ نے عدت میں رجعت کرلی تھی تو رجعت ہوجائے گی۔

ج بیوی کی تصدیق کے بعد بات کی ہوگئ کہاس نے رجعت کی ہے اس لئے رجعت مان لی جائے گی۔

[44](۵)ادراگر شو ہر کو جھٹلا دیا تو عورت کا تول معتبر ہوگا ادراس پر شمنہیں ہوگی امام ابوحنیفہ کے نز دیک۔

تشری عدت گزرنے کے بعد شوہرنے کہا کہ میں نے عدت ہی میں رجعت کی تھی اور عورت نے اس کو جھٹلا دیا۔اور شوہر کے پاس بینے نہیں ہے تو عورت کی بات مانی جائے گی۔

شر شوہر مدی ہاور عورت منکر ہاور مدی پر بیندلازم ہے، اور اس کے پاس بینہ نہ ہوتو عورت کی بات مانی جائے گی۔ لیکن امام ابوطنیفہ کے نزدیک شم اس لئے لازم نہیں ہوگی کہ پانچ مسکول میں منکر پرشم لازم نہیں ہے اس میں سے ایک مسکد یہ بھی ہے (۲) اثر میں ہے۔ عسس ابسو اهیم قال اذا ادعی الرجعة قبل انقضاء العدة فعلیه البینة (ب) (مصنف ابن ابی هیچ ہم ۱۹۲۵ قالوانی الرجل یعدی الرجعة قبل انقضاء العدة جرائع ہم ۱۹۵۵ نیم بر میں ہے کہ شوہر پر بینہ چاہئے ، اور اگر بینے نہیں ہوتا عورت کی بات مانی جائے گی۔ انقضاء العدة جرائع ہم ۱۹۵۵ نیم برخ ہوئی ہے تو رجعت کرلی ، عورت نے جو اب دیتے ہوئے کہا میری عدت گزرچکی ہے تو رجعت صحیح نہیں ہوگی امام ابوطنیفہ کے نزدیک۔

شری شوہر نے کہا میں نے رجعت کرلی،ای وقت مورت نے جواب دیا کہ میری عدت گزر چک ہے تو امام ابوصنیفہ کے نزدیک رجعت صحیح نہیں ہوگی۔

ماشیہ: (الف) حضرت عمران بن حمین سے ایک آدمی کے بارے میں پوچھا کہ اپنی بیوی کو طلاق دے پھراس سے جماع کرے اور طلاق پر گواہ نہ بنائے اور نہ رجعت پر گواہ بنائے تو؟ تو حضرت عمران نے فرمایا بغیرسنت کے طلاق دی اور بغیرسنت کے رجعت کی ، اپنی طلاق اور رجعت پر گواہ بناؤ (ب) حضرت ابراہیم نے فرمایا اگر رجعت کا دعوی کرے عدت ختم ہونے سے پہلے تو اس پر بینہ ہے۔ لم تصح الرجعت عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى [194](2) واذا قال زوج الامة بعد انقضاء عدتها قد كنت راجعتك فى العدة فصدقه المولى و كذبته الامة فالقول قولها عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى [229](4) واذا انقطع الدم من الحيضة الثالثة لعشرة ايام انقطعت الرجعة وانقضت عدتها وان لم تغتسل وان انقطع الدم لاقل من عشرة ايام

ج جب مورت نے کہا کہ میری عدت گزر چکی تو اس کا مطلب بیہ ہوا کہ شوہر کے دَجَعْت کہنے سے پہلے عدت گزر چکی ہے۔اس لئے رجعت ہوئی بعد میں اور عدت ختم ہونے کے بعد رجعت نہیں ہوتی۔ ہوئی بعد میں اور عدت ختم ہونے کے بعد رجعت نہیں ہوتی۔

فاکد صاحبین فرماتے ہیں کہ شوہر نے رجعت کے لئے کہا ہے اور عورت کا جملہ کہ عدت گزر چکی یہ بعد میں واقع ہوا ہے اس لئے رجعت ہو جائے گی۔

ج اس کے کفاہریمی ہے کہاس وقت تک عدت فتم نہیں ہوئی ہوگی جب شوہرنے رَجَعُتُ کہاتھا۔

السول یددنوں مسلے اس اصول پر ہیں کہ عدت ختم ہونے سے پہلے رجعت کرنے سے رجعت ہوگا اورختم ہونے کے بعدر جعت نہیں ہوگ۔ [۱۹۷۱] (۷) اگر باندی کے شوہر نے عدت ختم ہونے کے بعد کہا کہ میں نے تم سے عدت میں رجعت کی تھی۔ پس مولی نے اس کی تصدیق کی اور باندی نے اس کی تکذیب کی قوباندی کے قول کا اعتبار ہے امام ابو صنیفہ سے کنز دیک۔

ام م ابوطنیففرماتے ہیں کہ رجعت میچے ہونے کا مدارعدت پر ہے۔ اور عدت ختم ہوئی یانہیں ہوئی اس میں باندی کے قول کا اعتبار ہے۔ اس کے رجعت میں میں اندی کے بعدر جعت کی ہے تواسی لئے رجعت میں تصدیق اور تکذیب کا اعتبار باندی کا ہوگا۔ لینی وہ کہتی ہے کہ عدت میں رجعت نہیں کی بلکہ عدت کے بعدر جعت کی ہے تواسی کی بات کا اعتبار ہوگا اور رجعت میچے نہیں ہوگی۔ جا ہے آقا کہتا ہو کہ عدت ہی میں رجعت ہوئی تھی کیونکہ اس کوعدت ختم ہونے اور شہونے کا کیا ۔ میں ہوتے ہوئی تھی کیونکہ اس کوعدت ختم ہونے اور شہونے کا کیا

فاکد صاحبین فرماتے ہیں کہ ول کی بات کا عتبارہے۔

علاق کے بعد بضع آقا کاحق گیا تو گویا کہ شوہر بضع حاصل کرنے کا مدعی ہوااور آقااس کا منکر ہوا۔اور بینہ نہ ہوتو منکر کی بات مانی جاتی ہے۔ جاتی ہے اس لئے آقا کی بات مانی جائے گی۔

[1942] (۸) اور جب خون منقطع ہو جائے تیسرے بیض ہے دس دن میں تو رجعت ختم ہو جائے گی اور پوری ہو جائے گی اس کی عدت اگر چنسل نہ کیا ہو۔ اور اگر خون منقطع ہو جائے دس دن سے کم میں تو رجعت ختم نہیں ہوگی یہاں تک کنسل کرے یا اس پر نماز کا وقت گزر جائے یا تیم کر کے نماز پڑھے امام ابو معنی فیڈ اور امام ابو یوسف کے نزد یک۔ اور امام محد نے فرمایا جب تیم کیا تو رجعت منقطع ہو جائے گی جائے ماز نہ بڑھی ہو۔

ج زیادہ سے زیادہ حیض دس دن ہے اس لئے دس دن پورے ہونے کے بعداب حیض کاخون آنے کا امکان نہیں ہے۔ اس لئے دس دن پر

لم تنقطع الرجعة حتى تغتسل او يمضى عليها وقت صلوة او تيمم وتصلى عند ابى حنيفة وابى يوسف رحمه ما الله وقال محمد رحمه الله تعالى اذا تيممت المرأة انقطعت الرجعة وان لم تصل $[^{0}]$ وان اغتسلت ونسيت شيئا من بدنها لم يصبه الماء فان كان عضوا كاملا فما فوقه لم تنقطع الرجعة وإن كان اقل من عضو انقطعت الرجعة

عدت ختم ہوجائے گی۔اب عنسل کا انظار نہیں کیا جائے گا۔ادرا گردس دن سے کم بیں حیض کا خون منقطع ہوا تو ابھی خون آنے کا امکان ہے اس لئے عنسل کرے تو معلوم ہوگا کہ اب حیض کا خون نہیں آئے گا۔

اس اثر میں ہے۔ عن عمر و عبد الله قالا هو احق بها حتی تغتسل من الحیضة الثالثة (الف) (مصنف ابن الی شیبة ۱۸۰۰ من قال هواحق برجعتما مالم تغتسل من الحیضة الثالثة جرالع بص ۱۲۸، نمبر ۱۸۸۹) دوسری صورت بیہ کداس عورت برنماز کا ایک وقت گرر جائے۔ چونکہ نماز کا وقت گررنے سے اللہ کا حکم لازم ہوگیا اس لئے بندے کا حق بھی اس کے ساتھ متعلق ہوجائے گا۔ اور تیسری صورت بیہ کہ تیم کرے اور نماز پڑھے تب عدت ختم ہوگی۔

تنہا تیم عسل کے قائم مقام ضرور ہے لیکن وہ ضرورت کے تحت ہے اس لئے تیم کے بعد نماز پڑھے گی تو اللہ کی ذمہ داری اس پرآگئی اس لئے اب اللہ عدت فتم ہوگا۔ لئے اب عدت فتم ہوگا۔

ام محرفرماتے ہیں کہ پانی پر قدرت نہ ہونے کی حالت میں تیم اصل ہے اس لئے جس طرح فسل کرلے تو عدت ختم ہوجاتی ہے ای طرح صرف تیم کر لیو عدت ختم ہوجائے گی (۲) دس دن چینس ہونے کی دلیل بیرحدیث ہے۔ عن اہی امامة قبال قبال رسول الله اقبل میا یکون من المحیض عشرة ایام فاذا رأت الدم اکثر من یکون من المحیض عشرة ایام فاذا رأت الدم اکثر من عشرة ایام فهی مستحاضة (ب) (دار قطنی ، کاب الحیض جاول ص ۲۲۵ نم ۱۸۳۵ میں سے معلوم ہوا کہ زیادہ سے زیادہ دس دن بیر۔ اس لئے اس برخون ختم ہواتے ہی عدت پوری ہوجائے گی۔

[۱۹۷۸] (۹) اورا گرخسل کیااور بدن میں سے کچھ حصہ بھول گئی جس پر پانی نہیں بہا، پس اگر پوراعضو ہو یا اس سے زیادہ ہوتو رجعت ختم نہیں ہوگی۔اورا گرایک عضوسے کم ہوتو رجعت ختم ہوجائے گی۔

وں دن سے کم میں چین کا خون ختم ہوااس لئے کمل خسل کرنے پرعدت ختم ہوگی۔اس نے خسل تو کیالیکن کمل ایک عضو پر پانی بہانا محول گئی تو گویا کے خسل کیا ہی نہیں۔اس لئے شوہر کو ابھی رجعت کرنے کا حق ہوگا۔اور ایک عضو سے کم خشک رہا تو چونکہ بہت کم خشک رہا اور استے عضو پرجلدی خشکی آسکتی ہے اس لئے اس کا اعتبار نہیں ہوگا۔اور یوں سمجھا جائے گا کے خسل کمل کرلیا اس لئے اب رجعت کرنے کاحق نہیں

حاشیہ : (الف) حضرت عمرادرعبداللہ نے فرمایا شو ہرکور جعت کا زیادہ حق ہے یہاں تک کہ تیسرے بیش کا منسل کرے (ب) آپ نے فرمایا ہا کرہ اور ثیبہ عورت کی کم سے کم چین کی مدت تیں بیش ہے۔ اور زیادہ بیش وں دن ہیں۔ پس جب دس دن سے زیادہ خون دیکھے تو وہ ستحاضہ ہے۔

[949] (١٠) والمطلقة الرجعية تتشوَّف وتتزيَّن[٩٨٠] (١١) ويستحب لزوجها ان

لا يدخيل علها حتى يستأذنها اويسمعها خفق نعليه [١٩٨١] (١٢) والطلاق الرجعي

ہوگا۔

ا المسال المسال

[949](١٠) مطلقه رجعي بناؤسنگهاركركي اورزينت اختياركركي .

مطلقہ رجعیکا نکاح قائم ہے اس لئے بہتر ہے کہ بناؤ سنگھار کر ہے قوشو ہر رجعت کر لے اور از دواجی زندگی بحال ہوجائے (۲) اثر میں ہے۔ عن ابس اهیم فی الرجل بطلق امر أنه طلاقا يملک الرجعة قال تکتحل و تلبس المعصفر و تشوف له و لا تضع ثیبا بها (الف) (مصنف ابن افی هیم ۱۸۹۳ تا لوافی اذ اطلاحا طلاقا یملک الرجعة تشوف و تزین لہج رائع ہم ۱۲۹ نبر ۱۸۹۸) اس اثر میں ہے کہ مطلقہ رجعیہ بناؤ سنگھار کرے گی۔

نت تعفوف: بناؤستكهاركرنا.

[۱۹۸۰](۱۱) اورمتحب ہے اس کے شوہر کے لئے میکہ نہ داخل ہواس پریہاں تک کہ اس سے اجازت لے لیا اس کو جوتے کی آواز سنادے۔

مطلقہ رجعیہ شوہر کے گھریٹس عدت گزار رہی ہوتو جب تک اس سے اجازت نہ لے لے ، یا اس کو جوتے کی آواز سنا کرا پنے آنے کی اطلاع نہ دے ، گھریٹس ہونا چاہیے۔ اطلاع نہ دے ، گھریٹس وافل نہیں ہونا چاہیے۔

تاكداييانه بوكدوه ستركهولى بوئى بواوراس پراچا تك شبوت كى نظر پر جائے جس سے رجعت بوجائے گى اور بعد بيس پھر طلاق دے گاتو عدت لي بوگى ۔ اس لئے اطلاع دے كر كھر بيس داخل ہوتاكہ خواہ خواہ خواہ خواہ خواہ دجعت نه بوجائے (۲) اثر بيس ہے۔ عن عبد الله بن عمر قال طلق ابن عسم امر أته تطليقة فكان يستأذن عليها اذا اراد ان يمر (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب استأذن عليها الذا اراد ان يمر (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب استأذن عليها الذا اراد ان يمر (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب استأذن عليها الذا الرزاق، باب استأذن عليها الذا الرزاق، باب المستأذن المستأذن عليها المستأذن المستأذن عليها المستأذن عليها المستأذن المستأذن

نت خفق نعلیہ : جوتے کی آواز۔

[١٩٨١] (١٢) طلاق رجعي محبت حرام نبيس كرتي _

المناق رجعی دی تواس میں ہوی ہے وطی کرسکتا ہے لیکن جیسے ہی وطی کرے گا تور جعت بھی ہوجائے گی۔

حاشیہ : (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا کوئی آ دی اپنی ہیوی کوطلاق رجعی دیے تو دہ مرمداگا کیگی ،عصفر میں رنگا کپڑ اپنے گی ،بناؤسکھار کرے گی ،اورا پتا کپڑ اشو ہر کے سامنے نہیں اتارے گی (ب) حضرت عبداللہ ابن عمرنے فرمایا کہ میں نے اپنی ہیوی کوطلاق دی تو ش اس سے اجازت لیتا تھاجب وہاں سے گزرنا چاہتا تھا۔ لا يحرِّم الوطى [١٩٨٢] (١٣) وان كان طلاقا بائنا دون الثلث فله ان يتزوجها في عدتها وبعد انقضاء عدتها [٩٨٣] وان كان الطلاق ثلثا في الحرة او اثنتين في الامة لم

رج اثر میں اس کا شارہ ہے۔ عن الزهری و قتادة قالا لتشوف الی زوجها (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب ما بحل له منماقبل ان براجها جسم سے کہ عورت شوہر کے لئے زینت کرے، اورزینت اس لئے کرے کہ شوہر بیوی سے محبت کرے۔ اس لئے رجعت کرنے کہ محبت کرسکتا ہے۔ اور بہی محبت رجعت ہوجائے گی۔

فائد امام شافئ فرمات ہیں کدرجعت سے پہلے مطلقہ رجعیہ سے صحبت نہیں کرسکتا۔

(۱) طلاق دینے کی وجہ سے وہ ہوئ نہیں ہے جب تک کر جعت کر کے ہوئ نہنا لے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ قبلت لعطاء ما معل لیلر جل من امر أنه يطلقها فلا يبيتها ؟ قال لا يحل له منها شيء مالم ير اجعها و عمر و (ب) (مصنف عبر الرزاق، باب ما يحل له منها قبل ان براجها ج سادس ، ۳۲۵ نبر ۱۹۳۰ ارسنن للبہتی ، باب الرجعیة لحرمة علية تريم المبتونة حتی براجها ج سائع ، من ۱۲۰ نبر ۱۵۱۸) اس اثر میں ہے کہ رجعت کرنے سے پہلے شو ہر کے لئے بیوی کے ساتھ کچھ کرنا طال نہیں ہے۔

[۱۹۸۲] (۱۳) اورا گرطلاق بائن ہوتین سے کم تو شو ہر کے لئے جائز ہے کہ بیوی سے شادی کرے عدت میں اور عدت ختم ہونے کے بعد۔ شوہر نے بیوی کوطلاق بائند دی لیکن تین طلاقوں سے کم دی۔ ایک طلاق بائند دی یا دوطلاق بائند دی تو جب عدت گزار رہی ہے اس دقت بھی شوہراس سے شادی کرسکتا ہے اور عدت ختم ہوجائے تب بھی شادی کرسکتا ہے۔

تین طلاق بین طلاق مغلظ دی ہوتو دوسرے شوہر سے شادی کئے بغیر طلال نہیں ہوگی۔ لیکن اس سے کم دی ہوتو بیشو ہر کسی وقت بھی اس سے شادی کرسکتا ہے۔ چاہے عدت کے بعد ہو۔ کیونکہ اگر عورت کے پیٹ بیں بچے ہوگا تو ای شوہر کا بچہ ہے اس لئے نسل کے اشتباہ کا مسلم بھی نہیں رہے گا۔ اس لئے عدت میں بھی شادی کرسکتا ہے (۲) آیت میں ہے۔ السط الاق مسر تسان ف امسان بمعروف او تسویح باحسان (ج) (آیت ۲۲۹ سورة البقرة ۲) اس آیت ہے معلوم ہوا کہ دوطلاق کے بعد معروف کے ساتھ دوک سکتا ہے۔ اس میں اشارہ ہے کہ دوطلاق با کندی ہوتو عدت میں بیوی سے نی شادی کر کے دوک سکتا ہے۔

[۱۹۸۳] (۱۴) اوراگر تین طلاقیں دی ہوآ زاد میں یا دوطلاقیں دی ہو باندی میں تو حلال نہیں ہوگی اس کے لئے یہاں تک کد دوسرے سے شادی کرے نکاح صحیح ،اوراس سے محبت کرے پھراس کوطلاق دے یا مرجائے۔

تشری آزاد عورت تین طلاقوں سے مغلظہ ہوتی ہے اور باندی دوطلاقوں سے مغلظہ ہوتی ہے۔ اس لئے آزاد کو تین طلاقیں دے یا باندی کودو طلاقیں دے توعدت گرانے کے بعد دوسرے آدمی سے شادی کرے۔ پھروہ صحبت کرے، پھروہ طلاق دے یا مرجائے تب اس کی عدت

عاشیہ: (الف) حضرت زہری اور قمادہ نے فرمایارجی مطلقہ شوہر کے لئے زینت اختیار کرے (ب) میں عطاء سے پوچھامرد کے لئے عورت سے کیا علال ہے جبکہ طلاق بائندندوی ہو؟ فرمایا اس کا پچھ حلال نہیں ہے جب تک اس سے رجعت نہ کرے، اور حضرت عمر نے بھی فرمایا (ج) طلاق دومر تبدہے، پس روک لے معروف کے ساتھ یا حسان کے ساتھ چھوڑ دے۔ تحل له حتى تنكح زوجا غيره نكاحا صحيحا ويدخل بها ثم يطلقها او يموت عنها [٩٨٣] (١٥) والصبى المراهق في التحليل كالبالغ.

گزار کر پہلے شوہر سے شادی کر سکتی ہے۔اور پہلے شوہر کے لئے حلال ہوسکتی ہے۔

[۱۹۸۴] (۱۵) قريب البلوغ لركاحلال كرني ميل بالغ كى طرح ب

جس طرح بالغ مرد سے نکاح کر کے وطی کرائے تو عورت پہلے شو ہر کے لئے حلال ہوجاتی ہے اس طرح وہ لڑکا جو ابھی بالغ تو نہیں ہوا ہے کین بالغ ہونے کے قریب ہے اس سے نکاح کر کے وطی کرائے تو پہلے شو ہر کے لئے حلال ہوجائے گی۔

قریب البلوغ لڑکے کو صرف انزال نہیں ہوتا لیکن مردعورت دونوں کولذت اتن ہی حاصل ہوتی ہے جتنی بالغ مرد سے ۔اورانزال ہونا حلالہ کے لئے شرطنہیں ہے صرف صحبت کرنا شرط ہے جو بیلاکا کرے گا اس لئے اس کی صحبت سے پہلے کے لئے حلال ہوجائے گی (۲) اثر میں ہے، قبلت لعطاء التی یبیتھا زوجھا ٹم یتزوجھا غلام لم یبلغ ان یھریق یحلھا ذلک لزوجھا الاول؟ قال نعم فیما نوی (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب حل یحلھا لے غلام لم محتام ہوا کہ مرکزات، باب حل یحلھا لے غلام لم محتام ہوا کہ مرکزات کے ساتھ وطی شرط ہوا کہ قریب البلوغ لڑکے کی صحبت سے پہلے شو ہرکے لئے خلال ہوجائے گی (۲) اس لئے کہ انزال شرطنہیں ہے صرف لذت کے ساتھ وطی شرط ہے جووہ کرے گا۔

فالك امام مالك فرماتے ہيں كر قريب البلوغ الركے كي صحبت سے ورت بہلے شو ہركے لئے حلال نہيں ہوگا۔

حاشیہ: (الف) حضرت عائشہ فرمایا کہ آدی نے بیوی کو تین طلاقیں دی پھرعورت نے شادی کی پھرطلاق دی۔ پس حضور سے پوچھا کیا پہلے کے لئے حلال ہے؟ کہانہیں! یہاں تک کہ اس کا عزہ نہ چکھ لے جیسا کہ پہلے سے چکھا (ب) حضور کے فرمایا باندی کی طلاقیں دو ہیں۔ اور عدت بھی دوجیش ہیں (ج) میں نے حضرت عطاء سے پوچھا جس عورت کوشو ہرنے طلاق بائندی پھراس سے نابالغ لڑ کے نے شادی کی کہ انزال نہ کر سکے دکیا اس کی وطی عورت کوزوج اول کے لئے حلال نہیں کرے گی ؟ فرمایا میرا خیال ہے بال کرے گ

[٩٨٥] [٢١] ووطى المولى امته لايحلها [٩٨٦] واذا تزوجها بشرط التحليل

اثر میں ہے عن الحسن قال لا يحلها ليس ہزوج (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب عل يحلها له غلام لم تحلم جسادس ص الله على الله على

انت المراهق: قريب البلوغ_

[1900](١٦) اورآ قاكاباندى سے وطى كرنااس كوشو بركے لئے حلال نہيں كرتا۔

شرت یا ندی نے کسی سے شادی کی تھی اس کوشو ہرنے دوطلاق دے کرمغلظہ کر دیا۔اب اس سےمولی نے وطی کی تو اس وطی کی وجہ سے شو ہر کے لئے حلال نہیں ہوگی جب تک کہ کسی مرد سے شادی کر کے وطی نہ کرائے۔

آق جود طی کرے گا وہ ملک یمین اور باندی ہونے کے اعتبار سے وطی کرے گا، نکاح کر کے وطی نہیں کرے گا، کیونکہ آقا سے تکاح ہی جائز نہیں ہوگ (۲) اس آیت میں ہے۔ اور آیت میں ہے کہ تکاح کر کے وطی کرے تب طال ہوگ اس لئے آقا کی وطی سے عورت پہلے شوہر کے لئے طال نہیں ہوگ (۲) آیت میں شکح کا آیت میں ہے۔ فیان طلقها فلا تحل له من بعد حتی تنکح زوجا غیرہ (ب) آئر میں ہے۔ عن زید بن ثابت انه کان یقول فی الوجل لفظ ہے جس سے معلوم ہوا کہ نکاح کر کے وطی کرائے تو طال ہوگ (۳) اگر میں ہے۔ عن زید بن ثابت انه کان یقول فی الوجل یطلق الامة ثبلاث ٹم یشتریها انها لا تحل له حتی تنکح زوجا غیرہ و سمعت مالکا یقول قال ذلک غیر واحد من اصحاب النبی عُلین اللہ ہم کی رائی اللہ ہم کی باب الرجل تکون تحت امت فیطلقها علا ٹائم یشتر سے مالکا یقول قال ذلک غیر ہم الا ہم کہ من کر وطی کرنا چاہتا ہے تو طال نہیں ہے۔

[۱۹۸۷] (۱۷) اگر عورت سے شادی کی حلالہ کی شرط پرتو نکاح مکروہ ہے۔ پس اگر اس کو طلاق دی وطی کے بعد تو پہلے کے لئے حلال ہوجائیگی شرع اگر عورت نے حلالہ کی شرط پر دوسرے شوہر سے شادی کی تو ایسا کرنا مکروہ ہے، تا ہم کر ہی لی اور دوسرے شوہرنے وطی کرلی اور طلاق دی تو پہلے شوہر کے لئے حلال ہوجائے گی۔

مروه ، و نى كى وجدية صديث ہے۔ عن عبد الله بن مسعود قال لعن رسول الله المحل والمحل له (و) ترندى شريف، باب ماجاء في الحل له الله الا اخبر كم بالتيس باب ماجاء في الحل له الله الا اخبر كم بالتيس المستعاد؟ قالوا بلى يا رسول الله الله المحلل . لعن الله المحلل والمحلل له (ه) (ابن ماج شريف، باب المحلل والحلل له

عاشیہ: (الف) حضرت من نے فرمایا تا بالغ لڑکا عورت کوزون اول کے لئے طال نہیں کرے گاس لئے کہ وہ کمل شوہزئیں ہے (ب) پس اگرعورت کوتیسری طلاق دی تو شوہر کے لئے طال نہیں ہے جب تک کہ دوسرے شوہر سے شادی نہ کرے (ج) حضرت زید بن ثابت فرماتے ہیں کہ کوئی آدی با ندی بیوی کو تین طلاق میں در کے گھراس کوخرید کرد طی کرنا چاہے تو طال نہیں ہے جب تک کہ دوسرے شوہر سے شادی نہ کرے۔اور حضرت ما لک سے کہتے ہوئے سنا کہ بی بات کہی بہت سے اصحاب رسول تھا گئے نے (د) آپ نے طالد کرنے والے اور جس کے لئے طالد کیا ان پرلعنت کی (ہ) حضور نے فرمایا کیا ان ٹاہواسا نشر نہ بتا وَس؟ (باتی اسکے صفحہ پر)

فالنكاح مكروه فان طلقها بعد وطيها حلت للاول [-9.6] ا [-9.6] واذا طلق الرجل الحرة تطليقة او تطليقتين وانقضت عدتها وتزوجت بزوج آخر فدخل بها ثم عادت الى الاول عادت بثلاث تطليقات ويهدم الزوج الثانى مادون الثلث كمّا يهدم الثلث عند ابى حنيفة

ص ۷۷۲ نمبر ۱۹۳۷) ان دونوں صدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حلالہ کے لئے نکاح کرنا مکر وہ ہے۔ تا ہم نکاح صحیح ہے اس لئے وطی کرنے سے پہلے شو ہر سے حلال ہوجائے گی۔

ونوں کے دل میں بیہو کہ نکاح کے بعد طلاق دے دیں سے تاکہ پہلے شوہر کے لئے حلال ہوجائے کیکن اس کی شرط نہ لگائے۔اور عورت کے حالات ایسے ہوں کہ پہلے شوہر کے پاس جانا ضروری ہوتو کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔

[۱۹۸۷] (۱۸) اگر شوہرنے آزاد عورت کوطلاق دی ایک، یا دوطلاقیں اوراس کی عدت گزرگئی اور شادی کی دوسرے شوہر ہے۔ پس اس نے اس سے محبت کی پھر پہلے شوہر کی طرف لوٹ آئے تو تین طلاقوں کے ساتھ آئے گی۔ اس لئے کہ دوسرا شوہر تین کو کا لعدم کرتا ہے جیسے تین سے کم کو کا لعدم کرتا ہے امام ابو منیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک۔

آرشوہرنے آزادعورت کواکی طلاق یا دوطلاقیں دی۔ وہ عدت گزار کردوسرے شوہرے شادی کی۔ پھراس سے صحبت بھی ہوتی پھراس نے طلاق دی اوراس کی عدت گزار کر پہلے شوہر سے دوبارہ شادی کی تو پہلا شوہر اس عورت کو اب کتنی طلاقیں دیتو بیہ مخلظہ ہوگی؟ تین طلاقوں سے مخلظہ ہوجائے گی اوراس کو طلاقوں کے مخلظہ ہوجائے گی اوراس کو طلاقوں سے مخلظہ ہوگی یا پہلے کا مابقیہ؟ مثلا پہلے ایک طلاقوں سے مخلظہ ہوگی اور طلالہ کرانا ہوگا یا تین طلاقوں سے مخلظہ ہوگی اور طلالہ کرانا ہوگا یا تعد جب پہلے طلاقوں سے مخلظہ ہوگی اور طلالہ کرانا ہوگا یا ورطلالہ کرانا ہوگا یا ہوگی اور علی کرنے کے بعد جب پہلے تین طلاقیں دیتے سے مخلظہ ہوگی ۔ اور پہلے جوا کے طلاق یا دوطلاقیں دی تھی وہ کا لعدم ہو شوہر کے پاس آئے گی تو پوری تین طلاقیں دی تھی کو طرح ماتھ آئے گی۔

۔ حاشیہ (بچھلے صغیہ ہے آگے) لوگوں نے کہاہاں! اے اللہ کے رسول! آپ نے فر مایاوہ حلالہ کرنے والا اور جس کے لئے حلالہ کیا گیا (الف) حضرت ابن عباس اور ابن عمر نے فر مایاز وج ٹانی کے بعد نیا نکاح ہے اور ٹی طلاق ہے۔ وابى يوسف رحمه ما الله[٩٨٨] (١٩) وقال محمد رحمه الله تعالى لايهدم الزوج الثانى لا يهدم الزوج الثانى مادون الثلاث[٩٨٩] (٠٠) واذا طلقها ثلثا فقال قد انقضت عدتى والمدة عدتى وتروجت بزوج آخر ودخل بى الزوج الثانى وطلقنى وانقضت عدتى والمدة

میں بھی عورت حل جدید کے ساتھ اور تکاح جدید کے ساتھ زوج اول کے پاس آئے گی۔

[۱۹۸۸] (۱۹) امام محد نے فرمایاز وج ثانی نہیں کا لعدم کرتا ہے تین سے کم کو۔

تینی پہلے شوہرنے تین طلاقوں ہے کم دی تو زوج ٹانی سے نکاح اوروطی کرنااس کو کا تعدم نہیں کرے گا بلکہ بحال رہے گی اور مابقیہ طلاق دیے کا اختیار ہوگا۔

ا رسم المسلم ال

[۱۹۸۹] (۲۰) اگر عورت کوطلاق دی تین ، پس اس نے کہا میری عدت گزرگی ادر میں نے دوسرے شوہر سے شادی کی اور دوسرے شوہر نے مجھ سے صحبت کی اور مجھ کوطلاق دی اور میری عدت گزرگی ۔ اور مدت میں اس کا احتمال بھی ہے تو پہلے شوہر کے لئے جائز ہے کہ اس کی تصدیق کر لے جبکہ غالب گمان ہوکہ وہ تی ہے۔

شرت شوہر نے ہوی کو تین طلاقیں دیں۔ ہوی ایک مدت کے بعدوا پس آئی اور کہنے گی کہ میں نے آپ کی عدت گزار کردوسرے شوہر سے شادی کی۔ اس نے مجھ سے صحبت بھی کی اوراس نے بھی جلدی میں طلاق دیدی۔ اس کی عدت گزار کر آپ کے لئے حلال ہوکر آئی ہوں آپ مجھ سے شادی کر لیں۔ پس اگر پہلے شوہر کی طلاق اور واپس آئے کے در میان اتن مدت ہے کہ ایسا ہوسکتا ہے۔ اور حالات سے اندازہ ہوتا ہوکہ اس نے ایسا کیا ہوگا تو پہلے شوہر کے لئے گنجائش ہے کہ اس کی تقدیق کرے اور ہوی سے شادی کرے۔ مثلا مدخول بہا عورت کو تین طلاقیں دی اور وہ ۴۳ تیرانوے دنوں کے بعدوا پس آئی، غیر مدخول بہا کو بیک وقت تین طلاقیں دی اور ۱۳۹ نچالیس دنوں کے بعدوا پس آئی ، غیر مدخول بہا کو بیک وقت تین طلاقیں دی اور ۴۳ نچالیس دنوں کے بعدوا پس آئی تو گمان کیا جا سکتا ہے کہ وہ تج بول رہی ہے۔

جے جیف کی کم سے کم مت تین دن ہے تو تین جیف ہے ون ہوئے۔اور دوجیف کے درمیان کم سے کم مدت پندرہ دن ہے تو تین جیف کے درمیان دو طہر آئے گا جس میں عورت دوسرے درمیان دو طہر آئے گا جس میں عورت دوسرے

عاشیہ : (الف) حضرت عمر نے فرمایا کسی عورت کوشو ہر نے طلاق دی ایک یا دو، پھراس کوچھوڑ دیایہاں تک کم عورت نے دوسری شادی کرلی۔ پھراس کاشو ہرمر گیایا طلاق دیدی، پھر پہلے شوہر سے نکاح کیا تو عورز دج اول کے پاس ماقتی طلاق پر ہوگی۔

تحتمل ذلك جاز للزوج الاول ان يصدقها اذا كان غالب ظنه انها صادقة.

شوہر سے شادی کرے گی اس کے پندرہ دن ہوئے۔اس کے بعد دوسرے شوہر کی انچالیس دن تک عدت گزارے گی تو پندرہ اور انچالیس چون دن ہوئے۔ پہلے شوہر کی عدت انچالیس دن اور دوسرے شوہر کی عدت میں چون دن ہوئے۔ مجموعہ تیرانوے دن ہوئے۔ نقشہ اس طرح

| ى <u>ىلى</u> شو ہر <u>سە</u> طلاق اورعدت | : | _ | حيض | طهر | حيض | طهر | حيض | مجموعه |
|--|----|-------------------------|-----|-----|-----|-----|-----|--------|
| | | - | 2 | 10 | ۳ | 10 | 1 | ۳٩ |
| دوسرے شوہر سے شادی ، طلاق اور عدت | : | طهر | حيض | طېر | حيض | طہر | حيض | مجموعه |
| | | 14 | ۳ | 10 | ۳ | ۱۵ | ۳ | ۵۳ |
| دونوں عدرتوں کا مجموعہ: | ۳٩ | ۹۳ + ۵۴ + ۳۹ تیرانوے دن | | | | | | |

اس لئے ۹۳ دن کے بعد عورت واپس آئے تواس کی تعدیق کی جاستی ہے۔

اثر مين اس المؤمن السعبي قال جاء رجل الى على بن ابى طالب فقال انى طلقت امراتى فجائت بعد شهرين فقالت قد انقضت عدتى وعند على شريح فقال قل فيها قال وانت شاهد يا امير المؤمنين قال نعم قال ان شهرين فقالت قد انقضت عدتى وعند على شريح فقال قل فيها قال وانت شاهد يا امير المؤمنين قال نعم قال ان جائت ببطانة من اهلها من العدول يشهدون انها حاضت ثلاث حيض والا فهى كاذبة فقال على قالون بالرومية انى جائت ببطانة من العدول يشهدون انها حاضت ثلاث حيض والا فهى كاذبة فقال على قالون بالرومية انى المرامية المرامين المرامين بالبرومية المرامين ا

عورت غیر مدخول بہا کوایک طلاق دی ہے اس لئے صرف دوسرے شوہر کی عدت گزارتی ہے جو کم سے کم سے م دن ہوں گے۔ادروہ دوماہ کے بعدواپس آتی ہے اس لئے سے پڑمحول کیا جاسکتا ہے اگر قرائن سے سچی معلوم ہوور نہ عمومی طور پر تین حیض کے لئے تین ماہ جا ہے۔



عاشیہ: (الف) حضرت فعمی نے فرمایا ایک آدمی حضرت علی کے پاس آیا ورکہا میں نے بیوی کو تین طلاقیں دیں پھروہ دوماہ کے بعد آئی اورکہا میری عدت ختم ہو چکی ہے۔ حضرت علی کے پاس قاضی شرئ تھے۔ انہوں نے فرمایا قاضی صاحب آپ کہیں! حضرت شرئ نے فرمایا امیر المؤمنین! آپ گواہ ہیں؟ کہا ہاں! حضرت شرئ کے باس قاضی شرئ تھے۔ انہوں نے فرمایا قالون! حضرت شرئ کے خاص اہل والے عادل آدمی گواہی دیں کہ اس کو تین چین ہوئے ہیں تو وہ بھے ہے ور نہ تو وہ جمو ٹی ہے۔ پس حضرت علی نے فرمایا قالون! رومی زبان میں۔ اس کا ترجمہ ہے تھیک فتو کا دیا۔

﴿ كتاب الايلاء ﴾

[• 9 9 1] (1) اذا قال الرجل لامرأته والله لا اقربك او لا اقربك اربعة اشهر فهي مول [1 9 9 1] (7) فان وطيها في الاربعة الاشهر حنث في يسمينه ولزمته الكفارة وسقط

﴿ كَتَابِ اللَّهِ اللَّهِ ﴾

[۱۹۹۰](۱) جب کہا آ دمی نے اپنی بیوی سے خدا کی قتم میں تیرے قریب نہیں آؤں گا، یا بخدا میں چار ماہ تک تیرے قریب نہ آؤں گا تو وہ ایلاء کرنے والا ہوگیا۔

آدمی نے بیوی سے کہا خدا کی شم تیرے قریب نہیں آؤں گا تواس صورت میں چار ماہ کی مت متعین نہیں کی ،عام چھوڑ ااس لئے ہمیشہ ہوگا۔اس لئے اس میں چار ماہ بھی شامل ہیں اس لئے ایلاء ہو جائے گا۔اور دوسری صورت میں واضح طور پر کہا کہ چار ماہ تک نہیں قریب آؤں گا۔اس لئے اس لئے ایلاء ہو جائے گا۔ور دوسری صورت میں واضح طور پر کہا کہ چار ماہ تک نہیں قریب آؤں گا۔اس لئے ایلاء ہوجائے گا۔ قتم کھا کر کہتب ایلاء ہوگااس کی دلیل بیا ترہے۔عن ابن عباس قال لا ایلاء الا بعد الا بعد الله بواس کی دلیل اوپر کی آیت ہے۔

انت مول: ایلاء سے اسم فاعل ہے، ایلاء کرنے والا۔

[1991] (٢) پس اگر چار ماه كے اندر صحبت كر لى توقتىم ميں حانث ہوجائے گا اوراس كو كفاره لا زم ہوگا اورايلاء ساقط ہوجائے گا۔

چ چونکہ چار ماہ تک بیوی کے پاس نہ جانے کی قتم کھائی تھی اوراس سے پہلے بیوی سے الیا توقتم کا کفارہ لازم ہوگا (۲) قتم کے کفارہ کی

عاشیہ: (الف)جولوگ پنی بیویوں سے ایلاء کرتے ہیں ان کو چار مبینے رکنا ہے، پس اگر رجوع کرلیا تو اللہ معاف کرنے والے ہیں، اور اگر طلاق کا اراوہ کرلیا تو اللہ سنے والا اور جانے والا ہے (۲) حضرت انس بن ما لک فرماتے ہیں کہ حضور کے اپنی بیویوں سے ایلاء کیا۔ اور آپ کے پاؤں مبارک ہیں موج آئی تھی ۔ پس آپ اپنی کوهری میں انتیس دن تھمرے رہے (ج) حضرت ابن عباس نے فرمایا کرنیس ایلاء ہوتا ہے محرقم کے ساتھ۔

الايلاء[٢ ٩ ٩ ١](٣) وان لم يقرُّنها حتى مضت اربعة اشهر بانت بتطليقة واحدة.

۱۹۹۲] (۳) اوراگر بیوی کے قریب نہیں گیا یہاں تک کہ چار ماہ گزر گئے تو ایک طلاق کے ساتھ بائنہ ہوجائے گ۔

شروں ایلاء کے بعد چار ماہ تک بیوی سے نہیں ملاتو چار ماہ گزرتے ہی خودا یلاء سے طلاق بائندوا تع ہوجائے گی۔الگ سے طلاق دینے کی ضرورت نہیں۔اب وہ مطلقہ کی عدمت گزار کرجدا ہوجائے۔

اثر میں ہے چارماہ گزرنا ہی طلاق ہے۔ قبلت لسعید بن جبیر اکان ابن عباس یقول اذا مصت اربعة اشهر فهی واحدة بنائنة و لا عدة علیها و تزوج ان شاء ت قال نعم (د) (دارقطنی ، کتاب الطلاق جرالح ص ۳۲ نبر ۱۹۳۳ مرسن للبہتی ، باب من قال عمر مرابع ہم ۱۹۳۱ ، نبر ۱۹۳۳ مصنف عبدالرزاق نبر ۱۹۲۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ چار مہینے گزر نے سے ہی طلاق بائنہ وجائے گی (۲) عشمان و زید بن ثابت کانا یقو لان اذا مضت الاربعة اشهر فهی تطلیقة بائنة (ه) (دار قطنی ، کتاب الطلاق جرابع ص ۳۳ نبر ۱۰۰۰ سن للبہتی ، حوالہ بالا (۳) شوہر نے چارماہ عبدار کھ کر عورت برظم کیا تو شریعت نے اس ظلم کو بی طلاق قراد سے دیا ، الگ سے طلاق لینے علی شوہر کا تختاج نہیں کیا۔

فالمدد امام شافعی نے فرمایا چار ماہ گزرنے کے بعد تو قف کیا جائے گایا تو الگ سے طلاق دے کرعورت کو علیحدہ کرے یا پھروالیس رکھ لے۔

حاشیہ: (الف) بیتمبارے سم کا کفارہ ہے جب تم سم کھاؤ۔ اور تبہاری قسموں کو محفوظ رکھو(ب) جولوگ اپن مورتوں ہے ایلاء کرتے ہیں ان کو چار ماہ تک رکنا ہے۔ پس اگر رجوع کرلیا تو اللہ تعالی معاف کرنے والے ہیں (ج) ایلاء کی آیت میں حضرت ابن عباس نے فر مایا، آدی سم کھائے کہ بیوی سے صحبت نہیں کرے گا، چار ماہ تک رکنا ہے۔ پس اگر وطی کرلی توقع کا کفارہ دے گا، دس سکین کو کھانا کھلائے یا اس کو کپڑ اپہنائے یا غلام آزاد کرے اور جونہ پانے وہ تمین دن تک روزے رکھے۔ اورا گرصبت کرنے سے پہلے چار مہینے گزرجائے تو باوشاہ اس کو اختیاروے گا (و) کیا ابن عباس فرماتے ہیں کہ چار ماہ گزرجائے تو ایک طلاق بائے ہوگی اور اس برعدت نہیں ہے۔ اگر چاہے تو شادی کرے؟ فرمایا ہاں!(ہ) حضرت عثمان اور زید بن ٹابت فرماتے تھے جب چار ماہ گزرجائے تو ایک طلاق بائے ہوگی۔

[997](7) فيان كان حلف على اربعة اشهر فقد سقطت اليمين [997](1) وان كان حلف على الابد فاليمين باقية فان عاد فتزوجها عاد الايلاء فان وطيهالزمته الكفارة والا وقعت بمضى اربعة اشهر تطليقة اخرى فان تزوجها ثالثا عاد الايلاء ووقعت عليها بمضى

ار میں ہے۔ عن ابن عمر اذا مضت اربعة اشهر يوقف حتى يطلق و لا يقع عليه الطلاق حتى يطلق ويذكر ذلك عن عشمان وعلى وابى الدرداء وعائشة واثنى عشر رجلا من اصحاب النبى عَلَيْكِ (الف) (بخارى شريف، باب قول الله تعن عشمان وعلى وابى الدرداء وعائشة واثنى عشر رجلا من اصحاب النبى عَلَيْكِ (الف) (بخارى شريف، باب قول الله تعالى للذين يؤلون من نسأتهم ص ٩٥ نبر ١٩٥٥ دارقطنى ، كتاب الطلاق ج رابع ، ص٣٣ نمبر ١٩٩٥ سرمن للبيمتى ، باب من قال يوقف المولى بعدر بص اربعة اشبرفان فاء والاطلق ج رابع ، ص ١٨ س ، نبر ١٥٢٥) اس اثر سے معلوم ہوا كه چار ماه گزر جانے كے بعدتو تف كيا جائے گا، يا تو واپس ركھ لے يا شو برطلاق دے كرجدا كردے۔

[١٩٩٣] (٣) إن اگر چارمهني كاشم كهائي توقتم ساقط بوجائ كي _

ترت چارمہینے تک بیوی کے پاس نہ جانے کی شم کھائی تھی وہ پوری کردی اور بیوی کوایک طلاق واقع ہوکر بائنہ ہوگئی۔اس لئے اب شم پوری ہوگئی۔اب اگردو بارہ اس عورت سے شادی کر کے صحبت کرے گاتو نہ طلاق واقع ہوگی اور نہ کفارہ لازم ہوگا۔

وج کیونکه چار مبینے ہی کی شم تھی جو پوری ہوگئی۔

[۱۹۹۳](۵)اوراگرفتم کھائی ہمیشہ کے واسطے توقتم باتی رہے گی، پس اگر لوٹ کراس سے شادی کر بے تو ایلاء لوٹ آئے گا، پس اگراس سے صحبت کی توشو ہر کو کفارہ لازم ہوگاور نہ تو واقع ہوگی دوسری طلاق چار مہینے گزرنے پر، پس اگراس سے شادی کی تیسری مرتبہ تو ایلاء لوث آئے گا اور واقع ہوگی اس پر چار ماہ گزرنے پر تیسری طلاق، پس اگر شادی کی اس عورت سے دوسرے شو ہر کے بعد تو اس ایلاء سے طلاق واقع نہیس ہوگی اور قتم باتی رہے گی تو این قتم کا کفارہ دے گا۔

سے سے سامدوقا عدول پر مشتل ہے۔ایک تو یہ ہمیشہ کے لئے تتم کھائی تو زندگی میں جب بھی اس ہیوی سے صحبت کرے گا کفارہ دینا ہوگا

کونکہ تتم باتی ہے۔اوردوسرا قاعدہ یہ ہے کہ اس ایلاء کا انعقاد زوج ٹانی سے پہلے پہلے تک ہوگا، زوج ٹانی کے بعد واپس آئے گی تو اس ایلاء کا

انعقاد نہیں ہوگا۔اور اس کے بعد چار مہینے نہ ملنے سے طلاق واقع نہیں ہوگی۔ ان قاعدوں کو بیجھنے کے بعد مسئلے کی تشریح یہ ہے کہ شوہر نے ہمیشہ نہ ملئے کہ قتم کھائی ،پس اگر چار ماہ میں مل گیا تو ایلاء ختم ہو گیا البت قتم کا کفارہ لازم ہوگا۔اور اگر نہیں ملاتو ایلاء ختم ہو گیا البت قتم کا کفارہ لازم ہوگا۔اور اگر نہیں ملاتو ایلاء ختم ہو جائے گا اور

اس عورت سے شادی کی تو پھر ایلاء بحال ہو جائے گا کیونکہ ہمیشہ کی قتم باتی ہے۔اگر اس مرتبہ چار ماہ کے اندر مل گیا تو ایلاء ختم ہو جائے گا اور
کفارہ لازم ہوگا۔اور اگر نہیں ملاتو چار ماہ گزرنے پر دوسری طلاتی واقع ہوگی۔ پھراگر تیسری مرتبہ اس عورت سے شادی کی تو پھر ایلاء بحال ہو

حاشیہ : (الف) ابن عراسے منقول ہے کہ چار ماہ گزر جائے تو تھم رایا جائے گا، یہاں تک کہ طلاق دے۔ ملاق واقع نہیں ہوگی یہاں تک کہ طلاق دے۔ بید حضرت عثمان علی ، ابودرواءاور حضرت عائشہاور دس صحاب سے منقول ہے۔ اربعة اشهر تطليقة اخرى فان تزوجها بعد زوج آخر لم يقع بذلك الابلاء طلاق واليمين باقية فان وطيها كفر عن يمينه [٩٩٥] (٢) فان حلف على اقل من اربعة اشهر لم يكن موليا [٩٩١] (٤) وان حلف بحج او بصوم او بصدقة او عتق او طلاق فهو مول.

جائے گا۔ اور چار ماہ کے اندر لل لیا تو کفارہ لازم ہوگا اور نہیں ملاتو تیسری طلاق واقع ہوجائے گی۔ اور اب حلالہ کے بغیراس عورت سے شادی
کرنا حرام ہوگا۔ پس اگر حلالہ کے بعد بیر عورت پہلے شوہر کے پاس آئی تو اب پچھلا ایلاء بحال نہیں ہوگا۔ اور چار ماہ تک نہ ملے تو طلاق واقع
نہیں ہوگی۔ کیونکہ ذوج ٹانی کی وجہ سے طل جدید اور نکاح جدید کے ساتھ پہلے شوہر کے پاس آئی ہے۔ البتہ جب بھی صحبت کرے گاتو کفارہ
لازم آئے گا۔ کیونکہ ہمیشہ کی تسم کھانے کی وجہ سے ابھی بھی تسم برقر ارہے۔

ار مس ب-عن ابراهيم قال اذا مضت الاشهر فقد بانت منه فان تزوجها بعد ذلک فهو مول ايضا وان لم يمسها حتى تمضى الاشهر يسمسها حتى تمضى الاشهر يسمسها حتى تمضى الاشهر بسانت منه ايضا (الف) (مصنف عبرالرزاق، باب الذي يحلف بالطلاق ثلاثا ان لا يقر بحاص يون ايلاء؟ جمادس ٢٥٣٣ نبر السمال المسلم بواكر تين مرتبة تك طلاق واقع بوگي -

[1990] (٢) پس اگر چارمينے سے كم كاتم كھائى وايلاكرنے والانبيس موكا۔

آیت میں تقریح ہے کہ چار ماہ کی تم ہواس کوا یلاء کہتے ہیں۔ اس لئے چار ماہ سے کم کی تتم کھائی تو وہ ایلاء نہیں ہوگا جس سے طلاق بائنہ واقع ہوللذین یؤلون من نسائھم تربص اربعة اشهر (آیت ۲۲۲سورة البقرة ۲)(۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال کان ایلاء اہل البجاهلیة السنة والسنتین و اکثر من ذلک فوقت الله عزوجل لهم اربعة اشهر فان کان ابلاء ہ اقل من اربعة اشهر فلیس بایلاء (ب)(سنن للبہتی ، باب الرجل کلف لایطاً امراً نتاقل من اربعت اضمر جسالح بص ۲۲۵ ، نبر ۱۵۲۳ مصنف این ابی هیپتہ ۱۳۵۵ الرجل یولی دون الاربعت اضمر من قال لیس بایلاء س رائع ، ص ۱۳۵ ، نبر ۱۸۵۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ عار ماہ سے کم کی قتم کھائی تو ایلاء نہیں ہوگا۔

[۱۹۹۲](٤) اگرفتم کھائی ج کی ماروزہ کی ماصدقہ کی یا آزاد کرنے کی ماطلاق کی تووہ ایلاء کرنے والا ہے۔

مثلا یوں کیے کہ اگر میں چار ماہ تک بیوی کے پاس جاؤں تو جھ پر فج لازم یا جھ پرروزہ لازم یا جھ پرصدقہ لازم یا میراغلام آزادیا میری

يوى كوطلاق تواليي صورت مين ايلاء منعقد موجائ گا-

حاشیہ: (الف) اہراہیم نے فرمایا گرچار ماہ گزرجائے تواس ہے بائدہوگی۔ پس اگراس کے بعداس شوہر سے شادی کی توایلاء کرنے والا ہوگا۔ اورا گرصحت نہیں کی بیہاں تک کہ چار ماہ گزر گئے تو پھر کی بیہاں تک کہ چار ماہ گزر گئے تو پھر بیاں تک کہ چار ماہ گزر گئے تو پھر بائدہ ہوجائے گی (ب) حضرت ابن عباس نے فرمایا زمانہ جالمیت میں ایلاء ایک سال دوسال تک یا اس سے زیادہ ہوتا تھا۔ پس اللہ نے اس کے لئے چار ماہ شخین کردیا۔ پس اگرایلاء چار ماہ سے کم ہوتو وہ ایلاء نہیں ہے۔

[49 1](٨) وان آلى من المطلقة الرجعية كان موليا وان آلى من البائنة لم يكن موليا وان آلى من البائنة لم يكن موليا[٩٩ ١](١٠) وان كان المولى مريضا لا يقدر على الجماع او كانت المرأة مريضة او كانت رتقاء او صغيرة لا يجامع مثلها او

قاعدہ یہ ہے کہ ہروہ کام کی شرط پرتیم جس سے بیوی شوہر کا ملفاد شوار ہوجائے اس سے ایلاء کا انعقاد ہوتا ہے۔ صورت ذکورہ میں چار مہینے کے اندراندر بیوی سے ملفاد شوار ہوگیا اس لئے ایلاء ہو مہینے کے اندراندر بیوی سے ملفاد شوار ہوگیا اس لئے ایلاء ہو جائے گا(۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قبال کیل یہ مین منعت جہاعا فہی ایلاء وروینا ایصاعن الشعبی والتحقی (الف) (سنن للیہ بی ، باب کل بمین منعت الجمع بکل حال اکثر من اربعت اضحر بان یحن الحالف فی ایلاء جسالع ، میں ۲۲۲، نمبر والتحقی (الف) (سنن للیہ بی ، باب کل بمین منعت الجمع بکل حال اکثر من اربعت اضحر بان یحن الحالف فی ایلاء جسالع ، میں ۲۲۲، نمبر والت معند عبد الرزاق باب ماحال بینہ و بین امرائة فیوا بلاء جسادس میں ۲۳۸ نمبر الااا) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ہروہ تیم جو صحبت روک دے اس سے ایلاء منعقد ہوگا۔

[١٩٩٤] (٨) اگر شطاقدر جعيد سے ايل ع كيا تو ايل عكر نے والا ہوگا۔ اور اگر بائند سے ايلا ع كيا تو ايلاء كرنے والانہيں ہوگا۔

علقہ رجعیہ عدت کے اندر ہراعتبار سے بیوی ہے اس لئے اس سے ایلاء ہوگا۔ اور مطلقہ بائنداب بیوی نہیں رہی اس لئے اس سے ایلاء مطلقہ رجعیہ عدت کے اندر ہراعتبار سے بیوی ہے اس سے ایلاء ہوگا گربیوی نہ ہوا یلاء ہوگا۔ للذین یؤلون من نسانھم (آیت ۲۲۲ سورة البقرة ۲) اس آیت میں نسائھم سے پنہ چلا کہ بیوی ہوتو ایلاء ہوگا ور نہیں۔

[١٩٩٨] (٩) باندى كى مدت ايلاء دومهيني ميل_

تشرت باندی بیوی موقواگریوں کے کدوو ماہ تکتبارے پاس نہیں جاؤں گا توایلاء موجائے گا۔

اثريس ہے كہ باندى كى مدت ايلاء آزاد سے آدھى ہے۔ عن المحسن انه كان يقول فى الايلاء من الامة اذا مضى شهران ولم سے اثريس ہے كہ باندى كى مدت ايلاء (ب) (مصنف اين افي شيبة ١٣٠٠ ما قالوانی الرجل يولى من الامة كم ايلا وهائ رائع من ١٣٥ منبر ولم من ١٨٢٠٥) اس اثر سے معلوم ہوا كہ باندى كى مدت ايلاء دوماه بيں۔

[۱۹۹۹] (۱۰) اگرایلاء کرنے والا بیار ہوجس کی وجہ سے جماع پر قدرت ندر کھتا ہو۔ یاعورت بیار ہو یا بندراستہ والی ہویا اتنی جھوٹی ہو کہ اس سے وطی ند ہوسکتی ہویا دونوں کے درمیان اتن مسافت ہو کہ ایلاء کی مدت میں وہاں تک پینچنے کی قدرت ند ہوتو اس کار جوع بیہ کہد دیتا ہے کہ میں اس کی طرف رجوع کرلیا۔ جب بیر کہد دے تو ایلاء ساقط ہوجائے گا۔

تشری مسلے اس قاعدے پر ہیں کہ سی مجبوری کی وجہ سے عورت سے جماع پر قدرت نہیں ہے تو پھر جماع کرنا ضروری نہیں ہوگا۔ بلکہ زبان

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عباس نے فرمایا ہروہ تتم جو جماع کوروک دیتو وہ ایلاء ہے۔حضرت شعبی سے بھی یہی منقول ہے(الف) حضرت حسن باندی کے ایلاء کے بارے میں فرماتے تتھا گرود ماہ گز رجائے اورشو ہر رجو ٹ نہ کرے توایلاء واقع ہوجائے گا۔ كانت بينهما مسافة لا يقدر ان يصل اليها في مدة الايلاء ففيئه ان يقول بلسانه فئت اليها فان قال ذلك سقط الايلاء [• • • 7] (1) وان صح في المدة بطل ذلك الفيء وصار فيئه الجماع [1 • • 7] (1) واذا قال لامرأته انت على حرام سئل عن نيته فان قال اردت

ے کہدے کہ میں نے بیوی سے رجوع کرلیاتو اس کہددیے سے ایلاء ساقط ہوجائے گااور شم کا کفارہ لازم ہوگا۔البتہ اگر جماع پر قادر ہوتو جماع کرنے سے بی ایلاء ساقط ہوگا۔

افت رتقاء : وه عورت جس كارتم مرس كا وغيره كي وجد بندموه فيء : ايلاء برجوع كرنے كوفي كہتے ہيں۔

[۲۰۰۰] (۱۱) اورا گرتندرست ہوگیا مدت میں توباطل ہوجائے گابید جوع اور ہوجائے گا اس کار جوع جماع کرنا۔

تشری عذر کی بناپرزبان سے رجوع کرلیاتھا۔ کیکن ابھی چارمہینے گزرنے سے پہلے عذر ختم ہوگیا اور جماع پر قادر ہوگیا تو اب جماع کر کے ہی رجوع کرنا ہوگا۔

الله الماء سے رجوع کرنے کے لئے جماع کرنا ضروری ہے اور وہی اصل ہے۔ اور زبان سے رجوع کرنا فرع ہے اور مجبوری کی بنیاد پر ہے۔
اس لئے جب اصل پر قادر ہوگیا تواصل یعنی جماع ہی سے رجوع کرنا ہوگا (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال الفیء البحماع (ب)

(سنن للبہ بقی ، باب الفیئة الجماع الامن عذر ج سابع ، ص۱۲۳ ، نمبر ۱۵۲۳ مصنف عبد الرزاق ، باب الفیء الجماع ج سادس ص ۱۲۳ نمبر ۱۸۵۹ مصنف ابن البی علوم ہوا کہ رجوع کا اصل طریقہ محملا المرصنف ابن ابی شیبة ۱۹۹ من قال لائی ء له الا الجماع ج رابع ، ص ۱۳۱ ، نمبر ۱۸۵۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ رجوع کا اصل طریقہ جماع ہی ہے۔ اس لئے مدت ایل عیس جماع پر قدرت ہوجائے تو جماع کر کے رجوع کرنا ہوگا۔

[۲۰۰۱] (۱۲) اگراپی بیوی سے کہا تو مجھ پرحرام ہے تواس کی نیت کے بارے میں پوچھا جائے گا۔ پس اگر کہا کہ میں نے جھوٹ کا ارادہ کیا ہے توالیے ہی ہوگا۔

تشری لفظ حرام چارمعنوں میں استعال ہوتا ہے۔اس سے طلاق بائنداور طلاق مغلظہ بھی ہو سکتی ہے۔اس سے ظہار بھی ہوتا ہے۔اس سے ایل عبی ہوتا ہے اور اس سے قسم بھی منعقد ہوتی ہے۔اور کہے کہ حرام بول کر جھوٹ بول رہا ہوں تو جھوٹ بھی ہوگا اور طلاق واقع نہیں

حاشیہ: (الف) حضرت ابن مسعود نے فرمایا اگر عذر ہو، بو ها بے یا مرض یا قید، جوقیداور جماع میں حائل ہوجائے تو اس کار جو ع بیے کہ دل اور زبان سے رجوع کرلے (ب) ابن عباس فرماتے ہیں ایلاء کار جوع جماع کرنا ہے۔ الكذب فهو كما قال[7 • • 7](17) وان قال اردت به الطلاق فهى تطليقة بائنة الا ان ينوى الثلاث[7 • • 7](17) وان قال اردت به الظهار فهو ظهار.

ہوگی۔اس لئے یہ پوچھا جائے گا کہ حرام بول کرنیت کیا کی ہے؟ اس اعتبار سے فیصلہ ہوگا۔اس لئے اگر اس نے جھوٹ بولنے کی نیت کی تو جھوٹ شار کریں گے،اور عورت پر طلاق واقع نہیں ہوگی۔

نج (۱) بیوی حقیقت میں حرام تو نہیں ہے وہ تو حلال ہے اس لئے واقعی وہ جموث ہی بول رہا ہے۔ اور چونکہ نیت بھی جموٹ کی ہے اس لئے اس پرمحمول کر کے طلاق اس پرمحمول کر کے طلاق واقع نہیں کریں گے (۲) اثر میں ہے۔ عن المئوری قال یقول فی المحرام علی ثلاثة وجوہ ،ان نوی طلاقا فیھ و علی مانوی، وان نوی ثلاثا فثلاث، وان نوی واحدہ فواحدہ بائنہ، وان نوی یمینا فیھی یمین، وان نوی لم ینو شینا فیھی کذبہ فلیس فیه کفارہ (الف) (مصنف عبدالرزات، باب الحرام جسادس ۲۵۵۵ نہر ۱۱۳۰ مصنف این ابی هیہ ۲۹من قال الحرام یمین ولیست بطلاق جرائع بھی ۹۹ منہر ۱۸۱۸ اس اثر سے معلوم ہوا کہ حرام بول کر جموث کی نیت کرے تو پچھوا قع نہیں ہوگ۔ [۲۰۰۲] (۱۳) اور اگر کہا اس سے طلاق کی نیت کی توایک طلاق با کنہ ہوگی گریے کہ نیت کرے تین۔

تشری انست علی حسوام کہ کرطلاق کی نیت کی تو کم ہے کم ایک طلاق بائندواقع ہوگی۔اوراگر تین طلاق کی نیت کی تو تین طلاقیں واقع ہوگی۔ ہوں گی۔

جو (۱) افظ حرام کنایات میں سے ہے۔ اور کنایہ میں کم سے کم ایک طلاق بائدواقع ہوتی ہے۔ اورا گرتین کی نیت کر بوق تین بھی واقع ہوتی ہے۔ اور ۲) اوپر حضرت توری کا اثر گزراجس میں تھا کہ ایک طلاق بائدواقع ہوگی اور تین کی نیت کی تو تین واقع ہوگی (۳) عن علمی و زید بن شاہت فی البویة والبحة والحوام انها ثلاث ثلاث (ب) (سنن لیم تھی ، باب من قال لامراً ندانت علی حرام جسالع میں ۲۵۸ کے ۱۵۰۷ (بخاری ۱۵۰۷) (۳) و قبال المحسن نیته و قال اهل العلم اذا طلق ثلاثا فقد حرمت علیه حراما بالطلاق و الفراق (ج) (بخاری شریف، باب من قال لامراً ندانت علی حرام ص ۲۹ کنبر ۲۰۷۳) اس اثر معلوم ہوا کہ نیت کر بے تو تین طلاقیں واقع ہوں گی۔ [۲۰۰۳] (۱۲) اورا گر کیے کہ میں نے اس سے ظہار کی نیت کی تو ظہار ہوگا۔

تشری انت علی حوام بول کرظهار کرنے کی نیت کی تو بیوی سے ظہاروا قع ہوجائے گا۔

اثر میں ہے۔عن سماک بن الفضل عن و هب قالوا هو بمنزلة الظهار اذا قال هی علی حرام،عتق رقبة او صیام شهرین متنابعین او اطعام ستین مسکینا (و) (مصنفعبدالرزاق، باب الحرام جمادس ۴۰۰۸ نبر ۱۱۳۸۷) اس اثر میں ہے کہ

حاشیہ: (الف) حضرت اوری نے فرمایا حرام میں تین طریعے ہیں۔ اگر نیت کی طلاق کی تو جیسی نیت کی ویسی ہوگی۔ اورا گرنیت کی تین کی تو تین واقع ہونگی۔ اورا گر نیت کی ایک کی تو ایک بائندوا قع ہوگی۔ اورا گرنیت کی تتم کی تو قتم ہوگی۔ اورا گر پچھ نیت نہیں کی تو جھوٹ ہوگا۔ پس اس میں کفارہ نہیں ہوگا (ب) حضرت علی اور زید بن ثابت نے فرمایا کہ بریۃ اور حرام میں تین تین طلاقیں واقع ہوں گی (ج) حضرت حسن فرماتے ہیں کہ نیت کا اعتبار ہے۔ اور اہل علم نے فرمایا اگر تین طلاقیں و بھتے ہیں گوجہ سے فرمایا لفظ حرام ظہار کے درجے میں ہے (باتی اسکا صفحہ پر)
شوہر پر حرام ہوجائے گی اس سے اس کوحرام کہتے ہیں طلاق اور فراق کی وجہ سے (د) حضرت وہب نے فرمایا لفظ حرام ظہار کے درجے میں ہے (باتی اسکا صفحہ پر) $[\gamma + \gamma](\alpha)$ وان قال اردت به التحريم او لم ارد به شيئا فهي يمين يصير به موليا.

حرام کےلفظ سےظہاروا قع ہوگا۔

[٢٠٠٣] (١٥) اورا گركها ميں نے اس ہے حرمت كاارادہ كيا ہے، يا پچھارادہ نہيں كيا تو يقتم ہوگی اوراس ہے ايلاء كرنے والا ہوگا۔

تشری اگرطلاق کی نیت نہیں کی ،ظہار کی نیت بھی نہیں کی۔اور جھوٹ بولنے کی بھی نیت نہیں کی بلکتر یم کی نیت یعنی حرام کرنے کی نیت کی۔یا کسی چیز کی بھی نیت نہیں کی توان دونوں صورتوں میں لفظ حرام سے قتم ہوگی اورا یلاء بھی ہوجائے گا۔

حضور نے کھے یو یوں کو ترام کیا جس سے تم واقع ہوئی اور کفارہ لازم ہوا۔ یہا الیسبی لے تصور میا احل الله لک تبتغی موضات ازواجک والله غفور دحیم ٥ قبل فرض الله لکم تحله ایمانکم (الف) (آیت ۲ سورة التحریم ۲۷) اس آیت میں تحرم سے تم ثابت ہوئی اور تحله ایمانکم سے تم کا کفارہ دینے کی طرف اشارہ ہے (۲) ان ابن عباس قال فی المحوام یکفر (ب) تحرم سے تم ثابت ہوئی اور تحله ایمانکم سے تم کا کفارہ دینے کی طرف اشارہ ہے (۲) ان ابن عباس قال فی المحوام یکفر (ب) (بخاری شریف، وجوب الکفارة علی من حرم امرائة ولم ینوی الطلاق ص ۸۷ ہم نمبر ۲۵ میں تاریخ میں مردی المرائة انت علی حرام جساوی میں میں المرائة انت علی حرام جساوی میں المرائة انت علی حرام جساوی میں المرائة انت علی حرام جساوی الله میں المرائة انت علی حرام جساوی الله میں المرائة انت علی حرام جساوی میں المرائة انت علی حرام جساوی میں المرائة انت علی حرام جساوی میں کھنیت نہ کر ہے وقتم واقع ہوگی۔ اور تتم ہوگی تو المرائة المرائة



عاشیہ: (پیچیلے صفحہ ہے آگے) جب کہ کہوہ جھ پرحرام ہے۔ اس لئے غلام آزاد کرے، یا پدر پدد ماہ روزے رکھے یا ساٹھ مسکین کو کھانا کھلائے (الف) اے
نی کیوں حرام کرتے ہیں ایسی چیز کوجس کو اللہ نے حلال کی ہے ہویوں کی رضامندی کے لئے۔ اور اللہ معاف کرنے والا اور رحم کرنے والا ہے۔ اللہ نے فرض کیا
تمبارے لئے قسموں کو حلال کرنے کے لئے (ب) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ لفظ حرام میں کفارہ دے (ج) حضرت ابن مسعود فرماتے تھے لفظ حرام میں نیت
کا اعتبار ہے جو بھی نیت کرے۔ اور اگر طلاق کی نیت نہ کرے تو قسم واقع ہوگی۔

﴿ كتاب الخلع ﴾

[٥ + ٠] (١) اذا تشاق الزوجان وخافا ان لا يقيما حدود الله فلا بأس ان تفتدي نفسها

﴿ بابِ الخلع ﴾

ضروری نوب ادر تروی نوب ادر تا بین از وجیت کو مال کے بدلے میں نکال دیۓ کو خلع کہتے ہیں۔ خلع میں بیوی کی جانب سے مال ہوتا ہے ادر شوہراس کے بدلے طلاق دیتا ہے اس کو خلع کہتے ہیں۔ اس کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ ف ان خفتم الا یقیما حدود الله فلا جناح علیه ہما فیما افتدت به (الف) (آیت ۲۲۹سورة البقرة ۲) (۲) اور اس مدیث میں بھی اس کا ثبوت ہے۔ عن ابن عباس انه قال جا ئت امر أة ثابت بن قیس الی رسول الله انی لا اعتب علی ثابت فی دین و لا خلق و لکنی لا اطبقه فقال رسول الله فتر دین عیله حدیقته ؟ قالت نعم (ب) (بخاری شریف، باب الخلع و کیف الطلاق فیص ۹۳ کنمبر ۵۲۷۵) (ابوداو و شریف، باب فی الخلع ص ۹ سم نمبر ۲۲۲۸) اس آیت اور مدیث سے معلوم ہوا کہ بیوی شوہر کے درمیان اختلاف ہوجائے تو خلع کرسکتا ہے۔

[۲۰۰۵](۱) اگرمیاں بیوی میں ناچاکی ہوجائے اور دونوں خوف کرے کہ اللہ کی صدود کو قائم نہ کرسکے تو کوئی حرج نہیں ہے کہ عورت اپنی جان کے بدلے بچھ مال دے کر خلع کرے، پس جب انہوں نے بیر کرلیا تو خلع سے طلاق بائندوا قع ہوجائے گی اور عورت کو مال لازم ہوگا۔

تشری میاں بیوی میں اختلاف ہوجائے اوراس بات کا خوف ہو کہ اللہ کی حدود کو قائم نہ کر سکے تو عورت کے لئے جائز ہے کہ شوہر کو پچھ مال دے کر طلاق لے سے اللہ اللہ علیہ مال لے تو خلع کرتے ہی طلاق بائنہ واقع ہوجائے گی۔الگ سے طلاق دینے کی ضرورت نہیں ہے۔

خلع جائز ہونے کی دلیل اوپر کی آیت اور حدیث ہے۔ اور ضلع ہی سے طلاق واقع ہوجائے گی اس کی دلیل بیصدیث ہے۔ عسن ابسن عباسان النبی عَلَیْتُ جعل المخلع تطلیقة بائنة (ج) (سنن للیبقی ، باب اُخلع صل هو فنخ اوطلاق جسابع ص ۱۳۱ رمصنف ابن ابی شیبة سم ۱۰ ما ما قالوا فی الرجل اذا خلع امرائة کم میکون من الطلاق ؟ ج رابع ص ۸۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خلع خود ہی طلاق بائنہ ہے (۲) جب شوہر نے رقم لی تو اس کے بدلے عورت کی جان چھوٹی چاہئے اور بیاسی شکل میں ہو سکتا ہے جبکہ خلع طلاق بائنہ کے درجے میں ہو، ورنہ عورت کو رقم دینے سے فائدہ کما ہوا؟

فائد العض ائم کی رائے ہے کہ خلع سے طلاق واقع نہیں ہوگی بلکہ مال لینے کے بعد باضابطہ شوہر طلاق دے تبطلاق واقع ہوگ۔ وجی ان کی دلیل اوپر کی حدیث کا بیکڑا ہے۔ عن عکو مة ان اخت عبد الله بن ابی بهذا وقال تو دین حدیقته ؟ قالت نعم فر دتھا و امر أة بطلقها (د) (بخاری شریف، باب الخلع و کیف الطلاق فیر ۹۳۰ کنبر ۲۵۲۵) ایس حدیث میں ہے کہ بعد میں طلاق دے عاشیہ : (الف) اگرتم خوف کرو کہ میاں بیوی الله کی صوود کو قائم نہ کر سکے تو دونوں پرکوئی حرج کی بات نہیں ہے کہ عورت اس کا فدید دے (ب) ثابت بن تیس کی بیوی حضور کے پاس آ کر کہنے کی طاقت نہیں رکھتی حضور کے باس اس کے ساتھ رہنے کی طاقت نہیں رکھتی حضور کے بیاس آ کر کہنے گی یارسول اللہ! میں ثابت پردین اور اظلاق کے بارے میں عیب نہیں لگاتی ، لیکن میں اس کے ساتھ رہنے کی طاقت نہیں رکھتی حضور کے نہیں اس کے ساتھ رہنے کی طاقت نہیں رکھتی دونوں کو کا حدید کی بات نہیں اس کے ساتھ رہنے کی طاقت نہیں رکھتی دونوں کو کا سے نہیں ان کی دونوں کو کا دونوں کی دونوں کو کا دونوں کی دونوں کو کی دونوں کی بات نہیں وہ کی دونوں کو کی دونوں کی دونوں کو کی دونوں کی دونوں کو کی دونوں کی بات نہیں دونوں کی دونوں کو کی دونوں کو دونوں کی دونوں کی

یو چھاکیااس کاباغ اس کوداپس دے سکتی ہے؟ کہنے لگی ہاں (ج) حضور یے خطع کوطلاق بائے قرار دیا(د) آپ نے عبداللہ کی بہن سے فرمایا کیاتم (باقی الے کے صفحہ پر)

منه بمال يخلعها به فاذا فعل ذلك وقع بالخلع تطليقة بائنة ولزمها المال[٢٠٠٦](٢) وان كان النشوز من وان كان النشوز من

[۲۰۰۷] (۲) اگرنا فرمانی مرد کی جانب ہے ہوتو اس کے لئے مکر وہ ہے کہ عورت ہے عوض لے۔

تشری شرارت مردی ہے جس کی وجہ سے عورت خلع کرنے پر مجبور ہے قو مرد کو عوض لینا مکروہ ہے۔

السلط کے مردی شرارت بھی ہے اور مجور کر کے عوض بھی لے رہا ہے تو یہ خوش ہے اور بغیر خوش کے مال لینا اچھانہیں ہے۔ عسن عصر و بن یشو بی قال شہدت رسول الله عَلَیْنِ فی حجة الوداع بمنی فسمعته یقول لا یعل لاموء من مال اخیه شیء الا مباطابت به نفسه (ب) (وار قطنی ، کتاب البیوع ج ٹالٹ ص ۲۲ نبر ۲۸۰) اثر میں ہے۔ عن الزهری قال اذا افتدت امر أة من زوجها واخوجت البینة ان النشوز کا ن من قبله وانه کان یضوها ویضارها رد الیها مالها (ج) (مصنف عبدالرزاق ، باب یضارها حتی تخلع مندج سادی ص ا ۵ نبر ۱۱۸۳۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اگر شوہر کی شرارت ہوتو رقم ہوک کو واپس کی جائے۔

الب یضارها حتی تخلع مندج سادی ص ا ۵ نبر سے ہوتو مکر وہ ہو ہو کہ اس سے زیادہ لے جتنا عورت کو دیا ہے ، پس اگر ایسا کیا تو جائز ہے قضاء کے اس سے زیادہ لینا مکر وہ ہے ۔ تا ہم اس سے زیادہ لے لیا تو قضاء کے طور پر جائز ہے۔

وج عن ابن عباس ان جمیلة بنت سلول اتت النبی عَلَیْ فقالت ... لا اطیقه بغیضا فقال لها النبی عَلَیْ اتر دین علیه حدیقته ؟ قالت نعم فامره رسول الله ان یأخذمنها حدیقته و لا یز داد (و) (این اج شریف، باب الخلفت یا خذ ااعطاها ۱۹۳۳ مبر ۲۰۵۲) اس مدیث سے معلوم مواکہ جتنادیا ہے اس سے زیادہ لینا کروہ ہے۔ اگرزیادہ دے پھر بھی جائز ہے اس کی دلیل بیا اثر ہے۔ عن

حاشہ: (پیچیلے صفحہ سے آگے) اس باغ کو دالیس کرنا چاہتی ہے؟ کہاہاں! پس باغ کو دالیس کیا اور حضور " نے شوہر کو تھم دیا کہ عورت کو طلاق دے (الف) حضرت ابراہیم نے پوچیلے صفحہ سے آگے) اس باغ کو دالیس کرنا چاہتی ہے؟ کہاہاں! پس باغ کو دالیس کے درمیان، پس ضلع طلاق نہیں ہے اس سے زکاح کر سکتا ہے (ب) میں جۃ الوداع میں منی میں حضور کے پاس حاضر ہوا تو آپ کو کہتے ہوئے نہ نہیں حلال ہے کی آ دی کے لئے اپنے بھائی کا مال مگر خوش دلی سے رہی منی میں حضور کے پاس حاضر ہوا تو آپ کو کہتے ہوئے نہ نہیں حلال ہے کہ آدرہ میوی کو تکلیف دیتا تھا تو عورت کا مال واپس کر دیا حضرت زہری نے فرمایا اگر بیوی شوہر کو فعد مید دے اور بینہ بیش کر دے کہ شرادت مرد کی جانب سے ہے ،اور وہ بیوی کو تکلیف دیتا تھا تو عورت کا مال واپس کر دیا جائے دیا ہے اس کو داپس کر سکتی ہو، کہا ہاں! پس آپ جائے دیا ہو گئی ہو، کہا ہاں! پس آپ خوہر کو تھم دیا کہ اپنا باغ واپس کر سکتی ہو، کہا ہاں! پس آپ نے شوہر کو تھم دیا کہ اپنا باغ واپس کے لیکن زیادہ نہ لے۔

قبلها كره له ان يأخذ اكثر مما اعطاها فان فعل ذلك جاز في القضاء [$^{\circ}$ $^{\circ}$ $^{\circ}$ $^{\circ}$ وان طلقها على مال فقبلت وقع الطلاق ولزمها المال وكان الطلاق بائنا [$^{\circ}$ $^{\circ}$ $^{\circ}$ $^{\circ}$ $^{\circ}$ وان بطل العوض في الخلع مثل ان يخالع المرأة المسلمة على خمر او خنزير فلا شيء للزوج والفرقة بائنة [$^{\circ}$ $^{\circ}$

ابن عباس قبال به بحته معقاصها (مصنف الجابي شبية ١١٨من رخص ان يأخذ من المختلفة اكثر ممااعطاها جرابع بس ١٢٩، نمبر ١٨٥٢ مناس قبال به بحته بنيادة على صداقها جسادي ص٥٠٥ نمبر ١٨٥٨) اس اثر سے معلوم بواكه مبر سے زيادہ وير خلع كر سے تب بھى جائز ہے۔

[۲۰۰۸] (۳) اورا گرطلاق دی مال کے بدلے اور عورت نے قبول کرلی تو طلاق واقع ہوجائے گی اوراس کو مال لازم ہوگا اورطلاق بائنہ ہوگا۔

تشری شوہر نے ایجاب کیا کہ بیوی مال کے بدلے طلاق لے اور بیوی نے قبول کرلیا تو طلاق واقع ہوجائے گی۔ یعنی خلع کرنا ہی طلاق ہے، الگ سے طلاق دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ اور بیطلاق بائنہ ہوگا۔

تج شوہر نے مال کے بدلے عورت کے قبول پرطلاق کو معلق کیاا ورعورت نے قبول کر لی تو ظاہر ہے کہ طلاق واقع ہوجائے گی۔البت شرط کے مطابق عورت پر مال لازم ہوگا (۲) طلاق کی حدیث گر رگئ ہے۔ عن ابن عباس ان النبی مالیہ مالیہ مالیہ تعلیقة بائنة (الف) (وارقطنی ،کتاب الطلاق جرائع میں اس نمبر ۱۳۸۵م سنن للبیقی ،باب الخلع علی ہوفتخ اوطلاق ج سابع میں ۱۸۵، نمبر ۱۸۵۵م ارمصنف ابن البیقیة ۱۰۵ تا قالوا فی الرجل افراضا وارائے کم یکون من الطلاق جرائع میں ۱۲۱، نمبر ۱۸۳۵م ۱۸۵ اس میں کہا ہے۔ عن عشمان قبال المخلع تعلیقة بائنة۔ جس سے معلوم ہوا کہ خلع طلاق بائنہ ہے۔

[۲۰۰۹] (۵) اگرعوض باطل ہوجائے خلع میں ،مثلا میہ کدمسلمان عورت خلع کرے شراب پریاسور پرتو شوہر کے لئے بچھ نہ ہوگا اور فرقت ہائنہ ہوگ شرح عورت نے خلع میں ایسامال دینے کا وعدہ کیا جومسلمان کے لئے مال نہیں تھا،مثلا شراب یا سور دینے کا وعدہ کیا جس کی وجہ ہے عوض باطل ہوگیا تو اگر خلع کیا تھا تو اس کی وجہ سے طلاق ہائنہ ہوگی اور شوہر کو پچھنہیں ملے گا۔

وج شوہر پھھاس لئے نہیں ملے گا کہ مسلمان عورت سوریا شراب کسی کونہیں دے سکتی ،اور نہاس کی قیمت دے سکتی ہاں لئے شوہر کو پھٹییں سلے گا۔اور طلاق بائنداس لئے واقع ہوگی اس لئے اب وہ اٹھ نہیں سکتی۔اور بائنداس لئے واقع ہوگی اس لئے اب وہ اٹھ نہیں سکتی۔اور بائنداس لئے واقع ہوگی کہ لفظ خلع سے طلاق بائندواقع ہوگی۔اوپر حدیث گزر چکی۔ان المنبی ملائے لفظ خلع سے طلاق بائندہ کہ لفظ خلع سے طلاق بائندہ۔کہ لفظ خلع سے طلاق بائندہ۔کہ لفظ خلع سے طلاق بائندہ۔کہ لفظ خلع سے طلاق بائندہ کہ لفظ خلع سے طلاق بائندہ۔کہ لفظ خلع سے طلاق بائندہ۔کہ لفظ خلع سے طلاق بائندہ۔کہ لفظ خلع سے طلاق بائندہ کہ لفظ خلاق بائندہ کہ لفظ خلاق بائندہ کہ لفظ خلالے کہ اس سے طلاق بائندہ کہ لفظ خلالے کہ ان المنہ کا سے طلاق بائندہ کہ لفظ خلالے کہ ان کا سکت کے ساتھ کا سے طلاق بائندہ کہ لفظ خلالے کہ ان کہ کا سکت کے سکت کے سکت کے سکت کے ساتھ کی کہ کوئی کے سکت کوئی کے سکت کی سکت کے سکت کر کی کے سکت کے سکت

[۲۰۱۰] (۲) اورا گرعوش باطل ہوطلاق میں تورجعی ہوگی۔

حاشیه : (الف)حضور نے خلع کوطلاق بائنة آرار دیا۔

[۱ ا ۲۰ ۲](۷) وما جاز ان یکون مهرا فی النکاح جاز ان یکون بدلا فی الخلع [۲ ا ۲۰ ۲](۸)فان قالت خالعنی علی ما فی یدی فخالعها ولم یکن فی یدها شیء فلا شیء له علیها [۳ ا ۲۰ ۲] (۹)وان قالت خالعنی علی ما فی یدی من مال فخالعها ولم یکن فی یدها شیء ردت علیها مهرها [۳ ا ۲۰](۱۰) وان قالت خالعنی علی ما فی یدی من دراهم یدها شیء ردت علیها مهرها [۳ ا ۲۰](۱۰) وان قالت خالعنی علی ما فی یدی من دراهم

تشری عورت نے خلع کالفظ استعمال نہیں کیا بلکہ طلاق کالفظ استعمال کیا کہ طلاق کے بدلے مال ہو۔ پھر سور اور شراب ہونے کی وجہ سے عوض باطل ہو گیا تو طلاق رجعی واقع ہوگی۔

وجہ یہاں طلاق صرح استعال کیا ہے اس لئے اگر اس کے بدلے مال ہوتا تو طلاق بائنہ واقع ہوتی لیکن عوض باطل ہو گیا اس لئے صرف طلاق صرح کا بی رہی۔اس لئے اس سے طلاق رجعی واقع ہوگی۔

[٢٠١١] (٤) جو چيز جائز ہے كەنكاح ميں مبربے جائز ہے كدو وظع ميں بدل بے۔

تشرق جوچیز نکاح میں مہر بن سکتی ہووہ خلع میں بدل بن سکتی ہے۔

ج مہر بضع کابدلا ہے۔اور ضلع میں بھی ایک قسم کابضع کابدلا ہے اس لئے جو چیز نکاح میں مہر بن سکتی ہے وہ ضلع میں بدل بن سکتی ہے۔ [۲۰۱۲] (۸) اگر عورت نے کہا مجھ سے ضلع کریں اس کے بدلے جومیرے ہاتھ میں ہے، پس اس سے ضلع کیا اور اس کے ہاتھ میں پھٹیس تھا تو شو ہر کے لئے عورت پر پچھلان منہیں ہوگا وجہ عورت نے بیٹیس کہا کہ جو مال میرے ہاتھ میں ہے اس کے بدلے ضلع کریں۔ چونکہ مال کا منہیں لیا اور ہاتھ میں پچھٹیس تھا تو عورت پر کوئی مال لاز منہیں ہوگا۔

[۲۰۱۳] (۹) اورا گرکہا جھے سے خلع کریں اس کے بدلے جومیرے ہاتھ میں ہے مال میں سے، پس اس سے خلع کیا اورعورت کے ہاتھ میں کچھنہیں تھا توعورت اپنام ہرواپس دے گی۔

تشری اس صورت میں عورت نے کہا ہے جو مال میرے ہاتھ میں ہے اس کے بدلے ضلع کریں اورعورت کے ہاتھ میں پھنہیں تھا توعورت کو مہروا پس کرنا ہوگا۔

جے یہاں کوئی مال متعین نہیں ہے۔البتہ دونوں کے درمیان ایک مال پہلے متعین ہو چکا ہے یعنی مہراس لئے مجبورا مہر کی طرف پھیرا جائے گا اورو ہی لازم کیا جائے گا۔ کیونکہ شوہرسے مال کا وعدہ کیا ہے اس لئے وہ کوئی مال لئے بغیر طلاق دینے پر راضی نہیں ہوگا۔

. اصول بیمسکلهاس اصول پرہے کہ کوئی چیز متعین نہ ہو جو پہلے ہے معہود ومتعین ہووہی لازم کردیا جائے گا۔

[۲۰۱۳] (۱۰) اورا گرکہا مجھ سے ضلع کرواس کے بدلے جومیرے ہاتھ میں ہے عام یا خاص درہموں میں سے، پس اگراییا کرلیا اور نہیں تھا اس کے ہاتھ میں کچھتو عورت پرتین درہم لازم ہیں۔

مج دراہم جمع کا صیغہ ہے جس کا اطلاق کم سے کم تین پر ہوتا ہے۔اس لئے الف لام کے بغیر دراھم مکرہ استعال کرے یا الف لام کے ساتھ

او من الدراهم ففعل ولم يكن في يدها شيء فعليها ثلثة دراهم [1 1 ٠٠] (1 1) وان قال طلقني ثلثا طلقني ثلثا بالف فطلقها واحدة فعليها ثلث الالف [٢ ١ ٠٠] (٢ ١) وان قالت طلقني ثلثا على الف فطلقها واحدة فلا شيء عليها عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى.

معرفه استعال کرے دونو ل صورتوں میں تین درہم لازم ہول گے۔

اصول بیمسکداس اصول برہے کہ جمع کا صیفداستعال کرے تو کم سے کم تین عدد لازم ہوگ ۔

[۲۰۱۵] (۱۱) اگرعورت نے کہا مجھے تین طدا قیس دیں ہزار کے بدلے ، پس اس کوطلاق دی ایک توعورت پر بزار کی تہائی لازم ہوگی۔

جب تین طلاقیں ایک ہزار کے بدلے میں تو بیا ایک ہزار ہر طلاق پر تقسیم ہوجائے گا ار ہرایک طلاق کے بدلے تین سوتینتیں درہم میں گے۔اور چونکہ رقم کے بدلے میں طلاق دی ہے اس لئے طلاق بائند ہوگی۔
طلاق بائند ہوگی۔

اصول بیمسکداس اصول پر ہے کہ بدلیت کے لئے استعال ہوتا ہے اور عوض معوض پرتقسیم ہوجاتا ہے۔ اثر میں ہے۔ عن النوری فی
رجل قالت که امر أته بعنی ثلاث تطلیقات بالف در هم فطلقها واحدة ثم ابی قال له ثلث الالف وهی واحدة بائنة
(الف) (مصنف عبدالرزاق، باب الفداء بالشرط جسادس ۱۹۳۳ نبر ۱۱۸۰۷) اس اثر میں تین طلاقیں ایک ہزار کے بدلے میں مانگی ہے
اورا کیک طلاق دی تو تہائی ہزار لازم کی اور طلاق بائندواقع کی۔

[۲۰۱۲] (۱۲) اوراگر کہا بجھے تین طلاقیں دیں ہزاری شرط پر، پس طلاق دی اس کوایک توعورت پر پچھالاز مہیں ہوگا ام ابوصنیفہ کے نزدیک و علی شرط کے لئے آتا ہے، جس کا حاصل ہے ہے کہ تین طلاق کی شرط پرایک ہزار دینے کا وعدہ کیا اور شرط پوری نہیں ہوئی ۔ کیونکہ شوہر نے ایک ہی طلاق دی اس لئے شوہر کو پچھٹیں ملے گا۔ کیونکہ شرط نہیں پائی گئی ۔ اور یہاں ہزار تین طلاقوں پر تقسیم نہیں ہوگا (۲) اثر میں ہے۔ عسن الشودی وان قالت له اعطیک الف در هم علی ان تطلقنی ثلاثا ، فان طلق ثلاثا کان له الف در هم ، وان طلق واحدة او اثنتین لم یکن له شیء و هو احق بھا (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب الفد اء بالشرط جسادس ص ۲۹۳ نبر ۱۱۸۰۱) اس اثر میں ہوگی استعال کیا اور تین طلاق کی شرط پر ایک ہزار دینے کا وعدہ کیا اور شوہر نے ایک طلاق دی توعورت پر پچھ بھی لازم نہیں ہوگا ، اور طلاق رجعی واقع ہوگی ، کیونکہ کی بدلے کے بغیر طلاق واقع ہوئی۔

اصول بيمسكداس اصول پرہے كدشرط مشروط ريفسيم نيس موگ _

حاشیہ: (الف) حضرت توری نے فرمایا کوئی عورت شوہر سے کہے مجھے تین طلاقیں ایک ہزار میں پیچو، پس اس نے طلاق دی ایک پھرانکار کردیا۔ پس حضرت زہری نے فرمایا شوہر کے لئے ایک ہزار کی تہائی ہوگی۔ اور اس پر ایک طلاق بائندواقع ہوگی (ب) حضرت ثوری نے فرمایا اگر عورت نے شوہر سے کہا ہیں آپ کو ایک ہزار دیتی ہوں اس شرط پر کہ مجھے تین طلاقیں دی، پس اگر طلاق دی تین تو اس کے لئے ایک ہزار ہے۔ اور اگر طلاق دی ایک یا دو تو شوہر کے لئے بچھ بیس ہوگا۔ اور شوہر عورت کا زیادہ حقد ارب یعنی طلاق واقع نہیں ہوگا۔

[٢٠١٥] (١٣) وقالا رحمه ما الله تعالى عليها ثُلُث الالف [٢٠١٨] ولو قال النووج طلقى نفسك ثلثا بالف او على الف فطلقت نفسها واحدة لم يقع عليها شيء من الطلاق [٢٠١] (١٥) والمبارأة كالخلع والخلع والمبارأة يسقطان كل حق لكل واحد

[۲۰۱۷] (۱۳) اورصاحبین نے فرمایا کی ورت پر ہزار کی تہائی لازم ہوگ۔

وج وہ فرماتے ہیں کہ یہاں بھی علی،ب کے معنی میں ہے،اور بدلیت کے معنی میں ہے۔اس لئے اس صورت میں بھی ہرایک طلاق پر ہزار تقسیم ہوجائے گا۔اورایک طلاق پرایک تہائی رقم لازم ہوگی۔

[۲۰۱۸] (۱۴) اگر شوہر نے بیوی سے کہاتم اپنے آپ کو تین طلاقیں دوالک ہزار کے بدلے، یا ایک ہزار کی شرط پرتو پس طلاق دی ایک تو عورت پر پچھوا قعنہیں ہوگی۔

شری شوہر نے بیوی سے کہا کہ آپ آپ کوایک ہزار کے بدلے تین طلاق دے دو۔عورت نے ایک طلاق دی تو عورت پر کوئی طلاق و واقع نہیں ہوگی۔اور شوہرکوتہائی رقم بھی نہیں ملےگی۔

ج چاہے ہزار کے بدلے میں کہے یا ہزار کی شرط پر کے دونوں صورتوں میں یہاں شرط کے معنی میں ہے۔ کیونکہ شوہر ہزار سے کم پرراضی نہیں ہوگا۔اورا یک نتہائی رقم پرعورت کو جدا کرنے پر نہ طلاق واقع ہوگی اور نہ عورت پر پچھ لازم ہوگا۔

[۲۰۱۹] (۱۵) اورمبارات خلع کی طرح ہے۔ اور خلع اور مبارات ساقط کردیتے ہیں ہروہ حق کو جومیاں بیوی کے درمیان ہودوسرے پر جونکاح تے تعلق رکھتے ہوں امام ابوصنیفہ کے نزدیک۔

جنے حقوق نکاح کی وجہ سے میاں ہوی پر عائد ہوہ ہیں خلع کرنے کی وجہ سے ادرایک دوسرے کوبری کرنے کی وجہ سے سب ساقط ہو جائیں گے۔مثلا عدت کا نفقہ بکنی ،مہر دغیرہ شوہر پر لاازمنہیں ہول گے۔

صافیہ: (الف) خلع والی کے لئے اور مبارات کرنے والی کے لئے نفق نہیں ہے (ب) حضرت فعمی سے بو چھا کیا خلع کرنے والی کو نفقہ ملے گا؟ فر مایاس پر کسے خرج کرے گااس سے تولی رہاہے۔

من النوجين على الآخر مما يتعلق بالنكاح عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى المبارأة تسقط [٢٠٢](١٥) وقال ابو يوسف رحمه الله تعالى المبارأة تسقط [٢٠٢](١٥) وقال محمد رحمه الله تعالى لاتسقطان الا ما سمّياه.

ما قالوانی الخنیعة تکون لھانفقة ام لا؟ ج رابع جس ١٢٧، نمبر ١٨٣١) اس اثر ہے بھی وہی معلوم ہوا۔

[٢٠٢٠] (١٦) اورامام ابويوسف في فرمايامبارات ساقط كرتا بـ

تجرت امام ابو یوسف فرماتے ہیں مبارات سے حقوق زوجین ساقط ہوں کے خلع سے ساقط نہیں ہوں گے۔

وج مبارات کے معنی ہی ہیں ایک دوسرے کو ہر حقوق سے بری کرنا۔ اس لئے اس سے ساقط ہو جائیں گے۔ اور خلع میں متعین کرے کہ فلال فلال حقوق ساقط ہوں گے۔ کوئکہ خلع میں تمام حقوق کو ساقط کرنے کے فلال حقوق ساقط ہوں گے۔ کیوئکہ خلع میں تمام حقوق کو ساقط کرنے کے معنی نہیں ہیں۔

[۲۰۲۱] (۱۷) اورامام محدفر ماتے ہیں کنہیں ساقط کریں گے مگروہ جو متعن کرے۔

وه فرماتے ہیں کہ اگر حقوق متعین کرے کہ فلال فلال حق خلع اور مبارات سے ساقط ہول گے تو وہ حقوق ساقط ہول کے باتی نہیں۔ اثر میں ہے۔ عن ابو اهیم قال للمختلعة السكنى والنفقة (الف) (مصنف ابن الی شیبة ۱۱۲ ما قالوا فی المختلعة تكون لها نفقة ام لا؟ ج رابع ، ص ۱۲۷، نمبر ۹ ۸۸۸ مرمصنف عبد الرزاق ، باب نفقة المختلعة الحامل ج سادس ، ص ۵۰ ۵ نمبر ۱۱۸۷۵) اس سے معلوم ہوا كه شرط لگائے تو ساقط ہول گے ورنز نہیں۔



﴿ كتاب الظهار ﴾

[٢٠٢٢] (١) اذا قال الزوج لامرأته انت على كظهر امى فقد حرمت عليه لا يحل له

﴿ كتاب الظهار ﴾

عبارت المراكات المركات المركات المركات المركات المركات المراكات المراكات المركات المركات المركات المركات المرك

[۲۰۲۲] (۱) اگرشو ہرنے اپنی ہیوی سے کہاتم میرے اوپر میری ماں کی پیٹھے کی طرح ہوتو وہ اس پرحرام ہوجائے گی۔مرد کے لئے حلال نہیں ہے ہوی سے وطی کرنا اور نداس کا جھونا اور نداس کا بوسہ لینا یہاں تک کہ ظہار کا کفارہ دے۔

عاشیہ: (الف) وہ لوگ جوا پی ہیو یوں سے ظہر کرتے ہیں پھر ظہار سے رجوع کرنا چاہتے ہیں تو غلام آزاد کرنا ہے صحبت سے پہلے۔ اس کی تم کو نصیحت کی جاتی ہے۔ اور اللہ جس چیز کوتم کرتے ہو خبرر کھنے والے ہیں۔ پس جو غلام نہ پائے تو مسلسل دو ماہ روز سے رکھنا ہے صحبت سے پہلے۔ پس جو طاقت ندر کھتا ہو تو ساٹھ مسکین کو کھانا کھلانا ہے۔ یہ اس لئے ہے تا کہ اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھو (ب) خویلہ بنت ثابت نے کہا کہ جمع سے میر سے شوہر اوس بن صاحت نے ظہار کیا تو ہیں حضور کے پاس شکایت کرنے آئی۔ اور حضور مجھے بھی ارب سے میں مجھار ہے سے کہ اللہ سے ڈرووہ تیرے چیزاد بھائی ہیں۔ تھوڑی دیر کے بعد ہی قر آن نازل ہوا کہ اللہ نے اس کی عادت نہیں رکھتے ہیں۔ فر مایا فو ماہ سلسل روز سے بیار سول اللہ وہ بہت بوڑھے ہیں وہ روز سے کیسے رکھیں گے؟ کہا ساٹھ مسکین کو کھانا کھلائے۔ کہا اس کے پاس صدقہ کرنے کا پہنیس ہے۔ فویلہ نے فر مایا تھا وہ اور اس سے ساٹھ مسکین کو کھانا کھلاؤ۔ اور اس کی قرر کا عرق آیا۔ میں نے کہا اے اللہ کے رسول میں دوسرے عرق سے مدد کروں گی۔ آپ نے فر مایا اچھا ہے۔ جاؤ! اس سے ساٹھ مسکین کو کھانا کھلاؤ۔ اور اپنے بچازاد بھائی کی طرف لوٹ جاؤ۔ راوی کہتے ہیں عرق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے۔

كتاب الظهار (12r)

وطؤها ولا مسها ولا تقبيلها حتى يكفر عن ظهاره[٢٠ ٢٠](٢) فان وطئها قبل ان يكفر استغفرالله ولا شيء عليه غير الكفارة الاولى (٣٠٢٠] (٣) ولايعاود حتى يكفر $[4 + 7]^{(4)}$ والعود الذي يجب به الكفارة هو ان يعزم على وطيها.

شوہرنے بیوی سے کہاتم مجھ پرمیری مال کی پیٹھ کی طرح ہوتو بیوی اس کہنے سے حرام ہوجائے گی اور ظہاروا قع ہوجائے گا۔اب اس کے لئے اس سے وطی کرنا، یا دواعی وطی کرن مثلا چھونا، بوسہ لیناوغیرہ حرام ہیں جب تک کفارہ نہ دے۔

ج آیت اور صدیث اوپرگزر چکی ہے۔ظہار کرنے کا طریقہ اس اثرے ثابت ہے۔ قبلت لعطباء النظهار هو ان يقول هي علي ک امسی ؟ قبال نعم (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب کیف انظهارج سادی ۱۲۳ نمبر ۱۸۲۷) اس اثر ہے معلوم ہوا کہ ظہار کس طرح کہنے سے واقع ہوگا۔

[٢٠٢٣] (٢) پس اگر صحبت كرلى كفاره دينے سے پہلے تواللہ سے استغفار كرے اوراس پركوئى چيز نہيں ہے پہلے كفاره كے علاوه۔

تشری ضروری تھا کہ پہلےظہار کا کفارہ ادا کرے پھر ہوی ہے وطی کرے لیکن بدشمتی سے کفارہ ادا کرنے سے پہلے وطی کر لی تو دوسرا کفارہ لازمنہیں ہوگا۔اللہ سے اس گناہ پر استغفار کرے اور پہلا کفارہ ہی ادا کردے۔

وج حدیث میں ہے کہ حضرت سلمہ بن صحر نے ظہار کرنے کے بعد صحبت کرلی تو پہلا کفارہ ہی ادا کرنے کا حکم دیا۔ ابوداؤوشریف میں اس کی لم المعاملة عن سلمة بن صخر البياضي عن النبي النبي المنظاهر يواقع قبل ان يكفر قال كفارة واحدة (ب) تر مذی شریف، باب ما جاء فی المظاہر یوا قع قبل ان بیکفرص ۲۲۷ نمبر ۱۱۹۸ را بودا وُ دشریف، باب فی الظهارص ۸۰۳ نمبر ۲۲۱۳)اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ یک ہی کفارہ لازم ہوگا۔

[۲۰۲۴] (۳) اوردوباره وطی نه کرے یہاں تک که کفاره دے۔

تشرت ایک مرتبه وطی کرلی توابیانہیں کہ بار باروطی کرتارہے بلکہ وطی ابھی بھی حرام ہے۔اس لئے کفارہ ادا کرنے سے پہلے اب دوہارہ وطی نہ

وج الى مديث كا كُلُوك مين ب-عن ابن عباس ان رجلا اتى النبي مُنْسِنَّة قد ظاهر من امرأته فوقع عليها ... قال فىلا تىقىر بها حتى تىفىعل ما اموك الله به (ج) (ترمَدى شريف، باب ماجاء في المظاهر يوا قع قبل ان يكفرص ٢٢٧نمبر ١١٩٩ رابوداؤد شریف، باب فی انظهارص ۴۸ منبر ۲۲۲۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کفارہ اداکرنے سے پہلے دوبارہ وطی نہ کرے۔ [٢٠٢٥] (١٨) اوروه عودجس سے كفاره لا زم بهوتا ہے بدہے كد بيوى كى وطى پر پختداراده كرے۔

حاشيه : (الف) ميس في حضرت عطاء سے يو چھا كيا ظهاريه ہے كه كيم وه مير او پرميري مال كي طرح ہے؟ فرمايا بال! (ب)حضور فرمايا ظهار كرف والا کفارہ اداکرنے سے پہلے محبت کرے توایک ہی کفارہ لازم ہوگا (ج) ایک آ دمی حضور کے پاس آیا جس نے اپنی بیوی سے ظہار کیا اوراس سے جماع کیا...آپ نے فرمایا پیوی کے قریب نہ جانا یہاں تک کہ وہ کرلوجس کا اللہ نے تھم دیا ہے۔ [۲۰۲۷](۵) واذا قال انت على كبطن امى او كفخذها او كفرجها فهو مظاهر [۲۰۲۷] (۲) وكذلك ان شبهها بمن لايحل له النظر اليها على سبيل التابيد من محارمه مثل اخته او عمته او امه من الرضاعة [۲۰۲۸](٤) وكذلك ان قال رأسك على كظهر امى او

خری ظہار کرنے کے بعد اگر بیوی ہے جماع کرنے کا پختہ ارادہ کرلے تو اس کو کفارہ دینا ہوگا۔اور اگرواپس کرنے اور جماع کا ارادہ نہیں ہے۔ ہے تو پھر کفارہ دینے کی ضرورت نہیں ہے۔

و عود کرنے پر کفارہ ہے۔ اور عود کرنے کا ارادہ نہ ہوتو کفارہ نہیں ہے (۲) آیت میں ہے۔ والدین یظ اهرون من نسائهم ثم یعودون لما قالوا فتحریر رقبة من قبل ان یتماسا ذلکم تو عظون به (الف) (آیت سورة المجادلة ۵۸) اس آیت میں ہے کہ لوٹنے کا ارادہ کرے توسمجت سے پہلے کفارہ اوا کرے۔

[٢٠٢٦] (۵) اگر كہا تو مجھ پرميرى مال كے پيك، ياران يا فرج كى مانند بے تو وہ ظہار كرنے والا ہوگا۔

تری ظہار ظہر سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں پیٹے اکیکن پیٹے کے بجائے ماں کے پیٹ یاران یا فرج یاوہ عضوجس کاد کھنا بیٹے کے لئے حرام ہاں سے بیوی کوتشبید دیدی تب بھی ظہار ہوجائے گا۔

رہے کیونکہ جس طرح ماں کی پیٹے کود کیجنا حرام ہے اس طرح پیٹ ، ران اور فرج کود کیجنا بھی حرام ہے۔اس لئے ان عضووں سے بیوی کوتشبیہ دے تب بھی ظہار ہوجائے گا (۲)اس لئے کہ اس قتم کے کلام کامطلب بیوی سے قطع تعلق کوٹا بت کرتا ہے۔

اصول میمسکداس اصول برہے کہ جن اعضاء کود یکھنا حرام ہے ان اعضاء سے تثبید دینے سے بھی ظہار ہوگا۔

[۲۰۲۷] (۲) ایسے ہی اگر بیوی کوتشبید دی ایسی عورت کے ساتھ جس کی طرف دیکھنا حلال نہ ہو، ہمیشہ کے طور پرمحارم میں سے ،مثلا اپنی بہن کے ساتھ یا پھویی کے ساتھ یارضاعی مال کے ساتھ۔

شرت ماں کی طرح جو عورتیں ذی رحم ہیں، جن سے ہمیشہ نکاح کرنا حرام ہےان کے بیٹ یا پیٹھ کے ساتھ تشبید دینے سے بھی ظہار ہو جائے گا۔ جیسے بہن، پھو پی۔رضا می ماں دغیرہ کے ساتھ نکاح حرام ہے۔ان لوگوں کے ساتھ بھی بیوی کوتشبید دی تو ظہار ہو جائے گا۔

اثریں ہے۔عن عطاء قال من ظاهر بذات محرم ذات رحم او اخت من رضاعة کل دلک کامه لا تحل له حتی یکفو (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب التظاهر بذات محرم جسادس ۲۳۳ نمبر ۱۱۲۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ذک رحم عورتوں کے ساتھ تثبید دے قطہار ہوگا۔

[۲۰۲۸] (۷) ایسے ہی اگر بیوی ہے کہا تیراسرمیرے اوپر میری مال کی پیٹے کی طرح ہے۔ یا تیرافرج یا تیراچہرہ یا تیری گردن یا تیرانصف یا ثلث

حاشیہ : (الف) جولوگ ظہار کرتے ہیں اپنی عورتوں ہے، پھر جو پھھ کہا اس سے رجوع کرنا چاہتو غلام کوآ زاد کرنا ہے صحبت سے پہلے، اس کی تمہیں نفیعت کی جاتی ہے (ب) حضرت عطاء نے فرمایا جس نے ظہار کیا ذی رحم محرم سے یارضاعی بہن سے ریتمام مال کی طرح ہیں نہیں حلال ہوگی جب تک کفارہ ندد ہے۔

فرجک او وجهک او رقبتک او نصفک او ثلثک [7 + 7 + 3](A) وان قال انت علی مثل امی یرجع الی نیته فان قال اردت به الکرامة فهو کما قال [7 + 7 + 3](P) وان قال اردت الطاق فهو طلاق بائن اردت الطاق فهو طلاق بائن

شرت میسنداس قاعدے پر ہے کہ بیوی کے وہ اعضاء جن سے پوراانسان مراد لیتے ہیں ان کو ماں کی پیٹھ یا پیٹ سے تشبید دےاس سے بھی ظہار ہوجائے گا۔مثلا کہے کہ تیرا سرمیری ماں کی پیٹھ کی طرح ہیں۔ ظہار ہوجائے گا۔مثلا کہے کہ تیرا سرمیری ماں کی پیٹھ کی طرح ہیں۔

وج محاورے میں ان اعضاء سے پوراجسم مراد لیتے ہیں اس لئے یوں کہے کہتم میری ماں کی پیٹیے کی طرح ہے تو اس سے ظہار ہوگا۔ای طرح یوں کہے کہ تیری گردن میری ماں کی پیٹیے کی طرح ہے اس سے بھی ظہار ہوگا۔ کیونکہ اس سے مقصد قطع تعلق ہے۔

اصول میمسکداس اصول پرہے کہ جن اعضاء سے پورےجسم کو جیر کرتے ہیں ان سے بھی ظہار خابت ہوگا۔

ای طرح آدھااور تہائی بھی عضوشائع ہیں بینی ہر ہرعضوکا آدھایا ہر ہرعضو کی تہائی۔اور پہلے گزر چکا ہے کہ آدھاعضوطلاق دے تو مکمل عضو کو طلاق واقع ہوتی ہے۔اس طرح آدھےعضو سے ظہار کرنے تو مکمل عضو سے ظہار ہوگا۔اثر میں ہے۔عن قتاد ۃ قبال اذا قبال اصبعک طلاق واقع ہوتی ہے۔اس طرح آدھےعضو سے ظہار کرنے تو مکمل عضو سے بطالت بیش تطلیقة ج سادس ۳۷۳ نمبر ۱۱۲۵۲) جب طلاق ایک عضو پر واقع ہونے سے ہوگا۔

لغت رقبة : گرون-

[۲۰۲۹] (۸) اوراگر کہا تو میرےاوپر میری ماں کی طرح ہے تو اس کی نیت کی طرف رجوع کیا جائے گا،اگر کیے میں نے اس سے عزت کا ارادہ کماتو ولیمی ہی ہوگا۔

شوہرنے ہوی سے کہاتو میرے او پرمیری مال کی طرح ہے۔ ظہار کا لفظ نہیں بولاتو چونکہ اس کے ٹی معانی ہیں اس لئے شوہر کی نیت کی طرف رجوع کیا جائے گا کہ اس جملے سے کیا ارادہ کیا ہے۔ اگروہ کہتا ہے کہ میر امقصد بیتھا کہ جس طرح میری ماں میرے لئے محترم ہے تو بھی میرے لئے محترم ہے، تو اس کی بات مان لی جائے گی اور ظہار واقع نہیں ہوگا اور نہ طلاق واقع ہوگی۔

ج کیونکہ مال کی طرح بزرگی اوراحتر ام میں بھی ہوسکتی ہے۔

[۲۰۳۰] (٩) اورا گركهامين نے اراده كيا بے ظہار كاتو ظهار موگا۔

ہے تو میری مال کی طرح ہے میں پیٹیر کا لفظ محذوف ما نا جا سکتا ہے جس سے ظہار ہو جائے گا۔اس لئے اگر نیت کی تو ظہار ہو جائے گا اور عبارت یوں ہوگی ،انت علی مثل ظہر امی۔

[۲۰۳۱](۱۰)اوراگر كهامين في طلاق كاراده كيا توطلاق بائنه مولى_

حاشیہ : (ب) حضرت قادہ نے فر مایا اگر کہتمہاری انگلی کوطلاق تو وہ مطلقہ ہوجائے گی ،اس پر طلاق واقع ہوگی۔

 $[7 \cdot 7](1)$ وان لم تكن له نية فليس بشىء $[7 \cdot 7](1)$ و لا يكون الظهار الا من زوجته فان ظاهر من امته لم يكن مظاهر $[7 \cdot 7](1)$ ومن قال لنسائه انتن على كظهر

و شوہرطلاق کی نیت کرے گا تو عبارت یوں ہوگی انت عملی حوام مثل املی ، کہ تو مجھ پر میری ماں کی طرح حرام ہے، اور حرام کے لفظ سے طلاق واقع ہوتی ہے۔ البنة حرام کالفظ عبارت میں نہیں ہے اس لئے شوہر کی نیت پر اس کا مدار ہوگا۔ [۲۰۳۲] (۱۱) اوراگر کچھ نیت نہ ہوتو کچھ واقع نہیں ہوگی۔

م کھنیت نہ ہوتو احرّ ام نرحمل کیا جائے گا اور طلاق یا ظہار کچھوا قع نہیں ہوگا۔

[۲۰۳۳] (۱۲) اور نبیس ہوگا ظہار مگراپی بیوی ہے، پس اگر ظہار کیا اپنی باندی سے تو ظہار کرنے والانبیس ہوگا۔

آیت میں ہے کہ بیوی سے ظہار کرے اس لئے باندی معظم ارئیس ہوگا۔ والمذیب بیظ اهرون من نسائهم ثم یعودون (آیت اس سورة المجاولة ۵۸) اس میں ہے کہ بیوی سے ظہار کرے اور باندی بیوی نہیں ہوتی اس لئے اس سے ظہار نہیں ہوگا (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال من شاء باهلته انه لیس للامة ظهار (الف) (سنن لیب تمی ، باب لاظمار فی الامة علم ارتبیں ہے۔ سے بھی یہ چلاکہ باندی سے ظہار نہیں ہے۔

[۲۰۳۴] (۱۳) کسی نے اپنی بیو یوں سے کہاتم لوگ میرے او پرمیری مال کی طرح ہوتو بیظہار کرنے والا ہوگاسب سے،اور شوہر پر ہرایک کے لئے کفارہ ہے۔

تشری شوہر کے پاس مثلا چار بیویاں تھیں، ایک ہی جملے میں چاروں سے کہاتم لوگ میرے اوپر میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہوتو سب سے الگ الگ ظہار ہوجائیں گے۔اور ہرایک کے لئے الگ الگ کفارہ لا زم ہوگا۔اور شوہر کوچار کفارے اداکرنے ہوں گے۔

[۱] اگرچه جمله ایک ہے لیکن بیویاں چار ہیں اس لئے ظہار چار ہوئے۔اور ہر ظہار کے لئے الگ کفارہ چاہئے اس لئے کفارہ بھی چار لازم ہوں گے(۲) اثر میں ہے۔عن الزهوی قال اذا ظاهر من اربع نسوة فاربع کفارات۔و کذلک قال الحسن وطاؤ س (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب المظاہر من نساءہ فی قول واحدج سادس ۱۳۵۳ نمبر ۱۵۲۹ ارم کے ۱۵۱۵ سنن للبہتی ، باب الرجل یظا هرمن اربع نسوة له بکلمة واحدة ج سابع جس ۱۳۲ بنمبر ۱۵۲۵) اس اثر ہے معلوم ہوا کہ چارظہار ہوں گاور چارکفارہ دینے ہوں گے۔

فاكدو امام شافعي كاتول قديم بيب كدايك بى كفاره لازم موكار

بج اثريس ہے۔ عن ابن عباس وعن عمو في رجل ظاهر من اربع نسوة بكلمة قال كفارة واحدة (ج) (سنن للبهق، باب الرجل يظاهر من اربع نطاه من المام عند الرجل يظاهر من اربع نسوة له بكلمة واحدة ج سابع بص ٢٣٠ ، نمبر ١٥٢٥ ارمصنف عبدالرزاق، باب المظاهر من نساءه في قول واحدج

حاشیہ: (الف)حضرت ابن عباس نے فرمایا جوچاہے میں اس سے مباہلہ کرسکتا ہوں کہ باندی میں ظہرار نہیں ہے (ب)حضرت ذہری نے فرمایا اگر چار عور توں سے ایک کلے سے ظہر کر ہے تو چار کفارے لازم ہوں گے ،اور حضرت حسن اور طاؤس نے بھی بہی فرمایا (ج)حضرت عمر نے فرمایا کوئی آدمی ظہر کرے چار ہو یوں سے ایک کلے سے توایک بی کفارہ ہوگا۔

امى كان مظاهرا من جماعتهن وعليه لكل واحدة منهن كفارة [٢٠٣٥] (١٣) وكفارة الظهار عتق رقبة فان لم يجد فصيام شهرين متتابعين فمن لم يستطع فاطعام ستين مسكينا كل ذلك قبل المسيس [٢٠٣٦] (١٥) ويجزئ في ذلك عتق الرقبة المسلمة و الكافرة والذكر والانثى والصغير والكبير.

سادس ۲۳۸ نمبر ۱۱۵ ۱۱۵) اس اثرے معلوم مواکد ایک بی کفاره لازم موگا۔

[۲۰۳۵] (۱۳) اور کفارہ ظہار غلام کوآ زاد کرنا ہے، پس اگرنہ پائے تو دوماہ پے در پے روزے رکھنا ہے، پس جوطاقت ندر کھتا ہوتو ساٹھ مکینوں کوکھانا کھلانا ہے۔ بیسب دلمی سے پہلے ہو۔

شری کفارہ اداکرنے کی ترتیب ہے ہے کہ پہلے غلام آزاد کرنے کی کوشش کرے،اس پر قدرت نہ ہوتو پے در پے دوماہ روزے رکھے،اوراس پر بھی قدرت نہ ہوتو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔اور بیسب وطی کرنے سے پہلے کرے پھروطی کرے۔

آیت اور صدیث میں اس طرح کفارہ لازم کیا ہے۔ والذین یظاہرون من نسائھم ٹم یعودون لماقالوا فتحریو رقبة من قبل یہ سماسا ذلکم تو عظون به والله بما تعملون خبیر 0 ف من لم یجد فصیام شہرین متنابعین من قبل ان یتماسا فمن لم یستبطع فاطعام ستین مسکینا (الف) (آیت ۳/۳ سورة المجاولة ۵۸) اس آیت میں کفارہ کی تفصیل اوپر کی ترتیب کے ساتھ سے اور میں بھی ذکر ہے کہ وطی سے پہلے کفارہ دے۔ اور حدیث میں بھی ای ترتیب کے ساتھ کفارے کا ذکر ہے (ابوداؤدشریف، باب فی الظہار نمبر کا اس کی ایک کا کہ کہ والے سے پہلے کفارہ دے۔ اور حدیث میں بھی ای ترتیب کے ساتھ کفارے کا ذکر ہے (ابوداؤدشریف، باب فی الظہار نمبر کا دیں کہ کہ والے کہ کہ والے کہ کو کا کہ کو کا کہ کو کا کہ کو کا کہ کو کی کے دولوں کی کا کہ کو کی کے کہ والے کی الم کا کہ کی کو کی کے کہ کو کو کی کے کہ کو کی کی کو کی کے کہ کو کی کے کہ کو کی کی کو کی کے کہ کو کی کی کو کر کے کہ کو کر کے کہ کو کی کے کہ کو کی کے کہ کو کی کو کو کی کو کر کے کہ کو کی کو کر کے کہ کو کو کہ کو کہ کی کو کر کے کہ کو کے کہ کو کر کر کر کے کہ کو کر کر کو کر کو کر کے کہ کو کر کر کے کہ کو کر کے کر کو کر کے کہ کو کر کے کر کے کہ کو کر کے کر کے کہ کو کہ کو کر کے کہ کو کر کے کہ کو کر کے کر کے کر کے کہ کو کر کے کر کر کے کر کے کر کو کر کے کر کے کر کے کر کے کر کے کر کر کے کر کے کر کے کر کے کر کر کے کر کر کے کر کے کر کے کر

لغت المسيس: چيونا،مراد ہے محبت كرنا۔

[٢٠٣٦] (١٥) اور كافى ہے اس ميں مسلمان غلام كا آزاد كر نااور كافر كااور مذكر كااور مؤنث كااور جھوٹے كااور بؤے كا

شری کارہ ظہار میں غلام آزاد کرنا ہے ۔لیکن حفیہ کے نزدیک ہرقتم کا غلام باندی آزاد کرنا جو ئز ہے۔ کفارہ قتل کی طرح مؤمن ہوا ، ضروری نہیں ہے۔

ج آیت میں تحریر دقبہ ہے۔جوکافراورمو من کوعام ہے۔اس لئے دونوں غلام کافی ہوں گے۔البتدمومن آزاد کرنازیادہ بہتر ہے۔ نائد امام شافعی فرماتے ہیں کہ کافرغلام آزاد کرنا کافی نہیں ہے۔

وہ فرماتے ہیں کہ کفار وقتل میں مومن غلام شرط ہے جس سے معلوم ہوا کہ کفارے میں مومن ہی کافی ہوں گے۔اس لئے کفار و ظہار میں

حاشیہ: (الف) جولوگ ظہار کرتے ہیں اپنی ہویوں سے پھر رجوع کرنا چاہتے ہیں اس سے جو کہا تو غلام کا آزاد کرنا ہے صحبت سے پہلے، اس کی نصیحت کی جاتی ہے۔ جو کرتے ہواللہ اس سے خبر دار ہے۔ جو غلام نہ پائے اس کو مسلسل دو ماہ کے روزے رکھنا ہے صحبت سے پہلے۔ پس جواس کی طاقت نہ رکھتا ہوتو ساٹھ مسکمین کو کھانا کے۔ کملانا ہے۔

[۲۰۳۷] (۲۱) ولا يسجن العمياء ولا مقطوعة اليدين والرجلين [۲۰۳۸] (۱۷) ويجوز الاصم والمقطوع احدى اليدين واحدى الرجلين من خلاف [۲۰۳۹] (۱۸) ولا يجوز مقطوع ابهامي اليدين.

بھی مومن ہونا ضروری ہے (۲) تفصیل (سنن للیہ بقی ، باب عتق المومنة فی الظہارج سابع ص ۳۸۷) میں ہے (۳) کفارہ میں غلام اس لئے آزاد کرتے ہیں تا کہ وہ اللہ کی عبادت کرے۔اور کا فرعبادت کے اہل نہیں اس لئے اس کوآزاد کرنادرست نہیں (۳) آپ نے مومنہ باندی کو آزاد کرنے کی ترغیب دی ہے۔

[٢٠٣٧] (١٦) اورنبيس كا في موكاا ندهااور نه دونوں ہاتھ يا وَل كتا ہوا۔

تشري كفارے ين نابيناغلام باندى يا دونوں ہاتھ كئے ہوئے ہوں يا دونوں يا وَل كئے ہوئے ہوں ايباغلام آزادكر ناكانى نہيں ہوگا۔

رہے ان اعضاء کے معذور ہونے سے غلام کی منفعت ختم ہوئی اور کلمل غلام باقی نہیں رہا۔اور آیت میں تحریر رقبۃ سے کلمل غلام مراد ہے۔اس لئے انتہائی معذور غلام کو آزاد کرنا کافی نہیں ہے (۲) جس طرح قربانی میں انتہائی معذور جانور ذرج کرنا کافی نہیں اسی طرح کفارے میں انتہائی معذور غلام آزاد کرنا کافی نہیں ہے۔البعثہ تھوڑ ابہت عیب ہوتو چل جائے گا۔جس طرح قربانی کے جانور میں تھوڑ ابہت عیب ہوتا ہے تو چل جاتا ہے۔

اصول ناقص غلام كفارے ميں كافي نہيں۔

نت العمياء: عمى كى جمع ب، اندهان

[۲۰۱۸] (۱۷) اورجائز ہے بہراغلام کوآزاد کرنا، اور دو ہاتھوں میں ایک کٹا ہوا، اور دوپیروں میں سے ایک کٹا ہوا خلاف ہے۔

تشری غلام بہرا ہویا ایک ہاتھ اور ایک پیرخلاف جانب سے کئے ہوئے ہوں مثلا دائیں ہاتھ اور بائیں پاؤں کئے ہوئے ہوں۔ یا بائیں ہاتھ اور دائیں پاؤں کئے ہوئے ہوں۔ یا بائیں ہاتھ اور دائیں پاؤں کئے ہوئے ہوں توالیے غلام کوآزاد کرنا جائز ہے۔

ہے یعیب تو ہیں لیکن اسٹے معذور نہیں ہیں کہ نہ چل سکے اس کئے کا فی ہوجائے گا، جس طرح قربانی کے جانور میں تھوڑا بہت عیب ہوتو کا فی ہو جا پر سگا

لغت الاصم : بهرار

[۲۰۳۹](۱۸)اور نہیں جائز ہے جس کے دونوں ہاتھوں کے انگو مھے کئے ہوئے ہوں۔

دونوں ہاتھوں کے انگوشے کے ہوئے ہوں تو وہ غلام انتہائی عیب دار ہوگیا۔اب وہ کوئی کام نہیں کرسکتا۔ کیونکہ کام انگوشے ہی سے کرتا ہے۔ اس لئے دونوں ہاتھوں کے انگوشے کئے ہوئے ہوں تو وہ غلام کفارہ میں نہیں چلے گا (۲) کفارہ ایک قتم کی عبادت ہے اور عبادت میں بہت زیادہ عیب داردینا اچھانہیں۔قربانی کے سلسلے میں بیصدیث موجود ہے۔سالت البراء بن عازب مالا یجوز فی الاضاحی فقال

[• ٣ • ٢] (٩) و لا يجوز المجنون الذي لا يعقل [١ ٣ • ٢] (• ٢) ولا يجوز عتق المدبر وام الولد والمكاتب الذي ادى بعض المال.

قام فينا رسول الله ... فقال اربع لاتجوز في الاضاحي العوراء بين عورها والمريضة بين مرضها والعرجاء بين ظلعها والمريضة بين مرضها والعرجاء بين ظلعها والكسير التي لا تنقى (الف) (ابوداؤد شريف، باب ما يكره كن الضحايا كسام ١٨٠١ تر مذى شريف، باب مالا يجوز من الضاحي ص ١٤٥ نم تريز على موقياس كياجا كار

[۲۰۴۰] (۱۹) اورنہیں جائز ہے وہ مجنون جس کو بالکل سمجھ نہ ہو۔

جے جس کو بالکل سجھ نہ ہواس کا ہاتھ پاؤں کا منہیں کرتا ہے۔اس لئے وہ بہت عیب دار ہو گیا اور جنس منفعت ختم ہوگئ اس لئے مجنون بھی کا فی نہیں ہے۔

و اگر مجنون بات سجھتا ہواور کبھی جنون ہوتا ہوتو کچھ نہ کچھ منفعت باتی ہے اس لئے کفارہ میں کافی ہوجائے گا۔

[۲۰۲۱] (۲۰) اورنبیں جائز ہے مد براورام ولداوروه مكاتب جس نے بعض مال اداكيا ہو_

تشری کفارے میں مد برغلام،ام ولد باندی یاوہ مکا تب جس نے کچھ مال ادا کر دیا ہواس کوآزاد کرنا چاہے تو کافی نہیں ہے۔

ہے۔ اس کئے کدان غلاموں میں آزادگی کا شائبہ آگیا ہے اس لئے کمل غلام نہیں رہے۔اس لئے ان کو کفارے میں آزاد کرنا کافی نہیں ہے۔ وقع مکاتب پرایک درہم باتی ہوتب وہ بعض احکام میں غلام کی طرح ہے لیکن بدل کتابت کچھادا کرنے کے بعد پچھ نہ کچھ آزادگی کا شائبہ

آچکاہاں کے وہ کمل غلام ندر ہاس لئے اس کو کفارے میں آزاد کرنا کافی نہیں ہے (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ سمعت ام سلمة تقول قال لنا رسول الله اذا کان لاحد اکن مکاتب فکان عندہ ما یو دی فلتحتجب مند (ب) (ابوداؤدشریف، باب نی الکاتب یودی بعض کتابتہ پچراو یموت ص اوانمبر ۳۹۲۸) اس مدیث کے اشارے سے پید چلا کہ پچھند پچھ آزادگی آ چکی ہے اس لئے وہ کفارے میں کافی نہیں۔

ناكمة امام شافعي فرماتے بین كدمكاتب پرايك درہم بھى باقى موتو كمل غلام ہاس لئے اس كا آزادكر نادرست بـ

ان کی دلیل بیرهدیث ہے۔عن عسر بن شعیب عن اہیه عن جدہ عن النبی عَلَیْ قال المکاتب عبد مابقی علیه من کتابت در هم (ج) (ابوداو دشریف،باب فی الکاتب بودی بعض کتابت فیجز او یموت ص ا ۱۹ انمبر ۳۹۲) اس مدیث سے معلوم ہوا کہ ایک درہم بھی باقی ہوتو مکاتب ابھی کمل غلام ہے اس کے اس کو کفارے میں آزاد کرنا جائز ہے۔

حاشیہ: (الف) میں نے کہا کہ قربانی میں کیا جائزہ؟ فرمایا ہمارے درمیاں حضور گھڑے ہوئے..فرمایا چارتھ کے جانور قربانی میں جائز نہیں ہیں۔ کانا جس کا کانا پن واضح ہو، جس کی بیماری واضح ہو، جس کالنگڑ اپن واضح ہواور اتنالاغر کہ بڈی نظر آئے (ب) ام سلمہ فرماتی ہیں کہ جمھے حضور کے فرمایا اگرتم میں ہے کس کے پاس مکا تب ہواور اس کے پاس اداکرنے کی چیز ہے تو اب اس سے پردہ کرنا چاہئے (ج) آپ نے فرمایا مکا تب غلام ہے جب تک اس پر کتابت کا ایک درہم بھی باتی [۲۰۴۲] (۲۱) فمان اعتق مكاتبا لم يؤد شيئا جاز [۳۰۴۳] (۲۲) فان اشترى اباه او ابنه وينوى بالشراء الكفارة جاز عنها [۳۳۴ ۲] (۲۳) وان اعتق نصف عبد مشترك عن الكفارة وضمن قيمة باقيه فاعتقه لم يجز عند ابى حنيفة رحمه الله وقال ابويوسف و

[٢٠٣٢] (٢١) اورا كرآ زادكيااييمكاتبكوجس في يحداد انبيل كيابوتوجا زب_

۔ ابھی مال کتابت میں سے پھھادانہ کیا ہوتواس میں آزادگی کا شائبٹییں آیا ہے اس لئے وہ کمل غلام ہے۔اس لئے اس کو کفارے میں آزاد کرنا جائز ہے۔صرف کتابت کی بات کرنے سے کیا ہوتا ہے (۲)اوپر کی صدیث بھی اس کی تائید میں ہے۔

[۲۰۲۳] (۲۲) اگراپی باپ، بینے یاذی رحم محرم کوخریدنے سے نیت کی کفارے کی تو کفارے سے کافی ہوگا۔

شرت باپ، بیٹے یاذی رحم محرم کوخریدنے سے پہلے کفارے کی نیت بھی تو خریدتے ہی آزاد موجا کیں محلیکن کفارہ بھی ادا ہوجائے گا۔

یہاں آزادہونے کے دواسباب ہیں۔ایک ذی رحم محرم ہونے کی وجہ سے آزادہونا اور دوسرا کفارے کی وجہ سے آزادہونا۔ چونکہ خرید نے والی کی نیت کفارہ کی جانب سے آزاد کرتا ہے اس کے اس کی رعایت ہوگی اور کفارہ اداہوجائے گا(۲) مدیث میں اس کا اشارہ ہے۔عسن ابعی ھریو ق قال قال رسول الله علیہ لا یجزی ولد والدا الا ان یجد مملو کا فیشتریه فیعتقه (الف) (مسلم شریف، باب فی ہرالوالدین ج نانی ص۲۵۲ نمبر ۱۵۱۲ اس مدیث میں اگر چدوالدکوآزاد کرنے فضل حتی الوالد ص ۱۵۲۵ نمبر ۱۵۱۷ ابوداو دشریف، باب فی ہرالوالدین ج نانی ص۲۵۲ نمبر ۱۵۱۷ اس مدیث میں اگر چدوالدکوآزاد کرنے کی فضیلت ہے کین اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ کفارے کی جانب سے اداکر ہے تب بھی کفارہ اداہوجائے گا۔ اور ذی رحم محرم کے ما لک ہوتے میں آزادہوجائے گا اس کی صدیث ہے۔عن سمو ق بن جندب فیما یحسب حماد قال قال رسول الله من ملک ذا رحم مصوم فہو حو (ب) (ابوداو دشریف، باب فین ملک ذارحم محرم ص۱۹۲ نمبر ۱۹۳۹) اس صدیث سے معلوم ہوا کہ ذی رحم محرم کا مالک ہوا تو وہائی آزادہوجائے گا۔

[۲۰۴۳] (۲۳) اگرمشترک غلام کے آ دھے کو آزاد کیا کفارے کی طرف سے اور ضامن ہو گیا باقی کی قیمت کا پھراس کو آزاد کیا تو کافی نہیں ہے۔ امام ابوصنیفیڈ کے نزدیک ۔ اور فرمایا صاحبین نے کہ کہا کافی ہوگا اگر آزاد کرنے والا مالدار ہے۔ اور اگر تنگدست ہوتو کافی نہیں ہوگا۔

سر سکاردوقاعدوں پرہے۔ایک قاعدہ یہ ہے کہ غلام دوآ دمیوں کے درمیان مشترک ہواورایک آدمی اپناحصہ آزاد کرے تواگروہ مالدار بہت ہوگی۔اوراگر آزاد کرنے والاغریب ہے تو جتنا اس نے آزاد کیا اتنا آزاد ہوگا۔اوراگر آزاد کرنے والاغریب ہے تو جتنا اس نے آزاد کیا اتنا آزاد ہوگا اور باتی حصے کا غلام کماکر آقا کوادا کرے گا پھر آزاد ہوگا۔اس قاعدے کی دلیل بیصدیث ہے۔عین ابسی هو یہ و آن النبی عَلَيْتُ الله قال مین اعتق نصیب او شقیصا فی معلوک فحلاصه علیه فی ماله ان کان له مال والا قوم علیه فاستسعی به غیر

عاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا والد کابدلداس سے کم بین نہیں ہوگا کہ اس کو کملوک پائے پھراس کوخرید کرآزاد کردے (ب) آپ نے فرمایا کوئی ذی رجم محرم کامالک ہے تو وہ آزاد ہوجائے گا۔ محمد رحمه ما الله يجزيه ان كان المعتق موسرا وان كان معسرا لم يجز محمد رحمه ما الله يجزيه ان كان المعتق موسرا وان كان معسرا لم يجز $(76)^2 + 7^3 + 7^$

مشقوق علیه (الف) (بخاری شریف، باب اذااعتق نصیبا فی عبدولیس له مال استسعی العبد (۱۵۳۳ نمبر ۲۵۲۷ مسلم شریف، باب ذکر سعایة العبدس ۱۵۹۳ نمبر ۲۵۲۷ مسلم شریف، باب ذکر سعایة العبدس ۱۵۹۳ نمبر ۱۵۰۳ نقس آکر آزاد مواتی با نقص آکر آزاد مواتو امام ابو حنیفه قرماتے بین که دوسرے کے جصیب پہلے آزادگی کا نقص آیا پھراس کا ضامن موا پھرآزاد موا اس کے نقص آگرا فقص آیا پھراس کا ضامن موا پھرآزاد موا اس کے نقص اس کے نقص والا غلام آزاد موا مکمل غلام آزاد نہیں موا۔ اس کئے بیغلام کفارے کے لئے کافی نہیں ہے۔

اورصاحبین فرماتے ہیں کہ آزاد کرنے والے نے شریک کی ذمہ داری لے لی تو شریک کے جھے میں کی نہیں آئی۔ بلکہ کممل غلام آزاد ہوا۔اس لئے کفارہ کے لئے کافی ہے۔اوراگر آزاد کرنے والا تنگدست ہوتو آ دھاغلام ہی کفارے والے کی جانب سے آزاد ہوا باقی آ دھے کے بارے میں غلام خورسمی کرکے رقم اداکرے گااور آزاد ہوگااس لئے کفارہ ادانہیں ہوگا۔

[۲۰۴۵] (۲۴) اوراگراہیے ہی غلام کے آ دھے جھے کو کفارے کی طرف ہے آزاد کیا پھر باقی کواس کی جانب ہے آزاد کیا توجائز ہے۔

شرت کفارے والے نے اپنے غلام کے آ وہے جھے کو آزاد کیا پھر باقی آ دھے جھے کو بعد میں آزاد کیا تو کفارہ کی طرف سے کافی ہوگا۔

تر ہے غلام کوآ زاد کرنے سے جونقص ہوا وہ اپنی ملکیت میں ہوا اس لئے کممل غلام آ زاد کرنا سمجھا جائے گا اور ایبا ہوا کہ ایک کفارہ دو جملوں میں ادا کیااس لئے کافی ہوگا۔

اصول بیمسلداس اصول پر ہے کہ اپنا آ دھاغلام آ زاد کرے اور باقی کوآ زاد کرے تواس نقص کا اعتبار نہیں ہے۔ کیونکہ مالک ہونے کی وجہ سے گویا کہ پوراغلام ایک مرتبہ بی آ زاد ہوا۔

[۲۰۴۷] (۲۵) اوراگراپنے غلام کا آ دھا اپنے کفارے کی طرف سے آ زاد کیا پھر وطی کی اس عورت سے جس سے ظہار کیا تھا پھر آ زاد کیا باقی غلام کوتو امام ابوصنیفہ کے نزدیک کافی نہیں ہوگا۔

رج آیت کے اعتبارے وطی سے پہلے پوراغلام کفارہ میں ادا کرنا چاہئے۔اس نے آ دھاغلام ہی ادا کیا اور آ دھا بعد میں ادا کیا۔اور حفیہ کے نزدیک غلام آزاد کرنے میں تجری ہوسکتی ہے اس لئے آ دھا ہی آزاد ہوااس لئے کفارے میں کافی نہیں ہے۔

رج حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ غلام آزاد کرنے میں تجزی ہو کتی ہے۔ حدیث میں ہے۔ عن ابن عمر قال قال رسول الله عَلَيْكُ من اعتق شركا له في عبد فكان له مال يبلغ ثمن العبد قوم عليه قيمة العدل فاعطى شركاء ه حصصهم وعتق عليه العبد

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا کوئی اپنا حصر آزاد کرے یامملوک کا ایک بھڑا آزاد کرے تواس کے مال میں سے اس کو چھٹکا راد لانا ہے اگراس کے پاس مال ہو۔اور مالک کے پاس مال نہ ہوتو غلام کی قیمت لگائی جائے گی اور غلام کما اکرا واکرے گا اس طرح کماس پر مشقت نہ ہو۔ حنيفة رحمه الله[٢٠٠٢] (٢٦) فأن لم يجد المظاهر ما يعتقه فكفارته صوم شهرين متتابعين ليس فيهما شهر رمضان ولا يوم الفطر ولا يوم النحر ولا ايام التشريق.

والا فقد عتق منه ما عتق (الف) (مسلم شریف، باب من اعتق شرکاله فی عبرص ۴۹ نمبرا ۱۵۰ ارابودا کوشریف، باب فیمن روی اندلا یستعی ص ۱۹۳ نمبر ۳۹۴) اس حدیث میں الا فقد عتق منه ما عتق سے معلوم ہوا کہ جتنا آزاد کیا اتنابی آزاد ہوگا جس سے آزادگی میں تجزی کا پنة چاتا ہے۔ اس لئے اوپر کے مسئلے میں آ دھاغلام جماع سے پہلے آزاد ہوااور آ دھاغلام جماع کے بعد پونکہ جماع سے پہلے پورا غلام آزاد نہیں ہوا اس لئے کفارہ ظہار کے لئے کافی نہیں ہوگا۔

فاکرد امام صاحبین کے زویک بیہے کہ پوراغلام ایک ساتھ آزاد ہوگا۔ان کے یہاں تجزی نہیں ہے اس لئے جب آدھاغلام جماع سے پہلے آزاد کیا تو پورائی آزاد ہوگیا۔اس لئے کفارے میں کافی ہوجائے گا۔

وجان کی دلیل اوپر کی حدیث ہے۔ عن ابی هریرة ان النبی مُلَاثِیّ قال من اعتق نصیبا او شقیصا فی مملوک فخلاصه علیه فی ملوک فخلاصه علیه فی ماله ان کان له مال والا قوم علیه فاستسعی به غیر مشقوق علیه (ب) (بخاری شریف، باب اذااعت نصیبانی عبر ولیس له مال استعی العبر ۱۵۳۵ مسلم شریف، باب ذکر سعایة العبر ۱۵۳۵ میل ۱۵۰۸ مسلم شریف، باب ذکر سعایة العبر ۱۵۳۵ میل ۱۵۰۰ مسلم شریف، باب ذکر سعایة العبر ۱۵۰۳ میل ۱۵۰۰ میل ۱۵۰۰ میل میل ازم بوگ برس سے معلوم بوا که غلام آزاد بوجائے گا۔ البته غلام آزاد بوجائے گا اور کفارے کے لئے کافی ہوگا۔

[۷۶٬۳۷] (۲۷) پس اگرظهار کرنے والاغلام نه پائے جس کوآ زاد کرے تو اس کا کفارہ دومبینے سلسل روز ہ رکھنا ہے، جن میں رمضان کامہینہ نہ ہو، نەعیدالفطر کااور نہ یوم نحرکااور نہ ایام تشریق ہوں۔

تشرق ظہار کرنے دالے کے پاس آزاد کرنے کے لئے غلام یاباندی نہیں ہیں تواب اس کودوماہ تک مسلسل روزے رکھنا ہے۔ان روزوں کے درمیان رمضان کامہینہ نہ ہو،عیدالفطر کا دن نہ ہو،عیدالاضیٰ کا دن نہ ہو،اور تین دن تشریق کے دن نہ ہوں۔

درمیان میں رمضان کاروزہ ہوگا تو مسلسل دو مینے روز نے نہیں رکھ سکے گا۔ای طرح عیدالفطر، عیدالانتی اورایام تشریق میں روزہ رکھنا
کروہ ہے۔اور کروہ روزہ رکھے گاتو کافی نہیں ہوگا۔اس لئے بیدن بھی درمیان میں نہ ہوں (۲) اثر میں ہے۔ عن عطاء قال ان جعل
بیسنه ما شہر دمضان او یوم النحر لم یوال حینئذیقول یستانف (ج) مصنف عبدالرزاق، باب یصوم فی الظہار تھر اثم بمرض ج
سادی بص ۲۹ منمبر ۱۱۵۱۹) اس اثر میں ہے کہ درمیان میں رمضان یا یوم النحر وغیرہ آجائے تو چونکہ آیت کے مطابق مسلسل نہیں ہوااس لئے

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا کی نے مشتر کہ غلام کو آزاد کیا اور اس کے پاس اثنا مال ہوجو غلام کی قیمت کو پہنچ سکتا ہوتو اس کی انصاف والی قیمت لگائی جائے گی۔ پس دوشر یکوں کا ان کا حصداور پوراغلام ان پرآزاد ہوجائے گا۔ اور مال نہ ہوتو جتنا آزاد ہواا تنائی آزاد ہوگا (ب) آپ نے فرمایا کسی مملوک کا پچھ حصد آزاد کیا تو اس کے مال میں اس کا چھٹکا را کرنا ہے اگر اس کے پاس مال ہو۔ اور مال نہ ہوتو قلام کی قیمت لگائی جائے گی اور غلام کما کرا واکرے گا اس طرح کہ اس پر مشقت نہ ہوا جی کا مصرت عطاء نے فرمایا اگر دو مہینوں کے درمیان رمضان کا مہینہ ہویا فی خورو اس وقت بے در بے نہیں ہوا فرماتے ہیں کہ از سرنوروز و در کھے۔

 $^{^{\prime}}$ فان جامع التى ظاهر منها فى خلال الشهرين ليلا عامدا او نهارا ناسيا استأنف عند ابى حنيفة ومحمد رحمهما الله $^{^{\prime}}$ وان افطر يوما منها بعذر او

شروع سے دوزہ رکھے (۳) سالت الزهری عن الرجل يصوم شهرا في الظهار ثم يموض فيفطر قال فليستانف (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب يصوم في الظهار هم اثم يمرض جسادس ٢٨٨ نمبر ١١٥٠٩) اس اثر سے معلوم ہوا كه عذركى بنا پر بھى دوزہ تجوڑا تو شروع سے دوزہ در كھے گا۔

[۲۰ ۴۸] (۲۷) جس نے ظہار کیا تھااس سے جماع کرلیادو ماہ کے درمیان رات کو جان کریا دن کو بھول کر تو امام ابوصیفہ اور امام محمد کے نزد یک شروع سے روز ہ رکھے گا۔

شری جس بیوی سے ظہار کیا تھااس ہے مسلسل دو ماہ روزہ رکھنے سے پہلے جماع نہیں کرنا چاہئے تھالیکن اس سے جماع کرلیا تو شروع سے دوبارہ روزہ رکھے گا۔

ظہاروالی بیوی سے رات میں جان کر جماع کرلیا تو روزہ ہیں ٹوٹا۔ای طرح دن میں بھول کر جماع کرلیا تو روزہ نہیں ٹوٹا۔اوردو ماہ کے تسلسل میں خامی نہیں آئی ۔ پھر بھی شروع سے روزہ اس لئے دکھے کہ مسلسل دو ماہ روز ہے جماع سے پہلے رکھنا چاہئے ۔اوراس نے پچھ روزے پہلے رکھااور پچھ بعد میں اس لئے کفارہ ادائہیں ہوا۔اس لئے دوبارہ روزے رکھے (۲) آیت میں فمن کم بجد فصیام شھر میں متتابعین من قبل ان یہ ساسا ہے (آیت ۲ سورة المجاولة ۵۸) اس آیت سے معلوم ہوا کہ جماع سے پہلے مسلسل دو ماہ روزے رکھے۔اوراس نے آدھا پہلے رکھااور آدھا بعد میں رکھااس لئے کفارہ کے لئے کافی نہیں۔اس لئے شروع سے دو ماہ روزہ رکھے (۳) اثر میں ہے۔عن المحسن او غیرہ فی المصافر بصوم فی المصافر بیا ارزاق، باب المظاھر یصوم ٹم یقع علی امر آتہ قبل ان یتم صومہ قال بھدم الصوم (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب المظاھر یصوم ٹم یومر ٹم یومر ٹم یومر ٹم یومر ٹھے۔

نا کدد امام ابو یوسف فرماتے ہیں کداس جماع کرنے سے درمیان میں روزہ نہیں ٹوٹا۔اس لئے تسلسل ختم نہیں ہوااس لئے بیدوزے کفارے کے لئے کافی ہیں دوبارہ شروع سے رکھنے کی ضرورت نہیں ، مابقیہ کور کھ لے۔

[۲۰ ۲۹] (۲۸) اگر دوماه میں سے ایک دن روزہ چھوڑ دیا عذر کی وجہ سے یا بغیر عذر کے قوشروع سے روزہ رکھے۔

آیت میں ہے کہ سلسل دوماہ روزے رکھے۔اوراس نے سلسل نہیں رکھا بلکہ ایک دن چھوڑ دیا جا ہے عذر ہی ہے کیوں نہ چھوڑا ہو۔اس کے از سرنودوبارہ رکھنا ہوگا۔ آیت پہلے گزرچک ہے(۲) اثر میں ہے۔سالت الزهوی عن السوجل بصوم شهرا فی الظهار شم کے ادراس فیفطر قال فلیستانف (ج)عن ابراهیم قال بستانف صیامه (مصنفعبدالرزاق،باب یصوم فی الظہار شھر اثم میرض ج

حاشیہ: (الف) حضرت زہری سے پوچھا ایک آدی ظبار کا ایک ماہ روزہ رکھے بھر بیار ہو جائے جس کی وجہ سے روزہ چھوڑ دے؟ فرمایا شروع سے روزہ رکھے اس کے روزہ رکھے بھر بیار ہو جائے جس کی وجہ سے دوزہ کے خرمایا پہلا روزہ کا لعدم ہوجائے گا در کے در اس کے خرابار کا بھر بیار ہوجائے اور روزہ چھوڑ دیتو کیا کرے؟ فرمایا از سرنوروزہ رکھے۔ (ح) میں نے حضرت زہری سے پوچھا کوئی آدمی ایک ماہ روزہ رکھے ظہار کا بھر بیار ہوجائے اور روزہ چھوڑ دیتو کیا کرے؟ فرمایا از سرنوروزہ رکھے۔

بغير عذر استأنف[٠٥٠] [٢٩) وان ظاهرا العبد لم يجزه في الكفارة الا الصوم [٢٠٥١] (٣١) فان لم يستطع [٢٠٠١] (٣١) فان لم يستطع المظاهر الصيام اطعم ستين مسكينا [٣٠٠] (٣٢) ويطّعم كل مسكين نصف صاع من

سادس، س ۲۲۷ نمبر ۹۰ ۱۱۵۱۱ اس اثر سے معلوم ہوا کہ عذر کی بنا پر روزہ چھوڑ دے تب بھی شروع سے روزہ رکھے گا۔ [۲۰۵۰] (۲۹) اگر غلام ظہار کر بے تو نہیں جائز ہے کفارے میں گرروزہ۔

تشری غلام نے اپنی بیوی سے ظہار کیا تو کفارہ صرف روزے سے ہی ادا کرے۔کھانا کھلانا یا غلام آزاد کرنا کافی نہیں ہوں گے۔

ہے اس کے پاس پچھ مال ہی نہیں ہے کہ کھانا کھلائے یا غلام آزاد کرے، جو مال ہے وہ سب مولی کا ہے۔اس لئے صرف روزے ہی کفارہ ادا ہوگا۔

[٢٠٥١] (٣٠) پس اگرة قانے غلام كى جانب سے آزادكيا يا كھانا كھلا ياتو كافئ نہيں ہوگا۔

شرت مظاہر غلام کی جانب ہے آتا نے کفارے میں غلام آزاد کردیایا ساٹھ مسکین کوکھانا کھلا دیا تو کافی نہیں ہوں گے۔

د یہ ال آ قاکے ہیں غلام کے ہیں ہی نہیں۔اس لئے غلام کی جانب سے پچھادانہیں ہوا۔

[۲۰۵۲] (۳۱) پس اگرظهار کرنے والا روزے کی طاقت ندر کھتا ہوتو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔

آیت پس ہے کہ روز ہے کی طاقت ندر کھتا ہو مثلا ہوڑھا ہویا مجبوری ہوتو پھر سائھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔فسمن لم یستبطع فاطعام ستین مسکینا (الف) (آیت ہمسورۃ المجاولۃ ۵۸) (۲) اور لمی صدیث کا کلڑا ہے۔عن سلمۃ بن صنحو ... قال فصم شہرین متنابعین قال و ھل اصبت المذی الا من الصیام قال فاطعم و سقا من تمر بین ستین مسکینا (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی الطہارہ ۲۲۱۳) اس صدیث سے معلوم ہوا کہ روز ہے کی طاقت ندر کھتا ہوتو ساٹھ مسکین کو کھانا کھلائے۔

[٢٠٥٣] (٣٢) اور كهلائ برسكين كوآ دهاصاع كيبول ياايك صاع تحجورياجوياس كى قيت.

شرت ساٹھ مکینوں کو کھانا کھلانے کے دو طریقے ہیں۔ایک توبیہ کہاں کے ہاتھ میں گیہوں یا تھجوریا جودیدے۔اور دوسرا طریقہ بیہ کہا تا گیا کہ کھانا کیا کر کھلا دیا جائے۔اگراس کے ہاتھ میں گیہوں دی تو ہر مسکین کوآ دھا صاع دے۔اور مجوریا جودے تو ایک ایک صاع دے یا اس کی قرید ، در ر

اوپر کی حدیث میں ہے۔ ف اطعم و سقا من تمر بین ستین مسکینا (ج) (ابوداؤدشریف، باب فی الظهارص ۴۰۸نمبر ۲۲۱۳رسنن مسکینا کی مدیث میں ایک وس کو اللیمتی ، باب لا پیجزی ان یطعم اقل من شین مسکینا کل مسکین مدامن طعام بلده جسالع بص ۱۸۳۳، نمبر ۱۵۲۸۷) اس حدیث میں ایک وس کو

حاشیہ: (ج) جوروزہ کی طاقت ندر کمتا ہووہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے (د) آپ نے فرمایا دو ماہ پے در پے روزے رکھو، فرمایا جومصیبت آئی ہے وہ روزے ہی ہے آئی ہے۔ فرمایا ایک وس مجور کھانے میں دوساٹھ مسکینوں کے درمیان (ج) کھلا واکی وس مجورساٹھ مسکینوں کے درمیان۔ بر او صاعا من تـمر او شعير او قيمة ذلک $[7 \cdot 6 \cdot 7](77)$ فان غدَّاهم وعشًا هم جاز قليلا كان مااكلوا او كثيرا $[7 \cdot 6 \cdot 7](77)$ وان اطعم مسكينا واحدا ستين يوما اجزاه وان

ساٹھ مسکینوں کے درمیان تقسیم کرنے کے لئے کہا ہے۔اورایک وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے۔جس کا مطلب یہ ہوا کہ ہرایک مسکین کوایک ایک صاع تھجور دے۔اور پہلے باب صدقۃ الفطر میں گزر چکا ہے کہ ایک صاع تھجور آ دھا صاع گیہوں کے برابر قیمت تھی ۔اس لئے آ دھا صاع گیہوں بھی ہرایک مسکین کودیا جاسکتا ہے۔

فائده کچھائمہ کے نزد کی ہر سکین کوایک مددے دینا کافی ہے۔

ان کی دلیل ابوداؤد کی حدیث کای گرا ہے۔ عن اوس احی عبادۃ بن الصامت ان النبی مرابط اعطاہ حمسة عشر صاعا من شعیر اطعام ستین مسکینا (الف) (ابوداؤدشریف، باب فی الظهار ۱۳۰۸ مرتز ندی شریف، باب ماجاء فی کفارۃ الظهار سم ۲۲۱ نمبر ۱۲۰۸ مرتز نف، باب ماجاء فی کفارۃ الظهار سم ۲۲۷ نمبر ۱۲۰۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ساتھ مسکینوں کے لئے صرف پندرہ صاع مجور دیتا کا فی ہوگا۔
ایک مدہوتا ہے۔ کیونکہ چارمد کا ایک صاع ہوتا ہے۔ اس لئے ہرایک مسکین کو ایک مدمجور دینا کا فی ہوگا۔

لغت بر: گیہوں۔

[۲۰۵۴] (۳۳) اورا گرمسكينول كوميح اورشام كطلايا تو بھى جائز ہے كم كھائيس يازياده-

تشری ہاتھ میں گیہوں دینے کے بجائے کھانا پکا کرفیج اور شام کھلا دیا تو اس سے بھی کفارہ ادا ہوجائے گا۔ چاہے وہ آ دھا صاع سے زیادہ کھالے یا کم کھالے۔

رج آیت میں اطعام ستین مسکینا ہے۔جس کا ترجمہ ہے کھانا کھلانا،اس لئے پکا کر کھلانے سے بھی کفارہ ادا ہوجائے گا۔حدیث میں بھی ہے۔فلیط عم ستین مسکینا (ب) (ابوداؤرشریف، نمبر ۲۲۱۳) جس سے معلوم ہوا کہ کھانا کھلاد سے سے بھی کفارہ ادا ہوجائے گا۔

الفت غدا: صبح کو کھلانا، عشاء: شام کو کھانا کھلانا۔

[۲۰۵۵] (۳۴۳) اگرایک ہی مسکین کوساٹھ دنوں تک کھلایا تب بھی کافی ہے۔اور اگر دیا اس کوایک ہی دن میں کافی نہیں ہوگا مگر ایک دن ہے۔

تشرق می کنتی کر کے ساٹھ مسکینوں کو کھلانا جا ہے لیکن ایک ہی مسکین کوساٹھ دنوں تک کھلاتار ہاتب بھی کافی ہوجائے گا۔

وج<mark>ے</mark> ہردن کی الگ الگے ضرور تیں ہیں اس لئے گویا کہ ہردن الگ الگ مسکین کودیا اس لئے ساٹھ مسکینوں کے کفارے کے لئے کافی ہے۔ اورا گرایک ہی آدمی کوایک ہی دن میں ساٹھ صاع دے دیا تو ایک آدمی کا کفارہ ادا ہوگا ، ابھی انسٹھ باقی رہےگا۔

وج ایک ہی آ دی کوساٹھ صاع دے دیا تو عدد کے اعتبار ہے ایک ہی مسکین ہوا جا ہے اس کو جتنا دیدے۔ آیت کے اعتبار سے ساٹھ کی تعداد پورا کرنا ضروری تھا، فاطعام ستین مسکین ا(آیت ۴ سورۃ المجادلۃ ۵۸)اس لئے ایک ہی آ دمی ثمار ہوگا۔

حاشیہ: (الف) آپ نے پندرہ صاع جودیا ساٹھ مکینوں کے کھانے کے لئے (ب) کھانا کھلانا ہے ساٹھ مکینوں کو۔

اعطاه في يوم واحد لم يجزه الاعن يومه [7007](700) وان قرب التي ظاهر منها في خلال الاطعام لم يستأنف [7007](700) ومن وجبت عليه كفارتا ظهار فاعتق رقبتين لاينوى لاحدهما بعينها جاز عنهما وكذلك ان صام اربعة اشهر او اطعم مائة وعشرين مسكينا جاز [7007](200) وان اعتق رقبة واحدة عنهما او صام شهرين كان له ان يجعل

[۲۰۵۷] (۳۵) اوراگرجس بیوی سے ظہار کیا تھااس سے محبت کرلی کھلانے کے درمیان تو شروع سے نہ کھلائے۔

تشری کفارہ میں مسکینوں کو کھانا کھلا رہاتھا مثلاتیں مسکینوں کو کھانا کھلایا اس درمیان ظہاروالی ہیوی ہے صحبت کرلی تواہیا کرنا اچھا تونہیں تھا لیکن پھر بھی شروع سے کھلانے کی ضرورت نہیں ہے۔ بقیہ مسکینوں کو کھانا کھلانے سے کفارہ ادا ہوجائے گا۔

آیت میں غلام آزاد کرنے اور روزہ رکھنے کی قید ہے کہ صحبت کرنے سے پہلے کرے لیکن کھانا کھلانے میں یہ قیرنہیں ہے۔اس کئے درمیان میں صحبت کر لی تواز سرنو کھلانے کی ضرورت نہیں ہے۔ آیت سے فصمن لم یستطع فاطعام ستین مسکینا (الف) (آیت میں صحبت کرلی تواز سرنو کھلانے کی ضرورت نہیں ہے۔ سورة المجادلة ۵۸) اس آیت میں قبل ان یتماسا کی قیرنہیں ہے۔

[۲۰۵۷] (۳۲) کسی پرظہار کے دوکفارے واجب ہوں۔ پس دوغلام آزاد کئے اور کسی ایک کی متعین طور پرنیت نہیں کی تو دونوں کی طرف سے ہوجا کیں گئیں گئی ہوجا کیں گئیں گئیں گئیں ہوئیں مسکینوں کو کھانا کھلا یا تو جائز ہے۔

ترت کی پردوکفارہ ظہار تھے۔اسلیے دوغلام آزاد کرنا تھا۔اور بہتریتھا کہ ایک غلام آزاد کرتے وقت متعین طور پرایک ظہار کی نیت کرتا اور دوغلام دوسرے غلام کو آزاد کرتے وقت دوسرے ظہار کی نیت کرتا تا کہ کوئی شک شبہ باقی نہیں رہتا کیکن اس نے دوظہاروں کی جانب سے دوغلام آزاد کئے اور کسی ایک ظہار کو متعین نہیں کیا تب بھی دونوں ظہاروں سے کفارہ کافی ہوجائے گا۔اس طرح چار ماہ روزے رکھا اور کسی ایک ظہار کو متعین نہیں کیا تب بھی دونوں کفارہ کافی ہیں۔ متعین نہیں کیا تب بھی دونوں کفارہ کافی ہیں۔

وجوں کفارے بھی ایک ہی شم کے ہیں اور غلام بھی دو ہیں اس لئے ایک جنس ہونے کی وجہ سے خصوصی تعیین کی ضرورت نہیں ہے۔ دونوں ادا ہوجا ئیں گے۔

[۲۰۵۸] (۳۷) اگر آزاد کیاا کی غلام دو کفاروں کی جانب سے یاروزہ رکھادو مہینے تو اس کے لئے جائز ہے کہ جس کی طرف سے چاہے قراروے لے استری آتو کی پر دونوں کفار سے ظہار کے تھے،اس نے دونوں کفاروں کی جانب سے ایک غلام آزاد کیا ، یا دو مہینے روز سے رکھے تو بعد میں اس کو اختیار ہوگا کہ آزاد کئے ہوئے غلام کو کسی ایک کفارے کے لئے متعین کردے۔ یاروزے کو کسی ایک کفارے کے لئے متعین کردے۔ جب ایک ظہار کے لئے متعین کر رکھے تو اس ظہار کا کفارہ ادا ہوجائے گا۔

و چونکہ دونوں کفارے ظہار کے ہی ہیں اور ایک جنس کے ہیں۔اس لئے آزاد کرنے سے پہلے ایک ظہار کا تعین ضروری نہیں ہے، بعد میں

حاشيه : (الف)پس جو مخص اس كى طاقت ندر كهتا موده سائه مكين كوكها نا كهلائ .

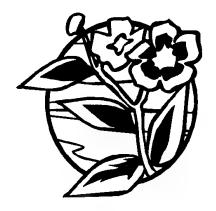
rri

ذلك عن ايتهما شاء.

بھی متعین کرسکتا ہے۔ جیسے رمضان کے دوروز ہے ہوں اور ایک روزہ قضا رکھالیکن کس دن کا قضا ہے متعین نہیں کیا تو بعد میں متعین کرسکتا ہے۔جس دن کامتعین کرے گااس دن کامتعین ہوجائے گا،اوراس دن کی ادائیگی ہوجائے گی۔

اصول جنس ایک ہوتو ہرایک کوخصوصی طور پر متعین کرنا ضروری نہیں ہے۔ بعد میں تخصیص کرنا بھی کافی ہو جائے گا۔





﴿ كتاب اللعان ﴾

[9 2 • 7] (1) إذا قذف الرجل امرأته بالزنا وهما من اهل الشهادة والمرأة ممن يحد

﴿ كتاب اللعان ﴾

سروری نوت العان کے معنی لعنت کرتا ہے۔ چونکہ لعان میں مردآ خرمیں اپنے اوپر لعنت کرتا ہے اس لئے اس کو لعان کہتے ہیں۔ مردا پی ہیوی پر زنا کی تہت ڈالے اور اس پر گوائی نہ لا سکے اور مرد وجورت اہل شہاوت میں سے ہوں تو عورت کے مطالب پر لعان واجب ہوگا۔ اس کا جوت اس آیت میں ہے۔ والمذیس یومون از واجهم و لم یکن لهم شهداء الا انفسهم فشهادة احدهم اربع شهادات بالله انه لمن الصادقین ٥ و المنحامسة ان لعنت الله علیه ان کان من الکاذبین (الف) (آیت ک سورة النور ۲۲۳) اس آیت میں لعان کا تذکرہ ہے (۲) اور اس بارے میں عوبر الحجال فی کی مشہور صدیث ہے جس کا ایک گڑا ہے ہے۔ ان عویمر العجلانی جاء الی عاصم بن کا تذکرہ ہے (۲) اور اس بارے میں عوبر الحجال فی کی مشہور صدیث ہے جس کا ایک گڑا ہے ہے۔ ان عویمر کذبت علیها یا رسول عدی ... قال سهل فتلاعنا و انا مع الناس عند رسول الله فلما فرعا من تلاعنهما قال عویمر کذبت علیها یا رسول الله مالیہ مالیہ مالیہ مالیہ سے المالی و کانت سنة المتلاعنین (ب) (بخاری شریف، باب فی شریف، باب اللعان و من طلق بعد اللعان ص ۹۹ کنبر ۹۳ ۵ مسلم شریف، کتاب اللعان ص ۹۸ منبر ۱۳۲۲ اس صدیث سے لعان کا شوت ہے۔

[۲۰۵۹] (۱) اگرشو ہرنے اپنی بیوی کوزنا کی تہمت لگائی۔اورمیاں بیوی اہل شہادت میں سے ہوں اورعورت اس میں سے ہوجس کے تہمت لگانے والے کو عدلگائی جاتی ہو، یا بچے کے نسب کی نفی کرے اورعورت موجب قذف کا مطالبہ کرے توشو ہر پر لعان ہے۔

چرہ کے استرطیں ہوں تو شوہر پرلعان واجب ہے۔ پہلی یہ کہ شوہر بیوی پر زنا کی تہت لگائے کہتم نے زنا کرایا ہے۔ یا بیوی کو بچے ہوتو کہے کہ یہ بیرانہیں ہے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ زنا کراکے لائی ہے۔ دوسری شرط بیہ کہ شوہر میں وہ تمام شرا لکا موجود ہوں جو گواہی دینے والے میں ہوتی ہیں۔ مثلا مردعاقل، بالغ اور آزاد ہواور اس پر حدقذف لگایا ہوا نہ ہو۔ اور تیسری شرط بیہ کہ کورت ان میں سے ہو کہ اس پر تہمت لگانے والے کو صدقذ ف لگ جاتی ہو۔ مثلا وہ عاقلہ، بالغہ اور آزاد ہواور اس پر بھی صدقذف نہ گی ہو۔ یا اس کے پاس بچے جمہول النسب نہ ہوتب اس پر تہمت لگانے سے لعان ہوگا۔ اور چوتھی اشرط بیہ کہ بیوی قاضی سے لعان کرانے کا مطالبہ کرے تب لعان ہوگا۔

ج ہرایک کی دلیل بیہ ہٹو ہرتہت لگائے تبلعان واجب ہوگااس کی دلیل کہ آیت میں ہے۔الـذیـن یـرمـون از واجهم ولم یکن لهـم شهـداء الا انفسهم (ج) (آیت ٢ سورة النور٢٢) کہ جولوگ ہوں کوزنا کی تہت ڈالتے ہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ تہت زنا

حاشیہ: (الف) جولوگ اپنی ہیویوں پر تبعت لگاتے ہیں اور اپنی ذات کے علاوہ اس کے لئے کوئی گواہ نہیں ہے تو ان کو چار مرتبہ گواہی دینا ہے ہ خدا کی تئم وہ ہے ہیں۔ اور پانچ یں مرتبہ اللّٰہ کی اس پر لعنت ہواور وہ جموٹے ہیں (ب) حضرت سہیل نے فر مایا کہ تو میر العجلا نی اور اس کی بیوی نے لعان کیا۔ اور میں لوگوں کے ساتھ حضور کے پاس تھا۔ پس جب دونوں لعان سے فارغ ہوئے تو عویمر نے فر مایا جس اس پر جموث بولوں یا رسول اللّٰہ اگر اس کور کھلوں! پس حضور کے تحم دینے سے پہلے اسکو تین طلاقیں دیں۔ حضرت ابن شہاب فرماتے ہیں کہ لعان کرنے والے کا سیطریقہ ہوگیا کہ لعان کے بعد عورت کو جدا کردے (ج) جوائی (باتی الطی صفحہ پر)

قاذفها او نفى نسب ولدها وطالبته المرأة بموجب القذف فعليه اللعان [٠ ٢ • ٢] (٢) فان

لگے تب العان ہوگا۔ اور مرواور تورت الل شہاوت میں ہے ہوں اس کی دلیل سے صدیت ہے۔ عن عسو بن شعیب عن ابیه عن جدہ ان النبی غلیجہ قال اوبع من النساء لا ملاعنة بینهن النصر انیة تحت المسلم و الیهو دیة تحت المسلم و الحرة تحت المسلم و الحرة تحت المسلم و الحرة تحت المسلم کے والمسلم کے والمسلم کے والمسلم کے الحق میں المسلم کے المحت میں ہوتو لعان نہیں جس کا مطلب بیہوا کہ لعان کے لئے تورت کا مسلمان ہونا ضروری ہے۔ ای طرح آزاد تورت مملوک کے ماتحت میں ہوتو لعان نہیں جس کا مطلب بیہوا کہ تو ہر کا آزاد ہونا ضروری ہے۔ اور فر بایا کہ باندی ہوں آزاد کے تحت میں ہو، جس کا مطلب بیہوا کہ بیوی کا آزاد ہونا ضروری ہے تب لعان ہوگا۔ مسلف نے ای کا ترجہ کیا کہ بودی اور شو ہر اہل شہادت میں ہے ہوں (۲) آیت میں ہے کہ کا آزاد ہونا ضروری ہے تب لعان ہوگا۔ مسلم مورد گوائی دے در بایل میں ہونوں کی جانب ہے شہادت کے درج میں ہے۔ لیمن مرد گوائی دے دربا ہے کہ عورت نے زنا کرایا ہے۔ اور عورت گوائی دے درتی ہے کہ میں نے زنائیس کرایا ہے۔ جب ان دونوں کا لعان گوائی مرد گوائی دے دربا ہے کہ علی ہوتا ہے اس کی دلیل بہ صدیث مرد گوائی دے دربا ہیں ہوتا ہے اس کی دلیل بہ صدیث ہوتا ہے اس کی دلیل بہ صدیث ہوتا ہے اس کی دلیل بہ صدیث ہوتا ہے اس کی دلیل میں ہوتا ہے اس کی دلیل میں ہوتا ہے اس کی دلیل ہوت ہوتا کہ باب بیکتی الولد بالماء تو موام ہوا کہ بیج کے انکار کرنے کی وجہ سے لعان ہوتا ہے اس کی مطالبے پر لعان ہوگا اس کے ساتھ گوتی ہوڑ دے تو لعان نہیں ہوگا۔

می وجہ دیہ ہے کہ بیاس کا حق ہے ، اگری جھوڑ دے تو لعان نہیں ہوگا۔

[۲۰۲۰] (۲) اگر شوہررک جائے تعان سے تو حاکم اس کوقید کرے یہاں تک کہ لعان کرے یا اپنے آپ کو جھٹلائے تا کہ اس پر حدلگائی ۔ حائے۔

شرت شوہر نے تہمت لگائی پھرلعان کرنے کے لئے کہا تولعان کرنے سے انکار کردیا تو حاکم اس کوقید کرے گاتا کہ یا تولعان کرے یا اپنے آپ کو جھٹلائے۔ اگراپنے آپ کو جھٹلائے۔ اگراپنے آپ کو جھٹلائے۔ اگراپنے آپ کو جھٹلائے۔ اگراپنے آپ کو جھٹلائے۔ اگر اپنے آپ کو جھٹلائے۔ اپنے کو جھٹلائے۔ اپنے کو جھٹلائے۔ اپنے کہ اپنے کہ کو جھٹلائے۔ اپنے کہ اپنے کو جھٹلائے۔ اپنے کہ اپنے کہ کو جھٹلائے۔ اپنے کہ جھٹلائے۔ اپنے کہ کو جھٹلائے۔ اپنے کے کہ کے کہ کو جھٹلائے۔ اپنے کہ کے کہ کے کہ کو جھٹلائے۔ اپنے کا کہ کو جھٹلائے۔ اپنے کو جھٹلائے۔ اپنے کہ کو جھٹلائے۔ اپنے کہ کو جھٹلائے۔ اپنے کے کہ کو جھٹلائے۔ اپنے کہ کو جھٹلائے۔ اپنے کہ کو جھٹلائے۔ اپنے کو جھٹلائے۔ اپنے کو جھٹلائے۔ اپنے کے کہ کو جھٹلائے۔ اپنے کے کہ کو جھٹلائے۔ اپنے کے کہ کو جھٹلائے۔ اپنے کو جھٹلائے۔ اپنے کو جھٹلائے۔ اپنے کو جھٹلائے۔ اپنے کے کہ کو جھٹلائے۔ اپنے کو جھٹلائے۔ اپنے کو جھٹلائے۔ اپنے کے کہ کو جھٹلائے۔ اپنے کو جھٹل کے کو جھٹلائے۔ اپنے کو جھٹل کے کہ کو جھٹل کے کہ کو جھٹل کے کو جھٹل کے کہ کو جھٹل کے کہ کو جھٹل کے کو جھٹل کے کہ کو جھٹل کے کہ کو جھٹل کے کو جھٹل کے کہ کو جھٹل کے کے کہ کو جھٹل کے کو جھٹل کے کہ کو جھٹل کے کو جھٹل کے کو جھٹل کے ک

عورت پرتہت لگانے کے بعدلعان کروانااس کاحق ہوجاتا ہےتا کہ اس کی عزت محفوظ رہے، اور وہ نہیں کررہا ہے تو حاکم اس کوقید کر ہے گا۔ اگراپے آپ کو جطلائے تو حدلازم ہوگی اس کی دلیل بید حدیث ہے۔ ان ھیلال بین امیة قذف امر أته عند النبی عَلَیْتُ بشریک بن سحماء فقال النبی عَلَیْتُ البینة او حد فی ظهر ک (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی اللعان ص۱۳۳ نمبر ۲۲۵۳) اس حدیث سے

حاشیہ: (پیچھلے سنجہ ہے آگے) بیویوں کوزنا کی تہمت لگاتے ہیں ادران کے پاس اپنی ذات کے علادہ کوئی گواہ نہ ہوالخ (الف) آپ نے فرمایا جارتھ کی عورتوں سے لعان نہیں ہے۔نصرانیہ مسلمان کی بیوی ہو۔اور بیود بیہ مسلمان کی بیوی ہو۔اورآ زاد عورت غلام کی بیوی ہو۔اور باندی آزاد کی بیوی بو(ب) آپ نے لعان کرایا شوہراوراس کی بیوی کے درمیان ،اوراس کے بیچے کی فئی کی اور دونوں کے درمیان تفریق کی اور بیچکو ماں کے ساتھ لاحق کردیا (ج) مصرت ہلال بن امیہ نے صفور گئے ہاں بیوی کوشر یک بن جماء کے باس بیوی کوشر یک بن جماء کے ساتھ تہت لگائی تو آپ نے فرمایا گواہی لا دُیا تیری چیٹھ پر صدیکے گ امتنع منه حبسه الحاكم حتى يلاعن او يكذب نفسه فيحد [۲۰۲] (۳) وان لاعن وجب عليها اللعان فان امتنعت حبسها الحاكم حتى تلاعن او تصدقه (۲۰۲](7) واذا كان

معلوم ہوا کہ تہمت لگانے کے بعداس کو ثابت نہ کرے یالعان نہ کرے تواس پر حدالازم ہوگی۔

[۲۰۷۱] (۳) اورا گرشو ہرنے لعان کیا توعورت پر لعان واجب ہے، پس اگر وہ لعان سے باز رہے تو حاکم اس کوقید کرے یہاں تک کہ لعان کرے یاشو ہر کی تصدیق کرے۔

ی اگر شوہر نے لعان کیا تو عورت پرلعان واجب ہوگا کیونکہ شوہر کاحق ہوگیا ہے، ورنداس کوقید کرے یہاں تک کہ لعان کرے یا شوہر کی تقید بق کرے۔

[۲۰ ۱۲] (م) اگرشو برغلام مو یا کا فرمویا قذف کی سزایا فته مواور بیوی کوتهت لگائے توان پر مدموگ۔

سر سینداس قاعدے پر ہے کہ توہر نے بیوی پر زنا کی تہت لگائی لیکن شوہراہل شہادت میں سے نہیں ہے اس لئے لعان نہیں کرسکتا اس لئے اس پر حدلگ جائے گی۔مثلا شوہر غلام ہے یا کا فر ہے یا حد قذف کی سزا پاچکا ہے تو یہ لوگ لعان نہیں کر سکتے ۔اور لعان نہیں کر سکتے تو حد لازم ہوگی۔

یدوگ اعال نیم کرسکتے اس کی وجابی ماجیشریف کی صدیث گرریکی ہے۔ عن عصو بین شعیب ان النبی عُلَیْ الله عن النساء لا ملاعنة بینهن النصر انیة تحت المسلم والیهو دیة تحت المسلم والحرة تحت المملوک والمملوک تحت الحد (الف) (این ماجیشریف، باب اللعان ۲۹۷ نمبر ۲۹۷ نمبر ۲۵۷۱) اس صدیث سے معلوم ہوا کی شوبر مسلمان نہ ہو یا غلام ہوتو وہ اعان نہیں کرسکتا۔ اور قذ ف کی سزایا فقہ کو بھی ای پرتیاس کیا جائے (۲) اعان کرنا گوائی پیش کرنے کے درج میں ہے۔ اور گوائی پیش نہ کر سکے تو اس بھی اس کے یوگ لعان نہ کر سکے تو ان پرصد لازم ہوگی۔ آیت میں ہے۔ والمذیب یومون المحصنات ٹم لم یاتو ابار بعق شهداء فاجلدو هم ثمانین جلدة و لا تقبلو الهم شهادة ابدا و اولئک هم المفاسقون (ب) (آیت مسورة النور ۲۲۷) اس آیت میں ہے کہ زنا کی تہمت لگانے کے بعد اس پر چارگواہ نہ لا سکے تو اس پر حد کے گی۔ اور لعان نہ کر سکا تو گویا کہ چارگواہ نہ لا سکا۔ اس لئے ایے شوہر پرصد قذف کے گی (۳) اثر میں ہے۔ حذ العبد یفتر علی بن ابی طالب انه ضوب عبدا افتری علی حو اربعین (نمبر ۱۳۷۸) عن ابن عباس انه کان یقول حد العبد یفتر علی المحر اربعون (ج) (مصنف عبدالرزات، باب العبد یفتری علی المحر اربعون (ج) (مصنف عبدالرزات، باب العبد یفتری علی المحر اربعون (ج) (مصنف عبدالرزات، باب العبد یفتری علی حو العبد یفتر علی المحر اربعون (ج) (مصنف عبدالرزات، باب العبد یفتری علی میں ابی طالب انه صوب عبدالرزات، باب العبد یفتری علی مور آزاد یوی پرتہت ڈالے تو اس پر حدقذف کے گی۔

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا چارتم کی مورتوں سے اعدان نہیں ہے۔ تھرانیہ سلمان کی ہوی ہو، یبودیہ سلمان کی ہوی ہواور آزاد مورت غلام کی ہوی ہواور باندی آزاد کی ہوی ہوتو احدان نہیں ہے جو توگ پاکدامن عورتوں کو تہمت لگاتے ہیں پھر چارگواہ نہیں لا سکتے تو ان کوائی کھی ان کی گوائی قبول نہ کرو ادر وہ لوگ فائن ہیں (ج) حضرت کی نے غلام کو چالیس کوڑے لگائے جس نے آزاد پر تہمت لگائی تھی۔ حضرت ابن عباس سے منتول ہے وہ فرماتے ہیں کہ غلام آزاد پر تہمت لگائے تو جالیس کوڑے ہیں۔

(140)

الزوج عبدا او كافرا ومحدودا في قذف فقذف امرأته فعليه الحد[٢٠ ٢٠](٥) وان كان الزوج من اهل الشهادة وهي امة او كافرة او محدودة في قذف او كانت ممن لايحد قاذفها فلا حد عليه في قذفها ولا لعان[٢٠ ٢٠](٢) وصفة اللعان ان يبتدئ القاضي

[۲۰ ۱۳] (۵) اور اگرشو ہر اہل شہادت میں سے ہواور ہوی باندی ہو یا کافرہ ہو یا تہت میں سزایا فتہ ہویا اس میں سے ہوجس کے تہت لگانے والے کو صدنہیں لگائی جاسکتی ہوتو تہت لگانے پر نداس پر صد ہوگی اور ندلعان ہوگا۔

تشری لعان کرنے کے لئے شوہر میں کوئی خامی نہیں ہے لیکن ہوی میں خامی ہے کہ وہ اہل شہادت میں سے نہیں ہے۔ مثلا وہ باندی ہے یا کا فرہ ہے یا کا فرہ ہے یا جہت میں سزایا فتہ ہے یا مجنونہ ہے یا زائیے ہے واس صورت میں شوہر پر نہ حدلازم ہوگی اور نہ لعان ہوگی۔

کونکہ تہمت لگانے والے کی جانب ہے فائ نیں ہے بلکہ فامی حورت میں ہے (۲) قبلت لعطاء رجل افتری علی عبد او امة قال لا حد ولا نکال ولا شیء ، وان نکحت الامة حوا فکذلک لیس علی من قذف امة او نصوانیة تحت مسلم حد الا ان یعاقبه السلطان الا ان یوی ذلک (الف) (مصنف عبرالرزاق ، باب فریۃ الحرعلی المملوک جالے ص ۱۳۷۹ نبر ۱۳۷۹) الله ان یعاقبه السلطان الا ان یوی ذلک (الف) (مصنف عبرالرزاق ، باب فریۃ الحرعلی المملوک جسن عطاء فی اس اثر ہے معلوم ہواکہ شوہر با ندی وغیرہ پرتہت لگائے تو نہ حدلان م ہوگی اور نہلوان ہوگا۔ کافرہ کے سلط میں بیاثر ہے عین عطاء فی رجل قذف نصوانیة تحت مسلم قال بنکل و لا یحد وقال ان افتری علی مشرک فعقوبة و لا حد (ب) (مصنف عبد الرزاق ، باب الفریۃ علی اہل الجالمیۃ ج سابع ص ۱۳۷۸ نبر ۱۳۷۸ اس اثر میں ہے کہ کافرہ پر تبہت لگائے تو تعزیر کرے ، تبہت لگائے والے پرحدلان م نہیں ہے۔ اور صغیرہ کے سلط میں بیاثر ہے۔ عن المحسن فی رجل قذف امر آته و هی صغیرہ قال لیس علیه حد ولا لیعان (ج) (مصنف این الی هیچہ ۱۹۵۸ تا اوائی الرجل یقذف امرائے صغیرۃ ایلائن ج رائح م ۱۹۲۸ مرائح ص ۱۹۲۸ الوائی الرجل یقذف امرائے صغیرہ الیائن ج رائح م ۱۹۲۸ الرمض عبد الرزاق ، باب قذف الصغیرین ج سائح ص ۱۳۷۹ م ۱۳۷۱) اس اثر ہے معلوم ہوا کہ چھوٹی بچی پر تبہت ڈالے تو تبہت لگائے والے پرحدلان م نہیں ہے۔ یکونکہ بچی اہل شہادت میں جیس ہے۔

[۲۰۲۳] (۲) لعان کاطریقہ نیہ ہے کہ قاضی شروع کر ہے شوہر ہے، پس گواہی دے چار مرتبہ کہ ہر مرتبہ کہ میں گواہ بنا تا ہوں اللہ کو کہ بیشک میں ہوا ہوں اس میں جو میں میں ہو ہیں مرتبہ کیے کہ اللہ کی لعنت ہو مجھ پر اگر میں جھوٹا ہوں اس میں جو میں نے اس کوزنا کی تہمت لگائی ہے اس کوزنا کی تہمت لگائی۔

تشری لعان کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ قاضی مرد سے شروع کرے اوراس کو پہلے لعان کی گواہی دلوائے۔اور لعان کرنے کا طریقہ یہ ہوگا کہ

عاشیہ: (الف) میں نے حضرت عطاء سے پوچھا ہوی نے غلام یاباندی پرتبہت لگائی، فرمایا ندکوئی حد ہادر ندسزا ہے اور ندکوئی چیز ہے۔ اور اگر باندی نے آزاد سے شادی کی تواسے بی کچھنیں ہے کسی نے باندی یا نصرانیہ جو مسلمان کی بیوی ہوتہت لگائے تواس پر کچھنیں ہے مگر میکہ بادشاہ اس کوسزاوے اگر وہ مناسب سمجھے (ب) حضرت عطاء نے فرمایا کوئی آ دمی مسلمان کی بیوی نصرانیہ پرتبہت لگائے تواس پر سزاہے حدنہیں ہے، اور فرمایا اگر مشرک پرتبہت ڈالے تو سزاہے حدنہیں ہے (ح) حضرت سے فرمایا کوئی آ دمی بیوی کو تبہت لگائے اس حال میں کہ وہ چھوٹی ہو، فرمایا اس پر ندحد ہے اور ندلعان ہے۔ فيشهد اربع مرات يقول في كل مرة اشهد بالله اني لمن الصادقين فيما رميتها به من الزنا ثم يقول في الخامسة لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين فيما رماها به من الزنا[٦٠ • ٢](٤) و يشير اليها في جميع ذلك[٢٠ ٢](٨) ثم تشهد المرأة اربع شهادات تقول في كل مرة اشهد بالله انه لمن الكاذبين فيما رمايي به من الزنا وتقول في

چار مرتبہ کہے میں اللہ کو گواہ بنا کے کہتا ہوں کہ میں نے بیوی پر جوزنا کی تہمت لگائی ہے اس میں سچا ہوں ،اور پانچویں مرتبہ کہے کہ اگر زنا کی تہمت لگانے میں جموٹا ہوں تو مجھ پراللہ کی لعنت ہو۔

آیت میں ای اثداز سے اتحان کا طریقہ فہ کور ہے۔ آیت میں ہے۔ والمذین یو مون از واجھم ولم یکن لھم شھداء الا انفسھم فشھا دے احدھم اربع شھادات باللہ انہ لمن المصادقین ٥ والمنحامسة ان لعنة الله علیه ان کان من الکاذبین (الف) (آیت ۲ رکسورة الور۲۲) اس آیت میں اتعان کرنے کے طریقے کا ذکر ہے اور یہ بھی ہے کہ پانچویں مرتبہ کے میں جمونا ہوں تو بھی پراللہ کی العنت اور یہ بھی پت چلا کہ پہلے مرد سے لعان کے (۲) اور اس وجہ سے بھی کہ اس نے بی زنا کی تہمت لگائی ہے (۳) مدیث میں بھی ای طرح لعان کرنے کا تذکرہ ہے۔ عن سعید بن جبیس ... فبداً بالموجل فشھد اربع شھادات باللہ انہ لمن الصادقین والمنحامسة ان لعنة الله علیه ان کان من الکاذبین النے (ب) (مسلم شریف، کاب اللعان ص ۱۹۸۸ نمبر ۱۹۵۳ / ایوداؤد شریف، باب فی اللعان ص ۱۳۵۳ / ایوداؤد شریف، کی ابتدائی گئی۔

😅 رمی: تیر مچیکنا، یهال مراد بزناکی تبهت دالنا 🚅

[48 ۲۰](2) اوراشاره كرے ورت كى طرف ان تمام ش_

تردجب مردجب مائواس وقت ورت کی طرف اشاره کرے۔

ج کیونکہ عبارت میں ہے فیصل رهیت بعد جس چیز کامیں نے اس کوتہت ڈالا ،اسم اشارہ استعال کیا ہے نام نہیں لیا ہے۔اس کئے انگل سے عورت کی طرف اشارہ کرے تا کہ وہ عورت متعین ہوجائے۔

[۲۰ ۲۲] (۸) پھرعورت جارگواہی دے، ہر مرتبہ کے میں اللہ کو گواہ بناتی ہوں کہ بیٹک بیجھوٹا ہے اس میں جو تہت لگائی ہے اس نے زناکی اور پانچویں مرتبہ کے اللہ کا غضب ہو جھ پراگریہ جا ہواس میں جس کی تہت لگائی ہے اس نے مجھ کو۔

شرت مرد کی گواہی کے بعد چار مرتبہ عورت گواہی دے کہ میں اللہ کو گواہ بناتی ہوں اس بات کی جواس نے مجھ پرزنا کی تہت لگائی ہاس

حاشیہ: (الف) وہ لوگ جواپی ہویوں کو تہمت لگاتے ہیں اوران کے پاس اپی ذات کے علاوہ کوئی گواہ نہ ہوتو وہ چارمرتبہ گواہی دے کہ خدا کی تم وہ سچاہے۔اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ اللہ کی ہواگروہ جموٹا ہو (ب) سعید بن جبیر سے منقول ہے ... لعان مردسے شروع کیا، پس چارمرتبہ گواہی دی کہ خدا کی تم وہ سچاہے اور پانچویں مرتبہ کہا اللہ کی لعنت ہواگروہ جموٹا ہو۔ الخامسة غضب الله عليها ان كان من الصادقين فيما رمانى به من الزنا[٢٠٠٦](٩) واذا التعنا فرق القاضى بينهما [٢٠٠٦](٠١) وكانت الفرقة تطليقة بائنة عند ابى حنيفة و

بارے میں وہ جھوٹا ہے۔اور پانچویں مرتبہ کہے کہ اگر مجھ پرزنا کی تہمت میں وہ سچاہے تو مجھ پراللہ کاغضب ہو۔

آیت اور صدیث دونول مین ای طرح لعان کرنے کا تذکرہ ہے۔ ویدوؤا عنها العذاب ان تشهد اربع شهادات بالله انه لمن الکاذبین ٥ والنح امسة ان غضب الله علیها ان کان من الصادقین (الف) (آیت ۹ سورة النور۲۲) اور صدیث میں ہے۔ عن سعید بن جبیر ... ثم ثنی بالموأة فشهدت اربع شهادات بالله انه لمن الکاذبین والنحامسة ان غضب الله علیها ان کان من المصادقین ثم فرق بینهما (ب) (مسلم شریف، کتاب اللعان ص ۸۸۸ نمبر ۱۳۹۳/ ابودا و دشریف، باب فی اللعان ص ۱۳۵۳ کان من المصادقین ثم فرق بینهما کرنے کے طریقے کا تذکرہ ہے۔ اور یہ بھی ہے کہ ورت کے اگرم د تہمت میں سیا ہے تو مجھ پر غضب ہو۔

[۲۰ ۲۷] (۹) جب دونو لعان كرلين تو قاضي تفريق كرد __

تشرت دونوں کے لعان سے فارغ ہونے کے بعد قاضی دونوں کے درمیان تفریق کردہ۔

اوپرحدیث میں گزرا فیم فرق بینهما (ج) (مسلم شریف، کتاب اللعان ۱۳۸۸ نمبر ۱۳۹۳ اربخاری شریف، باب الفریق بین المتلا عنین ص ا۰ ۸ نمبر ۵۳۱۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لعان کے بعد قاضی خود بیوی شوہر کے درمیان تفریق کرادے۔ [۲۰۲۸] (۱۰) اور فرقت طلاق بائند ہوگی امام ابو حنیفہ اور محد کے نزدیک اور امام ابویوسف نے فرمایا کہ دائمی حرمت ہوگی۔

طرفین کی دلیل بیہ کہ جوفرقت شوہر کی حرکت ہے ہودہ طلاق بائن شار کی جاتی ہے۔ جیسے ایلاء شوہر کی حرکت ہے ہوتا ہے تو ایلاء طلاق بائنہ شار کی جاتی ہے۔ عن ابواھیم بائنہ شار کی طلاق ۔ اور اگلی روایت میں ہے۔ عن ابواھیم بائنہ ہے۔ عن ابواھیم قبال کل فرقة تطلیقة جرابع ہے سااا، نمبر ۱۸۳۳۷) اس اثر سے معلوم مواکہ جوفرقت بھی شوہز کی جانب ہے ہووہ طلاق بائنہ شارہوگی۔ اور لعان شوہر کی جانب سے ہاس لئے یہ بھی طلاق بائنہ شارہوگی۔

فاكر الم ابويوسف كى دليل بياثر بـ قال سهل حضرت هذا عند رسول الله مُلْتِلِيكُ فمضت السنة بعد فى المتلاعنين ان يفوق بينهما شم لا يجتمعان ابدا (٥) (ابوداؤوشريف، باب فى اللعان ص٣١٣ نمبر ٢٢٥٠ سنن للبيتى، باب تاللعان وفى الولد

حاشیہ : (الف) عورت سے سزاہٹانی جائے گا اگر چار مرتبہ گوائی دی کہ خدا کی قتم شوہر جھوٹا ہے، اور پانچ یں مرتبہ بیہ کہ اللہ کا اس پر خضب ہوا گروہ سی ہے۔
(ب) چھر عورت کی طرف متوجہ ہوئے ، پس اس نے چار مرتبہ گوائی دی کہ خدا کی قتم وہ جھوٹوں میں سے ہے، اور پانچ یں مرتبہ کہا کہ اس راللہ کا غضب ہوا گروہ سیا ہو ۔
پھر دونوں کے درمیان تفریق کردی گئی (ج) پھر میاں بیوی میں تفریق کردی گئی (د) حضرت ابر اہیم سے منقول ہے کہ ہرتفریق جو مرد کی جانب سے ہووہ طلاق ہے۔
ہور دوسری روایت میں ہے کہ ہرتفریق طلاق بائنہ ہے (ہ) حضرت ہمل نے فرمایا میں حضور کے پاس لعان کے دفت حاضر ہوا۔ اس کے بعد لعان کرنے والوں میں سنت بیری کہ دونوں میں تفریق کردی جائے پھر بھی جھ نہوں۔

محمد رحمهما الله وقال ابو يوسف رحمه الله يكون تحريما مؤبدا [9797](11) وان كان القذف بولد نفى القاضى نسبه والحقه بامه [9297](11) فان عاد الزوج واكذب نفسه حده القاضى وحل له ان يتزوجها وكذلك ان قذف غيرها فحد به او زنت

والحاقة بالام وغیر ذلک جسالع بص ۱۵۸ بنبر۱۵۳۲)اس سے معلوم ہوا کہ لعان کے بعد بیوی شو ہر بھی نہیں مل کیس گے۔ کیونکہ دونوں کے درمیان حرمت مؤید ہوگئی۔ درمیان حرمت مؤید ہوگئی۔

۲۰۲۹](۱۱)اوراگر تہمت ہونیچ کی نفی کرنے کی تو قاضی اس کے نسب کی نفی کرے اور اس کو اس کی مال کے ساتھ کھی کرے۔

شوہرنے یوں کہا کہ بیمیرا بچٹیس ہے۔اور بچے کی اپنے سے نفی کی تو لعان کے بعد قاضی بچے کا نسب باپ سے ساقط کرکے مال کے ساتھ ملاوے گا۔اوراب بچے مال کے ساتھ لکا راجائے گا باپ کے نام کے ساتھ نہیں۔

حدیث میں اس کا جوت ہے کہ آپ نے العان کے بعد یجے کو مال کے ساتھ کمی کردیا۔ عن ابن عدم و ان النبی علی العن بین رحل و امر أته فانتفی من و لدها ففر ق بینهما و الحق الو لد بالمر أة (الف) (بخاری شریف، باب یکی الولد بالملاء ترص ۱۰۸ منبر۵۳۱۵ رابوداؤ دشریف، باب فی اللعان س ۱۳۳۳ نبر ۲۲۵ ماس حدیث سے معلوم ہوا کہ تفریق کے بعد بچے کو مال کے ساتھ کمی کردیگا۔ [۲۰۷] اگر شو ہر لوٹ کر ایٹے آپ کی تکذیب کرے تو قاضی اس کو حدلگائے اور اس کے لئے طال ہے کہ اس عورت سے شادی کرے ۔ اس طرح اگردوسرے کو جہت لگائی اور اس کی وجہ سے شو ہر کو حدلگ گئی یا عورت نے زنا کروایا اور اس کو حدلگ گئی۔

تشری شوہر نے ہوی کوزنا کی تہت لگائی جس کی وجہ سے لعان کیا اور دونوں کے درمیان تفریق ہوگئی۔ بعد میں شوہر نے اپ آپ کو جھٹلایا تو قاضی اس کو حدقذ ف اس کو ورٹ کی اور عورت کوزنا کی حدال ہے کہ اس ہوی سے شادی کرے۔ اس طرح اس مرد نے کس اور عورت کوزنا کی تہت لگائی اور چار گواہوں سے ثابت نہ کرسکا جس کی وجہ سے اس کو حدقذ ف لگ گئی تو حد لگنے کے بعد اس کے لئے جائز ہے کہ اس ہوی سے دوبارہ شادی کرے جس سے لعان کیا تھا۔

اوپرگزر چکاہے کہ زنا کی تہت لگانے کے بعد اگر احتیہ کو تہت لگائی ہے تو اس پر چارگواہ لا کیں ورنہ حدقذ ف لگ جائے گی۔اورمیاں یوی لعان کریں۔ پیلعان چارگواہوں کے درجے میں ہے اس لئے لعان میں چارمر تبتم کھاتے ہیں۔اورلعان نہیں کیایا اپنے آپ کو جھٹلایا تو دونوں صورتوں میں مرد پرحدقذ ف کگے گی (۲) اس آیت میں اس کا جُوت ہے۔والمذیبن یسر مسون المسمحصنات ٹیم لیم یا تو ابار بعد شہداء فاجلدو هم ٹیمانین جلدة و لا تقبلوا لہم شہادة ابدا (ب) (آیت مسورة النور ۲۲) اس آیت میں ہے کہ تہت لگانے کے بعد چارگواہ ندلا سے تو اس پرای کوڑے حد گے گی (۳) اثر میں ہے۔ان قبیصة بسن ذوء یب کان یحدث عن عمر ابن المخطاب

حاشیہ : (الف) حضور ئے لعان کروایا شوہراوراس کی ہوی کے درمیان اوراس ٹے بچے کی فٹی کی ۔ پس دونوں کے درمیان تفریق کی اور بچے کو مال کے ساتھ ملا دیا (ب) جولوگ پاکدامن عورتوں پرتبست لگاتے ہیں چھرچار گواہ نہیں لاتے توان کواس کوڑے مارو۔اور بھی بھی ان کی گواہیاں قبول نہ کرو۔

فحدت [ا ٢٠٠] (١٣) وان قذف امرأته وهي صغيرة او مجنونة فلا لعان بينهما ولا

اورا گرکسی کوتہت لگائی اور صدلگ گی تواب اس کی گواہی قابل تبول نہیں ہے۔اوروہ گواہی دینے اور لعان کرنے کے قابل نہیں رہا۔اوراب وہ لعان پر برقر اربھی نہیں رہاس لئے اب وہ شادی کرسکتا ہے۔اس کی گواہی قابل نہیں اس کی دلیل سورۃ النور کی وہی آیت ہے۔و لا تسقیل العال بعضہ شہادۃ ابدا و اولئک ہم الفاسقون (د) (آیت مسورۃ النور ۲۲۳) اور محورت نے زنا کیا اور اس کو صدرتا لگ گئ اب وہ قابل لعال نہیں رہی اس لئے لعان پر برقر ارنہیں رہی اس لئے اب وہ اس شوہر سے دوبارہ شادی کر سکتی ہے۔

[۲۰۷۱] (۱۳) اورا گراپی بیوی کوتهمت لگائی اس حال میں کہ وہ چھوٹی ہے یا مجنونہ ہے تو ان دونوں کے درمیان لعان نہیں ہے اور نہ حد ہے۔ شرح شوہر نے بیوی کوزنا کی تہمت لگائی وہ چھوٹی نا بالغرشی یا مجنونہ تھی تو اس تہمت کی وجہ سے نہ تو لعان ہوگا اور نہ شوہر کوحد لگے گی البتہ تعزیر

ہوگی۔

حاشیہ: (الف) حضرت عمر نے فیصلہ کیا ایک آ دی کے بارے میں جس نے اپنی ہوی کے بچے کا اٹکار کیا اس حال میں کہ بچہ بیٹ میں ، پھر بچے کا اثر ارکیا اس حال میں کہ بچہ بیٹ میں ، پھر بچے کا اثر ارکیا اس حال میں کہ وہ بیٹ میں تھا۔ یہاں تکہ کہ جب پیدا ہوا تو پھر اس کا اٹکار کر دیا تو حضرت عمر نے تھم دیا کہ اس کواتی کوڑے بارے ہیوی پر تہمت لگانے کی وجہ ہے ، اور اس بچے کومرد کے ساتھ کمتی کر دیا (ب) مگر جو اس کے بعد تو بر لے اور اصلاح کر لے تو اللہ تعالی معاف کرنے والا اور دیم کرنے والا ہے (ج) حضرت ابن مسیب فرماتے تھے اگر لعان کرنے والا تو برکہ لے اور لعان کے بعد اعتر اف کر لیتو حد لگائی جائے گی اور بچہ اس کے ساتھ ملا دیا جائے گا۔ اور عورت پر ایک طلاق بائد واقع ہوگی۔ اور عورت کو پیغام نکاح دے سکتا ہے (د) اور اس کی گوائی بھی قبول نہ کر واور وہ فاس ہیں۔ "

حد[٢٠٤٢](١٦) وقذف الاخرس لا يتعلق به اللعان.

[٢٠٤٢] (١١٨) اوركو ملك كي تهت لكان سالعان نيس موكا

تشري گونگاشو بريوي پرزناكى تبهت لكائے تواس سے لعان نبيس موگا۔

استطعتم فان کان له مخوج فخلوا سبیله (ب) (ترفری شریف، باب ماجاء فی درء الحدود عن المسلمین ما استطعتم فان کان له مخوج فخلوا سبیله (ب) (ترفری شریف، باب ماجاء فی درء الحدود گلاست المسلمین ما استطعتم فان کان له مخوج فخلوا سبیله (ب) (ترفری شریف، باب ماجاء فی درء الحدود ۱۲۳ نمبر ۱۲۲۳ مردود عن المسلمین ما عنالث مرد ۱۸ نمبر ۱۸ می اس مدیث سے معلوم بواکرتی الامکان حدور اقطاعی جائے اور گوئے کے اشارے بیل شبہ ہے کہ معلوم نبیل وہ کیا کہ در باہے۔ اس کے اشارے بیل شبہ ہے کہ معلوم نبیل بوگا (۲) کوئے کے اشارے سان نبیل بوگا (۲) کوئے کے اشارے سان نبیل بوگا جب تک کے مراحت سے تبحت ندگا کے اس کی دلیل ہے ہے کہ ایک موافی نبیل کہا کہ دہ ذائید میری بوی نے کالا بچرد یا ہے اور صاف نبیل کہا کہ وہ ذائید ہو آپ نے اس کو میری بوی دیا ہو الم الموافی نبیل کہا کہ دہ ذائید من ابل وہ قال ما الموافی الله عالی حدود قال هل فیها من اورق ؟ قال نعم المه و لد لی غلام اسود فقال هل لک من ابل ؟ قال نعم قال ما الموافیا ؟ قال حمو قال هل فیها من اورق ؟ قال نعم قال فال فانی ذلک ؟ قال لعل نوعه عرق قال فلعل ابنک هذا نوعه (ج) (بخاری شریف، باب اذاع شریعی الولد می 100 میری الماری شریف، باب اذاع شریعی الولد می 100 میری الله می کروایا بلکہ مجا کروائی کردیا۔

نام الم شافئ فرماتے میں کداو پرگزر چکاہے کہ کو نے کا اشارہ کلام کے درجے میں ہاس لئے اس کے اشارے سے طلاق واقع ہوتی ہاس کے اس کے اشارے سے طلاق واقع ہوتی ہے اس کے اشارے سے تہمت زنا بھی ثابت ہوگی اور لعال بھی ہوگا۔ بخاری میں اس طرح ہے۔ فاذا قدف الاخوس امواته بکت ابد او اشارة او ایماء معروف فہو کالمتکلم لان النبی مالی فاشارت فی الفوائض وقال تعالی فاشارت الیہ قالوا کیف نکلم من کان فی المهد صبیا (و) (آیت ۲۹سورهٔ مریم ۱۹ (بخاری شریف، باب اللعان ص ۹۸ کنم مرم ۵۳۰) اس

عاشیہ: (الف) حضرت زہری نے فرمایا کی نے بچی یا پی کوتہت لگائی تو اس پر حذبیں ہے (ب) حضور نے فرمایا چتنا ہو سے مسلمانوں سے حدوفع کروہ اگراس کے لئے کوئی راستہ ہوتو راستہ نکالو (ج) ایک آ دمی حضور کے پاس آیا اور کہنے لگایا رسول اللہ میرالڑکا کالا ہے۔ آپ نے فرمایا کیا تہارے پاس اوٹ ہے؟ کہا ہاں! آپ نے بوچھا یہ کے کہالال۔ آپ نے بوچھا کیا اس میں کالا پن بھی ہے؟ کہا ہاں! آپ نے بوچھا یہ کے ہوا؟ کہا شاید کی رگ سے فیک پڑا ہو۔ آپ نے فرمایا آپ کالڑکا بھی کرکالا ہوا ہوگا (د) اگر کو تھے نے اپنی بوی کوکھ کرتہت لگائی یا اشارے سے یا معروف حرکتوں سے تو (باتی اسطے صفحہ پر)

[7447](10) واذا قال الزوج ليس حملك منى فلا لعان [7447](11) وان قال زنيت وهذا الحمل من الزناء تلاعنا [2447](11) ولم ينف القاضى الحمل منه.

میں اشارے سے لعان ثابت کیا ہے۔

[٢٠٤٣] (١٥) اگر شو مرنے كها تيراحمل مجھ سے نبيس ہے تو لعان لازم نبيس ہے۔

وج یہ مسلماس قاعدے پر ہے کہ صراحت ہے تہمت شدگائی ہو بلکہ اشارے ہے تہمت لگائی ہوتواس سے لعان نہیں ہے۔ یہاں صرحة زناکی تہمت نہیں لگائی بلکہ اشارة کہا کہ حمل میرا نہیں ہے اس لئے لعان نہیں ہوگا (۲) حدیث مسلم نمبر ۱۳ میں گزرگی (بخاری شریف نمبر ۵۳۰۵ مسلم شریف، کتاب اللعان ص ۸۸۸ نمبر ۱۵۰۰ اس حدیث میں اشارے سے تہمت لگائی تو آب نے لعان کا حکم نہیں دیا (۳) اثر میں ہے۔ اخبون ابن جویح قال قلت لعطاء التعریض ؟ قال لیس فیه حد قال هو و عمر فیه نکال (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب التحریض جو العان بھی نہیں ہوگا۔

[۲۰۷۳] (۱۲) اورا گرشو ہرنے کہا تونے زنا کیا ہے اور پیمل زنا سے ہے تو دونوں لعان کریں گے۔

رجہ اس عبارت میں صراحت کے ساتھ تہمت لگائی ہے کہ تونے زنا کیا ہے۔اس لئے اس سے لعان ہوگا۔ نب

[24-4] (12) اور قاضى حمل كوشو برئي في نبيل كرے گا۔

اد پر حدیث گرری جس میں ایک آدی نے بیچ کے انکار کرنے کی کوشش کی پھر بھی آپ نے حمل کواس آدی سے نفی نہیں کی ، بلکہ اس بیچ کا نسب باپ ہی سے ثابت کیا (بخاری شریف نمبر ۵۳۰۵ مسلم شریف نمبر ۱۵۰۰ (۲) اس حدیث کے اخیر میں اثر کا بیگزا ہے۔ عن المزهوی ... و هذا لمعلمہ ان یکون نزعه عرق ، و لم یو خص له من الانتفاء منه (ب) (مصنف عبد الرزاق ، باب الرجل پنتی من ولده ج سالع ص ۱۰۰ نمبر ۱۲۳۷) اس اثر سے بھی پتہ چلا کہ حمل کو باپ سے نفی نہیں کی جائے گی (۱۹) شریعت میں نسب ثابت کرنے کی اہمیت سالع ص ۱۰۰ نمبر ۱۲۳۷) اس اثر سے بھی پتہ چلا کہ حمل کو باپ سے نفی نہیں ہوگی ۔ حدیث میں اس کا ثبوت ہے عن ابسی هو یو قال قال ہے۔ اس لئے جب تک کہ باضابطہ باپ بیچ کا انکار نہ کر مے حمل کی نفی نہیں ہوگی ۔ حدیث میں اس کا ثبوت ہے عن ابسی هو یو قال قال دسول المله المولد للفوائ وللعاهر المحجو (ج) تر نمری شریف ، باب ماجاء ان الولد للفراش وللعاهر المحجو (ج) تر نمی شریف ، باب ماجاء ان الولد للفراش ص ۲۵ نمبر ۱۲۵ سام شریف ، باب ماجاء ان الولد للفراش ص ۲۵ نمبر ۱۲۵ سام المحجو (ج) تر نمی شریف ، باب ماجاء ان الولد للفراش ص ۲۵ نمبر ۱۲۵ سام ۱۳۰۰ کی الولد للفراش وللعاهر المحجو (ج) تر نمی شریف ، باب ماجاء ان الولد للفراش ص ۲۵ نمبر ۱۲۵ سام ۱۳۰۰ کی الولد للفراش ص ۲۵ نمبر ۱۲۵ سام ۱۳۰۰ کی سام ۱۳۰ کی سام ۱۳۰

فائد امام شافعی کے زو کیے حمل باپ سے فی کرے ماں سے ملادیا جائے گا۔

ج وه فرماتے ہیں کہ ہلال بن امید کا معاملہ پیش آیا تو لعان بھی کیا اور اس کے حمل کی بھی باپ سے فی کی۔ حدیث کا نکر ایہ ہے۔ عن حدیث

ماشیہ: (پچھلے صفحہ سے آگے) یہ بات کرنے کے حکم میں ہوگا۔اس لئے کہ حضور نے فرائض میں اشارے کی اجازت دی ہے۔ چنانچا اللہ تعالی نے فر مایا، حضرت عسی کی دالدہ نے حضرت عسی کی دالدہ نے حضرت علیا۔ عسی کی دالدہ نے حضرت علیا۔ کی سے بہت کی ایسے کے سے جو گہوارے میں ہے(الف) میں نے حضرت عطاء سے بوچھا کہ اشارے سے تہت میں کیا ہوگا؟ فر مایا اس میں حذبیں ہے۔ حضرت عطا اور حضرت عمر نے فر مایا اس میں تعزیر ہے (ب) حضرت زہری سے بیمن تول ہے ... یہ ہوسکتا ہے کہ کوئی رگ چنگ کی ہو۔اور بچ کوباپ سے فی کرنے کی اجازت نہیں دی (ج) بچے فراش والے کے لئے ہوگا اور زانی کے لئے رو کنا ہوگا با پھر ہوگا۔

[۲۰۷۲] (۱۸) واذا نفى الرجل ولد امرأته عقيب الولادة اوفى الحال التى تقبل التهنية فيها او تبتاع له آلة الولادة صح نفيه ولاعن به وان نفاه بعد ذلك لاعن ويثبت النسب وقال ابو يوسف و محمد رحمهما الله تعالى يصح نفيه فى مدة النفاس.

سهل بن سعد اخی بنی ساعدة ... و کانت حاملا و کان ابنها یدعی لامه (الف) (بخاری شریف، باب اللاعن فی المسجد ص معد اخی بنی ساعدة ... و کانت حاملا و کان ابنها یدعی لامه (الف) (بخاری شریف، باب اللاعان ص ۳۲۳ مبر ۲۲۵۹) اس صدیث میس حمل کوفی کرکے مال سے ملادیا ہے۔

[۲۰۷۲] (۱۸) اگرنفی کی شوہر نے بیوی کے بیچ کی ولادت کے بعد یااس حالت میں جس میں مبار کبادی قبول کی جاتی ہے یاولادت کا سامان خرید اجاتا ہے تواس کی نفی صحیح ہوگی اور لعان کرے گا۔ اور اگرنفی کی اس کے بعد تو لعان کرے گا اور نسب ثابت ہوگا۔ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ اس کی نفی کرنا صحیح ہے نفاس کی مدت میں۔

شری شوہر بچ کا افکارولادت کے فورالبعد کرتا ہے کہ یہ بچہ میرانہیں ہے، یاا یسے وقت تک کرتا ہے جب ولادت کا سامان خرید اجار ہا ہو، یا بچہ پیدا ہونے کی جب لوگ مبارک بادی دے رہے تھاس زمانے میں افکار کیا تو لعان ہوگا اور بچ کا نسب باپ سے منقطع کردیا جائے گا۔ اور اگراس زمانے تک پچھنیں بولا اور اس کے بعد بچے کا افکار کیا تو لعان ہوگا اور بچے کا نسب باپ سے ہی ثابت کیا جائے گا۔

 [24.7](9) وان ولدت ولدين في بطن واحد فنفى الأول اعترف بالثانى ثبت نسبهما وحد الزوج [4.24](7) وان اعترف بالأول ونفى الثانى ثبت نسبهما ولاعن.

کانب باپ ہی سے ثابت کیا جائے گا۔

فائد صاحبین فرماتے ہیں کہ مدت نفاس کے فتم ہونے تک ولادت کا اثر ہے۔اس لئے اس زمانے سے پہلے تک بچے کا انکار کرے تو لعان بھی ہوگا اور بچے کا نسب سے بھی باپ سے منقطع کردیا جائے گا۔

[۷۷-۲۰] (۱۹) اگر عورت نے دو بچے دیتے ایک ہی حمل ہے، پس پہلے کی نفی کی اور دوسرے کا اعتراف کیا تو دونوں کے نسب ثابت ہوں گے اور شو ہر کو حدیکے گی۔

دونے ہوئے ہیں۔اب شوہر پہلے کے بارے میں کہتا ہے کہ یہ ہیں۔ یہ ایک ہی منی سے دونوں بچے کی پیدائش ہوتی ہے۔اب ایک ہی حمل سے دونوں بچے ایک حمل ہے دونوں کے ہیں۔اب شوہر پہلے کے بارے میں کہتا ہے کہ یہ میرا بچہ نہیں ہے اور دوسرے کے بارے میں کہتا ہے کہ یہ میرا بچہ ہے تو نسب تو دونوں کا باپ ہی سے ثابت ہوگالیکن باپ کو صد بھی گے گی۔

دونوں کا نسب تواس کئے ثابت ہوگا کہ ایک کے بارے میں بھی ایک باراقر ارکرنا دونوں کے لئے اقر ارکرنا ہے۔ اس لئے اوپر کے اثر اور صدیث کی وجہ سے دونوں کا نسب ثابت ہوگا۔ اور صداس لئے کئے گی کہ پہلے بچے کا انکار کر کے بیوی پر تہمت لگائی، اور بعد میں دوسر سے بچے کا اقرار کر کے اپنی تکذیب کی۔ اور پہلے اثر گزر چکا ہے کہ انکار کے بعد اپنی تکذیب کرے تو صد کئے گی۔ عن عصر بن الخطاب انسه قصی وجل انکر و للد امر آند و هو فی بطنها نم اعترف به و هو فی بطنها حتی اذا و لد انکرہ فامر به عمر بن المخصل فی رجل انکر و للد امر آند و هو فی بطنها نم اعترف به و هو فی بطنها حتی اذا و لد انکرہ فامر به عمر بن المخطاب فی جلد ثمانین جلدہ لفریته علیها نم الحق به و لدها (ب) (سنن للیہ تی ، باب الرجل یقر بحبل امرائد او لادھام او فلا کے کا نہ باب لائج تم المتال عنان ابداج سابع ص۱۲۳۳۳) اس اثر سے یکون لدنفیہ بعدہ جس سابع میں 12 میں گے گی اور بچکا نب بھی باپ سے ثابت ہوگا۔

[۲۰۷۸] (۲۰) اوراگرا قرار کیا پہلے بچے کا اورا نکار کیا دوسرے کا تو دونوں کا نسب ثابت ہوگا اور لعان کرے گا۔

شوہرنے پہلے بچے کا قرار کیا کہ بیمیرا ہے اور دوسرے بچے کا انکار کیا کہ بیمیرا بچٹہیں ہے تو دونوں بچوں کانسب باپ سے ثابت ہوگا۔اورلعان بھی کرناپڑے گا۔

ہے ایک بچکا اقرار کیا تو چونکہ دونوں ایک ہی منی سے پیدا ہوئے ہیں اس لئے ایک کے اقرار سے دونوں کا نسب ثابت ہوگا۔اور حداس لئے نہیں گے گی کہ دوسرے بچے کے انکار کرنے کے بعد پھراپنی تکذیب نہیں کی ہے۔البتہ چونکہ بعد والے بچے کے انکار کرنے کی وجہ سے

حاشیہ: (الف) حضرت عمر نے ایک آدمی کے بارے میں فیصلفر مایا کہ اس نے بوی کے بیچ کا اٹکارکیا اس حال میں کہ وہ اس کے پیٹ میں تھا پھر اس کا اقرار کیا اس حال میں کہ وہ اس کے پیٹ میں تھا ، یہاں تک کہ جب پیدا ہوا تو اس کا اٹکار کیا۔ تو حضرت عمر نے تھم دیا اس کواس کوڑے لگانے کا اس پر تہت لگانے کی وجہ سے۔ پھراس کے بیچ کو باپ کے ساتھ کمتی کردیا۔

كتاب اللعان

149

(الشرح الثميرى الجزء الثالث

عورت برتبمت لگائی اس لئے لعان کرنا ہوگا (۲) اس کے لئے حدیث او پر گزرگئی ہے۔



﴿ كتاب العدة ﴾

[92 • ٢](١)اذاطلق الرجل امرأته طلاقا بائنا او رجعيا او وقعت الفرقة بينهما بغير طلاق

﴿ كتاب العدة ﴾

فنروری نوط عدت کے معنی گذا ہے۔ چونکہ عدت گزار نے والی عورت دن گنتی ہے اس لئے اس کوعدت کہتے ہیں۔عدت گزار نے کی تین صورتیں ہیں۔ یی کے ذریعہ عدت گزارنا ورمین ہیں۔ یی کے ذریعہ عدت گزارنا اور تیسرا وضع عمل کے ذریعہ عدت گزارنا۔ میوں کی دلیل یہ آسیتی ہیں۔ والمصلقات یتر بصن بانفسهن ثلاثة قرو ء (الف) (آیت ۲۲۸ سورة البقرة ۲) اس سے یی کے ذریعہ عدت گزار نے کا تذکرہ ہے۔ اور مینے کے ذریعہ میں من المحیض من نسانک من ارتبتہ فعد تھن ثلاثة اشھر و اللائی لم یحضن و او لات الاحمال اجلهن ان یضعن حملهن (ج) (آیت ۲۳ سورة الطلاق ۲۵) اور میں عدت کا پہتے چلا۔

[۲۰۷۹](۱)اگرشو ہرنے اپنی بیوی کوطلاق بائندی یا رجعی دی یا دونوں کے درمیان بغیر طلاق کے فرفت واقع ہوئی اورعورت آزاد ہے اور اس میں ہے جس کوچیض آتا ہے تواس کی عدت تین حیض ہیں۔ادر آیت میں قروء کا مطلب حیض ہے۔

شری شوہرنے بیوی کوطلاق بائندی ہو یا طلاق رجعی دی ہو یا بغیر طلاق کے ہی فرفت ہوئی ہوجس کی وجہ سے عدت گزار نا ہو،اورعورت آزاد ہواور حیض آتا ہوتواس کی عدت تین حیض ہیں۔

ج اوپرآیت میں ہوالسمطلقات بتربصن بانفسهن ثلاثة قروء (آیت ۲۲۸سورة القر(۲)اس آیت میں مطلقہ عورت کے لئے تین حیض عدت تین حیض عدت ہے۔ اور پہلے کئ مرتبہ گزر چکا ہے کہ تفریق بھی طلاق کے درج میں ہے۔ اس لئے تفریق کی دجہ ہے بھی تین حیض عدت گزار نی ہوگا۔ اگر عورت آزاد نہ ہو باندی ہوتو دو حیض عدت ہے۔ اور حیض نہ آتا ہوتو مہینے سے عدت گزارے گا۔

آیت میں قروء سے مراد حیض ہے۔

رج مدیث میں قرء کویش کہا گیا ہے۔ ان ام حبیبة بنت جعش کانت تستحاض سبع سنین فسألت النبی عُلَیْ فقال الیست بالحیضة انما هو عرق فامرها ان تترک الصلوة قدر اقرائها و حیضتها و تغتسل و تصلی (و) (نمائی شریف، باب ذکرالاغتسال من الحیض ص ۲۸ نمبرا۲۱) اس مدیث میں قدر اقرائها سے معلوم ہوا کرقرء سے مرادیش سے (۲) دوسری مدیث میں

حاشیہ: (الف) طلاق والی عورتیں اپنے آپ کو تین حیض تک روکیں (ب) تم میں ہے جو وفات پاتے ہیں اور ہویاں چھوڑ جاتے ہیں وہ اپنے آپ کو چار ماہ دس دن رو کے رکھیں (ج) تہاری عورتوں میں ہے جولوگ حیض ہے مایوں ہو چکی ہیں اگران کوشک ہوتو ان کی عدت تین مہینے ہیں۔ اور جن کو چیف نہیں آتاان کی عدت بھی (تین مہینے ہیں) اور حمل والی عورتیں ان کی عدت ہیے کہ بچے جن دے (د) ام حبیبہ سات سال تک مستحاضد ہی۔ پس حضور سے پوچھا تو آپ نے فرمایا پر چیف نہیں ہے۔ بیرگ کا خون ہے۔ بس ان کو تھم دیا کہ نماز چھوڑ دے قروء اور حیض کی مقدار اور خسل کرے اور نماز بڑھے۔

وهى حرة ممن تحيض فعدتها ثلثة اقراء والاقراء الحيض [٠ ٨ • ٢] (٢) وان كانت لا تحيض من صغر او كبر فعدتها ثلثة اشهر [١ ٨ • ٢] (٣) وان كانت حاملا فعدتها ان تضع حملها.

ہے۔ عن عائشہ عن السبی المسلط اللہ اللہ تطلیقتان وقو و ٹھا حیصتان (الف) (ابوداو دشریف، باب نی سنہ طلاق العبد سے۔ عن عائشہ عن السبی المسلط اللہ اللہ اللہ العبد سے معلوم ہوا کہ آبت میں قروء سے مرادیش ہے العبد سے معلوم ہوا کہ آبت میں قروء سے مرادیش ہے العبد سے معلوم ہوا کہ آبت میں قروء سے مرادیش ہے (۳) اگر عدت طہر سے گزاریں تو عدت یا تو ڈھائی طہر ہوگی یا ساڑھے تین طہر ہوجائے گی۔ کیونکہ سنت کے طریقے پر طلاق طہر میں دے گا، پس اگراس طہر کوعدت میں شار کریں تو بچھ نہ پچھ طہر کی مدت گزر چکی ہوگی اس لئے طلاق دی ہوئی طہر اور دوطہر ہوں گے تو ڈھائی طہر ہوئی۔ اور اگر طلاق دی ہوئی طہر کوعدت میں شار نہ کریں تو اگلی تین طہر اور آدھی بیتو ساڑھے تین طہر ہوں گی۔ اس لئے آبت ثلاثہ قروء کھل میں قروء پڑھل نہیں ہوا۔ اور قروء سے چین مراد لیں تو ہر حال میں طہر میں طلاق کے بعد چین سے عدت شروع ہوجائے گی اور تین چین کھل ہوں گے۔ اس لئے قروء سے چین مراد لین بہتر ہے۔

فاكده امام شافعي كى ايك روايت بى كدقر ء سے طهر مراد بـ

بی اثر میں ہے۔عن عسائشة قسالت الاقواء الاطهاد (ب) (سنن للبیمقی، جماع ابواب عدۃ المدخول بہاج سالع ، ۱۸۲ ، نمبر ۱۵۳۸ مرمصنف ابن ابی هبیة ۱۵۳۳ ما قالوانی الاقراء ماهی؟ ج رابع ، ص۱۸۷ ، نمبر ۱۸۷۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ قرء سے مراد طهر ہے۔ [۴۸۰] (۲) اور اگر حیض ندآتا ہو کم سنی کی وجہ سے یا بڑھا ہے کی وجہ سے تو اس کی عدت تین مہینے ہیں۔

آیت میں موجود کے کہ چین سکتا ہوتواس کی عدت تین مہینے ہیں۔واللائی یئسن من السمحیض من نسانکم ان ارتبتم فعد تهن فلفة اشهر واللتی لم یعضن کرنے کر آیت ہمسورة الطلاق ۲۵) اس آیت میں یئسن سے مراد پوڑھی عورت ہے جس کو کیف نہ آتا ہو۔اور واللائسی لم یعضن سے مراد چھوٹی لڑکی ہے جس کو کم عمری کی وجہ سے قیض ندآ تو ہو۔دونوں کے بارے میں آیت میں ان کی عدت تین مہینے ہیں۔

[۲۰۸۱] (۳) اورا گرحامله بهوتواس کی عدت پیهے که تمل جن دے۔

عورت ممل کی حالت میں تھی کہ شوہر نے طلاق دی تو ایک عورت کی عدت وضع ممل ہے۔ جیسے ہی بچہ جنے گی عدت پوری ہوجائے گ۔ ج آیت میں ہے۔ و او لات الاحمال اجلهن ان یضعن حملهن (و) (آیت مورة الطلاق ۲۵) اس آیت میں ہے کہ جومل والی ہے اس کی عدت وضع ممل ہے۔

حاثیہ: (الف) آپ نے فرمایابا ندی کی طلاق دو ہیں۔اوراس کی عدت دوحیض ہیں (ب) حضرت عائشے منقول ہے کہ قرء کا مطلب طہر ہے (ج) جوعورتیں حیض سے مایوس ہوگئی ہیں اگرتم شک ہوتوان کی عدت تین مہینے ہیں۔اور جن کوجیفن ہیں آتا ہے ان کی عدت بھی تین مہینے ہیں (د) حمل والیوں کی عدت بیہ ہے کہ بچہ جن دے۔

 $[\Upsilon + \Lambda \Upsilon](\Upsilon)$ وان كانت امة فعدتها حيضتان $[\Upsilon + \Lambda \Upsilon](\Delta)$ وان كانت لا تحيض فعدتها شهر ونصف $[\Upsilon + \Lambda \Upsilon](\Upsilon)$ واذا مات الرجل عن امرأته الحرة فعدتها اربعة اشهر وعشرة ايام $[\Upsilon + \Lambda \Upsilon](\Delta)$ وان كانت امة فعدتها شهران وخمسة ايام.

[۲۰۸۲] (۷) اوراگر باندی موتواس کی عدت دوحی ہیں۔

صدیث یس ہے۔عن عائشة عن النبی علیہ قال طلاق الامة تطلیقتان وقرو نها حیضتان (الف) (ابوداؤدشریف، باب فی سنة طلاق العبدص ۳۰ منمبر ۲۲۸ مر ۱۱۸۲ مرتر فدی شریف، باب ماجاءان طلاق الامة تطلیقتان ص ۲۲۳ نمبر ۱۱۸۳ اس مدیث معلوم ہوا کہ باندی کی عدت دویض ہیں۔باندی ہونے چاہئے کیکن ڈیڑھتونہیں ہوگی پورے باندی کی عدت دویوں کے۔

[۲۰۸۳] (۵) اورا گرباندی کویض ندآتا موتواس کی عدت ایک ماه اور آوها ہے۔

ا و پر حدیث گرری که باندی کی عدت دو چین میں جس معلوم ہوا کہ باندی کی عدت آزاد ہے آدھی ہے۔ اس لئے آزاد کی عدت آیت کے اعتبار سے تین مہینے میں تو چین نہ آنے پر باندی کی عدت ایک اہ پندرہ دن ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن عسلسی قسال علمة الامة حسستان فان لمم تکن تحیض فشهر و نصف (سنن للبہتی، باب عدة الامة جسالع بم ۱۹۹۳، نمبر ۱۵۳۵۲) قال عمر شهر و نصف (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب عدة الامة صغیرة اوقد تعدت عن الحیض جسالح م ۲۲۳ نمبر ۱۲۸۸۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ باندی کی عدت ڈیڑھ ماہ ہے۔

[۲۰۸۴] (۲) اگرا زاد بوی کاشو برمرجائے تواس کی عدت چارمینے دی دن ہیں۔

ہے آیت میں بہی عدت بیان کی ہے۔والمذین یتوفون منکم ویذرون ازواجا یتوبصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا (ج) (آیت۲۳۳ سورة البقرة ۲)اس آیت میں بیان کیاہے که آزاد مورت کا شوہر مرجائے تواس کی عدت چارمہینے دس دن ہیں۔ وہ مردد کر کرد گارون بین اور کرد سے میٹورٹ نے منات

[٢٠٨٥] (٤) اورا گربائدي بوتواس كي عدت دومهيني پانچ روز بين _

اوپرآیت سے معلوم ہوا کہ آزاد عورت کا شوہر مرجائے تو اس کی عدت چار ماہ دس روز ہیں۔ اور با ندی کا اس کا آدھا ہوتا ہے تو اس کی عدت دوماہ پانچ کے روز ہوں گے (۲) ان سعید بن المسیب وسلیمان بن یسار کانا یقو لان عدة الامة اذا هلک عنها زوجها شهران و خدمس لیال (ج) (سنن لیبہتی ، باب عدة الامة جسابع بص ا ۲۰، نبر ۱۵۳۵۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ باندی کی عدت وفات دوماہ پانچ دن ہیں۔

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایاباندی کی طلاقیں دو ہیں۔اوراس کی عدت دویض ہیں (ب) حضرت علی نے فرمایاباندی کی عدت دویض ہیں، پس اگر حیض نہ آتا ہوتو ڈیڑھ مہینے ہیں۔حضرت عمر نے بھی فرمایا ڈیڑھ مہینے ہیں (ج) تم میں سے جولوگ وفات پاجاتے ہیں اورا پنی بیویاں چھوڑتے ہیں تو وہ اپنے آپ کو چار ماہ دس روز رو کے رکھیں (د) سعید بن سیتب اورسلیمان بن بیار فرمایا کرتے تھے باندی کی عدت جب اس کا شوہروفات پاجائے دومینے پانچ روز ہیں۔

$[+ \wedge + 1] (\wedge)$ وان كانت حاملا فعدتها ان تضع حملها $[+ \wedge \wedge 1] (\wedge)$ واذا ورثت المطلقة

[۲۰۸۷] (۸) اور اگر حامله موتواس کی عدت وضع حمل ہے۔

تشری عورت چاہے آزاد ہوچاہے باندی ہوا گرشو ہر کی موت کے وقت وہ حاملہ ہوتواس کی عدت وضع حمل ہے۔

آیت میں ہے کہ کمل والی کی عدت ہر حال میں وضع حمل ہے۔ و او لات الاحمال اجلهن ان یضعن حملهن (الف) (آیت ؟ سورة الحکلات (۲) اس آیت میں مطلق تمام حالم عورتوں کی عدت وضع حمل ہے (۲) حدیث میں ہے۔ عن السمسور بن منحومة ان سبیعة الاسلمیة نفست بعد و فات زوجها بلیال فجائت النبی غُلِی فاستاذنته ان تنکح فاذن لها فنکحت (ب) (بخاری شریف، باب و اولات الاحمال اجلس ان یضعن حملهن میں ۱۰۸ نمبر ۱۳۳۵ مسلم شریف، باب انقشاء عدة الهتوفی عنها وغیرها بوضع المحل میں ۲۸ میر ۱۳۸۵ مسلم شریف، باب انقشاء عدة الهتوفی عنها و غیرها بوضع حمل المحمل میں المحمل المحمل المحمل الحمل المحمل المحم

[۲۰۸۷] (۹) اگروارث مومطلقه مرض الموت میں تواس کی عدت دو مدتوں میں سے بعید تر ہے امام ابوحنیفہ کے نز دیک۔

شوہر نے مرض الموت میں بیوی کوطلاق بائندی۔وہ عدت گزار رہی تھی کہ شوہر کا انقال ہواجس کی وجہ سے وہ شوہر کے مال کی وارث ہوگی۔اس لئے جوعدت بعد تک رہے وہ عدت گزارے۔اور تین ہوگی۔اس لئے جوعدت بعد تک رہے وہ عدت گزارے۔اور تین حیض کی عدت بعد تک رہے تو وہ عدت گزارے۔ای کوابعد الاجلین کہتے ہیں۔

[۱) اس عورت کی دوسینیتیں ہوگئیں۔ایک تو یہ کہ وہ مطلقہ بائدہے جس کی وجہ سے اس کو تین حیض عدت گزار نی ہے۔اور چونکہ شوہر کے مال کا وارث بنی ہے اس لئے وہ یہوی بھی ہوئی جس کا شوہر انتقال کیا ہے۔اس کی وجہ سے اس پرعدت وفات جار ماہ دس دن گزار نا ہے۔اس کی وجہ سے اس پرعدت وفات جار ماہ دس دن گزار نا ہے۔اس لئے دونو ل عیشیتوں کا اعتبار کرتے ہوئے دونوں عدتوں کو گزار دے اور بعد تک گزارتی رہے تا کہ دونوں عدتیں گزرجا کیں (۲) اثر میں اس کا شہوت ہے۔عن عکو مة انه قال لو لم یبق من عدتها الا یوم و احد ثم مات و دفته و استانفت عدة المتوفی عنها (د) (مصنف این ابی هیہ ہے۔ من الرجل یطلق ثلاثا فی مرضہ فیموت اعلی امر اُندعدة لوفاتہ جرائع من الما، نمبر اے 14) اس اثر سے معلوم (مصنف این ابی هیہ ہے۔

حاشیہ: (الف) ممل والی عور تیں ان کی عدت ہیہ ہے کہ بچہ جن دیں (ب) حضرت سبیعہ شوہر کی و فات کے چند دنوں بعد بچہ جن ۔ پھر وہ حضور کے پاس آ کر نکاح کرنے کی اجازت ما تکی تو آپ نے ان کو اجازت دی ، پس انہوں نے نکاح کیا (ج) حضرت الی بن کعب فرماتے ہیں میں نے حضور کے لوچھا کہ آیت اولات الاحمال الخ مطلقہ خلاشہ کے لئے ہے یا متونی عنہا زوجہا کے لئے ہے ۔ آپ نے فرمایا وہ عدت مطلقہ کے لئے بھی ہے اور و فات والی عورتوں کے لئے بھی ہے (و) حضرت عکر مدنے فرمایا گرعدت میں سے نہیں باتی رہی مگرایک دن پھر شوہر مرگیا تو وارث ہوگی اور عدت و فات شروع سے گزارے گی۔

(۱۸۴)

فى المرض فعدتها ابعد الاجلين عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى [٨٨ • ٢] (• ١) وان اعتقت الامة فى عدتها من طلاق رجعى انتقلت عدتها الى عدة الحرائر [٩ ٨ • ٢] (١ ١) وان اعتقت وهى مبتوتة او متوفى عنها زوجها لم تنقل عدتها الى عدة الحرائر.

ہوا کہ مطلقہ ثلاثہ کاشو ہرعدت کے اندر مرجائے تو وہ وارث بھی ہوگی اور از سرنوعدت و فات بھی گزارے گی۔

فائدہ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ وہ حقیقت میں پہلے سے مطلقہ ہے اس لئے وہ مطلقہ کی عدت تین حیض گزارے گی۔عدت وفات نہیں گزارے گی کیونکہ وہ بیوی نہیں رہی ہے۔البتہ چونکہ شوہرورا ثت دینے سے بھاگ رہاتھااس لئے شریعت نے اس کوورا ثت دلوائی۔ [۲۰۸۸] (۱۰)اگر باندی طلاق رجعی کی عدت میں آزاد کی گئی تواس کی عدت آزاد کی عدت کی طرف منتقل ہوجائے گی۔

تشری ایندی کوطلاق رجعی دی تھی جس کی عدت وہ گزار رہی تھی ۔اس درمیان وہ آزاد کر دی گئی تو اب وہ آزاد عورت کی عدت تین حیض گزار ہے گی۔

وج طلاق رجعی وینے کی وجہ سے وہ ابھی ہوئی تھی ای درمیان آزاد کردی گئی تو گویا کہ اب وہ آزاد ہوکر مطلقہ ہوئی ہے اور آزاد گورت کی عدت تیں حیض ہیں اس کئے اب وہ تین حیض عدت گزارے گی (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن سعید بن المسیب قال عدة ام الولد اربسعة اشھ وعشراج رابع میں ۱۸ مصنف عبد اربسعة اشھ وعشراج رابع میں ۱۸ مصنف عبد الرزاق، باب عدة السریة ج سابع سے معلوم ہوا کہ آتا کے مرنے الرزاق، باب عدة السریة ج سابع سے معلوم ہوا کہ آتا کے مرنے کے بعدام ولد آزاد ہوجائے گی اس لئے وہ آزاد کی عدت وفات گزارے گی۔

[۲۰۸۹] (۱۱) اوراگرآ زاد بوئی اس حال میں کہ وہ بائنتھی یا اس کا شوہر مرگیا تھا تو اس کی عدت آزاد کی عدت کی طرف منتقل نہیں ہوگی۔

آری باندی کوطلاق بائنددی تھی اور وہ طلاق بائند کی عدت گزار رہی تھی اس حال میں اس کوآ قانے آزاد کیا تو وہ باندی کی عدت دو چیض ہی گزار ہے گئی آزاد کی عدت دو ماہ پانچ روز گزار رہی گزار ہے گئی آزاد کی عدت دو ماہ پانچ روز گزار رہی تھی اس حال میں آقانے اس کوآزاد کیا تو وہ آزاد کی عدت کی طرف نتقل نہیں ہوگی۔

وج وہ طلاق ہائنہ کے وقت اور شوہر کی وفات کے وقت ہی ہے ہیوی نہیں رہی اس لئے عدت کے درمیان آزاد کی گئ تو اس کی عدت آزاد کی عدت کی طرف نقل نہیں ہوگی (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن ابسراھیم قبال اذا طبلقت تطلیقتین ٹیم ادر کھا عتاقة اعتدت عدة الامة لما بانت منه والمتوفی عنها زوجها کذلک (ب) (مصنف ابن الب شیبة ۱۵۹ قالوافی اللمة کون للرجل فیعتقها کلون عدة الامة لما بانت منه والمتوفی عنها زوجها کذلک (ب)

عاشیہ: (الف) سعید بن میتب نے فرمایاام ولد کے آتا مرنے پراس کی عدت چار ماہ دس روز ہوگی (ب) حضرت ابراہیم نخفی نے فرمایاا گرا کیے طلاق رجعی دی پھر عدت ختم ہونے سے پہلے آزاد گی ملی تو وہ آزاد تورت کی عدت گر ارب کی ساوراگر دو طلاق بائند دی پھر آزاد گی ملی تو باندی کی عدت گر ارب گی ہے کوئلہ وہ بائند ہو پھی سے اور عدت وفات میں بھی ایسے ہی ہے۔

[• 9 • ۲](۲) وان كانت آيسة فاعتدت بالشهور ثم رأت الدم انتقض مامضي من عدتها وكان عليها ان تستأنف العدة بالحيض[١ ٩ • ٢](١٣) والمنكوحة نكاحا فاسدا

علیما عدة؟ ج رائع به ۱۵۲م نمبر ۱۸۷۵م اس اثر میں ایک طلاق سے طلاق رجعی مراد ہے اور دوطلاق سے بائند مراد ہے۔ اس لئے اثر کا مطلب یہ ہوا کہ طلاق رجعی دی ہوتو آزاد کی عدت کی طرف منتقل ہوگی۔ اور بائند دی ہوتو بائدی ہی کا عدت گزار ہے گل (۲) عن اب راھیم فی امر أة مات عنها زوجها ثم اعتقت قال تمضی علی عدة الامة ولیس لها الا عدة الامة (الف) (مصنف ابن البی هیپة ۱۲۰ قالوا فی الرجل کون تحد الامة فیموت فی تعدموت ج رابع م ۱۸۲۵ ما ۱۸۷۸ اس اثر سے معلوم ہوا کہ بائدی کی عدت دوماه پانی دن گرار ہے گا دوفات کے وقت ہی سے دہ ہوئی نہیں رہی ہے۔

[۲۰۹۰] (۱۲) اگر آئستھی اورعدت گزار رہی تھی مہینے سے پس خون دیکھا تو ٹوٹ جائے گی وہ عدت جوگز رچکی۔ اوراس کوازسرنوعدت گزار نا ہوگا جیفوں ہے۔

شرق عورت کوچف نہیں آتا تھا جس کی وجہ سے وہ مہینوں سے عدت گزار رہی تھی ۔مثلا دوماہ گزرنے کے بعداس کوچف کا خون آنا شروع ہو عبر تر مہاں میں در رہائی میں میں بریما گریں میں جو رحض میں نہ تعریض میں گئی ماہ میں

گیا تو پہلے دومہینے عدت گزادے ہوئے برکار گئے۔اب شروع سے چِف کے ذریعہ تین حیض عدت گزار نا ہوگا۔

ج مہینوں سے عدت گزارنا فرع تھا۔ عدت ختم ہونے سے پہلے وہ اصل پر قادر ہوگئ ہے اس لئے اب پوری عدت اصل ہی سے گزار نی ہوگ ار کی ہوگ اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن المنز هری فی امر أة بکو طلقت لم تکن حاصت فاعتدت شهوا او شهوین لم حاصت قال تعتد ثلاث حیض (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب طلاق التی لم تحض ج سادس ۱۳۳۳ نمبر ۱۱۱۹ مصنف ابن ابی هیچ ۲۲ الجاریة تطلق ولم تلخ الحیض ما تعتد ج رابع م ۸۲، نمبر ۱۷۹۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ایک دوماہ کے بعد چین پر قادر ہوجائے جواصل ہے تو تین حیض سے عدت گزارے۔

ن آئمة : وه عورت جوحض سے ما يوں ہوگئ ہواس كو بڑھا بے كى دجہ سے حيض ندآتا ہو، تمتأ نف: شروع سے كرے۔

[۲۰۹۱] (۱۳) جسعورت کا نکاح فاسد ہوا ہوا ورشبہ میں وطی ہوئی ہوتو ان دونوں کی عدت حیض ہیں فرقت اور موت کی شکل میں۔

تشری عورت سے نکاح فاسد کیا یا شبہ میں وطی کرلی۔مثلا سیمجھ کر کہ بیوی ہے رات میں وطی کرلی بعد میں معلوم ہوا کہ وہ اجنبی ہے تو ان دونوں کے تفریق ضروری ہے۔اور تفریق کے بعد عدت گزار نی ہوگی۔اورا گران دونوں کے شوہر کا انتقال ہوتب بھی عدت وفات نہیں گزارے گی بلکہ عدت تفریق لیمن تین حیض گزارے گی۔

و اصل میں میشو ہر کی بیوی ہی نہیں ہے۔ کیونکہ نکاح فاسد کوحتی الامکان تو ڑدینا چاہئے۔اور شبہ کی وطنی میں تو نکاح ہے، نہیں تو بیوی کیسے

حاشیہ: (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا کسی باندی مورت کا شوہر مرجائے پھر آزادی گئی۔ فرمایا باندی کی عدت گزارتی رہے گ۔اوراس کے لئے باندی کی عدت کے علاوہ کچونیس ہے (ب) حضرت زہری نے فرمایا جوان مورت کو طلاق دی گئی جس کو چین نہیں آتا تھا۔ پس ایک مہینہ یا دو مہینے عدت گزاری پھر چین آئی۔ فرمایا ابستنقل بھی حیض عدت گزارے گی۔

والموطوئة بشبهة عدتهما الحيض في الفرقة والموت $[7 \cdot 9 \cdot 7](7)$ و اذا مات مولى ام الولد عنها او اعتقها فعدتها ثلث حيض.

ہوئی؟اس لئے اس نے نقلی شوہر کے مرنے پر نئم ہے نہافسوس۔اس لئے موت کی عدت نہیں گزارے گی۔البتہ وطی یا نکاح ہوا ہے اس لئے تفریق پر چیف سے عدت گزارے گی۔ کیونکہ بیعدت رحم کو صاف کرنے کے لئے گزارتے ہیں (۲) اثر میں ہے کہ نکاح فاسد نکاح نہیں ہے۔عن عطاء قال من نکح علی غیر وجہ النکاح ثم طلق فلا یحسب شینا،انما طلق غیر امر أته (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب النکاح علی غیر وجہ النکاح ج سادس ص ۲۰۱۳ نمبر ۱۰۵۰) اس اثر ہے معلوم ہوا کہ نکاح فاسد نکاح ہی نہیں ہے۔اورعدت گزارنے کے لئے اثریہ ہے۔ان علی بن ابی طالب اتی بامر أة نکحت فی عدتها و بنی بھا ففرق بینهما و امر ھا ان تعتلد سما بقی من عدتها الاولی ثم تعتلد من ھذا عدة مستقبلة (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب نکا تھا فی عدتها ق سادس سے اس لئے عدت وفات نہیں گزارے گی۔

[۲۰۹۲] (۱۴) جب ام ولد كا آقامر كيايااس كوآزاد كرديا تواس كي عدت تين حيض بين _

ام ولد کا آقاا مل کا شوہر نہیں ہے بلکہ آقا ہے اس لئے اس کے مرنے پرشوہر کی عدت وفات چار ماہ دس روز نہیں گزارے گی۔ لیکن چونکہ آقا ہے صحبت کروائی تھی اس لئے رحم صاف کروانے کے لئے تیں چیف عدت گزارے تاکہ رحم کمل طور پرصاف ہوجائے (۲) اثر میں ہے۔ ان عصرو بن العاص امر ام ولد اعتقت ان تعند ثلاث حیض و کتب الی عمر فکتب بحسن رأیه (ح) (مصنف ابن ابی طبیۃ کا ماقالوافی ام الولدا ذا اعتقت ، کم تعدی جرالح ص ۱۵، نمبر ۵۵ کا مرمصنف عبدالرزات ، باب عدة السریة اذا اعتقت او مات عنما سیدھاج سالح میں ۲۳۲ نمبر ۱۲۹۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ام ولد تین حیض عدت گزارے گی۔

فاكد المام شافعي فرماتے ہيں كرآ قام ولدكا شوہرتو بنيس اس لئے وہ استبراء كدرج ميں ہاس لئے ايك يض عدت گزارنا كافى

وج اثريس ب-عن المحسن انه كان يقول عدتها حيضة اذا توفى عنها سيدها. وعن ابن عمر قال عدتها حيضة (و) معنف ابن الي هية ١٥١من قال عدة ام الولد حيضة جرائع بص ١٥٠من مر ١٨٧٨ مر ١٨٧٨ منف عبد الرزاق ، باب عدة السرية اذا

حاشیہ: (الف) حضرت عطاء نے فرمایا کمی نے نکاح نکاح کے طریقے کے علاوہ سے کیا مجر طلاق دی تو وہ مجھ شارنہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ اس نے اپنی بیوی کے علاوہ کو طلاق دیا (ب) حضرت علی کے پاس ایک عورت لائی گئی جس سے اس کی عدت میں نکاح کیا گیا۔ اور اس کی ذھتی کی تو دونوں میں تفریق کرائی اور اس کو تھم دیا ہو آزاد گئی کہ کہ عدت گزارے کہا تھی عدت گزارے کہا تھی تھا تھے کہ اس کی اگلی عدت گزارے کی تعریف کر ارب حضرت عمروین عاص نے ام ولد کو تھم دیا جو آزاد گئی کہ تین حیض گزارے۔ اور حضرت عمر کو بیاب کھی تو انہوں نے ان کے حسن رائے کی تعریف کی (د) حضرت حسن سے منقول ہے، وہ فرماتے تھے کہ اس کی عدت ایک حیض ہے۔

[۲۰۹۳] (۱۵) واذا مات الصغير عن امرأته وبها حبل فعدتها ان تضع حملها [۲۰۹۳] (۲۱) فان حدث الحبل بعد الموت فعدتها اربعة اشهر وعشر ة ايام [۲۰۹۳] (۲۱) واذا طلق الرجل امرأته في حالة الحيض لم تعتد بالحيضة التي وقع فيها

اعتقت او مات عنها سیدهاج سابع س۲۳۲ نمبر ۱۲۹۳) اس اثر سے معلوم ہوا کدام ولد کی عدت ایک چین ہے جب وہ مرجائے۔ بعض ائمہ کنز دیک چار ماہ دس دن ہے۔ان کی دلیل ابوداؤد کا اثر ہے (باب فی عدۃ ام الولد س۳۲۳ نمبر ۲۳۰۸رمصنف عبدالرزاق ،نمبر ۱۲۹۳۳) [۲۰۹۳] (۱۵) اگر بچے مرکمیا بیوی چھوڑ کراور حال ہے ہے کداس کومل ہے تو اس کی عدت وضع حمل ہے۔

سے پہنو طے ہے کہ شوہر بچہ ہونے کی وجہ سے بیوی کو جو مل ہے وہ شوہر کانہیں ہے کسی اور کا ہے۔ لیکن چونکہ یہ بچہ شوہر ہے اس لئے اس کا

احترام کرتے ہوئے بیوی کی عدت وضع حمل ہوگی۔

به آیت میں حاملہ کی عدت مطلقا وضع حمل ہے۔ و او لات الاحمال اجلهن ان یضعن حملهن (الف) (آیت اسورة الطلاق ۲۵) آیت سورة الطلاق ۲۵) آیت سے معلوم ہوا کہ حاملہ کی عدت وضع حمل ہے۔

ن کر امام ابو بوسف اور امام شافعی فرماتے ہیں کداس کی عدت جار ماہ دس دن ہیں۔

🕌 کیونکہ بیمل شوہر کانہیں ہے تو شوہر کے تق میں گویا کہ وہ حاملہ نہیں ہے۔اور غیر عاملہ کی عدت جار ماہ دیں دن ہیں۔

[۲۰۹۴] (۱۲) اورا گرحمل ظاہر مواموت کے بعداد اس کی عدت جار ماہ دس دن ہیں۔

جس وقت بچیشو ہر مرااس وقت ممل کا پیڈیس تھا تو شری اعتبارے چار ماہ دس دن عدت لازم ہوگئ۔اب وہ لازم ہونے کے بعد تبدیلی نہیں ہوگ۔اس لئے چار ماہ دس دن بی عدت ہوگی (۲) ہوں بھی بچے ہونے کی وجہ سے ممل اس کا نہیں ہے اس لئے اصل میں وہ غیر حاملہ ہے۔اس لئے چار ماہ دس دن بی لازم ہول کے (۲) آیت میں ہے۔والمذیب یتوفون منکم ویڈرون از واجا یتو بصن بانفسهن اربعة اشهر وعشوا (ب) (آیت ۲۳۳ سورة البقرة ۲)

اسول میمسکداس اصول پرہے کہ بچ کاحمل نہیں ہےاس کئے گویا کدوہ غیر حاملہ ہے۔

[۲۰۹۵] (۱۷) اگر مردنے بیوی کوچش کی حالت میں طلاق دی تووہ چیف شارنہیں ہوگا جس میں طلاق دی۔

حیض کی حالت میں طلاق نہیں دینا جا ہے لیکن اگر کسی نے دیدی تو وہ حیض عدت میں شار نہیں ہوگا۔ بلکہ اگلے تین حیض عدت

لزار__

🚑 (۱) اگراس چیش کوشار کریں توعدت ڈھائی چیف ہوں مے کمل تین چیف نہیں ہوں مے جبکہ آیت میں تین کی تا کید ہے۔والمطلقات

حاشیہ : (الف) حمل والی عور تیں ان کی عدت مدہ کہ بچہ جن دے (ب) جولوگ وفات پاتے ہیں ادرا پی بیویاں چھوڑتے ہیں وہ اپنے آپ کو چار ماہ دس دن روکے محیس۔

الطلاق[٢٠٩٦] (١٨) واذا وطئت المعتدة بشبهة فعليها عدة اخرى. [٢٠٩٧] (١٩) و

[۲۰۹۷] (۱۸) اگر عدت گزار نے والی عورت ہے شبہ میں وطی کر لی گئی تو اس پر دوسری عدت ہے۔

شرت شوہر نے بیوی کوطلاق بائندی تھی جس کی وجہ ہے وہ عدت گزار ہی تھی مثلا ایک حیض گزار چکی تھی کہ شوہر نے شبہ میں وطی کرلی تواب اسعورت کو وطی بالشبہ کی عدت تین حیض گزار نی ہوگی۔البتۃ اس تین حیض گزار نے میں پہلی عدت کے بھی دوحیض گزر جا کیں گے اور دونوں عدتیں تداخل ہوجا کیں گی۔

ولى بالشهد كى عدت الرياس بها ففرق بينهما المولى ثم تعتد من هذا عدة مستقبلة (ح) (مصنف عبدالرزاق، باب أكاتها في عدتها المولى ثم تعتد من هذا عدة مستقبلة (ح) (مصنف عبدالرزاق، باب أكاتها في عدتها المولى ثم تعتد من هذا عدة مستقبلة (ح) (مصنف عبدالرزاق، باب أكاتها في عدتها مردونول سادس م ٢٠٨ نمبر١٠٥ اس الرمين ثم تعتد من هذا عدة مستقبلة من في عدت بيلى عدت كه بعد كرار ب اوردونول عدين تداخل بوجا كين كي اس كي دليل مضرت عمركا قول ب ان عمو بن الخطاب جعل للذى تزوجت في عدتها مهرها كاملا بما استحق منها ويفرق بينهما و لا يتناكحان ابدا و تعتد منهما جميعا اوردوسرك روايت مي ب وقال الشعبى تعتد من الآخر شم تعتد بقية عدتها منها (د) (مصنف عبدالرزاق، باب نكاتها في عدقها حمادس ١١٦ م ١١٦ نا م ١٥٥ م ١٠٥ م المناس ا

[49-7] (19) اور دونوں عدتیں متداخل ہوں گی، پس جود کھے گی چیض میں ہے تو دونوں میں شار ہوں گے۔ اور جب پوری ہو جائے گی پہلی عدت اور نہ پوری ہودوسری تو اس پر دوسری عدت کو پورا کرنا ہے۔

حاشیہ: (الف) طلاق والی عورتیں اپنے آپ کورو کے رحمیں تین چین (ب) حضرت ابن عرفر ماتے ہیں اگر بوی کوچین کی حالت میں طلاق دی تو یہ چین شار نہیں کیا جائے گا۔ مدینہ کے فقہاء فر مایا کرتے تھے جس نے بیوی کوچین کی حالت میں طلاق دی یا وہ فضاء تھی تو اس پر تین چین اس خون کے علاوہ جس میں وہ تھی ، لینی الگ ہے تین چین گزار ما ہوگا۔ (ج) حضرت علی کے پاس ایک عورت لائی گئی جمیں ہے اس کی عدت میں نکاح کیا گیا تھا اور اس کی زخشتی بھی ہوئی تھی۔ پس دونوں میں تفریق کی نور اس کے عدت میں شادی کی حضرت عمر نے اس کے لئے پورام ہر مستی میں تعرب کی گئی اور اس کو تھم دیا کہ پہلی عدت گزار ہے اور دونوں کی عدت گزار ہے۔ اور دونوں کو علیحدہ کیا ۔ اور دونوں کو علیحدہ کیا ۔ اور دونوں کی عدت ایک ساتھ گزار ہے۔ اور خصی نے فر مایا کہ دوسرے کی عدت ایک ساتھ گزار ہے۔ اور خصی نے فر مایا کہ دوسرے کی عدت ایک ساتھ گزار ہے۔

تداخلت العدتان فيكون ما تراه من الحيض محتسبا منهما جميعا واذا انقضت العدة الاولى ولم تكمل الثانية فعليها اتمام العدة الثانية [4 6 7] (7 7) وابتداء العدة فى الطلاق عقيب الطلاق وفى الوفاة عقيب الوفاة فان لم تعلم بالطلاق او الوفاة حتى مضت مدة العدة فقد انقضت عدتها [9 6 7] (1 7) والعدة فى النكاح الفاسد عقيب التفريق بينهما او عزم الواطى على ترك وطيها.

دوعد تیں جمع ہوجائیں ،ایک عدت طلاق کی اور دوسری عدت دطی بالشبہ کی تو جب طلاق کی عدت گزرجائے گی تو اس کے اندر دطی بالشبہ کی بھی عدت گزرجائے گی تو اس کے اندر دطی بالشبہ ہوئی تو طلاق کی عدت دوجیض اور گزارنا ہے۔اس لئے اس کے اندردوجیض وطی بالشبہ کے بعد وطی بالشبہ کا گزارے۔جس سے تین چیض پورے ہوجائیں گے۔ اس کے اندردوجیض وطی بالشبہ کا بھی کا قول پہلے گزر چکا ہے ثم تعتد من ہذا عدة مستقبلة (مصنف عبدالرزاق نمبر۱۰۵۳)

[۲۰۹۸] (۲۰)عدت کی ابتدا طلاق میں طلاق کے بعد سے ہوگی اور وفات میں وفات کے بعد سے ہوگی ،پس اگرعکم نہ ہواس کو طلاق کا یا وفات کا یہاں تک کہ عدت کی مدت گزرگئ تواس کی عدت پوری ہوگئی۔

ار مسنف ابن ابی هیبة ۱۸۲ قالوافی الراق مطلقها و من یوم یموت عنها (الف) (مسنف ابن ابی هیبة ۱۸۲ قالوافی الراق عطلقها و من یوم یموت عنها (الف) (مسنف ابن ابی هیبة ۱۸۲ قالوافی الراق یطلقها و وجها ثم یموت عنها من ای یوم تعدد ؟ جرائع می ۱۲۱ نمبر ۱۸۹ اس اثر میں ہے کہ طلاق کے بعد اور وفات کے بعد عدت گزرنی شروع ہوجائے گی چاہو ہو ایا چار ماہ دس روز کے بعد شوہر شروع ہوجائے گی کیونکہ کے مرنے کاعلم ہوا تو عدت گزر چکی ہوگی (۲) عدت کے اسباب طلاق اور وفات ہیں اس لئے یہ دونوں ہوتو عدت شروع ہوجائے گی کیونکہ سبب یایا گیا۔

[499] (۲۱) اورعدت نکاح فاسد میں دونوں کے درمیان تفریق کے بعد یا وطی کرنے والے نے وطی چھوڑنے کے پختدارادہ کے بعد۔

تکان فاسد کیا ہوتو وہ بھی تکان نہیں ہے اس لئے تفریق کرانا ہی طلاق کے درجے میں ہے۔ اس لئے تفریق کے بعد ہی عدت شروع ہوجائے گی۔ یا شوہر پخته ارادہ کر کرے کہ آج تاریخ سے اس عورت سے وطی نہیں کرنا ہے تو جس تاریخ سے وطی نہ کرنے کا پخته ارادہ کر لیا اس تاریخ سے عدت شروع ہوجائے گی۔

کونکہ نکاح توضیح ہے نہیں کہ طلاق دینے کی ضرورت پڑے۔اس لئے دطی ندکرنے کا پختہ ارادہ کرنا تفریق کا شائبہہے۔اس لئے پختہ ارادہ کے بعدعدت شروع ہوجائے گی۔فرق اتناہے کہ پہلے قاضی نے تفریق کرائی اوراب بیخودتفریق کی طرف قدم اٹھار ہاہے۔

حاشیہ : (الف) حضرت ابن عرانے فرمایا عورت کی عدت ای دن ہے شروع ہوگی جس دن سے اس کو طلاق دی یا جس دن ہے شوہر کا انقال ہوا۔

[• • 1 ٢] (٢٢) وعلى المبتوتة والمتوفى عنها زوجها اذا كانت بالغة مسلمة الاحداد [• • 1 ٢] (٢٣) والاحداد ان تترك الطيب والزينة والدهن والكحل الا من عذر.

﴿ سوگ منانے کا بیان ﴾

[٢٠] (٢٢) معتده بائنه اورجس كاشو هرمر كيا عوجبكه وه بالغداورمسلميه بتوسوك منانا ب_

شرت الغداورمسلمة عور 'ت ہواس کوطلاق بائندی ہوجس کی وہ عدت گز ار رہی ہو یااس کے شوہر کا انتقال ہو گیا ہوجس کی وہ عدت گز ار رہی ہو اس زمانے میں وہ سوگ منائے۔سوگ منانے کی تفصیل آ گے آ رہی ہے۔

ور مدیث میں ہے۔ دخلت علی ام حبیبة زوج النبی عُلیْ الله علی زوج اربعة اشهر وعشوا (الف) (بخاری شریف، بابتحد الله واليوم الآخر ان تحد علی میت فوق ثلاث لیال الا علی زوج اربعة اشهر وعشوا (الف) (بخاری شریف، بابتحد التونی عنها اربعة اشهر وعشوا (الف) (بخاری شریف، بابتحد التونی عنها اربعة اشهر وعشوا وعشوا الا التحالية ایام ۱۳۵۸ میر ۱۳۵۸) اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ متوفی عنها چار ماہ دس دن سوگ منائے گر (۲) اور طلاق بائنددی ہوئی سوگ منائے اس کا استدلال استدلال اس حدیث ہوئی سوگ منائے اس کا استدلال اس حدیث ہوئی سوگ منائے اس کا استدلال علی دوج عسس ام عطیم قالت قال النبی عُلیہ الله المواقع الا موجوب الا توب عصب (ب) (بخاری شریف، باب تلبس الحادة ثیاب العصب ۵، ۸۴ نمبر ۱۳۳۵ مرسلم شریف، باب وجوب الا حداد فی عدة والوقات و تحریمة فی غیر ذلک الا شائة ایام ص ۱۸۸ نمبر ۱۳۵۰) اس صدیث میں ذوج کا لفظ مطلق ہے۔ جس سے متن عنہ عنہ ہو مکتا ہے اور معتدہ برجمی ۔ اس کئے معتدہ بائے ہی عدت میں سوگ منائے گی (۳) جس طرح متوفی عنها کوشو ہر کے چھوٹے کا افسوس ہے اس کئے وہ بھی سوگ منائے گی۔

ا مثانی فراتے ہیں کہ صدیث میں حصر کے ساتھ صرف متوفی عنہا کوسوگ منانے کے لئے کہا گیا ہے اس لئے طلاق بائنہ والی کوسوگ منانے کی ضرورت نہیں ہے۔

[۲۱۰۱] (۲۳) اورسوگ منانایه بے که چھوڑ دے خوشبو، زینت، تیل اورسر مه گرعذر سے۔

شری جتنی چیزیں زینت کی ہیں اس کوچھوڑ دے۔مثلا خوشبو، تیل ،سرمہ وغیرہ۔البتہ مرض اور بیاری کی وجہ سے کوئی مجبوری ہو جائے تو استعال کر سکتی ہے۔

وج اوپر صدیث گزری (۲) دوسری حدیث میں ہے۔ عن سلمة زوج النبی عَلَیْ عن النبی عَلَیْ انه قال المتوفی عنها زوجها

حاشیہ: (الف)حضور قربایا کرتے تھے ایک عورت جواللداور آخرت پرایمان رکھتی ہواس کے لئے حلال نہیں ہے کہ میت پر تین ون سے زیادہ سوگ منائے مگر شوہر پر چار مہینے دس روز سوگ منائے (ب) آپ نے فرمایا جو عورت اللہ اور آخرت کے دن پرایمان رکھتی ہواس کے لئے حلال نہیں ہے کہ تین ون سے زیادہ سوگ منائے مگر شوہر پر،اس لئے وہ سرمہ نہ لگائے، رنگا ہوا کپڑا نہ پہنے مگراونی کپڑا۔ [٢١٠٢] (٢٣) ولا تختضب بالحناء ولا تلبس ثوبا مصبوغا بورس ولا زعفران[١٠٣]

(٢٥) والا احداد على كافرة والا صغيرة [٩٠١٠] (٢١) وعلى الامة الاحداد [٥٠١٦]

(٢٤) وليس في عدة النكاح الفاسد ولا في عدة ام الولد احداد.

لا تبلس المعصفر من الثیاب و لا الممشقة و لا المحلی و لا تختصب و لا تکتحل (الف) (ابوداوَوشریف، باب فیما تجنب المعتدة فی عدها ص ۳۲۲ نمبر ۴۳۲۷) اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ معتدہ عصفر میں رنگا ہوا اور گیرو میں رنگ میں رنگا ہوا کپڑ انہیں پہن کئی، زیونہیں پہن سکتی، ذیونہیں پہن سکتی، خضاب نہیں کرستی اور سرمہ نہیں لگا سکتی۔البتہ مجبوری میں سے چیزیں استعال کرسکتی ہیں اس کی دلیل سے حدیث ہے۔ عن ام عطیة ... و دحص لنا عند الطهر اذا اغتسلت احدانا من محیضها فی نبذة من کست اظفار (ب) (بخاری شریف، باب القسط للحادة عند المطهر ص ۴۰ منبر ۱۳۹۱م مسلم شریف، باب و جوب الاحداد فی عدة الوفات ص ۱۳۸۷ نمبر ۱۳۹۱) اس حدیث میں طہر پاکی کے وقت محبوری کے طور پر تھوڑ اخوشبو استعال کرنے کی اجازت ہے۔جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مجبوری کے وقت زینت کی میں طہر پاکی کے وقت وینت کی اجازت ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مجبوری کے وقت زینت کی خیز دل کو استعال کرنا جائز ہے۔

لنت تختضب: خضاب لگانا، مهندى لگانا

[۲۱۰۲] (۲۴۷) اورندلگائے مہندی اورند پہنے عصفر یا زعفران میں رنگا ہوا کیڑا۔

وج مہندی لگا نا،عصفر میں یازعفران میں دنگا ہوا کپڑا پہننازینت ہے اس لئے سوگ میں بیند پہنے۔حدیث اوپر گزر چکی ہے (ابوداؤوشریف نمبر ۲۳۰، ۲۳۰)

[۲۱۰۳] (۲۵) اورنبیں سوگ ہے کا فرہ پراور نہ بجی پر۔

کافرہ عورت کفر کی وجہ سے شریعت کی مخاطب نہیں ہے۔ اور جھوٹی بڑی بڑی ہونے کی وجہ سے شریعت کی مخاطب نہیں ہے اس لئے ان دونوں پرسوگ نہیں ہے (۲) صدیث میں اس کا شوت ہے۔ عن ام عطیة قالت قال النہی عَلَیْ الله والیوم الآخر ان تحد فوق ثلاث النج (ج) بخاری شریف، باب تلبس الحادة ثیاب العصب ص ۱۸۰۸ نبر ۵۳۳۲) اس حدیث میں لامر أقسے مراد بالغ عورت ہے۔ اور تؤمن بالله والیوم الآخر سے مومن عورت مراد ہے۔ اس لئے کافرہ عورت پرسوگ نہیں ہے۔

[۲۱۰۴](۲۷) اور باندی پرسوگ ہے۔

وج باندی بھی مومنہ ہے اور مخاطبہ ہے اس لئے اس پر بھی سوگ ہے۔

[۲۱۰۵] (۲۷) نکاح فاسد کی عدت میں اور ام ولد کی عدت میں سوگ نبیں ہے۔

صاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا متونی عنہاز و جہانیں پہنے گی عصفور میں رنگا ہوا کیڑا اور نہ پتلا کیڑا اور نہ زیرا ور نہ خضاب لگائے اور نہ سرمدلگائے (ب) ام عطیہ سے منقول ہے ...رخصت دی ہم کوطہر کے وقت جب کے شل کریں ہم میں سے کوئی چیف کے وقت کچھ مشک لگائے (ج) آپ نے فرمایا نہیں حلال ہے کسی عورت کے جواللہ اور آخرت پرائیان رکھتی ہوید کہ تین دن سے زیادہ سوگ منائے۔

[۲۰۱۷](۲۸)ولا ينبغى ان تخطب المعتدة ولا بأس بالتعريض في الخطبة [۷۰۱۲] (۲۹) ولا يجوز للمطلقة الرجعية والمبتوتة الخروج من بيتها ليلا او نهارا والمتوفى عنها

شرت نکاح فاسد کی وجہ سے تفریق ہوئی ہوجس کی عدت گزار رہی ہوتواس میں سوگ نہیں ہے۔

😝 نکاح فاسد کوتوختم کرنا چاہئے اس لئے اچھا ہوا کہ ختم ہوگیا۔اس لئے شوہر جانے کا افسوں نہیں ہے۔اس لئے سوگ بھی نہ کرے۔اس

طرح ام ولد کا آ قااس کامشو ہر نہیں ہے بلکہ اچھا ہوا کہ آ قاسے جان چھوٹی اوروہ آ زاد ہوگئی ۔اس لئے اس پرسوگ نہیں ہے۔

اصول بیمسکداس اصول پر ہے کہ جوشو ہر نہ ہواس کی عدت گز ار رہی ہوتواس پرسوگنہیں ہے۔

[۲۰۱۷] (۲۸) مناسبنبیس ہمعتدہ کونکاح کا پیغام دینا، اورکوئی حرج نبیس ہے کنایہ بیغام دینے میں۔

شرق جوعورت عدت گرار رہی ہواس کوکوئی اجنبی آ دمی نکاح کا پیغام دی تو بیمناسب نہیں ہے۔ البتہ اشارے اشارے میں کے کہ عدت ختم ہونے کے بعد آپ سے شادی کروں گا تو اس کی گنجائش ہے۔ مثلا یوں کے کہ آپ جیسی عورت کی مجھے ضرورت ہے، یا آپ جیسی عورت مجھے پند ہے تو ٹھیک ہے۔

آیت شمان دونول مسلول کی تقری ہے۔ والا جناح علیکم فیما عرضتم به من خطبة النساء او اکننتم فی انفسکم علم الله انکم ستذکرونهن ولکن الا تواعدوهن سوا الا ان تقولوا قوالا معروفا والا تعزموا عقدة النکاح حتی يبلغ المکتب اجله (الف) (آیت ۲۳۵ سورة البقرة ۲) اس آیت میں دونوں با تیں کی بیں کہ چیکے چیام نکاح مت دواور یہ جی کہا کہ اشارے اشارے میں پیغام نکاح دے سکتے ہو۔

ت تخطب: پیغام نکاح دے، التعریض: چھیرنا،اشارےاشارے میں کوئی بات کہنا۔

[۲۰۷](۲۹) نہیں جائز ہے مطلقہ رجعیہ اور مطلقہ بائنہ کے لئے گھر سے نکلنا رات کو یا دن کواور متو فی عنہا زوجہا نکل سکتی ہے دن میں اور رات کے پچھے جسے میں ،اور ندرات گزارے گھر کے سوا۔

جومورت عدت گزار رہی ہے چاہے طلاق رجعی کی عدت گزار رہی ہو، چاہے طلاق بائند کی عدت گزار رہی ہو،اور چاہے شوہر کا انتقال ہوا ہوات کی عدت گزار رہی ہو،اور چاہے شوہر کا انتقال ہوا ہوات کی عدت گزار رہی ہو،ان تمام عورتوں کے لئے اس گھر میں رہنا چاہئے جس میں طلاق واقع ہوئی ہے یاوفات ہوئی ہے۔البتہ عدت وفات والی دن میں روزی روثی کمانے کے لئے نکل سکتی ہے۔اس طرح رات کے کچھ جھے میں باہر رہ سکتی ہے۔البتہ سونے کا انتظام اس گھر میں کرنا چاہئے جس میں عدت گزار رہی ہے۔

وج الكريس ربخ ك لئي يآيت م ـ يا ايها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن واحصوا العدة واتقوا الله ربكم

عاشیہ : (الف) تم پر کوئی حرج نہیں ہے اگر عورتوں کو اشارے میں پیغام نکاح وے یاتم اپنے دل میں چھپاؤ۔ اللہ جانے ہیں کہتم ان سے اس کا تذکرہ کرو گے لیکن چیکے سے اس سے وعدہ مت کروگرید کہ کوئی مناسب بات کرواور نکاح کا پختدارادہ مت کروجب تک کہ عدت پوری نہ ہوجائے۔

زوجها تخرج نهارا وبعض الليل ولا تبيت في غير منزلها.

لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن الا ان يأتين بفاحشة مبينة (الف)(آيت اسورة الطلاق ٢٥)اس آيت يس بحكم طلقه کوعدت میں گھرسے نہ نکالو، الایہ کہ مجبوری ہو جائے اور فاحشہ مبینہ لینی گالم گلوج کرے۔عدت وفات کی معتدہ کے بارے میں یہ آیت ے-والـذيـن يتـوفـون مـنـكـم ويذرون ازواجا وصية لازواجهم متاعا الى الحول غير اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم في ما فعلن في انفسهن من معروف (آيت ٢٢٠ سورة القرم) اس آيت مين بكرمتوفى عنهاز وجها كوهرين نكالے البتہ وہ خودنكل جائے تو اور بات ہے (٣) اس كے لئے مديث كائلزايہ ہے۔ عن عسمت فينب بنت كعب بن عجرة ... اخبرتها انها جاءت رسول الله مُنْكِلُهُ تسأله ان ترجع الى اهلها في بني حذرة وان زوجها خرج في طلب اعبد له ابقوا حتى اذا كان بطرف القدوم لحقهم فقتلوه قالت فسألت رسول الله ان ارجع الى اهلى فان زوجي لم يترك لى مسكنا يملكه ولا نفقة قالت فقال رسول الله عَلَيْكُ نعم ،قالت فانصرفت حتى اذا كنت في الحجرة او في المسجد ناداني رسول الله او امر بي فنوديت له فقال كيف قلت؟ قالت فرددت عليه القصة التي ذكرت له من شان زوجي قال امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتب اجله (ب) (ترندى شريف، باب ماجاءاين تعتد التوفى عنهاز وجهاص ٢٢٧ نمبر۴۰ ۱۰ ارابوداؤ دشریف، باب فی التوفی عنها تشقل ص ۳۱ شمنیر ۴۳۰۰) اس حدیث ہے شوہر کے پاس گھر نہ ہو پھر بھی حتی الا مکان اسی گھر مين عدت كزار يجس مين اس كى وفات مونى برات دن كرمين رباس كى دليل بدائر برعن عبد الله بن عمر قال لا تبيت السمتوفي عنها زوجها ولا المبتوتة الافي بيتها (سنن للبهتي، باب سكن التوفي عنهاز وجهاج سالع بص١٥٥٠، نمبر٥٥٥٥ رمصف ابن ابي هيبة ١٢٩ ما قالوااين تعند؟ من قال في بيتهاج رابع ،ص ١٥٨، نمبر ١٨٨٠ رمصنف عبدالرزاق ، باب اين تعند التوني عنها؟ جرساليع ص ۱۳ نمبر۱۳ ۱۲۰)اس اثر ہےمعلوم کہ معتدہ اور متو فی عنہا زوجہاعدت گھر میں گز ارے۔البیۃ ضرورت کے لئے متو فی عنه زوجہا گھر ہے

اس کا شوہرمر چکا ہے اس کئے روزی روٹی کے لئے دن میں گھر سے نظنا ہوگا اور ممکن ہے کہ رات کے پھے حصے تک واپس آئے۔اس لئے اس کے لئے دن میں باہر نظنے کی مخبائش ہے (۲) اس حدیث میں ہے۔ سمع جابر بن عبد الله یقول طلقت خالتی فار ادت ان

حاشیہ: (الف) اے نی! جب آپ ہویوں کوطلاق دیں تو عدت کے موقع پر طلاق دیں۔ اور عدت گئیں اور اپنے رب اللہ سے ڈریں۔ اور ہویویں کوان کے گھروں سے نہ نکالیں گرید کہ فاحثہ مبینہ کرے (ب) کعب بن مجرہ نے نبر دی ... کہ اس کی چھو ٹی زینب جفور کے پاس آئی اور پوچھنے گلی کہ اپنے اہل بنی حذرۃ کے پاس لوٹ جائے۔ ان کا شوہر بھا کے ہوئے قالم کی تلاش میں نکلے تھے۔ یہاں تک کہ جب طرف القدوم کے پاس آئے تو لوگوں نے ان کوش کر دیا۔ انہوں نے پوچھا کہ اپنے آئی خاندان کے پاس لوث جائے۔ اس لئے کہ ممرے شوہر نے رہنے کے لئے کوئی ملکت کی چیز میں چھوڑی اور نہ کوئی خرج چھوڑ اے فرمایا ہے کہ حضور نے فرمایا جائے بتایا؟ ہاں! نیت نے فرمایا جس کرے میں آئی یا معجد میں آئی تو حضور نے مجھے بلایایا کی کوآ واز دینے کے لئے کہا۔ حضور نے پوچھا کیے بتایا؟ تو میں نے پوراقصد دہرایا جواج شوہر کے بارے میں ذکر کیا۔ آپ نے فرمایا اپنے گھر میں گھر میں میں میں دوری ہونے تک۔

[۱ + ۸] (۳) وعملى المعتدة ان تعتد في منزل الذي يضاف اليها بالسكنى حال وقوع الفرقة [۹ + ۲] (۳) فان كان نصيبها من دار الميت لا يكفيها و اخرجها الورثة من

تسجد نخلها فزجوها رجل ان تخوج فاتت النبي عُلَيْكَ فقال بلي فجدى نخلک فانک عسى ان تصدفى او تفعلى معروفا (الف) (مسلم شريف، باب جوازخروج المعتدة ةالبائن والتوفى عنها زوجها فى النهارلى اجتهاص ۲۸۸ نمبر ۱۲۹۵ را بودا و دشريف، باب فى المهتوية تخرج بالنهارص ۲۲۹ نمبر ۲۲۹۷) اس مديث معلوم بواكه معتده ضرورت كيك هري نكل سكتى ب (۱۳) اثر ميس به عن المهتوية تخرج بالنهاد و لا تبيتان ليلة تامة غير بيوتهما (ب) (سنن ليهتى ، باب عمر قال المطلقة والمتوفى عنها زوجها تخرجان بالنهاد و لا تبيتان ليلة تامة غير بيوتهما (ب) (سنن ليهتى ، باب كيفية سكنى المطلقة والمتوفى عنها ج سابع م ۱۵، نمبر ۱۵۸۵ من المطلقة والمتوفى عنها ج سابع م ۱۵، نمبر ۱۵۵ من المنافق ابن الى شية ۱۲ ما قالوا اين تعتد من قال فى بيتها ج رابع ، م ۱۵۸ نمبر ۱۸۸۳) اس اثر معلوم بواكدرات كوهر مين گزار ماوردن كونكل سكتى به

[۲۱۰۸] (۳۰) معتده پرلازم ہے عدت گزار نااس گھر ہیں جس کی طرف منسوب ہے اس کی رہائش فرقت کے وقت۔

تشرح کا طلاق واقع ہوتے وقت یا وفات کے وقت عورت جس گھر میں رہتی تھی اس گھر میں عدت گز ار ناضروری ہے۔

ج (۱)اوپرآیت میں گزرالا تسخیر جو هن مین بیوتهن (ج) (آیت اسورة الطلاق ۲۵) اس آیت میں بھی اشارہ ہے کہ عورت کواس گھر سے نہ ذکالوجس میں وہ رہتی تھی (۲)اوپر حدیث کا نکڑا گزرا قال امکٹی فی بیتک حتی یبلغ الکتب اجلہ (د) (ترزی شریف، باب ماجاءاین تعتد التونی عنباز و جہاص ۲۲۹ نمبر ۱۲۰۴ رابوداؤد شریف، باب فی امتوفی عنباز و جہاص ۳۲۱ نمبر ۲۳۰۰) اس حدیث میں بھی اسی گھر میں رہنے کے لئے کہا جس میں وہ رہتی تھی۔

[۲۱۰۹] (۳۱) پس اگر عورت کا حصیمیت کے گھر میں سے اس کو کانی نہ ہواور ور شاس کواپنے جھے سے زکال دیے تو وہ نتقل ہوجائے گی۔ شرق شوہر کا انتقال ہو گیا اور ور شدنے اس کا مال تقسیم کرلیا۔اور جس مکان میں شوہر رہا کرتے تھے اس کو بھی تقسیم کرلیا۔اب عورت کے جھے

۔ میں مکان کا تناحصہ آیا کہوہ اس میں نہیں رہ سکتی اور ور ثدا پنے جھے میں رکھنے کے لئے تیار نہیں ہیں تو وہ عورت دوسری جگہ نتقل ہو کرعدت گز ار سکتی ہے۔

یج بیمجوری ہادرمجوری کی وجہ سے دوسری جگفتقل ہوگتی ہے(۲) حدیث میں ہے۔ لقد عابت ذلک عائشة عنها اشد العیب یعنبی حدیث فاطمة بنت قیس و قالت ان فاطمة کانت فی مکان و حش فخیف علی ناحتیها فلذلک رخص لها رسول الله عَلَیْتُ (ه)(ابوداوَدشریف،بابمن اکرذلک علی فاطمة بنت قیس ۳۲۹۳م مصنف ابن ابی شیبة ۲۵من رخص

حاشیہ: (الف) جابر بن عبداللہ فرماتے ہیں کہ میری خالہ کو طلاق دی گئی، بس انہوں نے ارادہ کیا کہ مجور کائے تو آیک آدی نے نکلنے سے ڈانیا تو وہ حضور کے پاس آئی تو آپ نے فرمایا کیوں نہیں مجور کا ٹو بہوسکتا ہے کہ اس سے صدقہ کرویا کوئی خیر کا کام کرو (ب) حضرت ابن عمر نے فرمایا طلاق شدہ اور جس کا شوہر مرچکا ہووہ نکل سکتی ہیں دن میں ۔ البتدا پے گھر کے علاوہ پوری رات نہ گزار ہے (ج) معتدہ عورتوں کو اپنے گھروں سے نہ نکا لو (د) اپنے گھر میں مضہری رہوعدت پوری ہوئے تک ۔ حاشیہ: (ہ) حضرت عائش نے فاطمہ بنت قیس کی حدیث پر بخت تنقید کی اور فرمایا کہ فاطمہ بنت قیس و ثنی کے مکان میں تھی اس کے گرنے (باقی الطے صفحہ پر) نصيبهم انتقلت[• 1 1 7] (٣٢) و لا يجوز ان يسافر الزوج بالمطلقة الرجعية [1 1 1 7] (٣٣) و اذا طلق الرجل امرأته طلاقا بائنا ثم تزوجها في عدتها وطلقها قبل ان يدخل بها فعليه مهر كامل و عليها عدة مستقبلة وقال محمد رحمه الله لها نصف المهر وعليها

للمطلقة ان تعتد فی غیر بیتهاج را بع بص ۱۵۸، نمبر ۱۸۸۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ضرورت پڑنے پرعورت اپنے گھر سے نتقل ہو سکتی ہے (۲) اثر میں ہے۔قال نقل علی ام کلٹوم بعد قتل عمر بسبع لیال وقال لانھا کانت فی دار الامارة (الف) (سنن للبہتی، باب من قال سکنی للمتو فی عنها زوجہاج سابع بص ۱۷، نمبر ۱۵۵۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ضرورت پڑنے پرمعتدہ نتقل ہو سکتی ہے۔ [۲۱۱-] (۳۲) اور نہیں جائز ہے کہ شوہر سفر کرے مطلقہ رجعیہ کے ساتھ۔

مطلقہ رجیہ کے ساتھ سفر کرے گاتو ممکن ہے کہ بے اختیاری طور پر رجعت ہوجائے حالا نکہ وہ رجعت کرنانہیں چاہتا تھا۔ اس کے بعد پھر طلاق دے گا اور عدت لمبی ہوجائے گی اس لئے مطلقہ رجیہ کے ساتھ شوہر سفر نہ کرے (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عمر انہ کان اذا طلق طلاق ایملک الرجعة لم یدخل حتی یستاذن و قال المشعبی کان اصحا بنا یقولون یخفق بنعلیه (ب) (مصنف ابن البی هیہ ۱۸۱۲ منبر ۱۸۹۳ مرمسف عبد الرزاق ، باب استاذن علیہ اولم پینہاج سادس ص ۱۲۳ نمبر ۱۸۳۵ میں ان اس سفر کری ایک مطلقہ رجعیہ کے پاس بغیر اطلاع دیئے نہ جائے اس لئے اس کے ساتھ سفر بھی نہ کرے۔ اور اگر سفر کری لیا توجائز ہے کیونکہ وہ ابھی تک اس کی بیوی ہے۔ البتہ زیادہ قربت کرنے سے رجعت ہوجائے گی۔

[۲۱۱۱] (۳۳) اگر آ دمی نے اپنی بیوی کوطلاق بائنددی۔ پھراس کی عدت ہی میں اس سے شادی کی اور اس سے صحبت سے پہلے اس کوطلاق دی تو شوہر پر پورامبر ہے اور عورت پراگلی عدت ہے۔ اور امام محریہ نے فرمایا عورت کے لئے آ دھامبر ہے اور اس پر پہلی عدت کو پورا کرنا ہے۔

تشریق اگرآ دمی نے بیوی کوطلاق بائنددی۔ابھی وہ اس طلاق کی عدت گزار دہی تھی کہ شوہر نے اس سے دوبارہ شادی کر لی۔ کیونکہ اس شوہر کے لئے میں مصروبات میں شادی کرنا ہائز نترا کہ کہ کہا ہے کہ کہ میں مسال کا ایک کے اور شدمیں نیاجہ میں میں میں کہ

کے لئے عدت میں اس سے شادی کرنا جائز تھا۔ کیونکہ اس کے لئے عدت گز ارر ہی تھی۔ شادی کے بعد شوہر نے عورت سے محبت نہیں کی اور اس کوطلاق دیدی توامام ابو صنیفہ اورامام ابو یوسف کے نزدیک شوہر پر پورامہر لازم ہوگا۔اوراس طلاق کی مستقل عدت گز ارنی ہوگا۔

اگر چداس نکاح میں صحبت نہیں کی ہے اس لئے عدت لازم نہیں ہونی چاہئے اور مہر بھی آ دھالازم ہونا چاہئے کین یہاں مہر بھی پورالازم ہوگا اور مستقل طور پر پوری عدت بھی گزارنی ہوگا۔ کیونکہ پہلے نکاح میں جوصحبت ہوئی ہے دبی اس نکاح میں بھی گن لی جائے گی تو گویا کہ اس نکاح میں بھی صحبت کرلی اس لئے مہر بھی پورالازم ہوگا اور عدت بھی پوری لازم ہوگی (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے عن المشعبی فی المرجل

عاشیہ: (پیچھاصفحہ ہے آمے) کا خوف تھااس لیے حضور کے ان کو دوسر ہے گھر میں رہنے کی اجازت دی تھی (الف) حضرت علی اپنی بٹی ام کلثوم کو حضرت عمر کتات کے سات دن بعد منتقل کیا اور فر مایا کہ ام کلثوم امارت کے گھر میں تھی (ب) حضرت عبداللہ بن عمر جب ایس طلاق دیے جس میں رجعت ہوتو اس پرنہیں داخل ہوتے یہاں تک کہ اجازت لیے لیتے۔اور حضرت شعبی فر ماتے ہیں کہ ہمارے بزرگ فر ماتے تھے کہ جوتے ہے آواز دے لے پھر داخل ہو۔

تمام العدة الاولى[٢ ١ ١ ٢] (٣٣)ويثبت نسب ولد المطلقة الرجعية اذا جائت به لسنتين او اكثر مالم تقر بانقضاء عدتها.

يسطلق امرأته تطليقة بائنة ثم يتزوجها في عدتها ثم يطلقها قبل ان يدخل بها قال لها الصداق وعيلها عدة مستقبلة (الف) (مصنف ابن الى هيئة ۱۱۹ في المرأة تخلع من زوجها ثم يتزوجها ثم يطلقها قبل ان يبخل بهااى ثى ولها من الصداق؟ جرابع، ص١٣٠، نبر ١٨٥٢٨) اس اثر سه نبر ١٨٥٢٨) اوردوسر سارته مين سهر ١٨٥٢٨) اس اثر سهم معلوم بوامهر بهى يورا ملى كا اورعدت بهى لا زم بوگى _

فائد امام محرقر ماتے ہیں کہ ورت کوآ دھا مہر ملے گا اور مستقل عدت الزم نہیں ہوگی بلکہ پہلی عدت جو باتی رہ گئی ہے ای کو پوری کرے۔

جو نکہ دوسری شادی میں صحبت نہیں کی ہے اس لئے مہر بھی آ دھالا زم ہوگا اور مستقل طور پر عدت بھی لازم نہیں ہوگی۔البتہ پہلی عدت پوری نہیں ہوئی تھی اس لئے پہلی عدت کو پوری کرے (۲) اثر میں ہے۔ عن المحسن سندل عن رجل المی من امر أته فبانت منه ثم تزوجها فی عدتها ثم طلقها قبل ان ید حل بھا قال نصف المصداق ولیس علیها عدة (ب) دوسرے اثر میں ہے۔و تکمل ما بقی علیها العدة (ج) (مصنف این افی شیبة ۱۱۹ من قال المان فال المان فال المان فالمان فی الصداق جی سام ۱۳۰۱، نمبر ۱۸۵۳ ۱۸۵۳ اس اثر سے معلوم ہوا کہ آ دھا مہر لازم ہوگا اور پہلی عدت کمل کرے گ

﴿ ثبوت نسب كابيان ﴾

[۲۱۱۲] (۳۳) ثابت ہوگا مطلقہ ربعیہ کے بیچ کانسب جب وہ جنے دوسال یازیادہ میں جب تک کہ وہ عدت گزرنے کا اقرار نہ کرے۔ شرع بیوی کوطلاق رجعی دی۔وہ عدت گزار رہی تھی ، دوسال یااس سے زیادہ تک عدت گزرنے کا اقرار نہیں کیا۔اس در میان اس نے بچد دیا تواس بیچ کانسب باپ سے ثابت ہوگا۔

جب جب تک عدت گررنے کا اقرار نہ کرے اس وقت تک وہ شوہر کی فراش ہے، اور جب وہ فراش ہے تو بچای کا ہوگا (۲) حدیث میں ہے کہ بچے فراش والحامور الحجور (د) (مسلم شریف، باب الولد للفراش وللعاهو الحجو (د) (مسلم شریف، باب الولدللفر اش ولا کا ہوتا ہے۔ میں صدیث میں ہے کہ عورت جس کا الولدللفر اش وتو فی الشیبات ص می نہر ۱۳۵۷ مرا ابوداؤ دشریف، باب الولدللفر اش ص سے اس بھر میں ہے کہ عورت جس کا فراش ہوگی ہے کا نسب اس سے ثابت ہوگا (۳) یوں بھی شریعت ہر حال میں بچ کا نسب ثابت کرنا جا ہتی ہے تا کہ بچے زندگی بھر حرامی نہ شار کیا جائے۔ البت عدت ختم ہونے کا اقرار کرلیا تواب وہ شوہر کا فراش نہیں رہی اس لئے اس کا معاملہ اور ہوگا جس کی تفصیل آگے آر ہی ہے۔

حاشیہ: (الف) حضرت فعمی فرماتے ہیں آدی اپنی ہیوی کوطلاق بائندے پھراس سے عدت ہیں شادی کرے پھراس کو صحبت سے پہلے طلاق دے ، فر ما یا اس کے مہر ہوگا اور اس پراگلی عدت ہوگی وجہ سے دہ بائند ہوگئی پھراس سے عدت ہیں ہو چھا کہ اس نے ہیوی سے ایلاء کیا جس کی وجہ سے دہ بائند ہوگئی پھراس سے عدت ہیں شادی کی پھر صحبت سے پہلے اس کو طلاق دی ، فر ما یا اس کو آدھا مہر ملے گا اور اس پر عدت نہیں ہے (ج) اور دہ پوری کرے اس کی مابقیہ عدت کو (د) آپ نے فر ما یا بچے فراش والے کے لئے ہے اور زانی کو محروم رکھا جائے گا۔

[7117](70) وان جائت به لاقل من سنتين ثبت نسبه وبانت من زوجها[7117](71) وان جائت به لاكثر من سنتين ثبت نسبه وكانت رجعة [6117](71) والمبتوتة يثبت نسبب ولدها اذا جائت به لاقل من سنتين [7117](71) واذا جائت به لتمام سنتين من

[۲۱۱۳] (۳۵) اگر دوسال سے کم میں جنا تو شوہر سے بائنہ ہوجائے گی۔

شرت موجا سرگی موجا سرگی

بچرزیاده سے زیاده دوسال تک پیٹ میں رہ سکتا ہے اس کے اگر دوسال کے اندر بچہ جنا تواس کا مطلب یہ ہوا کہ عورت طلاق کے وقت حالمتی اور وضع حمل سے اس کی عدت گرزگی اس لئے بائنہ ہوگی۔ دوسال تک بچہ پیٹ میں رہنے کی دلیل بیاثر ہے۔ عن عائشة قالت ما تو ید المعزل (الف) (سنن للیمتی، باب ماجاء فی اکثر الحمل علی سنتین و لا قدر ما یتحول ظل عود المعزل (الف) (سنن للیمتی، باب ماجاء فی اکثر الحمل علی سنتین و لا قدر ما یتحول ظل عود المعزل (الف) (سنن اللیمتی، باب ماجاء فی اکثر الحمل علی سنتین و لا قدر ما یتحول ظل عود دار دوسال ہے۔

[۲۱۱۴] (۳۲) اوراگر جنادوسال سے زیادہ میں تواس کا نسب ثابت ہوگا اور رجعت ہوگی۔

ترخ مطلقه رجعیه نے دوسال کے بعد بچہ جنا تو شو ہر سے نسب ثابت ہوگالیکن بچے ہونا رجعیت شار ہوگی۔

وسال سے زیادہ میں بچہ جنا تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ طلاق کے وقت عورت حاملہ ہوتی تو دوسال کے اندر بچہ جن دیتی۔اس لئے ماننا پڑے گا کہ طلاق کے بعد شوہر نے عورت سے وطی کی ہے۔اور مطلقہ ربعیہ سے عدت میں وطی کرے تو رجعت ہوجائے گی اس لئے عورت سے رجعت بھی ہوگئی۔اور چونکہ شوہر کی وطی سے بچہ ہواہے اس لئے شوہر سے نسب ثابت ہوگا۔

[٢١١٥] (٣٤) بائد طلاق والى كے بيكانسب ثابت موكا جبكه بچدجنے دوسال كم ميں ـ

شرت طلاق بائندی ہوتو دوسال کے اندرا ندر بچہ دیتواس بچ کا نسب باپ سے ثابت ہوگا۔اور دوسال کے بعد دیتو شوہر کے دعوے

وج طلاق بائندگی عدت گزار رہی ہے اس لئے وہ شوہر کی بیوی نہیں رہی اس لئے ینہیں کہا جاسکنا کہ عدت کے زمانے میں اس سے وطی کی ہوگی کی عود کہ مورت عالمہ تھی اس لئے دوسال کے اندراندر بچدد سے گی تو باپ سے نسب ثابت کیا حائے گاور نہیں۔ حائے گاور نہیں۔

[۲۱۱۲] (۳۸) اوراگر بورے دوسال میں جے فرقت کے دن سے تواس کا نسب ثابت نہیں ہوگا مگریہ کہ اس کا شوہر دعوی کرے۔

حاشیہ : (الف) حضرت عائشہ نے فر مایاتمل دوسال سے زیادہ پیٹ بیش نہیں رہ سکتا اور نہ تکلے کی ککڑی کے سامید کی مقدار دہ سکتا ہے۔ لیٹن تکلے کی سامید کی مقدار تمل ہوت بھی دوسال میں بڑا ہوکر باہر آ جائے گا۔ يوم الفرقة لم يثبت نسبه الا ان يدعيه الزوج [2117](97) ويثبت نسب ولد المتوفى عنها زوجها ما بين الوفاة وبين سنتين [111](97) واذا اعترفت المعتدة بانقضاء عدتها ثم جائت بولد لاقل من ستة اشهر ثبت نسبه [111](17) وان جائت به لستة

تشري طلاق بائند كدوسال بعد ورت نے بچد يا تواس كانسب شوہر سے ثابت نہيں كيا جائے گا۔

دوسال کے بعد بچد دیا تو یہ طے ہے کہ طلاق کے وقت بچہ بیٹ میں نہیں تھا اور بائنہ ہونے کی وجہ سے طلاق کے بعد شوہر وطی کرنہیں سکتا اس لئے شوہر سے نسب ثابت نہیں ہوگا (۲) پہلے اثر گزر چکا ہے کہ بچہ دوسال تک ہی پیٹ میں رہ سکتا ہے۔ عن عائشة قالت ما تنزید السمو أة فی الحمل علی سنتین و لا قدر ما یتحول ظل عود المغزل (الف) (سنن للبہتی، باب ماجاء فی اکثر الحمل جسابع ہی السمو أة فی الحمل علی سنتین و لا قدر ما یتحول ظل عود المغزل (الف) (سنن للبہتی، باب ماجاء فی اکثر الحمل جسابع ہی ملاکے نم مراکم اللہ معلوم ہوا کہ مل زیادہ سے زیادہ دوسال رہ سکتا ہے۔ البت اگر شوہر دعوی کرے کہ یہ بچہ میرا ہے تو اس سے نسب ثابت کیا جائے گا۔

عبد بچہ ہوگیا۔ اس لئے دعوی کرنے کے بعد باپ سے نسب ثابت کیا جائے گا۔

[2117] (۳۹) اورثابت ہوگامتونی عنہاز و جہاکے بچے کانسب وفات اور دوسال کے درمیان۔

تشری شوہر کے انتقال کے دن سے دوسال کے اندراندر بچہ پیدا ہوا تواس بچے کا نسب شوہر سے ثابت ہوگا اوراس کے بعد ہوا تو باپ سے نسب ثابت نہیں ہوگا۔ نسب ثابت نہیں ہوگا۔

جے دوسال کے اندر بچہ بیدا ہوا تو بہی سمجھا جائے گا کہ وفات کے وقت عورت حاملہ تھی اور بیم ل شوہر ہی کا ہے۔ اورا گردوسال کے بعد بچہ دیا تو اس کا مطلب سے ہوا کہ وفات کے وقت عورت حاملہ نہیں تھی اس لئے اس سے نسب ثابت نہیں ہوگا۔

[۲۱۱۸] (۴۰) اگرمعتدہ نے اعتراف کیاعدت کے نتم ہونے کا چربچددیا چھ ماہ سے کم میں تواس کا نسب ثابت ہوگا۔

شرت معتدہ نے عدت ختم ہونے کااعتراف کرلیا تو وہ اب شوہر کی بیوی نہیں رہی ۔لیکن اعتراف کرنے کے چھاہ کے اندراندر بچردیا تو اس کا معتدہ نے عدت گزرنے کااعتراف کرنا سیح نہیں تھا اس مطلب میہوا کہ اعتراف کرنا سیح نہیں تھا اس لئے عدت گزرنے کااعتراف کرنا سیح نہیں تھا اس لئے چھوم مہینے کے اندراندر بچہ دیا تو اس کانسب باپ سے ثابت ہوگا۔

[٢١١٩] (١٦) اوراگر بچد دیاچه مهینے پرتواس کانسب ثابت نہیں ہوگا۔

اگر عدت ختم ہونے کا اعتراف کیا اور اس کے چھ مہینے بعد بچہ پیدا ہوا تو اس بچ کا نسب باپ سے اس لئے نہیں ثابت کیا جائے گا کہ اعتراف کرتے وقت بچ کا پیٹے میں ہونا ضروری نہیں ہے۔ ہوسکتا ہے کہ عدت ختم ہونے کے بعد کسی اور کے ذریعے حمل تھہرا ہواور اس کا بچہ ہو، باپ کا بچہ ہونا ضروری نہیں۔ کیونکے حمل کی کم سے کم مدت چھ ماہ ہے۔ اور یہ بچہ چھ ماہ کے بعد پیدا ہوا ہے۔ اس لئے بہت ممکری ہے کہ عدت

عاشیہ : (الف)حضرت عائش فرماتی ہیں کہمل دوسال ہے زیادہ پیٹ میں نہیں رہ سکتا اور نہ تکلی کی ککڑی کے سابیک مقدار۔

اشهر لم يثبت نسبه $[+ 7 \ 1 \ 7 \] (7 \%)$ واذا ولدت المعتدة ولدا لم يثبت نسبه عند ابى حنيفة رحمه الله الا ان يشهد بولادتها رجلان او رجل وامرأتان الا ان يكون هناك حبل

ختم ہونے کے بعد حمل تھہراہو(۲) اثر میں ہے کہ حمل کی کم ست چھاہ ہیں۔ ان عسس اتسی بامر أة قد ولدت لستة اشهر فهم برجمها فبلغ ذلک علی فقال والوالدات برضعن اولادهن برجمها فبلغ ذلک علی فقال والوالدات برضعن اولادهن حولین کاملین لمن اواد ان يتم الرضاعة وقال تعالى وحمله وفصاله ثلاثون شهرا، فستة اشهر حمله وحولین تمام لاحد علیها او قال لا رجم علیها فخلی عنها ثم ولدت (الف) (سنن لیم قی، باب ماجاء فی اقل الحمل جمای عنها ثم ولدت (الف) (سنن لیم قی، باب ماجاء فی اقل الحمل جمای موده پلانے کی اس او قال لا رجم علیها فخلی عنها ثم ولدت (الف) کم سے مرت چھاہ ہے۔ اور دوسری آیت میں دودھ پلانے کی مدت دوسال بنائی ہے جس کا حاصل بیہوا کے حمل کی کم سے کم مدت چھاہ ہے۔

[۲۱۲۰] (۲۲۷) جنب معتدہ بچہ دے تو نہیں ثابت ہوگا امام ابوحنیفہ کے نز دیک گریہ کہ اس کی ولادت کی گواہی دے دومردیا ایک مرداور دو عورتیں ، مگریہ کے حمل ظاہر ہویا شوہر کی جانب سے اعتراف ہوتو اس کا نسب ثابت ہوگا بغیر شہادت کے۔

امام ابوصنیف کی رائے ہے کہ عدت گزار نے والی عورت چونکہ شوہر کی ہوئی نہیں رہی اور اب مکمل فراش نہیں رہی اس لئے اس کے بچے کا نسب تو ثابت کیا جائے گا۔ ایک تو یہ کہ بچہ پیدا ہونے پر دومرد گواہی دیں ، یا ایک مرداور دوعور تیں گواہی دیں۔ دوسرا ہے کہ مل ظاہر ہوجس سے معلوم ہوتا ہو کہ کسی وقت بچے کی ولادت ہو تکتی ہے ، اس صورت میں بھی ولادت ہونے پر بغیر گواہی کے بغیر ہونے پر بغیر گواہی کے بغیر ہونے کا۔ اور تیسری شکل ہے کہ شوہراعتراف کرے کہ بیمل میرا ہے تو پھرولادت پر گواہی کے بغیر میں اس کا نسب باپ سے ثابت کیا جائے گا تا ہم ایک عورت کی گواہی سے نسب ثابت نہیں ہوگا۔

[ا) عدت گزاررہی ہاس کے وہ شوہر کی کمل فراش نہیں ہے۔ اس کے ثبوت نسب کے لئے ولادت پر کمل گواہی چاہے (۲) اثر میں ہے۔ عن عملی قال لاتجوز شہادة النساء بحتا فی در هم حتی یکون معهن رجل (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب شحادة المراء فی الرضاع والنفاس ج ٹامن سس سس سس سس سس سس سس سس سے معلوم ہوا کہ صرف عورت کی گواہی ولادت کے بارے میں بھی قابل قبول نہیں ہے (س) آیت میں ہے کہ معاملات میں دومردیا ایک مرداوردوعورتوں کی گواہی چاہئے۔ واستشهدو اشهیدین من رجائکم فیان لسم یکونا رجلین فوجل وامو آتان ممن توضون من الشهداء (ج) (آیت ۱۸۲ سورة البقرة ۲) اور بیچونکہ معاملہ ہاں فیان لسم یکونا رجلین فوجل وامو آتان ممن توضون من الشهداء (ج) (آیت ۱۸۲ سورة البقرة ۲) اور بیچونکہ معاملہ ہاں

حاشیہ: (الف) حفرت عمر کے پاس ایک عورت لائی گئی جس کوشادی کے بعد چھ مہینے میں پی ہوا تھا تو انہوں نے اس کور جم کرنے کا ارادہ کیا۔ پس یہ بات حضرت علی کوئیٹی تو فر مایا اس پر رجم نہیں ہے۔ حضرت عمر کوفیر کیٹی تو ان کو بلوایا تو حضرت علی نے فر مایا آیت میں ہے کہ ما کیس اپن اولا د کو دوسال تک دودھ بلائے جو مدت رضاعت کو پوری کرنا چاہے۔ اور اللہ تعالی نے فر مایا حمل اور دودھ چھڑ نا تعمیں مہینے تک ہے۔ پس چھ ماہ حمل کے، باقی دوسال مکمل رہے۔ اس لئے اس پر حدثہیں ہے یا فر مایا اس پر رجم نہیں ہے، پس حضرت عمر نے اس عورت کو چھوڑ ویا (ب) حضرت علی نے فر مایا صرف عورتوں کی گواہی ایک درجم کے بارے میں بھی جائز نہیں ہے جب تک کہ اس کے ساتھ مردنہ ہو (ج) تبہارے مردوں میں سے دوگواہ بناؤ، پس اگر دومردنہ ہوں تو ایک مرداورد وعور تیں ہوں، جن کی گواہی سے تم راضی ہو۔

ظاهراواعتراف من قبل الزوج فيثبت النسب من غير شهاد [1717](77) وقال ابو يوسف و محمد رحمهما الله يثبت في الجميع بشهاد [1717](77) واذا [1717](77) واذا [177](77) واذا [177](77) واذا [177](77) واذا [177](77) واذا [177](77) واذا [177](77) واذا [177](77)

کئے دومردیاایک مرداوردوعورتوں کی گواہی چاہئے ، یا پھرحمل ظاہر ہو، یا شوہراعتر اف کرے تونسب ٹابت ہوگا۔

[٢١٢١] (٣٣) اورامام ابو يوسف اورامام محد فرمايا ثابت بوگاتمام ميں ايك عورت كى گواہى ہے۔

تشری صاحبین کی رائے ہیے کہ عورت کے تمام پوشیدہ معاملات میں جن پر مرد کا مطلع ہونا مشکل ہے ایک عورت کی گواہی مقبول ہے اور اس سے فیصلہ کیا جائے گا۔ مثلا ولا دت کے سلسلے میں ایک دائی کی گواہی کا فی ہے۔

شری مرد نے کسی عورت سے شادی کی۔اور شادی کے دن سے چھ مہینے کے اندر اندر بچہ دیا تو اس بچے کا نسب باپ سے ثابت نہیں ہوگا۔ اوپر گزرا کہ حمل کی کم سے کم مدت جھ ماہ ہے۔اور یہاں چھ ماہ سے پہنے سالم بچہ جنا تو اس کا مطلب ہوا کہ شادی سے پہلے عورت کسی اور مرد سے حالمہ ہو چکی تھی۔اور پیمل اس شو ہرکانہیں ہے اس لئے اس سے نسب ثابت نہیں ہوگا۔

حاشیہ: (الف) آپ نے دائی کی گوائی کو جائز قرار دیا(ب) حضرت ضعی اور حسن نے فرمایا ایک عورت کی گوائی جائز ہات اول میں جن پر مرو مطلع نہ ہو سکتے ہوں (ج) عقبہ بن حارث نے فرمایا میں حضور کے پاس آیا ہوں (ج) عقبہ بن حارث نے فرمایا میں نے مورت سے شادی کی ۔ ایک عورت آئی اور کہنے گئی کی میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ پس میں حضور کے پاس آیا تو حضور نے فرمایا کیسے نہیں ہوگا؟ جبکہ ایک بات کہدی گئی۔ نیوی کوچھوڑ دویاای تسم کی بات کہی۔

[7117](70) وان جائت به لستة اشهر فصاعدا يثبت نسبه ان اعترف به الزوج او سكت [7117](70) وان جحد الولادة يثبت بشهادة امرأة واحدة تشهد بالولادة [7117](70) واكثر مدة الحمل سنتان واقله ستة اشهر.

[۲۱۲۳] (۲۵) اورا گربچے جناچ مہینے میں یا زیادہ میں تواس کا نسب ثابت ہوگا ، شوہراس کا اعتراف کرے یا چپ رہے۔

چھ مہینے کے بعد بچہ دیا تو یقین کیا جاسکتا ہے کہ شادی کے بعد حمل طہرا ہے اسلئے یہ بچہ شوہر کا ہے۔اس لئے اس سے نسب ثابت کیا جائے گا۔اگروہ اعتراف کرتا ہے کہ بچے میرا ہے تو واضح ہے۔اوراگر چپ رہتا ہے تب بھی نسب ثابت کیا جائے گا۔ کیونکہ بیوی اس کا فراش ہے۔اور فراش والے سے نسب ثابت کیا جائے گا۔حدیث میں گزر چکا ہے۔فقال الولد للفراش و اللعاهر الحجر واحتجبی منه یا سودہ (الف) (ابوداؤد شریف، باب الولدللفراش ص ۲۲۷ نبر ۲۲۷)

[۲۲۲۳] (۲۸) اورا گرولادت کا انکار کیا تو ثابت کیا جائے گانسب ایک عورت کی گواہی سے جوگواہی دے ولادت کی۔

تشری شوہرنے ولا دت کا انکارکیا تو یہاں دومرد کی گواہی کی ضرورت نہیں ہوگی بلکہ صرف ایک عورت بچہ پیدا ہونے کی گواہی دے اس سے نہ میں میں میں میں ایک

نسب ثابت کردیا جائے گا۔

اس لئے کہ عورت شوہر کافراش تو ہے ہی اس لئے جب بھی بچہ پیدا ہوگا اس کانسب شوہر سے ثابت کیا جائے گا۔ اس لئے اختلاف ثبوت نسب میں نہیں ہے صرف بچہ پیدا ہونے اور نہ ہونے میں ہے۔ اور اس کا ثبوت صرف ایک عورت کی گواہی سے ہوسکتا ہے۔ اس لئے ایک عورت بچہ پیدا ہونے کی گوہی وے اس سے نسب ثابت ہوجائے گا (۲) عدیث گزرچی ہے۔ عن حدیفة ان رسول الله اجاز شهادة القابلة (ب) (سنن للیم تی ، باب ماجاء فی عدد صنالی شہادة النساء ج عاشر ، ص ۲۵۸ ، نمبر ۲۵۸ می اس عدیث سے معلوم ہوا کہ ایک عورت کی گواہی سے نسب ثابت کیا جائے گا۔

[٢١٢٥] (٢٢) حمل كى زياده سے زياده مت دوسال سے اوركم سے كم چهاه يال

علوق کے بعد سے ایک بچہ زیادہ سے زیادہ دوسال تک رہ سکتا ہے۔ اس سے زیادہ نہیں۔ اور کم سے کم چھ ماہ میں سالم بچہ پیدا ہوسکتا ہے۔ اس سے پہلے تیاں سے پہلے سقط پیدا ہو سے اس سے پہلے سقط پیدا ہو سکتا ہے جوناقص بچہ ہوتا ہے۔

ہے اثر میں ہے۔عن عائشة قبالت ما تبزید المرأة فی الحمل علی سنتین ولا قدر ما یتحول ظل عود المغزل (ج) (سنن للبہتی ،باب ماجاء ٹی اکثرائحل ج سابع ،ص ۷۲۸،نمبر۱۵۵۵)

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا بچیفراش والے کے لئے ہوگا۔اورزانی کومروم کیا جائے گا،اے سودہ اس سے پردہ کرلو(ب) آپ نے دائی کی کواہی کوجائز قرار دیا (ج) حضرت عائشہ نے فرمایا مورت کاحمل دوسال سے زیادہ نہیں رہ سکتا جائے تکلی کے سابیہ کے برابر ہو۔

[٢١٢٦] (٨٨) واذا طلق الذمي الذمية فلاعدة عليها [٢١٢] (٩٨) وان تزوجت

اوركم سيم مدت چهاه بـاس كى وليل بياثر بـان عـمو اتى باموأة قد ولدت لستةاشهر فهم برجمها فبلغ ذلك عليا فقال ليس عليها رجم فبلغ ذلك عمر فارسل اليه فسأله فقال والوالدات يرضعن او لادهن حولين كاملين لمن اراد ان يسم المرضاعة ،وقال: وحمله وفصاله ثلاثون شهرا، فستة اشهر حمله وحولين تمام لا حد عليها او قال لا رجم عليها فخلى عنها ثم ولدت (الف) (سنن لليبقى، باب، اجاء في أقل أحمل جرائع ،ص ١٥٥٤، نبر ١٥٥٣٥) اس اثر سيمعلوم بواكه حمل كي مم مدت چهاه بـ-

[۲۱۲۱] (۲۸) اگرذمی مرد ذمیه تورت کوطلاق دیتواس پرعدت نہیں ہے۔

عدت ایک قتم کی عبادت ہے جس کا مخاطب مسلمان عورت ہے۔ اس لئے ذمیے عورت پر عدت نہیں ہے (۲) آیت میں اس کا اشارہ موجود ہے۔ والے مطلقات یتر بصن بانفسهن ثلاثة قرّو ، ولا یہ حل لهن ان یکتمن ما خلق الله فی ار حامهن ان کن یؤ من ہالله والمیوم الآخو (ب) (آیت ۲۲۸ سورة البقرة ۲) اس آیت میں عدت گزار نے کے بارے میں فرمایا اگروہ الله اور یوم خرت پرایمان رکھتی ہو۔ جس کا مطلب یہ واکم مسلمان ہوتو اس پر یواحکامات ہیں۔ اس لئے کافرہ پر عدت نہیں ہے۔

[۲۱۲۷] (۲۹) اگرز ناسے حاملہ شدہ عورت سے شادی کی تو نکاح جائز ہے کیکن اس سے وطی نہ کرے جب تک وضع حمل نہ ہو جائے۔

تشریخ ایک عورت زنا کرانے کی وجہ سے حاملہ ہوگئ ہے تو اس سے کوئی شادی کرے تو شادی کرنا جائز ہے۔ البتہ بچہ پیدا ہونے تک اس سے شویر حاع : کر ۔ •

یجی بیشارت النسب نہیں ہے اس لئے اس سے شادی کرنا جائز ہے تا کہ اس کا گناہ جھپ جائے۔ لیکن پید میں دوسرے کا بچہ ہے اس لئے وطی نہ کرے (۲) صدیث میں ہے۔ عن رویفع بن ثابت عن النبی علیہ قال من کان یؤمن باللہ والیوم الآخو فلا یسف ماء ہ ولید غیرہ (ج) رتر ندی شریف، باب فی وطی الرجل یشتری الجاریة وظی حامل ص۲۱۲ نبر ۱۳۱۱ رابودا وَشریف، باب فی وطی البایاص ۴۰۰ نمبر ۲۱۵۷) اس مدیث سے معلوم ہوا کہ دوسرے کی حاملہ عورت سے وطی کرنا جائز نہیں ہے۔ اور زنا سے حاملہ عورت سے شادی کرنا جائز نہیں ہے۔ اور زنا سے حاملہ عورت سے شادی کرنا جائز نہیں اس کی دلیل بی صدیث ہے۔ بقال له بصو قال تنووجت امر أہ بکرا فی ستر ها فدخلت علیها فاذا هی حبلی فقال النبی

حاشیہ: (الف) حضرت عمر کے پاس ایک عورت لائی گئی جس نے شادی کے بعد چھاہ میں بچددیا تھا۔ پس اس کے رجم کرنے کا ارادہ کیا تو پی جرحضرت علی کو پیٹی ۔ تو انہوں نے فر مایا اس پر رجم نہیں ہے۔ پس بینجرحضرت عمر کو پیٹی تو حضرت علی کو بلایا اوران کو پوچھا۔ انہوں نے فر مایا کہ آیت میں ہے کہ ما کیں اپنی اولا دکو کمسل دوسال دودوھ پلا کئیں جورضا عت کو پوری کرنا چاہیں۔ اور آیت میں فر مایا حمل اور دودھ پلا کئیں جورضا عت کو پوری کرنا چاہیں۔ اور آیت میں فر مایا حمل اور دودھ پلا تامیں مہینے کا ہوتا ہے۔ پس چھاہ حمل کے اور دوسال کم ل۔ اس پر صفر نہیں ہے یا فر مایا اس میں جہ چھپائے جو اس پر جم نہیں ہے۔ پس حضرت عمر نے عورت کوچھوڑ دیا (ب) طلاق شدہ عورتیں اپنے آپ کو تین چیف تک رو کے رکھیں اور ان کے لئے طلال نہیں ہے کہ چھپائے جو ان کے رحموں میں اللہ نے پیدا کیا آگروہ اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہووہ اپنا پانی دوسرے کے بیکے کو نہ بلا کے۔

كتاب العدة

1+1

الحامل من الزنا جاز النكاح ولا يطأها حتى تضع حملها.

مَلْنَا لَهُ لَهُ الصداق بما استحللت من فرجها والولد عبد لک فاذا ولدت قال الحسن قاجلدها (الف) (ابوداؤدشريف، باب الرجل يتزوج المرأة فيجدها حبل ص ٢٩٧ نمبر ٢١٣١) اس حديث ميم علوم مواكه نكاح كرنا جائز ب-اس لئے توعورت ك مُنْ مُم الزم كيا۔



كتاب النفقات

﴿ كتاب النفقات ﴾

[۲۱۲۸] (١) النفقة واجبة للزوجة على زوجها مسلمة كانت او كافرة اذا سلمت نفسها

﴿ كتاب النفقات ﴾

تروری نوٹ کی کو کھانا وغیرہ دینے کو نفقہ کہتے ہیں۔ نفقہ ہوی کے لئے ہوتا ہے ، مطلقہ کے لئے ہوتا ہے اور اولاد کے لئے ہوتا ہے ، والدین کے لئے ہوتا ہے اور ذوی الارحام کے لئے ہوتا ہے۔ اس کا ثبوت اس آیت میں ہے۔ اسکنوھن من حیث سکنتم من وجد کے مولا تضاروھن لتضیقوا علیهن وان کن اولات حمل فانفقو علیهن حتی یضعن حملهن فان ارضعن لکم فاتوھن اجو رھن واتمروا بینکم بمعروف وان تعاسرتم فسترضع له اخری ٥ لینفق ذوسعة من سعته ومن قدر علیه رزقه فلینفق مما آتاہ الله لا یکلف الله نفسا الا مآتاھا سیجعل الله بعد عسر یسرا (الف) (آیت کسورة الطلاق ١٥٥) اس آیت میں تفصیل کے ساتھ حالمہ کے کئی اور نفقے کا تذکرہ ہے (۲) دوسری آیت میں ہے۔ وعلی المصولود له رزقهن و کسو تھن اس المحمووف (آیت ۲۳ سورة القرة ۲۴) اس آیت میں دودھ پلانے والی مورت کے بنان ونققے اور کیڑا دینے کا تذکرہ ہے (۳) حضور کے البی میں معلوم ہوا کہ بیوی کے لئے شوہر پر بجت الدواع میں کمی تقریفر مائی جس باب صفتہ ججۃ النبی میں ۲۲۹ نمبر ۱۹۵۵) اس حدیث ہے بھی معلوم ہوا کہ بیوی کے لئے شوہر پر مناسب روزمی اور کیڑ الازم ہے۔

[۲۱۲۸](۱) نفقہ واجب ہے ہوی کے لئے شو ہر پر مسلمان ہو یا کا فرہ ہو جب کہ اپنے آپ کوسپر دکرد سے شوہر کے گھر میں تو اس پر اس کا نفقہ ہے،اور اس کا لباس ہے اور اس کی رہائش ہے۔

شرت یوی مسلمان مویا الل کتاب موجب اس نے اپنے آپ کوشو ہر کے حوالے کردیا تو شوہر پر یوی کا نفقہ،اس کالباس اور اس کی رہائش لازم ہیں۔

 فى منزله فعليه نفقتها وكسوتها وسكناها [٢١٢] (٢) يعتبر ذلك بحالهما جميعا موسراكان الزوج او معسرا [٠٣١٦] (٣) فان امتنعت من تسليم نفسها حتى يعطيها

ج رابع بص ۵ کا بنمبر ۱۹۰۱۸) اس اثر ہے معلوم ہوا کہ سپر دکرنے سے پہلے بیوی نفقہ کی حقد ارتبیں ہے۔

[۲۱۲۹] (۲) نفقے کا اعتبار کیا جائے گا دونوں کی حالتوں سے مالدار ہوشو ہریا تنگدست۔

تشری حضیہ کے نزدیک بینہیں ہے کہ شوہر مالدار ہے تواس کی رعایت کرتے ہوئے مالدار کا نفقہ لازم ہو ہلکہ دونوں کے درمیان کا نفقہ لازم ا

موگا _مثلا شو ہر مالدار ہےاورعورت غریب ہوتو مالدار سے کم اورغریب سے زیادہ کا نفقہ لا زم ہوگا۔

حدیث میں ہے۔قالت هند یا رسول الله ان ابا سفیان رجل شحیح فهل علی جناح ان آخذ من ماله ما یکفینی و بسنی ؟ قال خذی بالمعروف (الف) (بخاری شریف، باب وعلی الوارث شل ذلک م ۸ ۸ نبر ۵۳۷) اس مدیث میں عورت کی حثیت زیادہ تھی اور شو بر کم در بے تھے تو آپ نے معروف کے ساتھ زیادہ نفقہ لینے کی اجازت دی۔ جس سے معلوم ہوا کہ در میانہ نفقہ لازم ہوگا۔

نائد امام شافعی فرماتے ہیں کے نفقہ میں مردی حالت کا اعتبار ہوگا۔ بیعنی مرد مالدار ہوتو مالدار کا نفقہ لازم ہوگا اور غریب ہے تو غریب کا نفقہ لازم ہوگا۔

آیت میں ہے۔لینفق ذو سعة من سعته ومن قدر علیه وزقه فلینفق مما آتاه الله لا یکلف الله ندسا الا ما آتاها (ب) (آیت کسورة اطلاق ۲۵) اس آیت میں شو برکو خاطب کر کہا کہ اپنی وسعت کے مطابق خرج کرے۔اور یہ بھی کہا کہ جس پر تنگی بوده اللہ کیال میں سے خرج کرے۔جس کا مطلب بیہوا کہ شو برکی حالت کے اعتبار سے نفقہ لا زم بوگا عن جده معاویة القشیری قال اتیت رسول الله قال فقلت ما تقول فی نسائنا قال اطعمو هن مما تأکلون و اکسو هن مما تکتسون (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی حق المرا قالی و دھباص ۲۹۸ نمبر ۱۲۳۳) اس حدیث میں ہے کہ جو کھاتے بوده کھلا وجس سے معلوم ہوا کہ مردکا عتبار ہے۔ [۲۱۳۰] (۳) اگر عورت بازر ہے اپنے آپ کو سپردکر نے سے بہال تک کہ اس کوم ردے قاس کے لئے نفقہ ہے۔

ترت عورت اپنے آپ کواس لئے سپر زمیں کر دہی ہے کہ مہر دے تب اپنے آپ کوسپر دکروں گی تواس صورت میں عورت کو نفقہ ملے گا۔

ہے۔ اس لئے کہ عورت اپنے حق کی وجہ سے سپر دنہیں کر رہی ہے اس لئے وہ ناشز ہنہیں ہوئی اور گویا کہ سپر دکر دیااس لئے اس کونفقہ ملے گا۔

عاشیہ: (پیچھے صفحہ ہے آگے) جب تک اس سے صحبت نہ کر لے (الف) حضرت ہند نے فر مایا اے اللہ کے رسول حضرت ابوسفیان بخیل آ دمی ہیں۔ تو کیا جھ پرکوئی مناہ ہے؟ کہ ہیں ان کے مال ہیں سے اتنا لے لوں جو بھے کو اور میرے بچوں کو کافی ہو؟ حضور کے فر مایا مناسب نفقہ لے لو (ب) مخبائش والوں کو تعبائش کے مطابق خرج کرنا چاہے اور جس کی روزی ہیں تکی ہوتو اس کو اتنا خرج کرنا چاہے ہتنا اس کو اللہ نے دیا ہے۔ اللہ بیس مکلف بناتے ہیں کسی آ دی کو گر جتنا اس کو اللہ نے دیا ہے۔ اللہ بیس مکلف بناتے ہیں؟ فر مایا ان کو وہ کھلا وَجوتم کھاتے ہواور ان کو وہ کہنا وَجوتم کھاتے ہواور ان کو وہ کہنا وَجوتم کھاتے ہواور ان کو وہ کہنا وَجوتم ہیں بینتے ہو۔

مهرها فلها النفقة [٢ ١٣١] (٣) وان نشزت فلا نفقة لها حتى تعود الى منزله [٢ ١٣٢] (٥) وان كانت صغيرة لا يُستمتع بها فلا نفقة لها وان سلمت اليه نفسها.

[٢١٣١] (٣) اورا كرنافرماني كى تواس كے لئے نفق نبيس بے يہاں تك كهر ندلوث آئے۔

تشری عورت نے نافر مانی کی اور گھر سے نکل گئی تواب اس کے لئے نفقہ نہیں ہے جب تک کہ گھروا پس نہ آئے۔

افر مان عورت کا احتباس نہیں رہا اور نفقہ احتباس کی وجہ ہے ہوتا ہے۔ اس کے ان نفقہ نہیں ہوگا (۲) ایک عورت نے نافر مان کی تواس کو نفقہ نہیں ہا۔ حدیث ہیں ہے۔ عن فاطمہ بنت قیس ان ابا عمو و بن الحفص طلقها البتة و هو غائب فارسل الیها و کیا لم بشد عیر فتسخطته فقال و الله مالک علینا من شیء فجانتو سول الله فذکرت ذلک له فقال لها لیس لک علیه بشد نفقة (الف) (ایوداو دشریف، باب فی نفقة المہتوت ص ۱۳۸۸ نمبر ۲۲۸) دور سائر میں ہے۔ عن سلیمان ابن یسار فی خروج فاطمہ قبال انسما کان ذلک من سوء النحلق (ب) ابوداو دشریف، باب من اکر ذلک علی فاطمہ بنت قیس س۲۲۹ مرسلم شریف، باب المطلقة البائن لانفقة لها ص ۱۸۸ نمبر ۱۸۹۸) اس حدیث میں عورت نے شوہر کے وکیل کے ساتھ بدز بانی کی تواس کونفقہ نہیں دیا گیا جس ہمعلوم ہوا کہ نافر مان عورت کے لئے نفقہ نہیں ہے، ہاں! گر واپس آ جائے تواس کونفقہ ملے گا (۲) اثر میں ہے۔ کونفقہ نہیں دیا گیا جس سے معلوم ہوا کہ نافر مان عورت کے لئے نفقہ نہیں ہے، ہاں! گر واپس آ جائے تواس کونفقہ میں الراق میں المان عشوین سنة (ج) معنف این الی طبی المراق تخریح من بیتھا وہی عاصیة لزوجها الها نفقة ؟ قال لا و ان مکثت عشوین سنة (ج) معنف این الی طبی المراق تخریح من بیتھا وہی عاصیة لزوجها الها الفقة وی رابع میں ۱۲۱ میں معلوم ہوا کہ نافر مانی کرکنگل جائے تواس کے لئے نفقہ نہیں ہے۔

انت نشزت: نافرمانی کرنا، تعود: واپس لوٹا۔

عاشیہ: (الف) عمروبن حفص نے بائد طلاق دی اس حال میں کہ وہ عائب سے، پس اس کے دکیل نے جو بھیجاتو فاطمہ بنت قیس عصر ہوگئ تو عرشے فرمایا خداکی تم تمہارا بجھ پرکوئی حق نہیں ہے، پھر وہ حضور کے پاس آئی اور اس کا تذکرہ کیا تو آپ نے فرمایا تمہارا اس پر نفتہ نہیں ہے (ب) سلیمان بن بیار فاطمہ کے نگلنے کے بارے میں فرماتے ہیں کہ بیاس کی بداخلاتی کی وجہ ہے ہوا (ج) حضرت محصی سے مورت کے بارے میں بوچھا جو شوہر کی نافر مان ہوکر گھر سے نکل گئی ہوکیا اس کو نفقہ ملے گا؟ فرمایا نہیں! اگر چہیں سال تک وہ ضہری رے (و) حضرت عطاء نے فرمایا کوئی آ دی شادی کر ہے واس دفت اس کے لئے نفقہ نہیں ہے جب تک صحبت نہ کرلے۔ [7 [7] (7) وان كان الزوج صغيرا لا يقدر على الوطئ والمرأة كبيرة فلها النفقة من ماله 7 (7 [7] (7) واذا طلق الرجل امرأته فلها النفقة والسكنى في عدتها رجعيا كان او

فائدہ ناکمہ اس سے فائدہ نداٹھ اسکنا ہو پھر بھی اس کے لئے نفقہ ہوگا۔

رج صدیث و لهن علیکم رزقهن و کسوتهن بالمعروف (مسلم شریف نبر ۱۲۱۸) میں بالغ اور نابالغ بیوی کافر ق نہیں کیا بلکہ ہرتم کی بیوی کے لئے بھی نفقہ ہوگا۔

[۲۱۳۳] (۱) اوراگر شو ہرچھوٹا ہو محبت پر قدرت ندر کھتا ہواور عورت بڑی ہوتو اس کے لئے نفقہ ہوگا شو ہر کے مال ہے۔

شور شوبراتنا چھوٹا ہے کھوبت پرقدرت نہیں رکھتا ہے اور بیوی بالغ ہے اور اپنے آپ کو سپر دکر چکی ہوتو اس کوشو ہر کے مال سے نفقہ ملے گا۔

یوی نے اپنے آپ ک سپر دکر ویا ہے اس لئے اس کو نفقہ ملے گا چا ہے شو ہر اس سے استفادہ نہ کر سکتا ہو۔ کیونکہ بیوی کی جانب سے احتیا س ہوگیا ہے (۲) عن ابسر اهیم فی السر جل یشنز و جالمر أة فلا یبنی بھا قال: ان کان الحبس من قبل الرجل فعلیه المنفقة و ان کان من قبل المر أة فلا نفقة لها، قال محمد: وبه نا خذ، اذا کانت صغیرة لا تجامع مثلها فلا نفقة لها. و ان کانت کبیرة و الزوج صغیر لا یجامع مثله فلها النفقة علیه فی ماله و هو قول ابی حنیفة رحمة الله علیه (کتاب الآثار الام محمد : الله علیه (کتاب الآثار الام محمد : الله علیه (کتاب الآثار الام محمد : الله علیه (کتاب الآثار الام محمد) .

[۲۱۳۴] (۷) اگرشو ہرئے ہوی کوطلاتی دی تواس کے لئے نفقہ اور سکنے ہے اس کی عدت میں طلاق رجعی دی ہویا با تند

تشرت شو ہرنے طلاق رجعی دی ہویا ہائنہ، جب تک عدت گزار رہی ہوشوہر پر نفقہ اور سکنے لازم ہے۔

حاثیہ: (الف) اے نبی! اگرآپ مورتوں کے طلاق دیں تو ان کی عدت کے موقع پر طلاق دیں اور عدت کئیں۔اور اپنے رب اللہ سے تقوی اُختیر کریں۔ان کو گھروں سے نہ نکالیں اور وہ خود بھی نہ کلیں گریہ کہ فاحشہ مبینہ کریں بینی بدز بانی کرنے لگیں (ب) آپ نے فرمایا مطلقہ ثلاثہ کے لئے سکنے اور نفقہ ہے (ج) حضرت عرض نے فرمایا ہم اللہ کی کتاب اور نبی کی سنت کو ایک مورت کی بات کی وجہ سے نہیں جھوڑ سکتے۔معلوم نہیں اس نے یا درکھایا ہمول گئی۔اس کے لئے نفقہ اور سکن ہے۔ پھر بی تا تا دت کی کہ مورتوں کو ان کے گھروں ہے نہ نکا لو۔

بائنا [1 ٢ ١٣٥] (٨) ولا نفقة للمتوفى عنها زوجها [٢ ١ ٣ ١] (٩) وكل فرقة جائت من قبل المرأة بمعصية فلا نفقة لها.

ص۳۲۰ نمبر ۲۲۹۱) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ عدت گزار نے والی عورت کے لئے نفقہ اور کنی ہے (۳) معتدہ شوہر کے لئے عدت گزار رہی ہے تا کہ بیمعلوم ہوجائے کہ پیٹ میں بچہ ہے یانہیں اس لئے شوہر پراس کا نفقہ لازم ہوگا۔

فاكدة امام شافعي فرمات بيس كم بائنه طلاق والى ك لئے نفقة نبيس ب

بائندطلاق والی کسی طرح ہوی نہیں ہے اور نہ اس کے پید میں شوہر کا بچہ ہے اس کئے اس کے لئے نفقہ نہیں ہوگا (۲) مدیث میں ہے۔ فاطمہ بنت قیس کی لمیں مدیث ہے۔ میں ان کونفقہ اور سکنی بیں دیا گیا۔ عن فاطمہ بنت قیس ... قالت فذکو ت ذلک لموسول الله فقال لا نفقة لک و لا سکنی (الف) (مسلم شریف، باب المطلقة البائن لا نفقة لحاص ۱۳۸ نمبر ۱۲۸۸ الاوداؤدشریف، باب فی نفقة المہتوبة ص ۱۹۹ نمبر ۲۲۸ اس مدیث ہے معلوم ہوا کہ بائنہ معتدہ کے لئے نفقہ اور کئی نہیں ہے۔

[۲۱۳۵] (۸) اورنفقه نبیس متوفی عنباز وجها که لئے۔

تشرت جسعورت کاشو ہر مرگیا ہواوروہ عدت گزار رہی ہوتواس کے لئے نفقہ نہیں ہے۔

نفقداس لئے نہیں ہے کہ عورت کا عدت گزار ناشو ہر کے حق کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ شری حق کی وجہ سے ہے جس کوعبادت میں شار کیا گیا ہے۔اور یہی وجہ ہے کہ متوفی عنہا زوجہا کی عدت چیف سے نہیں بلکہ ایام کی گنتی سے چار مہینے اور دس دن ہیں چاہے اس کوچیف آتا ہویا نہ آتا ہو (۲) شوہر کے مرنے کے بعد جو مال وہ چھوڑتا ہے اس میں اس کی ملکیت باقی نہیں رہتی ہے بلکہ وہ دوسروں (وارثوں) کا ہوجاتا ہے۔اور دوسروں کے اموال میں کسی کا نفقہ مقرر کرنا جائز نہیں ہے۔

[٢١٣٧] (٩) بروه تفريق جوعورت كى جانب سے آئے معصيت كى وجدسے تواس كے لئے نفقة نييس ب

مرت عورت کی خلطی اوراس کی معصیت کی بناپر تفریق ہوئی توعورت کونفقہ نہیں ملے گا۔

چونک ورت کی نافر مانی کی وجہ سے فرقت ہوئی ہے، شوہر کی شرارت نہیں ہاں لئے ورت کو عدت کا نققہ نہیں ملے گا (۲) فاطمہ بنت قیس کی نافر مانی تھی اس لئے اس کو نفقہ اور سکی نہیں ملا۔ اثر میں ہے۔ عن سلیمان بن یسار فی خووج فاطمہ قال انما کان ذلک من سوء المخلق (ب) (ابوداؤو شریف، باب من اکر ذلک علی فاطمہ بنت قیس ۲۳۳ نمبر ۲۲۹۳) اس اثر سے معلوم ہوا کے ورت کی نافر مانی ہو جس کی وجہ سے تفریق ہوئی ہوئو اس کو نفقہ نہیں ملے گا۔ اثر میں ہے۔ عن عامر قال لیس للر جل ان ینفق علی امر أته اذا کان بالہ جبس من قبلها (ج) (مصنف ابن ابی هیہ ۱۹۹ قالوانی الرجل ییز وج المرا قات خطلب النفقہ قبل ان ینظل بھا سل الحاد کی درائع،

ماشیہ: (الف) حضرت فاطمہ بنت قیس فرماتی ہے کہ میں اس کا تذکرہ (یعنی طلاق بائد کا تذکرہ) حضور کے سامنے کیا تو آپ نے فرمایا تیرے لئے نہ نفقہ ہے اور نہیں کے سامنے کیا ترجی کے بارے میں فرماتے ہیں کہ بدزبانی کی وجہ سے ہوا ہے (ج) حضرت عامر فرماتے ہیں کہ شوہر پر ضروری نہیں ہے کہ بوی کو ففقہ دے جبکہ قید نوداس کی وجہ سے ہو۔

[۱۳۷] ۲] (۱۰) وان طلقها ثم ارتدت سقطت نفقتها [۱۳۸] (۱۱) وان مكنت ابن زوجها من نفسها فان كان بعد الطلاق فلها النفقة وان كان قبل الطلاق فلا نفقة لها.

ص ٢ ا، نمبر ١٩٠٢) ليكن كسى حق كووصول كرنے كے لئے نافر مانى كى بوتو نفقه ساقطنيس موگا۔

[٢١٣٤] (١٠) أكرعورت كوطلاق دى چروه مرتد بوكى تواس كانفقه ساقط موجائكا

ج اوپر گزرا کہ عورت کی جانب سے نافر مانی ہوتو اس کو نفقہ نہیں ملے گا اور یہاں مرتد ہو کرعورت نے نافر مانی کی اس لئے اس کو نفقہ نہیں ملے گا (۲) نفقه مسلمان عورت کو ملتا ہے اور ریکا فرہ ہوگئ اس لئے اس کو کیسے نفقہ ملے گا۔

[۲۱۳۸](۱۱) اگرعورت نے شوہر کے بیٹے کوقد رت دی اپنی ذت پر پس اگر طلاق کے بعد ہوتو عورت کے لئے نفقہ ہوگا اور اگر طلاق سے پہلے ہوتواں کے لئے نفقہ ہوگا اور اگر طلاق سے پہلے ہوتواں کے لئے نفقہ نہیں ہے۔

شری دوسری بیوی سے شوہر کا بیٹا تھاعورت نے اس سے صحبت کرالی، پس اگر طلاق بائندواقع ہونے کے بعد صحبت کرائی تو اس کو نفقہ ملے گا۔اوراگر طلاق سے پہلے صحبت کرالی جس کی وجہ سے تفریق ہوئی تو اس کو نفقہ نہیں ملے گا۔

علاق کے بعد صحبت کرائی تو صحبت کرانے سے تفریق نہیں ہوئی بلکہ طلاق بائنہ واقع ہونے سے تفریق ہوچکی ہے اور وہ عدت گزار رہی ہے اس لئے سوتیلے بیٹے سے زنا کرانا گناہ ضرور ہے لیکن چونکہ ریتفریق کا سبب نہیں ہے اس لئے نفقہ ساقط نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کی نافر مانی نہیں ہوئی۔ نہیں ہوئی۔

اورا گرطلاق سے پہلے شوہر کے بیٹے سے حبت کرائی تواس کو نفتہ نہیں ملے گا۔

طلاق سے پہلے سوتیلے بیٹے سے صحبت کرائی اس لئے صحبت کی وجہ سے نکاح ٹوٹا اور وہ تفریق کا سبب بنا اور عی عورت کی نافر مانی اور معصیت کی وجہ سے کا حرب کے سے اس لئے عورت کو عدت کا نفقہ نہیں ملے گا (۲) اس کے لئے اثر اوپر گزر چکا ہے۔ قبال انسما کان ذلک من سوء النحلق (ابودا کو دشریف، نمبر ۲۲۹۳)

اصول یسب مسئے اس اصول پر بین کم ورت کی جانب سے علطی کی وجہ سے تفریق ہو یا احتباس نہ ہوا ہوتو عورت کو نفقہ نہیں سے گا۔ اور مرد کی جانب سے طلاق ہوئی ہوتو نفقہ بنت فیس قالت قال مرد کی جانب سے طلاق ہوئی ہوتو نفقہ سے گا۔ اس حدیث سے اس کی تا ئیر ہوتی ہے۔ عن عامر عن فی اطبعت بنت فیس قالت قال رصول الله علیہ المطلقة ثلاثا لاسکنی لها و لا نفقة انها السکنی و النفقة لمن یملک الرجعة (الف) (وارتطنی ، کتاب الطلاق ج رابع ص ۱۵ نمبر ۷۰ می انس حدیث سے تو پت چاہے کہ رجعی طلاق والی کے علاوہ کمی کوعدت کا نفقہ نہیں ملے گا۔ اس لئے جن صورتوں میں عورت کونفقہ نہیں ملے گا۔

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا کہ مطلقہ ثلاثہ کونہ سکنے ملے گااور نہ نفقہ ملے گا سکنی اور نفقہ اس کے لیے جس کوطلاق رجنی دی ہو۔

[۱۳۹] (۱۲) واذا حبست المرأة في دين او غصبها رجل كرها فذهب بها او حجت مع غير محرم فلا نفقة لها [۲ ۱۳۹] (۱۳) واذا مرضت في منزل الزوج فلها النفقة [۱۳۱] (۱۳) وتفرض على الزوج نفقة خادمها اذا كان موسرا ولا تُفرض لاكثر

[۲۱۳۹](۱۲) اگرفیدکر لی گئی عورت قرض میں یا س کو کسی نے زبردی گھب کرلیا اور اس کو لے گیا یامحرم کے ساتھ نج کی تو اس کے لئے نفقہ نہیں ہے اس کے آخرض کی وجد سے عورت قید کر لی گئی تو عورت ہی کی فلطی کی وجہ سے احتبا س ختم ہوا اس لئے اس کو قانونی طور پر نفقہ نہیں سلے گا۔ یوں شر ہر محبت میں دیدے تو بہتر ہے۔ اس طرح کسی نے زبرد تق کے طور پر عورت کو غصب کرلیا تو چونکہ اس کی جانب سے احتبا س ختم ہو گیا اس لئے اس کو نفقہ نہیں ملے گا۔ اور محرم کے ساتھ جج کرنے چل گئی اس صورت میں بھی عورت کی جانب سے احتبا س ختم ہو گیا اس لئے اس کو نفقہ نہیں سلے گا۔

وج اثر گزرچکا ہے۔عن عامر قبال لیس للرجل ان ینفق علی امرأته اذا کان بالحبس من قبلها (الف) (مصنف این الی شیبة ۱۹۹ص رابع بس ۱۲۳۵۳ مصنف عبدالرزاق، باب الرجل یغیب عن امرأنه فلاینفق علیها جسابع بس ۹۵ نمبر ۱۲۳۵۳)
[۲۱۴۰] (۱۳) اگر بیار ہوگئ شوہر کے گھر میں تواس کے لئے فقتہ ہوگا۔

جونکہ عورت شوہر کے گھر میں ہے اس لئے شوہراس سے پچھے نہ کچھے فائدہ اٹھائے گا۔اس لئے احتباس ختم نہیں ہوااس لئے اس کونفقہ ملے گا۔

[۲۱۴۱] (۱۴) اورمقرر کیا جائے گاشو ہر پرعورت کے خادم کا نفقہ جبکہ وہ مالدار ہو، اور نہیں مقرر کیا جائے گا ایک خادم سے زائد کا۔

تشری شوہرا تنامالدارہے کہ بیوی کے خادم کا بھی نفقہ برداشت کرسکتا ہے تواس کی خدمت کے لئے ایک نوکر کا نفقہ شوہر پر لا زم ہوگا۔

عورت كوخدمت كى ضرورت ہواور شوہر كے پاس مال ہوتو عورت كى خدمت كراوانا چاہے اس لئے اس كے او پرخادم كا نفقد لازم ہوگا۔

اور چانكہ ایک خادم سے كام چل جائے گا وہ اندراور باہر دونوں خدمتیں كرے گا اس لئے ایک خادم كافی ہے (۲) اس حدیث سے اس كا استدلال ہے۔ عن على ان فاطمة عليها السلام شكت ما تلقى فى يدها من الرحى فاتت النبى عَلَيْتُ تسأله حادما فلم استدلال ہے۔ عن على ان فاطمة عليها السلام شكت ما تلقى فى يدها من الرحى فاتت النبى عَلَيْتُ تسأله حادما فلم تحده فدكوت ذلك لعائشة النح (ب) (بخارى شريف، باب الكبير والتيبع عندالمنام سو ۹۳۵ نبر ۱۳۱۸، كتاب الدعوات رسلم شريف، باب الدعاء عندالنوم ص ۱۳۸۸ نبر ۱۸۹۱ اس حدیث میں حضرت فاطمہ نے حضور سے خادم مانگا ہے جس كا مطلب بيہوا كه اس كا نفقداس كشو ہر ير ہوگا۔

فائدة امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ شو ہرزیادہ مالدار ہوتو وو خادموں کا نفقہ لازم ہوگا۔ایک باہر کی خدمت کرنے کے لئے اورایک گھر کی

حاشیہ : (ب) حضرت عامر نے فرمایا شوہر پرضروری نہیں ہے کہ بیوی پرخرج کرے اگر قیدخودان کی جانب سے ہوئی ہے (ب) حضرت علی فرماتے ہیں کہ حضرت فاطمہ نے چکی پینے کی وجہ سے ہاتھ میں زخم کی شکایت کی تو وہ حضور کے پاس خادم ما تکنے آئی۔ آپ گوٹیس پائی تواس کا تذکرہ حضرت عائشہ کے پاس کیا۔ من خادم واحد [771717](10) وعليه ان يسكنها في دار مفردة ليس فيها احد من اهله الا ان تختار ذلك [71717](11) وللزوج ان يمنع والديها وولدها من غيره واهلها من النخول عليها [7717](21) ولا يمنعهم من النظر اليها ولا من كلامهم معها في اى وقت اختاروا [7717](21) ومن اعسر بنفقة امرأته لم يفرق بينهما ويقال لها استديني

خدمت کرنے کے لئے۔

[۲۱۳۲] (۱۵) شوہر پرلازم ہے کہ بیوی کوعلیحدہ مکان میں رکھے جس میں شوہر کے دشتہ داروں میں سے کوئی نہ ہو، مگرید کہ عورت ان کے ساتھ رہنے پرداضی ہو۔

شری شوہر پراییا گھرلازم ہے جس میں شوہر کا کوئی رشتہ دار ندر ہتا ہوا ورعلیحدہ گھر ہو۔البتہ عورت شوہر کے دشتہ دار کے ساتھ رہنے پر داضی ہوتو اس کی مرضی ہے۔

رجی آیت میں اس کا اشارہ ہے۔ لات خوجو هن من بیوتهن (الف) (آیت اسورة الطلاق ۲۵) یوت کا مطلب ایسا گھرہے جس میں آدی رہ سکے۔ اس سے اشارہ ہوتا ہے کہ ایسے گھر میں رکھے جو علیحدہ ہوتا کہ عورت اپنا سامان وغیرہ تفاظت سے رکھ سکے (۲) حضور نے اپنے ازواج مطہرات کوعلیحدہ کمروں میں رکھا تھا۔ جس سے معلوم ہوا کہ علیحدہ کمروں میں رکھے۔

[۲۱۴۳](۱۲) شو ہرکوحق ہے کہرو کے اس کے والدین کو، دوسرے شو ہرکی اولاد اور بیوی کے اعزاء کواس کے پاس آنے ہے۔

شوہر کوئن ہے کہ بیوی کے والدین، یا دوسرے شوہرسے بیوی کی اولا داور بیوی کے رشتہ دار کواپنے گھر میں داخل ہونے سے رو کے۔ جو کیونکہ گھر شوہر کا ہے بیوی کانبیں ہے۔اس لئے ان لوگوں کواپنے گھر میں داخل ہونے سے رو کے تو روک سکتا ہے۔ ہوسکتا ہے کہ اس میں کوئی مصلحت ہو۔

[۲۱۲۴] (۱۷) اور ندرو کے ان کو بیوی کی طرف و کیھنے سے اور ان کے ساتھ بات کرنے سے جب جا ہیں۔

تشرت بوی کے رشتہ دار ہوی ہے بات کرنا جاہے تو شوہراس کوروک نہیں سکتا۔

جہ رشتہ داروں سے بات کرنے میں شو ہر کا کوئی حرج نہیں ہے اور اس کے لئے گھر میں داخل ہونا ضروری نہیں ہے۔اس لئے رشتہ داروں سے بات کرنے سے نہیں روک سکتا (۲) بات کرنے سے رو کئے سے قطع رحی ہے جس کی شریعت میں گنجائش نہیں ہے اس لئے بات کرنے سے نہیں روک سکتا۔

[۲۱۲۵] (۱۸) کوئی شخص عاجز ہوجائے بیوی کے نفتے سے تو دونوں میں تفریق نہیں کی جائے اور بیوی سے کہا جائے گا کہ تو اس کے ذمہ قرض لیتی رہ الاس کے درمیان تفریق نہیں کی جائے گی بلکہ عورت کو کہا جائے گا کہ شو ہر کے ذمے

حاشيه: (الف)معتده عورتون كوگفرسے نه نكالو

عليه [٢٦ ٢١] (١٩) واذا غاب الرجل وله مال في يدرجل يعترف به وبالزوجية فرض

قرض لیتی رہےاور زندگی گزارتی رہے۔

تفریق کرنے سے شوہر کا نقصان ہے جونفقہ نہ اداکر نے سے زیادہ بڑا نقصان ہے۔ اس لئے تفریق نہیں کی جائے گی اور نفقہ کا نقصان قرض لینے سے پورا ہوجائے گا۔ اس لئے عورت کو کی بڑا نقصان نہیں ہوا (۲) اگر میں ہے۔ عن المحسن قبال اذا عجز الرجل عن نفقة امر أته لم يفرق بها . وقال الزهری تستأنی به ،قال وبلغنی ان عمر بن عبد العزیز قال ذلک (الف) (مصنف ابن ابی هیپة ہوا ما قالوا فی الرجل پیجز عن نفقة امر اُنہ بجبر علی ان یطلق امر اُنہ ام لا داختلافهما فی ذلک جرائع ،ص ۱۹۵۹، نمبر ۱۹۰۹/۱۹۰۹ مصنف عبد الرزاق ، باب الرجل لا یجد ما ینفق علی امر اُنہ جس سابع ص ۹۵ نمبر ۱۲۳۵۵) اس اگر سے معلوم ہوا کہ میاں بیوی میں تفریق نہ کرائے بلکہ عورت شوہر کے ذمے قرض لیتی رہے (۳) حضرت ابوسفیان کی بیوی کی صدیث بھی متدل بن سکتی ہے جس میں حضرت ابوسفیان کی بیوی کی صدیث بھی متدل بن سکتی ہے جس میں حضرت ابوسفیان پورا نفقہ نہیں دیتے تصفی قرآ ہے نفر مایا۔ خدی مایک فیک وول دک بالمعروف (ب) (بخاری شریف ، باب! ذالم بنفق الرجل فللم اُنه ان تا خذ بغیر علمہ ما یک فیما وولد صابا لمعروف (ب) (بخاری شریف ، باب! ذالم بنفق الرجل فللم اُنه ان تا خذ بغیر علمہ ما یکفیما وولد صابا لمعروف (ب) (بخاری شریف ، باب! ذالم بنفق الرجل فللم اُنه ان تا خذ بغیر علمہ ما یکفیما وولد صابا لمعروف (ب) (بخاری شریف ، باب! ذالم بنفق الرجل

فائده امام شافعی فرماتے ہیں کہ تفریق کردی جائے گ۔

اثریں ہے۔سالت سعید ابن المسیب عن الرجل یعجز عن نفقة امر أته فقال یفرق بینهما فقلت سنة ؟ فقال سنة (ج) (مصنف این ابی هیچة ۱۹۰ ما قالوا فی الرجل یعجز عن نفقة امر أته یجرعلی ایطلق امر و ندام لا واختلافهما فی ذلک ج رائع به ۱۲۰۹ میر ۱۲۳۵ میر ۱۲۳۵ میر ۱۲۳۵ میر الله کا به ۱۹۰۰ میر اور سال می المواد الله کی میر الله کا میرود میں شوہر کے دعے قرض لینا مشکل ہے اور اسلامی حکومت ندہونے کی وجہ سے ورت مجبور ہوتی ہے اس لئے حالات تنگین ہوتو تفریق کرادے لغت استدینی: قرض لے لیں۔

[۲۱۳۲] (۱۹) اگرآ دمی غائب ہوجائے اور اس کا مال کسی آ دمی کے پاس جواس کا اقر ارکرتا ہواور بیوی ہونے کا اقر ارکرتا ہوتو قاضی مقرر کرے اس کے مال میں غائب کی بیوی کا نفقہ اور اس کے چھوٹے بچوں کا نفقہ اور اس کے والدین کا نفقہ۔

آدمی غائب ہولیکن کسی کے پاس اس کا مال ہو، وہ اس بات کا اعتراف بھی کرتا ہو کہ میرے پاس فلاں کا مال ہے اور یہ بھی اعتراف کرتا ہو کہ بیفلاں غائب کی بیوی ہے۔اب اس اعتراف کے بعد شہادت کے ذریعہ بیٹا بت کرنے کی ضرورت نہیں رہی کہ میں اس کی بیوی ہوں اس لئے قاضی غائب کے مال میں بیوی کانفتی ،اس کے چھوٹے بچوں کا نفقہ اور والدین کا نفقہ مقرر کرے گا اور ان کودلوائے گا۔

حاشیہ: (الف) حضرت حسن نے فرمایا آدی ہوی کے نفتے سے عاجز ہوجائے تو دونوں ہیں تفریق نہیں کرائی جائے گی۔اور حضرت زہری نے فرمایا شوہر پر قرض لیتی رہے گی ،حضرت نہری فرماتے سے کہ جھٹے ہیں اطلاع ملی ہے کہ حضرت ہماری عبدالعزیز بھی یہی فرماتے سے کہ قرض لیتی رہے (ب) آپ نے حضرت ہند سے کہا،مناسب انداز ہیں اتنالوجوتم کو اور تمہاری اولا دکو کافی ہوجائے (ج) سعید بن مسیت سے میں نے پوچھاکوئی آدمی بیوی کے نفتے سے عاجز ہوجائے؟ فرمایا دونوں میں تفریق کی تاریخ ہے۔ اور تمہاری اولادکو کافی ہوجائے۔

القاضى فى ذلك المال نفقة زوجة الغائب واولاده الصغار ووالديه $[2^n | 7](7)$ ويأخذ منها كفيلا بها $[1^n | 7](1^n)$ ولا يقضى بنفقة فى مال الغائب الا

اثریس ہے۔عن ابن عسمر ان عسمر بن النعطاب کتب الی امراء الاجناد فی رجال غابوا عن نسائهم فامرهم ان یا خذوهم بان ینفقوا او یطلقوا فان طلقوا بعثوا بنفقة ما حبسوا (الف) (سنن للبهتی ،بابالرجل لا یجد نفقة امرائة جسالا مسلم مسلم مسلم مسلم الله الدارات ،بابالرجل یغیب عن امرائة فلا ینفق علیما جسالا مسلم مسلم المرائد مستف ابن الی همیة ۱۹۸ مسلم الفائب نفقة قان بعث والاطلق جرالح ،ص ۱۵۵، نمبر۱۹۰۳) اس سے معلوم ہوا کہ فائب آدی کے مال میں بیوی کا نفقه ہے ۔ اور قرض لے اس کے لئے بیاثر ہے۔عن ابواهیم قال اذا ادانت فہو علیه و ما اکلت من مالها فلیس علیه (ب) مستف عبدالرزاق ، باب الرجل یغیب عن امرائة فلا ینفق علیما جسال عص ۹۸ نمبر ۱۲۳۳۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ قاضی کے کہنے سے قرض لگی سب شو ہر کے مال میں سے نفقہ ہوگا۔

اورشو ہرمناسب نفقہ اوانہ کرتا ہوتو عورت کو اپنا اورا پی اولا دکا مناسب نفقہ لے لینے کاحق ہے اس کے لی ء بیرحد بث ہے۔ عن عائشة ان اللہ ان ابا سفیان رجل شحیح ولیس یعطینی ما یکفینی وولدی الا ما اخذت منه و هو الای بنت عتبة قالت یا رسول الله ان ابا سفیان رجل شحیح ولیس یعطینی ما یکفینی وولدی الا ما اخذت منه و هو الا یعد بعد مقال خدی ما یکفیک وولدک بالمعووف (ج) (بخاری شریف، باب اذالم ینفق الرجل للمرا قال تا خذ بغیر علمه ما یکفیک وولدک بالمعووف (ج) (بخاری شریف، باب اذالم ینفق الرجل للمرا قال تا خذ بغیر علمه ما یکفیما وولدها بالمعروف ص ۸۰ منبر ۵۳۱۲ وال عدیث سے معلوم ہوا کہ شوہر کے پاس مال ہواور وہ مناسب نفقہ شوہر کے مال سے نکال سکتی ہے۔

[٢١٣٤] (٢٠) اور قاضى عورت سے فیل لے۔

ترے جواس پر گرانی کرتارہے تا کدونوں کے لئے اطمینان بخش ہو۔ کرے جواس پر گرانی کرتارہے تا کدونوں کے لئے اطمینان بخش ہو۔

اثریس ہے۔ کان ابن ابی لیلی یوسل الیها نساء فینظون الیها (ای الی الحبل) فان عوفن ذلک وصدقنها اعطاها النفقة واخذ منها کفیلا(و)(مصنف عبدالرزاق، باب الكفیل فی نفقة الرأة جسالح ص۲۲ نبر ۱۲۰۲۸) [۲۱۴۸] (۲۱)اورند فیصله کرے فائب کے مال میں مفقه مگران لوگوں کے لئے۔

عاشیہ: (الف) حضرت عرفظ نظر کے امیروں کو کھا، کوئی آ دی اپنی ہیویوں سے عائب ہوجائے تو ان کو تھم دیا کہ اس کو پکڑیں اس طرح کہ وہ ہیویوں پرخرج کریں یا طلاق دیں۔ پس اگر طلاق دی تو اتنی مدت کا نفقہ بھی ہیں جی جی میں میں رکھا (ب) حضرت ابراہیم نختی نے فرمایا اگر عورت قرض لے تو اس کی ذمد داری شوہر پر ہوگی۔ اور اگر اپنے مال میں سے کھایا تو شوہر پر اس کی ذمد داری نہیں ہے (ج) ہند بنت عقبہ نے کہایا رسول اللہ! ابوسفیان بخیل آ دمی ہیں۔ اور جھے اتنائبیں دیتے جو جھے اور میری اولاد کوکانی ہوگر جو میں ان کی اطلاع کے بغیر لے لوں۔ آپ نے فرمایا مناسب انداز میں اتنا لے لوجوتم کو اور تمہاری اولاد کوکانی ہو (د) ابن ابی لیلی مطلقہ عورت کے ہاس عورتوں کو ہیجتے وہ ان کے سل کو دیکھتے ، پس اگر حمل کاعلم ہوتا اور اس کی تصدیق کرتی تو اس کو فقہ دیتے اور اس سے فیل لے لیتے۔

416

لهؤلاء[٩٦١٦](٢٢) واذا قصى القاضى لها بنفقة الاعسار ثم ايسر فخاصمته تمم لها

جوآ دی عائب ہواس کے مال میں بیوی ، چھوٹی اولاداوروالدین کے نفتے کا فیصلہ کرے۔ اس کے علاوہ کے نفتے کا فیصلہ نہ کرے۔

ان الوگوں کا نفقہ فیصلے کے پہلے ہی شریعت کی بنیاد پر داجب ہے فیصلہ کرنے کی ضرورت نہیں۔ البتہ فیصلہ کرنے سے تا کیہ ہوجائے گی تو فیصلہ کرن تا کید کے طور پر ہے فیصلہ کے ان لوگوں کے نفتے کا فیصلہ کرسکتا ہے (۲) اس کی ایک اور وجہ ہے اور وہ یہ ہے کہ جو فیصلہ کرن تا کید کے طور پر بے فیصلہ کرسکتا۔ اس لئے عائب آ دی کے مال میں بیوی ، چھوٹی اولاداوروالدین کے علاوہ کے نفتے کا فیصلہ نہیں کر سکتا۔ اس لئے عائب آ دی کے مال میں بیوی ، چھوٹی اولاداوروالدین کے علاوہ کے نفتے کا فیصلہ نہیں کر سکتا۔ اس لئے عائب پر فیصلہ نہر کرنے کے لئے بیصوریث ہے۔ عن عملی قبال بعضت من الاول فائد احری ان یتبین لک القضاء (الف) یہ دیک الخصصمان فلا تقضین حتی تسمع من الآخر کما سمعت من الاول فائد احری ان یتبین لک القضاء (الف) (ابوداؤو دشریف ، باب کیف القضاء صری اس سے معلوم ہوا کہ دوسرے کی بات سے تب فیصلہ کرے اور بیاسی وقت ہوسکتا ہے جب معلوم ہوا کہ دوسرے کی بات سے تب فیصلہ کرے اور بیاسی وقت ہوسکتا ہے جب معلوم ہوا کہ دوسرے کی بات سے تب فیصلہ کرے اور بیاسی وقت ہوسکتا ہے جب معلوم ہوا کہ دوسرے کی بات سے تب فیصلہ کرے اور بیاسی وقت ہوسکتا ہے جب معلوم ہوا کہ دوسرے کی باب کیف بجلس الخصمان بین بیری القاضی ص و مجا الملہ علیہ اللہ عیں اللہ میں النہ بین بیری القاضی ص و مجا الفائن بیا کو تنا علی اللہ علیہ کی اقد اللہ علیہ اللہ علیہ کیا تات میں میں ہوسکتا ہے جب دونوں حاضر ہوں۔ اس لئے قضاء کی الذائی بیا کہ کہ ان اللہ کی کا تا میں کیا تات میں کی میں کہ کا ان اس کی کا تات میں کے کا ان اس کی کا تات میں کی کا تات کی سے کہ کہ کا کہ کی کا تات کی میں کے کہ کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کیا تات کی کا تات کی کا تات کی کے کا کہ کہ کے کا کہ کی کا تات کے کہ کے کا کہ کا کہ کی کا تات کی کا تات کی کا تات کی کا تات کی کا کہ کا کہ کی کا تات کی کا تات کی کی کان کی کا تات کی کا کہ کا کہ کا کہ کی کا تات کی کا کہ کا کہ کیا کہ کا کہ کی کا تات کی کا کے کا کہ کی کا تات کی کا کہ کی کے کا کہ کی کی کے کا کہ کیا کہ کیا کہ کی کو کی کا کہ کی کا کہ کی کو کی کے کا کے کیا کے کیا کہ کی کے کا کی کی کی کی کے کی کی کے کا کے کا کی کی کی کی کی کے کی کے کی کے کی کی کی کی کے کی کے کی کی کے کی کے ک

[۲۱۴۹] (۲۲) اگر فیصلہ کردیا قاضی نے ناداری کے نفقے کا پھر مالدار ہو گیا پس بیوی نے دعوی کیا تو پورا کرے اس کے لئے مالداری کا نفقہ۔ شرح شوہر پہلے غریب تھا جس کی وجہ سے غربت کے نفقے کا قاضی نے فیصلہ کیا۔ بعد میں وہ مالدر ہو گیا اور بیوی نے قاضی کے پاس دعوی

دائر کیا کہ مالدارہے اور ثابت بھی کردیا تو قاضی اب ما؛ داری کے نفتے کا فیصلہ کرے۔

غربت کا نفقہ غربت کی مجوری کی وجہ سے تھااب مالدارہوگیا تو مالداری کا نفقہ لازم ہوگا (۲) صدیث میں ہے کہ جوتم کھاتے ہو ہوی کو وہ کھلا وَاور جوتم کینتے ہو ہوی کو وہ پہنا و ۔ پس جب شوہر مالدارہ کر مالدارکا کھانا کھا تا ہے اور پہنتا ہے تو عورت کو بھی مالدارکا کھانا کھلا ہے اور بہنتا ہے تو عورت کو بھی مالدارکا کھانا کھلا ہے اور مالدارکا کیا تا ہے اور پہنتا ہے تو عورت کو بھی مالدارکا کھانا کھلا ہے اور مالدارکا کیٹر ایہنا کے ۔ صدیث میں ہے ۔ عن معاویة المقسیری قبال اتیت رسول الله قال فقلت ماتقول فی نسائنا؟ قال اطعہ موھن مما تأکلون واکسوھن مما تکتسون (ج) (ابوداؤو شریف، باب فی حق المرأة علی زوجماص ۲۹۸ نمبر ۲۱۸۳۷) صدیث میں ہمردا پی قدرت کے مطابق نفقہ دے ۔ پس جب وہ مالدارہوگیا تو مالدارکا نفقہ دے ۔ آ یت ہے ۔ لینفق ذوسعة من سعتہ (آیت کے سورة الطلاق ۲۵) اس آیت ہے بھی مالداری کے فیلے کا پہتے چاتا ہے ۔ آ دمی مالدار ہوگا للداری کا نفقہ لازم ہوگا۔

حاشیہ: (الف) حضرت علی فرماتے ہیں کہ حضور نے بچھے یمن بھیجا...آپ نے فرمایا تہبار سامنے مدی اور مدی علیہ بیٹے تو فیصلہ نہ کریں جب تک کہ دوسرے کی بات نہ تن لیس۔ جیسے پہلے کی بات نی بیزیادہ ناسب ہے کہ فیصلہ آپ کے سامنے بیٹویس بات نہ تن لیس۔ جیسے پہلے کی بات نی بیزیادہ ناسب ہے کہ فیصلہ آپ کے سامنے واضح ہوجائے (ب) آپ نے فیصلہ کیا کہ مدی اور مدی علیہ تھم کے سامنے بیٹویس کے بارے بیس آپ کیا فرماتے ہیں؟ فرمایاان کو دبی کھلا کہ جوتم کھاتے ہواور دبی ہیں اور میں کہ بارے بیس آپ کیا فرماتے ہیں؟ فرمایاان کو دبی کھلا کہ جوتم کھاتے ہواور دبی کہ باز کو جوتم کیبنتے ہو۔

نفقة الموسر[• 10 ٢] (٢٣) واذا مضت مدة لم ينفق الزوج عليه وطالبته بذلك فلا شيء لها الا ان يكون القاضى فرض لها نفقة او صالحت الزوج على مقدارها فيقضى لها بنفقة ما مضى [1 10] (٢٢) فان مات الزوج بعد ما قضى عليه بالنفقة ومضت شهور

لغت الاعسار: تتكدست، الموس : مالدار.

کچینیں ہے اگر عورت نے اپنامال کھایا۔

[* ٢١٥] (٢٣) اگر گزر گئی کچھ مدت اور شوریے اس پرخرچ نہیں کیا اور عورت نے اس کا مطالبہ کیا تو اس کے لئے کچھ نہیں ہوگا گریے کہ قاضی نے اس کے لئے گذشتہ نفقہ کا۔ نے اس کے لئے نفقہ مقرر کیا ہویا شوہر سے کسی مقدار پرصلح کرلی ہوتو فیصلہ ہوگا اس کے لئے گزشتہ نفقہ کا۔

شری ہوی نے ایک مدت تک شوہر سے نفقہ نہیں لیا اب گذشتہ مہینوں کا نفقہ لینا چاہتی ہے، تو فرماتے ہیں کداگر قاضی نے گذشتہ مہینوں کے نفتے کا فیصلہ کیا تھا تب تو وہ ان مہینوں کا نفقہ وصول کر سکتی ہے۔ اوراگر نہ نفتے کا فیصلہ کیا تھا اور نصلح ہوئی تھی تو عورت گذشتہ مہینوں کا نفقہ وصول نہیں کر سکتی۔ قاضی نے فیصلہ کیا تھا اور نصلح ہوئی تھی تو عورت گذشتہ مہینوں کا نفقہ وصول نہیں کر سکتی۔

نقد ہمارے یہاں مزدوری نہیں ہے بلکہ صلار کی ہے۔اور صلار کی نیں فیصلہ یاصلح کے بغیر لزام نہیں ہے۔اس لئے قانونی طور پر گذشتہ مہینوں کا نفقہ وصول نہیں کرسکتی۔البت شو ہردید ہے تو بہتر ہے (۲) اثر میں ہے۔عن النخعی قال اذا ادانت اخذ به حتی یقضی عنها وان لم مستدن فسلا شہرہ علیہ اذا اکلت من مالها،قال معمر ویقول آخرون من یوم ترفع امرها الی السلطان (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب الرجل یغیب عن امراً تدفلا ینفق علیہاج سابع ص ۹۲ نمبر ۱۲۳۳۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جب بادشاہ کے یاس معاملہ لے گئ اس وقت سے عورت نفقہ لینے کا حقد ارہوگی۔

[101] (۲۴) اگر نفظ کے فیلے کے بعد شوہر مر گیااور کچھ مہینے گزر گئے تو نفقہ ساقط ہوجائے گا۔

تشری قاضی نے نفتے کا فیصلہ کیااس کے بعد شو ہرتین ماہ تک زندہ رہالیکن اس مدت کا نفقہ ادانہیں کیا اور شو ہر مرگیا توان تین مہینوں کا نفقہ ساقط ہوجائے گا۔ شو ہر کے چھوڑے ہوئے مال سے وصول نہیں کر سکے گی۔

 سقطت النفقة [۲۱۵۲] (۲۵) وان اسلفها نفقة سنة ثم مات لم يسترجع منها بشيء وقال محمد رحمه الله يُحتسب لها نفقة ما مضى وما بقى للزوج [۵۳] (۲۲) واذا تزوج العبد حرة فنفقتها دين عليه يباع فيها [۵۳] (۲۷) واذا تزوج الرجل امة فبوَّأها مولاها

شوہر کا انتقال ہوگا تو وہ نفقہ ساقط ہوجائے گا۔

[۲۱۵۲] (۲۵) اگر پیشگی دیدے ایک سال کا نفقہ پھر شوہر مرجائے تو اس سے پچھوا پس نہیں لےگا۔اور فرمایا امام محمدنے اس کے نفقے کا حساب کیا جائے گا جوگز رگیا اور جو شوہر کے لئے باقی رہا۔

تشری مثلاشوہرنے ایک سال کا نفقہ بیوی کودے دیا پھر چھاہ میں شوہر کا انقال ہو گیا تو باقہ چھاہ کا نفقہ دالپس نہیں لے گا، وہ بیوی کے پاس ہی رہے گا۔

یوی کا نفقہ صلہ ہاور ہدیہ ہے۔ اور ہدید دینے کے بعدوہ اس کا ما لک ہوجاتا ہے اس لئے واپس نہیں لے گا (۲) حدیث میں ہے کہ آپ سال بھر کا نفقہ بیویوں کے لئے روکتے تھے اور جس سال آپ کا وصال ہوا اس سال از واج مطہرات ہے باقی نفقہ واپس لینے کا ثبوت نہیں ہے اس لئے باقی نفقہ بیوی کے پاس رہ گا۔ حدیث کا نکڑا یہ ہے۔ قال عمر فانی احدث کم عن هذا ... فکان رسول اللہ ینفق علی اهله نفقة سنتهم من هذا المال (الف) (بخاری شریف، باب جس الرجل قوت می علی اللہ و کیف نفقات العیال ؟ ص ۸۰۸ نمبر ۵۳۵۷) اس حدیث میں بیوی کوسال بھر کا نفقہ دینے کا ثبوت ہے۔

فائدہ امام محمد فرماتے ہیں کہ نفقہ دینے کے بعد شوہر جب تک زندہ رہااس کا حساب کیا جائے گا۔مثلا سال بھر کا نفقہ دیااور چھ ماہ کے بعد شوہر کا انتقال ہو گیا تو ہا قہ چھماہ کا نفقہ والبس لے گا۔

جے وہ فرمانتے ہیں کہ نفقہ احتباس کا بدلہ ہے۔اس لئے جتنے دنوں احتباس رہااتنے دنوں کا نفقہ ساقط ہوگا اور جتنے دنوں کا احتباس نہیں رہا اتنے دنوں کا نفقہ واپس لیاجائے گا۔

[۲۱۵۳] (۲۷) اگرغلام آزاد مورت سے شادی کرے تواس کا نفقہ غلام پردین ہوگا اس میں وہ بیچا جا سکتا ہے۔

تشری غلام نے آزاد عورت سے شادی کی۔اب اس کا نفقہ اس کے ذمے واجب ہوگالیکن چونکہ اس کے پاس کوئی بیہ نہیں ہے، جو پچھ ہے وہ مولی کا مال ہے۔اس کئے نفقہ اس کے ذمہ دین ہوگا۔اوراگرادانہ کرسکا تواس میں وہ بیچا جائے گا۔

وج چونکه مولی کی اجازت سے غلام نے شادی کی ہے اس لئے نفقہ میں وہ بیچا جا سکتا ہے۔

[۲۱۵۴] (۲۷) اگرآ دمی نے باندی سے شادی کی ، پس اس کے مولی نے اس کے ساتھ تھہرنے کے لئے بھیجے دیا تو اس پر اس کا نفقہ ہے۔ اگر نہیں تھہرایا تو اس کے لئے اس پر نفقہ نہیں ہے۔

حاشیہ: (ج) حضور کُرج کرتے تھا پنے اہل پرایک سال کا نفقہ اس مال ہے۔

معه منز لا فعليه النفقة وان لم يبوئها فلا نفقة لها عليه [٢٥ ا ٢] (٢٨) ونفقة الاولاد الصغار على الاب لايشاركه في نفقة الزوجة احد [٢٥ ا ٢] (٢٩) فان كان الصغير رضيعا فليس على امه ان ترضعه ويستأجر له الاب من ترضعه عندها

بندی سے شادی کی تو مولی پرضروری نہیں ہے کہ اپنی خدمت ترک کروا کرشو ہرکی خدمت میں بھیجے۔ بلکہ شو ہر کو جب موقع ملے بیوی سے ل کے۔ اس لئے جب بیوی شو ہر کے گھر تھی ہرے گی تو اس کا نفقہ شو ہر پر لازم ہوگا۔ اور نہیں تھی ہرے گی تو اس کا نفقہ شو ہر پر لازم ہوگا۔ اور نہیں تھی ہرے گی تو اس کا نفقہ شو ہر پر لازم ہوگا۔ ور نہیں ہوتو اس کو نفقہ نہیں ملے گا اور یہاں مولی کے روکنے کی وجہ سے اثر میں ہے کہ عورت کی جانب سے شو ہر کے یہاں قیام کرنے سے کوتا ہی ہوتو اس کو نفقہ نہیں ملے گا اور یہاں مولی کے روکنے کی وجہ سے قیام کرنا مشکل ہے اس لئے اس کو نفقہ نہیں ملے گا۔ عن عامر قبال لیس لملر جل ان ینفق علی امر أته اذا کان المحبس من قبلها والف کی رمضف این ابی ھی چہ 194 میں تا الرجل پیز وج الرأة فتطلب النفقة قبل ان پیض کی اطراف کی جانب سے ہاس لئے مصنف عبد الرزاق ، باب الرجل یغیب عن امرائے فلا ینفق علیہ جسائع ص ۹۵ نمبر ۱۲۳۵۳) اور چونکہ جس کورت کی جانب سے ہاس لئے اس کو نفقہ نہیں ملے گا۔ اور اگر شو ہر کے یہاں قیام کرنا شروع کر دیا تو اس کونفقہ ملے گا۔

نت بوأ : کھبرانا، شوہر کے یہاں قیام کروانا۔

[۲۱۵۵] (۲۸) چیونی اولادکا نفقہ باپ پر ہے اس میں کوئی شریک نہ ہوجیے کہ شوہر شریک نہیں کرتا ہوں کے نفقے میں کسی کوشریک نہیں کرے گا بلکہ جتنا اس کا فقتہ ہوتا ہے وہ اولادکوشریک نہیں کرے گا بلکہ جتنا اس کا نفقہ ہوتا ہے وہ اولادکوشتقل طور پردے گا وجہ آیت میں ہے کہ اولادکا نفقہ باپ پر واجب ہے۔ وعلی المولودلہ رقصن و کسوتھن بالمعروف نفقہ ہوتا ہے وہ اولادکوشتقل طور پردے گا وجہ آیت میں ہے کہ اولادکا نفقہ باپ پر واجب ہے۔ وعلی المولودلہ رقصن و کسوتھن بالمعروف (آیت ۲۳۳۳ سورة البقرة ۲) کا اور حدیث میں ہے۔ ان هند بنت عتبة قالت یا رسول الله ان ابا سفیان رجل شحیح و لیس یعطینی ما یکفینی وولدی الا ما اخذت منه و هو لا یعلم فقال خذی ما یکفیک وولدک بالمعروف (ب) (بخاری شریف، باب اذا لم یفق الرجل فللم اُ قان تا خذ بغیر علمہ ما یکفیک وولد ھابالمعروف ص ۸۰ ۸ نمبر ۲۳۳۵) اس حدیث میں ہے کہ بچکا نفقہ باپ پرواجب ہے۔ اور بچکا نفقہ متفل طور پرواجب ہے تو اس میں کسی کوشر یک نبیں کیا جا سکتا۔ ہاں بچ خود دوسر کوشر یک کی را تو یہ اس کی مرضی ہے۔

[۲۱۵۲] (۲۹) اگر بچددودھ پینے والا ہوتو ماں پرلازم نہیں ہے کہ اس کودودھ پلائے اور باپ اس کے لئے اجرت پرر کھے الی عورت کوجو مال کے پاس دودھ پلائے۔

تشری کوئی مجبوری ہوتو ماں پر بچے کودودھ بلا تا ضروری نہیں ہے۔اگر مجبوری نہ ہوتو اس کودودھ بلانا چاہئے کیونکہ اس کا بچہہے۔اگر نہ بلا

عاشیہ: (الف) حضرت عامر نے فرما یامرد کے لئے ضروری نہیں ہے کہ بیوی کو ففقد دے اگر قیدعورت کی وجہ سے ہوئی ہے (ب) حضرت ہندنے پو چھایار سول اللہ الاسفیان بخیل آ دمی ہے۔ اور جھھا تنائبیں دیتے جو جھھا ورمیری اولا دکوکانی ہوگر جو میں اس کی اطلاع کے بغیر لےلوں ۔ آپ نے فرمایا مناسب انداز میں اتنا لےلو جوتم کو اور تمہاری اولا دکوکانی ہو۔

[۲۱۵۷] (۳۰) ف ان است أجرها وهي زوجته او معتدته لترضع ولدها لم يجز [۲۱۵۸] (۳۲) وان انقضت عدتها فاستأجرها على ارضاعه جاز [۹۵۱۲] (۳۲) وان قال الاب لا است أجرها وجاء بغيرها فرضيت الام بمثل اجرة الاجنبية كانت الام احق به وان

سكتى موتوباپ اليى عورت كواجرت ير لے جومال كے پاس ره كردودھ بلائے۔

البقرة ۲) اور مال پر دوده پانالاز مبی ہے اس کے لئے اس آیت میں اشارہ ہے۔ لا تضار والمدة بولدها و لا مولود له بولده (ب)

البقرة ۲) اور مال پر دوده پانالاز مبیں ہے اس کے لئے اس آیت میں اشارہ ہے۔ لا تضار والمدة بولدها و لا مولود له بولده (ب)

(آیت ۲۳۳ سورة البقرة ۲) اس آیت ہے معلوم ہوا کہ والدہ کو دوده پلانے میں نقصان نہ ہونا چاہئے ۔ اور دوسری عورت کو دوده پلانے کے
لئے اجرت پر لے اس کے لئے یہ آیت ہے۔ وان اردت م ان تستوضعوا او لاد کے فلا جناح علیکم اذا سلمتم ما آتیتم

بالمعروف (ج) (آیت ۲۳۳ سورة البقرة ۲) اس آیت سے پت چلا کہ دودھ پلانے کے لئے کی عورت کو اجرت پر لے۔ اور چونکہ پرورش
کاحت مال کو ہاں کے پاس دہ کر دودھ پلانے۔

[۲۱۵۷] (۳۰) اگراجرت پرلیابیوی کو یا اپنی عدت گزار نے والی کوتا که اس کے بیچے کو دودھ پلائے تو جائز نہیں ہے۔

تشریکا شوہرنے اپنی بیوی یاطلاق کی عدت گزار نے والی کواجرت پرلیا تو جائز نہیں ہے۔

وج یہ بچکی ال ہاں لئے اگر مجبوری نہ ہوتو اس کو ہی دودھ پلانا چاہئے۔اور جب اجرت کیکر دودھ پلانے پر تیار ہوئی تواس کا مطلب سے کہ والدہ کو دودھ پلانا چاہئے۔اور جب اجرت کیکر دودھ پلانے کی مجبوری نہیں ہے۔اس لئے اس کو اجرت پر لینا جائز نہیں ہے (۲) آیت میں ہے کہ والدہ کو دودھ پلانا چاہئے۔والو الحدات یسر ضعن او لادھن حولین کاملین لمن اداد ان یتم الرضاعة (د) (آیت ۲۳۳ سورة البقرة ۲) اس آیت سے معلوم ہوا کہ والدہ دودھ پلائے اس لئے اپنی والدہ کو اجرت پرلینا ٹھیک نہیں ہے۔کونکہ وہ نفقہ وغیرہ لے رہی ہے۔

[۲۱۵۸] (۳۱) اورا گراس کی عدت ختم ہوگئی اور اس کواجرت پر لیادودھ بلانے کے لئے تو جائز ہے۔

تشری بیوی عدت گزار رہی تھی اس دوران عدت ختم ہوگئ ۔اب اس کواپنے بچے کے دودھ بلانے کے لئے اجرت پر لیا تو جائز ہے۔

رجہ اب یہ بیوی نہیں رہی اور نہ شو ہر سے نفقہ لے رہی ہے بلکہ اجنبیہ بن گی اس لئے اس کوا جرت پر لینا جائز ہے۔

حاشیہ: (الف)والد پرمناسب انداز میں ماؤں کا نفقہ اور کپڑالازم ہے (ب)والدہ اپنے نیجے اور دالدا پنے نیجے کی دجہ سے نقصان ندا ٹھا ئیں (ج) اگرتم اپنی ادلاد کو دوسروں سے دودھ بلوانا چاہوتو تم پرکوئی حرج نہیں ہے اگرتم مناسب انداز میں ان کوخرج دو(د) والدہ اپنی اولا دکو دوسال مکمل دودھ بلائیں جو مدت رضاعت پوری کرنا چاہتی ہو۔

التمست زيادة لم يجبر الزوج عليها[• ٢ ١ ٢] (٣٣) ونفقة الصغير واجبة على ابيه وان خالفه في دينه.

شرت بچ کی والدہ عدت گزار کراجنبیہ ہو چکی تھی۔اب باپ کہتا ہے کہ میں بچے کودودھ پلانے کے لئے اس کواجرت پرنہیں لاؤں گا۔اب

اگروالدہ اتنی ہی اجرت پرراضی ہوجاتی ہے جتنی احبیہ لیتی ہے تو والدہ اجرت لینے اور دودھ بلانے کی زیادہ حقدار ہے۔

والده کو بچے سے زیاده محبت ہے اس لئے وہ زیادہ پیار سے پالے گی اس لئے وہ زیادہ حقدار ہے۔اوراگراس کونہیں دیتے ہیں تواس کو نقصان ہوگا اور والدہ کونقصان دینے سے منع فرمایا ہے۔ لا تضان ہوگا وولا مولود له بولدہ (الف) (آیت۲۳۳سورۃ البقر۲) اوراگراجنہیہ عورت سے زیادہ اجرت مانگے توباپ کواس پرمجورنہیں کیاجائے گا کہوالدہ کوزیادہ اجرت دے کرلاؤ۔

دی کوئکہ اس سے والد کونقصان ہوگا۔ اور آیت میں والد کونقصان دینے سے مع فرمایا۔ او پر آیت میں تھا۔ و لا مولود له بولدہ اس لئے باپ کوزیادہ اجرت دینے پرمجبور نہیں کیا جائے گا۔

نعت التمس: مانگنا، تلاش كرنايه

[۲۱۲۰] (۳۳۳) چھوٹی اولاد کا نفقہ واجب ہاس کے باپ پراگر چددین میں مخالف ہو۔

تشرت مثلا باپ مسلمان ہے اور اولا دعیسائی ہے پھر بھی جب تک نابالغ ہے ان کا نفقہ والد پر واجب ہے۔ جیسے شوہر مسلمان ہواور بیوی عیسائی ہو پھر بھی اس کا نفقہ شوہر بریواجب ہے۔

ج اگریچکا نفقہ باپ پر واجب نہ کریں تو بچہ ضائع ہوجائے گااس لئے چھوٹی اولا دکا نفقہ باپ پر لازم ہے۔

ادپرآیت گزرگی و علی السمولود له رزقهن و کسوتهن بالمعروف (ب) (آیت ۲۳۳سورة القرق ۲) (۱) روسری آیت ادپرآیت گراگی و علی السمولود له رزقهن و کسوتهن بالمعروف و ان تعاسرتم فسترضع له اخری (ج) (آیت ۲ میل برفان ارضعن لکم فاتوهن اجورهن و اتمروا بینکم بمعروف و ان تعاسرتم فسترضع له اخری (ج) (آیت ۲ سورة الطلاق ۲۵) سے معلوم ہوتا ہے کہ اولاد کا نفقہ باپ پرلازم ہے۔ اور دین کی تفصیل نہیں ہے کہ مسلمان ہوت بی لازم ہوگا۔ اس لئے دین میں مخالف ہوت بھی لازم ہوگا۔

عورت کا نفقه اصباس کی وجه سے لازم ہوتا ہے اس لئے دین میں مخالف ہوتب بھی نفقہ لازم ہوگا (۲) آیت اور صدیث سے معلوم ہوا کہ بیوی کا نفقہ لازم ہے اس لئے وین کے مخالف بیوی کا بھی نفقہ لازم ہوگا کیونکہ وہ بیوی ہے۔ آیت میں تھاو عملی المولود له رزقهن و کسوتهن بالمعروف۔

حاشیہ : (الف) والدہ بچ کی وجہ ہے اور باپ بچ کی وجہ ہے نقصان نہ اٹھائے (ب) باپ پر مناسب انداز سے ماؤں کی روزی اور کپڑ الازم ہے (ج) اگر تمہارے لئے دودھ پلائے توان کوان کی اجرت دو،اور مناسب انداز میں آپس میں مشورہ کرو۔اورا گرشہیں پریشانی ہوتو اس کے لئے دوسری عورت دودھ پلائے۔ [$| 1 \ 1 \ 1 \ 1]$ واذا وقعت الفرقة بين الزوجين فالام احق بالولد $| 7 \ 1 \ 1 \ 1]$ فان لم تكن الام فام الام اولى من ام الاب فاذا لم تكن له ام الام فام الاب اولى من الاخوات فان

﴿ حضائت كابيان ﴾

[۲۱۲۱] (۳۴) اگرجدائيگي واقع موميال بوي كررميان تومان زياده حقدار ب بيچكي _

ترت میاں ہوی کے درمیان جدائیگی ہوجائے تو نابالغی کی عمریس ہوی پرورش کرنے کی زیادہ حقدارہے۔

جو حدیث میں ہے۔عن عبد الله بن عمر ان امرأة قالت یا رسول الله ان ابنی هذا کان بطنی له وعاء و (دی له سقاء و حدیث میں ہے۔عن عبد الله بن عمر ان امرأة قالت یا رسول الله انت احق به مالم تنکحی (الف) (ابوداود وحدی له حواء و ان اباه طلقنی و اراد ان ینتزعه منی فقال لها رسول الله انت احق به مالم تنکحی (الف) (ابوداود شریف، باب من احق بالولدص ۱۳۲۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ماں پرورش کی زیادہ حقدار ہے۔

[۲۱۲۳] (۳۵) پس اگر مال نه ہوتو نانی زیادہ بہتر ہے دادی ہے،اوراگر نانی نه ہوتو دادی زیادہ بہتر ہے بہنوں سے،اوراگر دادی نه ہوتو بہنیں زیادہ بہتر ہیں پھو پیوں اور خالا کل ہے۔

ی کول سے مجت کا تعلق مال کی طرف ہے اور مال کے دشتہ دارول کو بعد میں ہے۔ اس لئے مال کے دشتہ دارول کی طرف کم ہے۔ اس لئے پرورش کا حق بھی مال سے دشتہ دارول کو پہلے ہے اور باپ کے دشتہ دارول کو بعد میں ہے۔ اس لئے مال کے دشتہ دارول کو بہلے ہے اور باپ کے دشتہ دارول کو بعد میں ہے۔ اس لئے مال کے دشتہ دارول کو مطے گا (۲) حفرت حزہ کی بیٹی لینے کے لئے حضرت فیلی ، حضرت زید اور حضرت جعفر نے مطالبی کیا تو آپ نے جعفر کودی اور فر مایا و ہال لڑ کے کی خالہ ہے اور خالہ پرورش کی زیادہ حقد ارہ بی صدیث کا تکڑا ہے ہے۔ عن المبواء قبال اعتب مو المنبی لخالتها و قبال المخالة بمنز لة الام (ب) (بخاری شریف، باب کیف یکب حذا ماصالح فلان بن فلان وائ کم ینہ المنبی لخالتها و قبال المخالة بمنز لة الام (ب) (بخاری شریف، باب کیف یکب حذا ماصالح فلان بن فلان وفلان بین فلان وائ کم ینہ المنبی لخالتها و قبال المخالة بمنز لة الام (ب) (بخاری شریف، باب کمن احق بالولاص ... نمبر ۲۲۵۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خالہ پرورش کی زیادہ حقد ارہ کے درج میں ہے، مال نہ ہو یا دوسری جگدشادی کر چکی ہوتو نائی پرورش کی زیادہ حقد ارہ الام میں حضرت ابو بکر کا فیصلہ ہے۔ ان عمر و قبال ھی احق به (ج) (سنون الم الم میں میں اللہ مع جدته و النفقة علی عمر و قبال ھی احق به (ج) (سنون الم الم میں میں میں میں میں کے لئے کیا۔ اور دادی یا حصائة الولد وینتقل الی جدیدی، میں میں میں میں میں سے میں دورش کا فیصلہ نائی کے لئے کیا۔ اور دادی یا حصائة الولد وینتقل الی جدیدی، میں میں میں میں میں سے میں دورش کا فیصلہ نائی کے لئے کیا۔ اور دادی یا

حاشیہ: (الف) ایک عورت نے کہایا رسول اللہ ہمارے اس بیٹے کے لئے میرا پیٹ اس کے لئے برتن رہا، میرا پتان سیراب کرنے کے لئے برتن رہا اور میری گود
اس کے لئے حفاظت کی چیز رہی۔ اور اس کے والد نے جھے طلاق دی اور اس کو جھے سے چینٹا چاہتا ہے۔ تو آپ نے اس سے کہا جب بیکتم نکاح نہ کروتم لڑ کے ک
زیادہ محقد اربو (ب) حضور نے حضرت جعفر کی لڑکا کا فیصلہ اس کی خالہ کے لئے کیا اور فرمایا خالہ مال کے درج میں ہے (ج) حضرت عربی موگا۔ اور سیجی فرمایا کہ نانی بچک کا مائی کی گود میں تھے، پس حضرت ابو بکر کے پاس جھڑا لے مجھے فو فیصلہ یفرمایا کہ بی نانی کے ساتھ رہے گا اور نفقہ حضرت عمر پر بوگا۔ اور سیجی فرمایا کہ نانی بچکی کو دھتا رہے۔
زیادہ حقد ارب

لم تكن جدة فالاخوات اولى من العمات والخالات [٢١ ٢٦] (٣٦) وتقدم الاخت من الاب والام ثم الاخت من الام ثم الاخت من الاب والام ثم الاخت من الام ثم الاخت من الاب والام ثم الاخت من الام ثم الاخت من الاب والام ثم العمات ينزلن كذلك العمات وكل من تروجت من هؤلاء سقط حقها في الحضانة الا الجدة اذا كان

نانی بہنوں سے زیادہ تجربہ کار ہیں اس لئے بہنوں کے مقابلے میں ان کو پرورش کاحق دیا جائے گا۔ اور بہنیں زیادہ محبتر کھتی ہیں اس لئے خالہ اور پھولی سے وہ زیادہ حقد ار ہوں گی۔

فت العمات : پھو پیاں۔

[٢١٦٣] (٣٦) اورمقدم جوگی حقیقی بهن، چرمان شریک بهن چرباپ شریک بهن_

حقیقی بہن مان اور باپ دونوں جانب سے رشتہ دار ہوئی اس لئے وہ سوتیلی بہن اور ماں شریک بہن جس کواخیافی کہتے ہیں دونوں سے پرورش کرنے میں مقدم ہوگی۔اور ماں شریک بہن کو باپ شریک بہن سے زیادہ محبت ہوتی ہے اس لئے وہ باپ شریک بہن پرمقدم ہوگی۔ [۲۱۲۴] (۳۷) پھرخالا کیں زیادہ بہتر ہیں چھو ہیوں ہے۔

منتر اگر پر درش میں لینے والی خالداور پھو پی ہوتو خالدکود یا جائے گا۔

ج اوپرگزر چکاہے کہ قال المنحالة بسمنزلة الام (الف) (بخاری شریف، نمبر٢٦٩٩) اس کئے خالہ پھو بی سے زیادہ حقدار ہوگ (۲) یول بھی خالہ یس و بی کے مقابلے میں زیادہ محبت ہوتی ہے۔اس لئے وہ زیادہ حقدار ہوگی۔

[۲۱۲۵] (۳۸) اوران میں وہی ترتیب ہے جوزتیب بہنوں میں ہے، چرپھو پیان تیب وار ہول گی اس طرح۔

شری جس طرح بہنوں میں بیز تیب تھی کہ حقیق بہن زیادہ حقد ارتھی پھر ماں شریک بہن پھر باپ شریک بہن ای طرح خالہ میں بھی حقیق خالہ
لینی ماں باپ دونوں شریک خالہ زیادہ حقد ار ہوگی، پھر ماں شریک خالہ پھر باپ شریک خالہ۔ ای طرح حقیق پھوپی زیادہ حقد ار ہوگی، پھر ماں شریک بھوپی، پھر باپ شریک بھوپی ۔ بنز لن کا مطلب بہی ہے۔

ج گزرگی۔

[۲۱۲۱](۳۹)جس فےشادی کی ان میں سے اس کاحق ساقط ہوجائے گاپرورش میں گرنانی اگراس سے دادانے شادی کی ہو۔

تشری او پری عورتوں میں سے کسی نے بچے کے اجنبی آ دمی سے شادی کرلی تو اس کاحق پر ورش سا قط ہوجائے گا۔ کیکن اگر بچے کے ذمی رخم محرم سے شادی کی تو حق پر ورش سا قط نہیں ہوگا۔ مثلا نانی نے بیچے کے داداسے شادی کرلی تو پر ورش کاحق سا قط نہیں ہوگا۔

ج اجنبی سے شادی کرنے کے بعداس کئے پرورش کا حق ساقط ہوجائے گا کیوں کہ اس کو بچے سے محبت نہیں ہوگی تو وہ بچے کو تکلیف دے

حاشيه : (الف) آپ نے فرما یا خالہ مال کے درج میں ہے۔

زوجها الجد[٢١٢] (٢٠٠) فان لم تكن للصبى امرأة من اهله فاختصم فيه الرجال فاولاهم به اقربهم تعصيبا.

گا۔اورعورت شوہر کے تحت میں ہوتی ہے اس لئے اس کوروک بھی نہیں سکے گا۔اس لئے اجنبی ہے شادی کرنے کے بعد مذکورہ عورت کاحق ساقط ہوجائے گا(۲) حدیث میں ہوجود ہے۔فقال لھا رسول الله علیہ است احق به مالم تنکحی (الف) (ابوداؤ دشریف، باب من احق بالولاص ۱۳۵۷ میں ہم جو جب تک نکاح نہ جب تک نکاح نہ کروتم کو پرورش کاحق ہے۔ اس لئے نکاح کے بعد پرورش کاحق ساقط ہو گیا تھا اور بچہ نانی کے پاس ساقط ہوجائے گا(۳) حضرت عمر کی بیوی ام عاصم نے اجنبی سے شادی کر لی تھی اس لئے اس کاحق پرورش ساقط ہوگیا تھا اور بچہ نانی کے پاس پرورش میں تھا۔ اللہ بیک بیوی ام عاصم بن عمر بحضانته حتی یبلغ وام عاصم یو منذ حیة متزوجة (ب) (سنن لیبقی عمر بن الحطاب لحدة ابنه عاصم بن عمر بحضانته حتی یبلغ وام عاصم یو منذ حیة متزوجة (ب) (سنن لیبقی ،باب الام تیز وج فیصل میں حصانت الولدویشقل الی جدیدی فامن میں کہ نہر ۱۵۷۲ کا اس اثر میں ہے عاصم کی ماں نے اجنبی سے شادی کی تھی اس لئے اس کاحق پرورش ساقط ہوگیا اور بچہ اس کی نانی کی پرورش میں چلاگیا۔

[۲۹۷۷] (۴۰) کپس اگر نہ ہو بچے کے لئے اسکے دشتہ داروں میں سے کوئی عورت اوراس مے لئے مرد جھگڑیں تو ان میں سے زیاد «هقدار قریبی عصبہ ہوگا۔

تری بیج کے رشتہ داروں میں سے کوئی عورت نہیں ہے جواس کولیکر پرورش کر سکے۔البتہ پچھمرد ہیں جو لینے کا مطالبہ کررہے ہیں تو مردیس ترتیب یہ ہوگی کہ عصبہ کے اعتبار سے جس کو پہلے درا ثت ملتی ہے بچہ اس کو پہلے ملے گا۔اوروہ نہ ہوتو اس کے بعد جس کوورا ثت ملتی ہے اس کو بچہ ملے گا۔اس کے نہ ہونے پرتیسر کو ملے گا۔اس ترتیب سے بچہ ملے گا۔عصبہ کی ترتیب ہے۔ پہلے بیٹا کوورا ثت ملتی ہے، بھر باپ، بھر دادا، پھر پچا، بھر بھائی، پھر چپازاد بھائی کوعصبہ کے اعتبار سے ورا ثت ملتی ہے۔ اس ترتیب سے بچے پرورش کے لئے ملے گا۔

ورا ثت میں جوزیادہ حقدار ہوگا وہ بچے کی پرورش کا بھی زیادہ حقدار ہوگا۔عصبات کو لینے کاحق ہے اس کی دلیل بیحدیث ہے کہ حضرت حزق کی بیٹی کے لئے حضرت علی ،حضرت زید اور جعفر نے مطالبہ کیا اور بیسب عصبہ تھے۔جس معلوم ہوا کہ عورت نہ ہوتو مروعصبات کو لینے کاحق ہے۔ حدیث کا مختر ہے۔ فقال علی ان احق بھا و ھی ابنة عمی و قال جعفر ابنة عمی و خالتھا تحتی و قال زید ابنة اخی فقصہ بھا النبی علی نظام کی ان احق بھا و ھی ابنے عمی کی سے مذاب کے اللہ کی ان اللہ اللہ کی اسلام کی اسلام کی اسلام کی اسلام کی اسلام کی اسلام کی اور اثر میں ہے۔ عن الضحاک فی ھذہ الآیة و علی الوارث مثل ذلک ،قال الوالد یموت و یترک و لدا صغیر ا

حاشیہ: (الف) صفور یا جورت ہے کہا،تم بچے کی زیادہ حقدار ہو جب تک نکاح نہ کرلو (ب) وہ فقہاء جن کا قول اہل مدینہ تک پنچاوہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو بکڑ نے حضرت عمر کے خلاف فیصلہ کیا کہ اس کا بیٹا عاصم نانی کی پرورش میں رہے بالغ ہونے تک اور عاصم کی ماں اس وقت زندہ تھی اور دوسری شادی کر چکی تھی۔ (ج) حضرت علی نے فرمایا کہ میں حضرت کی لڑکی کا زیادہ حقدار ہوں کیونکہ وہ میرے بچپا کی لڑکی ہے۔ اور حضرت جعفرنے فرمایا کہ میں حضرت کی لڑکی کا زیادہ حقدار ہوں کیونکہ وہ میرے بچپا کی لڑکی ہے۔ اور حضرت جعفرنے فرمایا میرے بچپا کی بیٹی ہے تو حضور کئے اس کی خالہ کے لئے فیصلہ فرمایا۔

[۲۱ ۲۸] (۱ ۳) والام والجد ة احق بالغلام حتى يأكل وحده ويشرب وحده ويلبس

فان كان له مال فرضاعه في ماله وان لم يكن له مال فرضاعه على عصبته (الف) (مصنف ابن الي هيبة ٢٢٨ في قول على الوارث مثل ذلك جرابع بص ١٨٩، نبر ١٩١٣)

[۲۱۲۸] (۱۸) مال اور نانی لڑ کے کے حقد ار ہیں اس وقت تک کہ وہ خود کھانے لے اور خود پینے گلے اور خود استنجاء کرنے گلے۔

قانونی حیثیت سے ماں اور نانی لڑ کے کی پرورش کا اس وقت تک حقدار ہیں کہ اپنے آپ خود اپناذاتی کام کرنے گے اور پرورش کرنے والوں سے ایک حد تک بے نیاز ہوجائے۔مثلا خود کھانے پینے ،کپڑا پہننے اور استنجاء کرنے گے عموما بیسات سالی کی عمر میں ہوتا ہے۔اس لئے سات آٹھ سال تک ماں اور نانی کولڑ کے کی پرورش کاحق ہوگا۔اس کے بعد لڑکا باپ کی گرانی میں چلاجائے تا کہ مردانہ کام کاج سکھ سکے اور زندگی گزار سکے۔

حدیث میں ہے کراڑکا تھا تو اس کو ماں یا باپ کے ساتھ رہے کا اختیار دیا گیا اور لڑک نے ماں کے ساتھ رہنا اختیار کیا۔ حدیث کا کھڑا یہ ہے۔ قال بین ما انا جالس مع ابی ہویو ۃ جانته امر أۃ فارسیۃ معھا ابن لھا... فقالت یا رسول الله ان زوجی یوید ان یذھب بابنی وقد سقانی من بئو ابی عنبۃ وقد نفعنی فقال رسول الله ااستھما علیہ فقال زوجھا من یحاقنی فی ولدی ؟ فقال النبی علیہ فقال ابوک و هذه امک فخذ بید ایھما شئت فاخذ بید امه فانطلقت به (ابوداو دشریف، باب من احق بالود میں عبارت ہے کہ کے بیرعنہ سے یانی پلایا اور نفع دیا جس سے معلوم ہوا کہ لڑکا آٹھ نوسال بالولد ص است معلوم ہوا کہ لڑکا آٹھ نوسال

حاشیہ: (الف) حضرت ضحاک نے اس آیت وعلی الوارث مثل ذلک کے بارے ہیں فرمایا والد کا انتقال ہوجائے اور چھوٹا بچپ جیھوڑے، پس اگر بچے کے پاس مال ہوتو اس کی رضاعت اس کے مال میں ہے۔ اور اس کے پاس مال نہ ہوتو اس کا دودھ پلا ناعصبات پر ہے (ب) آپ نے فرمایا بچچ کونماز کا تھم دوجب وہ سات سال کا ہوجائے۔ اور جب دس سال کا ہوجائے تو نماز نہ پڑھنے پر مارو (ج) ممارہ جری فرماتے ہیں کہ حضرت علی نے ماں اور پچپا کے پاس رہنے کا مجھے اختیار دیا۔ پھر میرے چھوٹے بھائی سے کہا یہ بھی اس بحر کو پنچتا تو اس کو بھی افتیار دیا۔ اور میں سات یا آٹھ سال کا تھا۔ وحده ويستنجى وحده [٢ ١ ٢] (٣٢) وبالجارية حتى تحيض [٢ ١ ٢] (٣٣) ومن سوى الام والبحدة احق بالجارية حتى تبلغ حدا تشتهى [١ ٢ ١ ٢] (٣٣) والامة اذا اعتقها مولاها وأم الولد اذا اعتقت فهى فى الولد كالحرة [٢ ١ ٢] (٣٥) وليس للامة وأم الولد

کا تھاجس کوماں یاباپ کے ساتھ رہنے کا حضور کے اختیار دیا۔

فاكد امام شافعى فرماتے ہيں كد بچكور بنكا اختيار دياجائے كاكه مال ياباب جسكے ساتھ جا ہے رہے۔

وج ان کی دلیل اوپروالی صدیث ہے جس میں لڑ کے کوجنور کے رہنے کا اختیار دیا تھا۔ فیقال رسول الله مُلَا الله مُلَالله الله الله مُلَا الله مُلا الله مُلا الله مُلا الله مُلا الله مُلَا الله مُلا الله مُلَا الله مُلا الله مُل الله مُلا الله مُلا الله مُلا الله مِلْ الله مُل الله مُلا الله مُله الله مُلا الله مُلا الله مُلا الله مُل الله مُل الله مُلا الله مُل الله الله مُل اله مُل الله الله مُل اله مُل الله مُ

[۲۱۲۹] (۳۲) اور *از* کی حیض آنے تک۔

شری این جب تک از کی کوچف نه آجائے اور بالغ نه ہوجائے ماں اور نانی اس کی پرورش کرنے کی حقدار ہیں۔

سات آٹھ سال میں تووہ بے نیاز ہوگی، اس کے بعد عور توں کے کام کاج سکھنے کے لئے بچھ وقت در کارہے جو ہاں اور نانی کے پاس سکھے گی۔ اس لئے بالغ ہونے تک ماں اور نانی کے پاس رہے گی۔ اور بالغ ہونے کے بعد اس کی گرانی کی ضرورت ہے اور شادی کرانے کی ضرارت ہے جو باپ اچھی طرح کرسکتا ہے۔ اس لئے بالغ ہونے کے بعد باپ لڑکی کا زیادہ حقد ارہے۔

[۲۱۷] (۲۳) مال اور نانی علاوه مورتیل لاکی کے حقد ار بیں قابل شہوت ہونے تک _

تر ماں اور نانی کے علاوہ کوئی عورت بی کی پرورش کررہی ہوتو اس کواس وقت تک اپنے پاس رکھنے کاحق ہے جب تک اس کوشہوت نہ ہونے لگے۔ جب قابل شہوت ہوجائے تو باپ کے پاس واپس کردے۔

جو ماں اور نانی کے علاوہ دوسری عور تیں اتنے اجھے انداز میں لڑی کو کام نہیں سیکھا سکیں گی اور نداس کی تربیت کرسکیں گی۔اس لئے بے نیاز مونے تک لڑی کو اپنی کردے (۳) چونکہ مزید ضرورت نہیں ہے اس لئے ان لوگوں کے یہاں لڑکی رکھنے کی مدت کا بھم لڑکے رکھنے کی طرح ہوگا یعن سات آٹھ سال جس عرمیں لڑکیوں کو شہوت ہوجاتی ہے۔

ت الشخى : شهوت ہونے لگے۔

[ا۲۱۷] (۳۴)اگر باندی کومولی نے آزاد کردیایا ام ولد کوآزاد کر دیا تووہ بچے کے معالمے میں آزاد کی طرح ہیں۔

شرت باندی کومولی نے آزاد کردیایا ام ولد کومولی نے آزاد کردیا تو وہ اب آزاد کی طرح ہو گئیں۔اس لئے وہ آزاد کی چرح بیجے کی پرورش کرنے کے حقدار ہوں گی۔

[۲۱۲] (۲۵) اورنبیں ہے باندی کے لئے اورام ولد کے لئے آزادگی سے پہلے بچ میں کوئی حق۔

حاشيه: (الف) آپ نے فرمایاتم دونوں بچے پر قرعہ ڈالو۔

قبل العتق حق في الولد[4 1 1 1 1 1 والذمية احق بولدها المسلم مالم يعقل الاديان و يخاف عليه ان يألف الكفر[4 2 1 1 1 1 1 1 1 واذا ارادت المطلقة ان تخرج بولدها من

تشرت ماں باندی ہویاام ولد ہواور باپ سے جدا ہوگئ ہوتوان کوآ زاد ہونے سے پہلے پرورش کاحق قانونی طور پڑئیں ہے۔

جے یہ دونوں مولی کی خدمت میں مشغول رہیں گی اس لئے صحیح طور پر بیچے کی پرورش کا موقع نہیں ملے گا۔اس لئے ان کو پرورش کا حق نہیں ہے۔البتہ باپ پرورش کے لئے دی تو بہتر ہے کیونکہ ماں ہے۔

[۲۱۷۳] (۴۷) ذمیہ عورت زیادہ حقدار ہے اپنے مسلمان بیچ کی جب تک کہ دین ند سیحفے لگے اور اس پرخوف نہ ہو کہ کفر سے مانوس ہو حلہ کے۔۔۔

تری باپ مسلمان ہے اور اس کے تحت میں بچ بھی مسلمان ہے۔ اب نصرانیہ یا یہودیہ یا کافرہ بیوی سے جدائیگی ہوئی تو جب تک بچہ دین کو نہ جھتا ہواور کر کے ساتھ مانوس ہونے کا خطرہ نہ ہوتو سات سال کے اندراندروہ ماں کی پرورش میں رہ سکتا ہے۔ اورا گرسات سال کے اندر اندروہ یا کا میں کو تھے نے گا ہے اور کفر کے مماتھ مانوس ہونے کا خطرہ ہوجائے تو مال سے والیس لے لیاجائے گا۔

[۲۱۷۳] (۲۷) اگر مطلقہ النے لڑکے کوشہر سے باہر لے جانا چاہے تو اس کے لئے بیش نہیں ہے گرید کہ اس کو اپنے وطن کی طرف لے جائے یہاں شو ہرنے اس سے شادی کی تھی۔

مطلقہ عورت کے پاس بچہ پرورش میں تھا۔وہ بچے کوشو ہر کی اجازت کے بغیر شہرسے باہر لے جانا چاہتی ہے تو نہیں لے جاسکتی۔البتہ جس شہر میں شادی ہوئی تھی اس گا دُل میں لے جاسکتی ہے۔

💂 شوہر کی اجازت کے بغیر عورت بچے کو باہر لے جائے گی توشوہر کو تکلیف ہوگی اور آیت کے اعتبارے بلا وجہ باپ کو تکلیف دینا جائز نہیں

حاشیہ: (الف) حضرت رافع بن سنان مسلمان ہوئے اوراس کی بیوی نے اسلام سے انکار کیا پھر وہ حضور کے پاس آئی۔اس نے کہادودھ چھوڑنے والا ہے۔یاای قتم کی بات کہی اور رافع نے فرمایا میری بیٹی ہے تو حضور کے فرمایاتم اس طرف بیٹھواور عورت سے کہاتم دوسری طرف سے بیٹھواور پی کو ورمیان بیس بٹھایا پھر کہاتم دونوں پی کو بلاو تو پی ماں کی طرف ماکل ہوئی۔ پس حضور کے فرمایا سے اللہ اس کو ہدایت دے، پھر پی باپ کی طرف ماکل ہوئی اور باپ نے اس کو لیا۔ المصر فليس لها ذلك الا ان تخرجه الى وطنها وقد كان الزوج تزوجها فيه [20 | 7] (٢٨) وعملى الرجل ان ينفق على ابويه واجداده وجداته اذا كانوا فقراء وان خالفوه في دينه.

ہٹا س کئے شوہر کی اجازت کے بغیر شہر سے باہر لے جانا جائز نہیں۔ آیت ہے۔ لا تسضاد والدہ ہولدھا ولا مولود له مولده (الف)

(آیت ۲۳۳ سورۃ البقرۃ ۲) البتہ جہال شوہر نے ہوی سے شادی کی تھی وہ عورت کا میکا ہے وہاں عورت کا خاندان ہے اس لئے وہاں عورت کا حرف میں البتہ جہال شوہر نے وہاں عورت کا میکا ہے وہاں عورت کا خاندان ہے اس لئے وہاں عورت کی جہہ جہاں کو تکلیف ہوگی۔ اورا و پر کی آیت گزری کہ نیچ کی وجہہ سے مال کو تکلیف نہیں ہونی جائے۔ اس لئے اپنے میکے ریجانے کاحق رکھی گ۔

[۲۱۷۵] (۲۸) اورآ دمی پرلازم ہے کہ وہ خرچ کرے والدین پراور دادا پراور دادیوں پر جبکہ وہ نقیر ہوں ، اگر چہ وہ اس کے دین کے نخالف ہوں اسرے کا نہیں ہے اور لاکے کے پاس ہے تو لاکے پروالدین کا نفقہ لازم ہے۔ بپاہے وہ مسلمان ہویا کا فر ہو۔اس طرح داداء دادی اور نانا نانی کا حکم ہے۔

والدین کے ساتھ احر ام کا معاملہ کرنا چاہے۔ اس لئے اس کے پاس نفقہ نہ ہوتو نفقہ دینا چاہے (۲) آیت ہیں ہے۔ و صاحبه ما فی السدنیا معروفا (ب) (آیت ۱۵ سور کو لقمان ۲۱ ساس آیت میں ہے کہ والدین کے ساتھ دنیا ہیں اچھامعا ملہ کرو۔ اور چونکہ اتحاد دین کی قید نہیں ہے، اس لئے والدین کا فرجی ہول تو ان کے ساتھ انچھامعا ملہ کرواور نفقہ دو (۲) دو سری آیت میں ہے۔ و علی الو ارث مثل ذلک نانان فی کا نفقہ ہوگا (۳) کہ والدین کی طرح وارث پر بھی نفقہ ہے۔ اور بیٹا اور پوتا وارث بیس اس لئے ان پر بھی والدین اور دا دا دا دی اور نانان فی کا نفقہ ہوگا (۳) مدیث میں ہے۔ حداث کے لیب بن منفعة عن جدہ انہ اتی النبی میٹ بیس کے و احداث و احداث و مولاک اللہ من ابر ؟ شریف، باب فی برالوالدین ۲۵ سخت و احداث و مولاک اللہ یا کہ نانانی میں اللہ و اجب و رحما موصولة (ج) (ابوداؤو شریف، باب فی برالوالدین ۳۵ سے بی معلوم ہوا کہ والحدی و احاک اللہ قائم علی الممنبو یعطب الناس و ہو یقول ید المعطی العلیا و ابداء بمن تعول امک و اباک و احدت و احاک شم ادناک (د) (نسائی شریف، باب ایس میں داخل بیں اس کے ان کا نفقہ بیٹے اور ادادادادی اور اگر ان لوگوں کے پاس اپنا ال ہوت کے باس اپنا اللہ ہوت ہوئی کے بال میں لازم ہوتا ہے۔ اس لئے ان کو نفقہ انہیں کے مال میں لازم ہوگا۔ بیل میں داخل میں داخل میں لئے ان کو نفقہ انہیں کے مال میں لازم ہوگا۔ ویک انفقہ انہیں کے مال میں لازم ہوگا۔

صاشیہ: (الف) والدہ اور باپ بچے کی وجہ سے نقصان ندا تھائے (ب) دنیا میں والدین کے ساتھ خیرخواہی کے ساتھ رہو (ج) کلیب بن منفعة فرماتے ہیں یا رسول اللہ! کن کے ساتھ نیکی کروں؟ فرمایا مال، باپ، بہن ، بھائی اور غلامول کے ساتھ جو تمہار ہے تربیب رہتے ہیں بیچی واجب ہے اور صارحی بھی ہے (د) حضور منبر پرلوگول کو خطیہ دے رہے تھے اور فرمار ہے تھے دینے والے کا ہاتھ اونچار ہتا ہے۔ جس کی کفالت کرتے ہودہاں سے شروع کرو، تمباری مال اور باپ اور بمن اور بھائی کھرجوزیا دہ قریب ہوان کودو۔

[٢١٤٢] (٣٩) ولا تجب النفقة مع اختلاف الدين الاللزوجة والابوين والاجداد والحدات والولد في نفقة ابويه والحدات والولد وولد الولد[22 ا ٢] (٥٠) ولا يشارك الولد في نفقة ابويه احد[24 ا ٢] (١٥) والنفقة واجبة لكل ذي رحم محرم منه اذا كان صغيرا فقيرا او كانت

[۲۷۲] (۳۹) اور نہیں واجب ہوگا نفقہ اختلاف دین کے باد جود مگر بیوی کا اور والدین کا اور دادا تانا کا اور دادی نانی کا اور ٹر کے کا اور پوتے کا۔

دین اور مذہب الگ الگ ہو پھر بھی مذکورہ اوگوں کا نفقہ واجب ہوتا ہے۔ ان کے علاوہ کا نفقہ اختلاف دین کے ساتھ لازم نہیں ہے۔
یوی کا نفقہ اصل میں احتباس کی مزدوری ہے اس لئے اگر یوی یہود یہ یا نفرانیہ ہو پھر بھی اگر شوہر کے گھر میں رہتی ہوتو اس کا نفقہ لازم ہوگا کا نفقہ ان مہا اس کی دلیل پہلے گزر چکی ہے۔
ہوگا (۲) یت میں ہے۔و علی المولود له رزقهن و کسوتهن بالمعروف ۔ اور پچوں کا نفقہ لازم ہے اس کی دلیل پہلے گزر چکی ہے۔
اور بیآ یت بھی ہے۔والو المدات یوضعن او لادھن حولین کاملین (آیت ۲۳۳ سورة البقر (۲) اور مال باپ دادادادی اور نا نا نانی کا نفقہ لازم ہے اس کی دلیل مسئل نم ہر ۲۸ میں گزر چکی ہے۔

[٢١٧٥] (٥٠) كونى بھى شريك نه كري لڑكے كو والدين كے نفتے ميں۔

تشري والدين كونفقد ماتواس ك نفظ ميس الركوشر يك ندكر __

اج لڑے پر ماں باپ کا نفقہ متقل طور پر الگ واجب ہوتا ہے اور بچے کا نفقہ الگ واجب ہوتا ہے اس لئے والدین کے نفقے میں بچ کو شریک نہ کرے (۲) والدین کا نفقہ متقل طور پر واجب ہونے کی دلیل او پر گزر چکی ہے۔ اورا یک دلیل بیصدیت بھی ہے۔ عن عصر بن شعیب عن ابیہ عن جدہ قال جاء رجل الی النبی عَلَیْ فقال ان ابی اجتاح مالی فقال انت و مالک لابیک، و قال رسول الله عَلَیْ ان او لاد کم من اطیب کسبکم فکلوا من امو الکم (الف) (ابن اجبشریف، باب ماللرجل من مال ولدہ صلح اللہ عَلَیْ اللہ عَلیْ اللہ عَلَیْ اللہ عَلَیْ اللہ عَلَیْ اللہ عَلیْ اللّہ عَلیْ اللّٰ الل

[۲۱۷۸] (۵۱) نفقہ واجب ہے ذی رحم محرم کے لئے جب وہ چھوٹے ہوں اور نقیر ہوں یا عورت بالغہ ہواور فقیر ہویا اپا ہج مرد ہویا اندھا فقیر ہو۔ واجب ہوگا پینفقہ میراث کی مقدار۔

تشری قریب کے رشتہ داروں کا نفقہ تین شرطوں پر واجب ہے۔ایک تو یہ کہ نفقہ دینے والے کے پاس مال ہو،اگراس کے پاس مال نہ ہوتو کسے اس پر نفقہ واجب ہوگا؟۔دوسری شرط یہ ہے کہ ذی رحم محرم کے پاس نفقہ کی مقدار مال نہ ہو، کیونکہ ان کے پاس نفقہ کی مقدار مال ہوتو

حاشیہ : (الف)ایک آدی حضور کے پاس آیا اور کہا میرے باپ سارا مال لینا جاہج ہیں تو آپ نے فرمایاتم اور تمہارا مال تہارے باپ کا ہے۔ آپ نے فرمایا تمہاری اولا دتمہاری بہتر کمائی ہے اس لئے اس مال میں سے کھاؤ۔ 227

امرأة بالغة فقيرة او كان ذكرا زمنا او اعمى فقيرا يجب ذلك على مقدار الميراث.

دوسرے پران کا نفقہ واجب نہیں ہوگا۔اور تیسری شرط ہے کہ آدی کی ایسی مجبوری ہوکہ خود کام کر کے نفقہ حاصل کرنے پر قادر نہ ہو۔جس کی چند مثالیں عبارت میں ہیں۔مثلا ذی رحم محرم چھوٹا ہواور فقیر ہواور کوئی اس کی کفالت کرنے والا اس سے قریب کا نہیں ہو۔ یا عورت بالغہ ہو لیکن فقیرہ ہواوراس سے قریب کا کوئی آدی اس کی کفالت کرنے والا نہ ہو۔اگر اس کونفقہ نہ دیا جائے قوضائع ہوجائے گی۔ کیونکہ باہر جاکر کام کرنے اس کے بس کی بات نہیں ہے۔ یامر دہولیکن اپانج ہویا نابینا ہواور فقیر ہوتو یہ لوگ کام کر کے کھانے کے قابل نہیں ہیں۔اس لئے ان لوگوں کی نفقہ رشتہ داروں پر واجب ہوگا میراث کی مقدار۔مثلا دو بھائی ہیں تو دونوں پر آدھا آدھا نفقہ ہوگا ، کیونکہ دونوں بھائیوں کواس ذی رحم محرم کی آدھی آدھی ورا فت ملے گی۔

حاشیہ: (الف) اور وارث پرای کی شمل نفقہ واجب ہے (ب) ایک آدمی حضور کے پاس آیا پوچھایار سول اللہ! کس کے ساتھ نیکی کروں؟ آپ نے فر مایا مال ، باپ،

بین ، بھائی اور فلاموں کے ساتھ جو تبہارے قریب ہوں۔ بیٹن واجب ہے اور صلاح می ہے (ج) آپ منبر پرلوگوں کو خطبہ دے رہے تھے اور فر مارہ ہے تھے ، دینے والا

ہاتھ اونچار ہتا ہے۔ جس کی کفالت کرتے ہو وہاں سے نیکی شروع کر و، تبہاری مال ، باپ ، بین ، بھائی پھر جو قریب ہو جو قریب ہو (و) حضرت زیدنے فر مایا اگر پچا

اور مال دونوں ہوں تو مال پراس کی میراث کی مقدار اور چھا پراس کی میراث کی مقدار نفقہ لازم ہے (ہ) حضرت ضحاک نے آیت وعلی الوارث مشل ذک کے بارے

میں فر مایا۔ والدانقال کرجائے اور چوٹا بچہ چھوڑ جائے ، پس آگر اس کے پاس مال ہوتو دودھ کا پلانا نیچے کے مال میں ہوگا۔ اور اگر نیچے کے پاس مال نہ ہوتو دودھ کا پلانا نیچے کے مال میں ہوگا۔ اور اگر نیچے کے پاس مال نہ ہوتو دودھ کا بلانا نیچے کے مال میں ہوگا۔ اور اگر نیچے کے پاس مال نہ ہوتو دودھ کا بلانا نیچے کے مال میں ہوگا۔ اور اگر نیچے کے پاس مال نہ ہوتو دودھ کا بلانا نیچے کے مال میں ہوگا۔ اور اگر ایکھ کے پاس مال نہ ہوتو دودھ کا بلانا نیچے کے مال میں ہوگا۔ اور اگر نیچے کے پاس مال نہ ہوتو دودھ کا بلانا نیچے کے مال میں ہوگا۔ اور اگر بالا کے باس مال نہ ہوتو دودھ کا بلانا نے ہوگا۔

[9217](37) وتبجب نفقة الابنة البالغة والابن الزمن على ابويه اثلاثا على الاب الثلثان وعلى الام الثلث 37 ولا تجب نفقتهم مع اختلاف الدين [111](37) ولا

یہ اثر ہے۔عن قیس بن حازم قال حضرت اہا بکر الصدیق فقال له رجل یا خلیفة رسول الله هذا یوید ان یا خذ مالی کله و ی کله ویہ جناحه فیقال ابو بکر انہا لک من ماله ما یکفیک (الف) (سنن لیبتی ،باب نفقۃ الابوین جسالع ،س ۸۹۰،نمبر ۱۵۷۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ والدین کو بھی جتنی ضرورت ہوا تناہی لڑکے کے مال میں سے نفقہ لے سکتے ہیں اس سے زیادہ نہیں۔

لغت زمنا: اياجي

[241] (۵۲) بالغه بینی اورا پاجی بینے کا نفقه واجب ہے والدین پر بطورا ثلاث یعنی باپ پر دو تہائی اور ماں پر ایک تہائی۔

الغرق بالغدیش کے پاس مال نہیں ہے تو اس کا نفقہ باپ اور ماں پر واجب ہے۔ اس طرح بالغ لڑکا ہے کیکن اپا بھے ہے کامنہیں کرسکتا ہے تو اس کا نفقہ واجب ہوگا۔ اور ماں اس کا نفقہ واجب ہے۔ اب چونکہ باپ بیٹے اور بیٹی کے دوتہائی کا وارث بنتا ہے اس لیے اس پر دوتہائی نفقہ واجب ہوگا۔ کا نفقہ واجب ہوگا۔

آ دھے یعنی ایک تہائی کا وارث بنتی ہے اس لیے اس پر ایک تہائی نفقہ واجب ہوگا۔

آیت میں ہے کہ وارث پر نفقہ لازم ہے تو جتنی وراثت التی ہواس مقدار سے ہرایک پر نفقہ واجب ہوگا۔ آیت ہے۔وعلی الوادث میں اللہ اللہ مقدر میر اٹھا مثل ذلک (آیت ۱۳۳۳ سورة البقرة ۲) (۲) اگر میں ہے۔عن زید بن شاہت قبال اذا کان عم وام فعلی الام بقدر میر اٹھا وعلی العم بقدر میر اٹھا (ب) (مصنف ابن الب ہیہ ۲۲۹ من قال الرضاع علی الرجال دون النہاء ج رائع میں 19، نمبر 1910) اس اثر سے معلوم ہوا کہ وارث پر اس کوورافت ملنے کی مقدار اس پر نفقہ لازم ہے۔ چونکہ باپ کو بچ کی وراثت میں دوگنا لگا ہے اس لئے اس پردوگنا نفقہ لازم ہے۔ اور مال کواس سے آدھا ماتا ہے اس لئے اس پر آدھا نفقہ لازم ہے۔

[۲۱۸۰] (۵۳) ذی رحم محرم کا نفقه لا زمنیس موگا اختلاف دین کے ساتھ۔

والدین،اولا داور بیوی کےعلاوہ جوذی رحم محرم ہوں اگروہ دین میں مختلف ہوں مثلا یہودی یا عیسائی یا کافر ہوں تو ان کا نفقہ مسلمان ذی رحم محرم پرلازم نہیں ہوگا۔

آیت میں ہے۔وعلی الوارث منل ذلک (آیت ۲۳۳ سورة البقرة ۲) جس کا مطلب بیہوا کہ جووارث ہوں ان پرذی رحم محرم کا نفقہ اور انتظاف وین کے ماتھ نفقہ لازم نہیں ہوگا۔اور اختلاف وین کے ماتھ ذی رحم محرم کا نفقہ لازم نہیں ہوگا۔

[۲۱۸] (۵۴۴) اورنفقه نبیس لا زم موگافقیریر ـ

حاثیہ: (الف) ایک آدی معزت ابو بکڑ کے پاس آیا اور کہا کہ اے رسول اللہ کے خلیفہ یہ باپ میر اپورا مال لیما چاہتا ہے، اور اس کو سمیٹ لیما چاہتا ہے۔ معزت ابو کبڑنے فرمایا آپ کا اتنابی حق ہے جتنا آپ کے لئے کافی ہو (ب) معزت زید بن ثابت نے فرمایا اگر چچااور ماں ہوں تو ماں پران کی میراث کی مقدار اور چچاپر اس کی میراث کی مقدار نفقہ ہے۔

تجب على الفقير [١٨٢] (٥٥) واذا كان للابن الغائب مال قضى عليه بنفقة ابويه.

ترق آ دمی خود فقیر ہوتو بیوی اور اولا د کے علاوہ کا نفقہ اس پر لازم نہیں ہوگا۔

خود فقیر ہے تواس کا نفقہ دوسرے رشتہ داروں پر لازم ہوگا اس لئے اس پر کیے لازم کریں؟ اور لازم کریں تو کہاں ہے دے گا؟ اس کے پاس ال نہیں بال ہی نہیں ہے (۲) دوسروں کا نفقہ صلہ ہے اور صلما اس وقت واجب ہوتا ہے جب اس کے پاس مال ہو۔ اور اس کے پاس مال نہیں ہوگا۔

البته بیوی اور چھوٹی اولا د کا نفقہ فقیر ہونے کے باوجود لازم ہوگا۔

شادی پراقدام کرنااس بات کی دلیل ہے کہ اس کے پاس مال ہے یا مال کا کرلائے گا۔ اس لئے ان کا نفقہ نقر کی حالت میں بھی لازم ہوگا اور کی سے محبت کرنے کی وجہ سے ساٹھ سکین کو کھانا کھلا تالازم ہوگیا۔ پھر بھی بیوی اور بچوں کا نفقہ ان پرلازم رہا۔ اور حضور نے جو مدد کی تھی اس کے ذریعہ بیوی بچوں کا نفقہ اوا کیا۔ حدیث کا مکڑا یہ ہے۔ عن ابسی ھریر ہ قال اس سے اس سے اس سے فقال ہیں میں ہوئے ہوں کہ اس کے ذریعہ بیوی بچوں کا نفقہ اوا کیا۔ حدیث کا مکڑا یہ ہے۔ عن ابسی ھریر ہ قال اس کے ذریعہ بیوی بچوں کا نفقہ اوا کہ بیوں بول اللہ ؟ فواللہ ی بعث ک بالحق ما بین لا بیتھا اھل اس میں اس سے اس میں اس سے اس میں اس سے میں ہوئے ہوں کی اس کے دور کی روایت میں ہے۔ فساط عمد اھلک (بخاری شریف، باب المجامع فی رمضان الخ ص ۲۵۹ نمبر میں کا نفقہ لازم رکھا۔ اس حدیث میں صحائی کے فقیر ہونے کے باوجوداس پر بیوی بچوں کا نفقہ لازم رکھا۔

[۲۱۸۲] (۵۵) اگرغائب بینے کا ال ہوتواس پر حکم کیا جائے گا والدین کے نفتے کا۔

تشرت والدین کے پاس مال نہ ہواور غائب بیٹے کا مال ہوتو قاضی غائب بیٹے کے مال میں والدین کے نفتے کا فیصلہ کرسکتا ہے۔

اصل قاعدہ یہ کہ کا نب پر فیصلہ کرنا جائش نہیں ہے۔ لیکن یہاں حقیقت میں فیصلہ کرن نہیں ہے کونکہ والدین کا نفقہ پہلے ہی سے لڑک پر واجب ہے، بلکہ صرف نفقہ لینے کا حکم کرنا ہے۔ اس لئے غائب پر فیصلہ نہیں ہے۔ بلکہ یوں کہنے کہ غائب کا مال ایک طرح سے والدین کا ہی ہے۔ اس کے لئے بیحدیث ہے۔ عس عسمو بن شعیب عن ابیه عن جدہ قال جاء رجل الی النبی علیہ فقال ان ابی اجتاح مالی فقال انت و مالک لابیک و قال رسول اللہ ان او لاد کم من اطیب کسبکم فکلوا من اموالکم (ب) (ابن ماجب شریف، باب مالرجل من مال ولدہ ص ۱۳۹۸ میں فرمایا کہ لڑ کے کا مال والدین کا مال ہے اس لئے اس کو کھا دَاور پہلے سے کھانے کا حکم ہے تو قضاء علی الغائب نہیں ہوا۔

عاشید: (الف)حضورکے پاس ایک محابی آئے اور کہا ہیں ہلاک ہوگایا۔۔۔انہوں نے کہا ہم سے بھی زیادہ کوئی محاج ہے یار سول انتدافتم اس ذات کی جس نے آپ کوئی کے ساتھ بھیجامدیے کے سنگلاخوں میں میرے گھرے زیادہ کوئی محتاج ہے؟ حضور گئے یہاں تک کددانت مبارک فنا ہر ہو گئے پھر فر مایاتم جانو۔دوسری روایت میں ہے یہ کفارہ گھر والوں کو کھلا دو (ب) ایک آ دمی حضور کے پاس آیا اور کہا میر ۔والدمیر اسارا مال لین چاہتے ہیں۔ آپ نے فر مایاتم اور تمہاری بہترین کمائی ہے اس لئے اپنے مال سے کھا کہ۔

[0.1] (0.1) وان باع ابواه متاعه في نفقتهما جاز عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى وان باع العقار لم يجز [0.1] (0.1) وان كان للابن الغائب مال في يد ابويه فانفقا منه لم

[۲۱۸۳] (۵۲)اگر والدین نے خائب لڑکے کے مال کواپنے نفقے میں بیچا تو امام ابوصنیفہ کے زدیک جائز ہے۔اورا گرز مین کو بیچا تو جائز نہیں ہے تشریح کا عائز کے کے مال میں جیا ول ، وال وغیرہ نہیں تھا کہ اس کو نفقہ وصول کرسکے، البنتہ پچیم منقول جا کدادتھی جس کو پچ کر نفقہ وصول کیا تو والدین کا منقولی جا کدا دبچیا جائز ہے۔البنتہ زمین وغیرہ غیر منقولی جا کداد کو بیچیا جائز نہیں ہے۔

دی زمین وغیرہ اہم چیز ہے۔ایک مرتبہ بیچنے کے بعد دوبارہ ہاتھ آنامشکل ہے اس لئے اس کو پیچنا جائز نہیں ہے(۲) زمین محفوظ بنفسہ ہے اس کو نیچ کر حفاظت کرنے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے اس کو بیچنا جائز نہیں ہے۔اور منقول جائداد کو نیچ کر حفاظت کریں گے اور جب روپسے بیسہ ہاتھ میں آیا تو کھا بھی سکتے ہیں۔

[۲۱۸۴] (۵۷) اگر غائب بینے کا مال والدین کے قبضے میں ہوا ورانہوں نے اس میں سے خرچ کردیا تو وہ ضامن نہیں ہوں گے۔

تشری عائب بینے کا مال والدین کے قبضے میں تھا، انہوں نے اس مال میں سے پچھٹر چ کردیا تو وہ اس مال کے ضامن نہیں ہوں گے اور نہ ان کواس کا ضان ادا کرنا ہوگا۔

اوپرگزر چکا ہے کہ قاضی کے فیصلے سے پہلے بھی والدین کا نفقہ لڑ کے کے مال میں واجب تھا اس لئے جو مال ان کے ہاتھ میں تھا اس میں سے خربج کرلیا تو گویا کہ اپنائی مال خرج کیا (۲) صدیث میں گزر چکا ہے۔ فیقال انت و مالک لابیک و قال رسول الله علی الله علی اولاد کم من اطیب کسبکم فکلوا من امو الکم میں گزر چکا ہے۔ فیقال انت و مالک لابیک و قال رسول الله علی اور یہی گزرا کہ اپنا واجب شدہ نفقہ چیکے سے وصول کر لے تو جائز ہے۔ حضرت ابوسفیان کی یہوی نے اپنا نفقہ چیکے سے وصول کرنے کی حضور سے اجازت کی تحضور سے اباد تا اللہ ان ابا سفیان رجل مسیک فہل علی حورج ان اطعم من الذی له عیاننا ؟ قال لا الا بامعور و فی از بخاری شریف، باب نفقۃ امرا و اذا خاب عنھا زوجہا و نفقۃ الولد ص کے ۸ نمبر ۵۳۵ کی اس صدیث سے معلوم ہوا کہ خائب کے مال میں دیث سے معلوم ہوا کہ خائب کے مال میں دیث سے معلوم ہوا کہ خائب کے مال میں دیا سے معلوم ہوا کہ خائب کے مال میں دیث سے معلوم ہوا کہ خائب کے مال میں دور سے اس میں سے سے معلوم ہوا کہ خائب کے مال میں دیث سے معلوم ہوا کہ خائب کے مال میں دیث سے معلوم ہوا کہ خائب کے مال میں دیث سے معلوم ہوا کہ خائب کے مال میں دیک سے معلوم ہوا کہ خائب کے مال میں دیث سے معلوم ہوا کہ خائب کے مال میں دور سے اس میں معلوم ہوا کہ خائب کے مال میں دور سے معلوم ہوا کہ خائب کے مال میں دور سے معلوم ہوا کہ خائب کے مال میں دور سے معلوم ہوا کہ خائب کے مال میں دور سے دو

حاشیہ: (الف) آپ کھڑے ہوئے اور فرمایاتم میں سے کوئی کسی آ دی ہے جانور کا دودھ بغیراس کی اجازت کے نہ دو ہے (ب) آپ نے فرمایاتم اور تہارامال تمہارے دالدے ہو،اور آپ نے فرمایاتم ہیں بہترین کمائی ہے اس لئے اپنے مال سے کھاؤ (ج) ہند بنت عتب نے کہایار سول اللہ ابوسفیان بخیل آ دمی ہیں۔ بھی پرکوئی حرج ہے اگر میں اپنے عیال کو کھلا دوں؟ فرمایانہیں ، محمر مناسب انداز میں کھلا کہ

ے اپنامناسب نفقہ وصول کر سکتے ہیں۔اوراییا کرلیا تواس کا صان بھی لا زمنہیں ہوگا۔

[۲۱۸۵] (۵۸) اورا گرغائب کا مال اجنبی کے ہاتھ میں ہوا وراس نے والدین پرخرچ کیا بغیر قاضی کی اجازت کے تو وہ ضامن ہوگا۔

شری عائب او کے کامال کسی اجنبی آ دمی کے پاس تھااس نے والدین پر بغیر قاضی کی اجازت کیخرچ کر دیا تو اجنبی آ دمی اس مال کا ضامن ہو حائے گا۔

والدین کواس مال میں نفقہ لینے کاحق تھا جوخود والدین کے پاس ہو۔ اور جو مال اجنبی کے پاس ہے وہ اس کا محافظ ہے اس کو کسی پرخرج کرنے سے محافظ ضامن بن جائے گا۔ البت کرنے کی اجازت نہیں ہے چاہے غائب کے والدین ہی کیوں نہ ہوں؟ اس لئے اس پرخرج کرنے سے محافظ ضامن بن جائے گا۔ البت قاضی نے تھم دیا تو چونکہ اس کے لئے اذن عام ہے اس لئے محافظ ضامن نہیں ہوگا۔

[۲۱۸۷](۵۹) اگر قاضی نے لڑکے کے لئے ،والدین کے لئے ،ذی رحم محرم کے لئے نفتے کا فیصلہ کیا اور ایک مدت گزرگئی تو نفقہ ساقط ہو جائے گا مگریہ کہ قاضی اس کے اوپر قرض لینے کی اجازت دے۔

قاضی نے لڑے کے لئے ، والدین کے لئے اور ذی رحم محرم کے لئے نفقے کا فیصلہ کیالیکن اس کے اوپر قرض لینے کا فیصلہ نہیں کیا۔ پھر ایک مدت گزرگئی جس کی ان لوگوں نے نفقہ نہیں لیا تو یہ نفقہ ساقط ہوجائے گا۔

یہ ینفقہ مردوری نہیں ہے بلکہ صلہ ہاورا صیاح کی وجہ سے لازم کیا گیا ہے۔ اور جب ایک مدت تک نفقہ نہیں لیا تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ اس زمانے میں نفقے کی ضرورت نہیں رہی۔ اس لئے اس زمانے کا نفقہ ساقط ہوجائے گا (۲) اثر میں ہے کہ قرض لینے کا فیصلہ کیا ہوت بتو ساقط نہیں ہوگا ، اور قرض لینے کا فیصلہ نہیں کیا تو ساقط ہوجائے گا۔ عن المنخعی اذا ادانت احد به حتی یقضی عنها وان لم تستدن فلا شیء لها علیه اذا اکلت من مالها. قال معمر ویقول اخرون من یوم ترفع امرها الی السلطان (الف) (مصنف عبدالرزاق ، باب الرأة یا بق زوجہا و سوعبدالرأة یا بق ج سابح مص ۹۴ نمبر ۱۲۳۳۹) اس اثر میں ہے کہ قرض لیا ہوتو نفقہ لے سکتا ہے اور قرض نہ لیا ہو بلکہ اپنا الکھایا ہوتو اس مدت کا نفقہ ساقط ہوجائے گا لغت الاستدائة : دین سے مشتق ہے، قرض لینا۔

حاشیہ: (الف) حضرت ابراہیم نخفی نے فرمایا اگرعورت نے قرض لیا تو وہ شوہر سے لیا جائے گاجب تک کدالگ ہونے کا فیصلہ ند کرے۔اور اگر قرض نہیں لیا تو عورت کا شوہر پر پچھنہیں ہے اگر اس نے اپنامال کھایا۔حضرت معمر نے فرمایا دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ جس دن سے معاملہ بادشاہ کے پاس لے ٹی اس دن سے نفقہ لے گی۔ نفقہ لے گی۔ [-4.17](-4.7) وعلى المولى ان ينفق على عبده وامته [-4.17](-1.7) فان امتنع من ذلك وكان لهما كسب اكتسبا وانفقا منه [-4.17](-1.7) وان لم يكن لهما كسب أجبر

﴿ غلام، باندى كے نفتے كا حكام ﴾

[۲۱۸۷] (۲۰) آقاپرواجب ہے کہ وہ خرچ کرے اپنے غلام پراور باندی پر۔

نام اورباندی مولی کے لئے کام کرتے ہیں۔ اس لئے اس پران کا نفقہ واجب ہے (۲) صدیث میں ہے۔ عن ابسی هر یہ عن رسول الله عَلَیْ انه قال للمملوک طعامه و کسوته و لا یکلف من العمل الا ما یطیق (الف) (مسلم شریف، باب اطعام المملوک ممایا کل والب مرمایلیس ولا یکلف ما الا بان اور بخاری شریف میں ہے۔ رأیت اب افر العفادی و علیه حلة و علی غلامه حلة ... ثم قال ان اخوانکم خولکم جعلهم الله تحت ایدیکم فمن کان اخوه تحت یده فلی طعمه مسما یاکل ولیلسه مما یلبس و لا تکلفوهم ما یغلبهم فان کلفتموهم ما یغلبهم فاعینوهم (ب) (بخاری شریف، باب قول النی تعلق العبید اخواکم فاطعموهم مما تا کلون س ۲۵۳۸ نمسلم شریف، باب اطعام المملوک ممایا کل والباسه ما یلبس ولا یک سے معلوم ہوا کرمملوک کا نفته آ قاپر واجب ہے۔

[۲۱۸۸] (۲۱) پس اگراس سے رک گیا اور ان کا کمایا ہوا کچھ مال ہوتو اس میں سے اپنے او پرخرچ کرلیں۔

تشت آ قاغلام باندی کا نفقہ دینے ہے انکار کر گیا تو دوسری صورت ہیے کہ اگر دہ پچھکام کرتے ہوں تواس کام کی اجرت سے اپنا نفقہ وصول کرتے ہوں تواس کام کی اجرت سے اپنا نفقہ وصول کرتے ہوں تواس کام کی اجرت سے اپنا نفقہ وصول کرتے ہوں تواس کام کی اجرت سے اپنا نفقہ وصول کرتے ہوں تواس کام کی اجرت سے اپنا نفقہ وصول کے تعدید کام کی اجرت سے اپنا نفقہ وصول کے تعدید کام کی اجرت سے اپنا نفقہ وصول کے تعدید کی اجرائی کی انتخاب کی ایک کام کی اجرائی کام کی اجرائی کام کی اجرائی کی کام کی اجرائی کی انتخاب کی تعدید کی انتخاب کی انتخاب کی انتخاب کی انتخاب کی تعدید کی انتخاب کی تعدید کی انتخاب کی تعدید کی انتخاب کی تعدید کے تعدید کی تعدید کے تعدید کی ت

كرتے رہيں كے۔ يا پہلے سے كمايا موامال ان كے پاس موتب بھى اس سے اپنا نفقہ وصول كرتے رہيں گے۔

اس طرح غلام باندی کی زندگی خی جائے گی۔ جا تک المال ہے ق آقا کا مال ہے ق آقا کا مال ہی ضائع ہونے سے خی جائے گا(۲) مدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن انس بین مالک قال حجم ابو طیبة النبی فامر له بصاع او صاعین من طعام و کلم موالیه فخفف عن غلته او صویبته (ج) (بخاری شریف، بابضریبة العبدوتعا برضرائب الا مارض مسم سریبت (۲۲۷) اس مدیث میں ابوطیب غلام پرئیکس لازم کیا ہے جوزیادہ ہے۔ اور ہوسکتا ہے کہ وہ اس اجرت سے اپنا نققہ وصول کرتا ہو۔

[٢١٨٩] (٦٢) اورا گران كى كوئى كمائى بنه موتوز ورديا جائى گا آ قاپران كے تا ديے كا۔

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا مملوک کے لئے اس کا کھا نااور کیڑا ہے اور طاقت سے زیادہ کام کا مکلف ند بنائے (ب) ہیں نے حضرت ابوذر ٹر آیک حلہ دیکھا اور ان کے غلام پرای رنگ کا حلہ و یکھا۔۔۔ پہر جس کا بھائی اس کے بنچے ہواس کودہی کھلائے جو خود کھا تا ہے اور ان پہنا ہے جو خود پہنتا ہے۔ اور اس پر ایسا کام نہ ڈالے جو اس کو مغلوب کردے۔ اور ایسا کام ڈال دیا جو اس کو مغلوب کردے تو اس کی مدد کرو (ج) حضرت ابوطیب نے حضور کا بچھنا لگایا۔ پس آپ نے ان کے لئے ایک صاح یا دوصاع کھا نا دینے کا تھم دیا۔ اور ان کے آتا ہے بات کی تو انہوں نے ان کا کیکس کے کہ کردیا۔

المولى على بيعهما.

تشری آ قاغلام باندی کا نفقہ بھی ادانہیں کرتا ہے اور غلام باندی کوئی کام بھی نہیں کر سکتے ہیں اور ندان کی کوئی کمائی ہے تو آ قاکومجبور کیا جائے گا کہ وہ اس کونچ و سے تاکہ دوسرا آقاان کا نفقہ ادا کر سکے اور ان کی جان جانے سے بچا سکے۔

على حدیث میں ہے کہ جانور کو کھانا نہیں دیاوہ مرگیا تو عذاب ہوگا۔ اس لئے اگرانسان کونفقہ نہیں دیااور یچا بھی نہیں اور مرگیا تو آقا کو عذاب ہوگا۔ صدیث میں ہے۔ عن ابسی هریرة ان رسول الله قال عذبت امر أة فی هرة لم تطعمها ولم تسقها ولم تتر کھا تاکل مدن خشاش الارض (الف) (مسلم شریف، بابتح یم آل الحرق مل ۲۳۲ نمبر ۲۲۳۳، کتاب السلام) جب جانور کونفقہ نہ دے اوروہ مرجائے تو آقا کو عذاب ہوگا، اس لئے اس کو بیچنے پر مجبور کیا جائے گا (۲) او پر کی حدیث جائے تو عذاب ہوتا ہے تو انسان کونفقہ نہ دے اوروہ مرجائے تو آقا کو عذاب ہوگا، اس لئے اس کو بیچنے پر مجبور کیا جائے گا (۲) او پر کی حدیث ولا یہ کہلف من المعمل الا ما یطیق (مسلم شریف، نمبر ۱۹۱۲) ہے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ طاقت سے زیادہ غلام باندی پر ہوجھ ڈالنا جائز نہیں ہے۔



﴿ كتاب العتاق ﴾

[• [٢] [١] العتق يقع من الحر البالغ العاقل في ملكه [١ ٩ ١] [٢) فاذا قال لعبده او

﴿ كتاب العتاق ﴾

ضرور کی نوئ عمّاق کامعی آزاد کرنا، آزاد کرنا کا بورصدیث میں ہے قبال ابو هریوة مقلل النبی عَلَیْتُ ایما رجل اعتبال المعتبال المع

[۲۱۹۰](۱) آزادگی واقع ہوتی ہے آزاد، بالغ، عاقل سے اس کی ملکیت میں۔

تشری آ دی آ زاد ہو، بالغ ہواور عاقل ہواور غلام باندی اس کی ملیت میں ہو پھراپنے غلام باندی کو آ زاد کریے تو اس سے غلام یاباندی آ زاد ہو جائے گا۔

آزادگی کی شرطاس لئے لگائی کہ غلام کے پاس تو کوئی چیز ہوتی ہی ٹیمیں ہے۔ جو پچھ ہے وہ اس کے مولی کی ملکت ہے۔ اس لئے مثلا تجارت کی اجازت ویے ہوئے غلام کے پاس غلام ہوا وراس کو آزاد کرنا چا ہے تو اس سے آزادگی واقع نہیں ہوگی (۲) صدیث میں اس کی نصری ہے۔ عین عصو بین شعیب عن اہید عن جدہ ان النبی قال لا طلاق الا فیما تملک و لا عتق الا فیما تملک اللہ بیع الا فیما تملک (ب) (ابوداو دشریف، باب فی الطلاق آئیل الکا حص ۲۹۵ نمبر ۱۹۹۹) اس صدیث ہے معلوم ہوا کہ جس غلام کا مالک نہیں ہوتا اس لئے وہ آزاد نہیں کرسکتا۔ اور بچون کی آزادگی اس لئے سیح نہیں ہے کہ ان کو عشل نہیں ہوتا س لئے عن النبی قال دفع القلم عن فلافة عن النافم حتی یستیقظ نہیں ہے کہ ان کو عشل نہیں ہوتا کہ بیا ہوا کہ وعن المحنون حتی یعقل (ج) (ابوداو دشریف، باب فی المجمون کی آزادگی اس کا منہ کر سام ۲۵۸ نمبر وعن المصبی حتی یہ حت کے اور مجنون کی آزادگی کا اعتبار نہیں ہے (۳) بخاری میں قول صحابی ہے۔ وقسال عشمان لیسس محتون و لا سکو ان طلاق (د) (بخاری شریف، باب الطلاق فی الاغلاق وی الاغیمات المام اور باندی ہے اور مجنون کی آزاد کی اور ابوداود کی صدیث لا عتق الا فیما تملک گزر بھی ہے۔ اور مجنون کے طلاق اور عناتی کا اعتبار نہیں ہے۔ اور مجنون کے طلاق اور عناتی کا اعتبار نہیں ہے۔ اور مجنون کے طلاق اور عناتی کا اعتبار نہیں ہے۔ اور مجنون کے طلاق اور عناتی کا اعتبار نہیں ہے۔ اور مجنون کے طلاق اور عناتی کا اعتبار نہیں ہے۔ اور مجنون کے طلاق اور عناتی کا اعتبار نہیں ہے۔ اور مجنون کے طلاق اور عناتی کا اعتبار نہیں ہے۔ اور مجنون کے اور مجنون کے طاق اور وار عنار کی سے کہا تو آزاد کیا ہوا ہے یا میں نے تھو کو آزاد کیا تو آزاد کیا ہوا ہے یا میں نے تھو کو آزاد کیا تو آزاد کیا تو آزاد کیا گو آزاد کیا تو آزاد کیا گو آزاد کیا گو آزاد کیا تو آزاد کیا تو آزاد کیا گور آزاد

امته انت حر او معتق او عتیق او محرر او حررتک او اعتقتک فقد عتق نوی المولی العتق او لم ینو (719777) و کذلک اذا قال رأسک حر او رقبتک او بدنک او قال لامته فرجک حر (71977) و ان قال لا ملک لی علیک و نوی بذلک الحریة عتق

نیت کی ہویانہ کی ہو۔

عربی زبان میں آزادکرنے کے بیسب جملے ہیں کمان سب جملوں کو استعال کرنے سے آزادگی واقع ہوجائے گی۔ اور چونکہ بیالفاظ صرتح ہیں اس لئے نیت کرے بیانہ کرے ہر حال میں آزادگی واقع ہوجائے گی۔ حرکالفظ صرتح ہاں کی دلیل بیآ بت ہو مین قتل مؤمنا خطاء فتحریر رقبہ مؤمنہ (الف) (آیت ۹۲ سورة النساء ۴) اس آیت میں آزادگی کے لئے تحریر کالفظ استعال ہوا ہے جو صرتح ہے۔ اور عت کے صرتح ہونے کے لئے بیحد بیٹ ہے۔ قال لی ابو ہویہ قال النبی ایما رجل اعتق امرء مسلما استنقذ الله بکل عضو منت عضو امن النبار (ب) (بخاری شریف، باب فی الحق وفضلہ ۳۳۲ نمبر ۱۵۵۷) اس حدیث میں عتق کالفظ صرتح ہے۔ اور انہیں دولوں لفظوں سے باقی جملے بنے ہیں اس لئے وہ جملے ہی صرتح ہوئے۔ اس لئے ان جملوں سے بغیر نیت کئے ہوئے ہی طلاق واقع ہو جائی ۔

ت حز: آزادہ بعق عتق سے اسم مفعول ہے آزاد کیا ہوا ہے بنتی بغیل کے دزن پراسم مفعول ہے آزاد کیا ہوا بھرر: آزاد کیا ہوا پیجی اسم مفعول ہے ، حررت: میں نے آزاد کیا ،اعتقت: میں نے مختجے آزاد کیا۔

[۲۱۹۲] (۳) ایسے بی اگر کہا تیراسرآ زادیا تیری گردن آزادیا تیرابدن آزادیا پی باندی ہے کہا تیری شرمگاه آزادتو آزاد ہوجائے گا۔

سیس اللہ اس اصول پر ہیں کہ ایسے عضو کے بارے ہیں کہا کہ وہ آزاد ہے جس سے پوراجہم مراد لیتے ہیں تو اس سے پوراجہم مراد لیتے فال ہے بوراجہم مراد لیتے فالم یا باندنی آزاد ہوجائے گا۔ کیونکہ سر بول کر پورا انسان مراد لیتے ہیں۔ آرہت میں ہے۔ومن قبل مومنا خطاء فتحویو رقبة مؤمنة (ج) (آیت ۹۲سورة النسایم) اس آیت میں رقبة بول کر پورا انسان مراد لیتے ہیں۔ باتی تفصیل کتاب الطلاق مسئلہ نمبرا سامیں دکھ لیں۔

[۲۱۹۳](۳)افرا گرکہا کہ میری آپ پر ملکیت نہیں ہے اور اس ہے آزاد گی کی نیت کی تو آزاد ہوجائے گا۔اور اگر نیت نہیں کی تو آزاد نہیں ہوگا اور یہی حال آزاد گی کے تمام کنائی الفاظ کا ہے۔

تشرین آزاد کرنے کے لئے الفاظ کنابیاستعال کے تواگراس ہے آزاد کرنے کی نیت ہوتو آزاد ہوجائے گا۔اوراگر آزاد کرنے کی نیت نہ ہوتو۔ آزاد نہیں ہوگا۔

حاشیہ: (الف)اوراگر کی نے مومن کو خلطی ہے تل کیا تواس کے بدلے مومن غلام کو آزاد کیا جائے (ب) آپ نے فرمایا کوئی آدمی مسلمان کو آزاد کیا تو ہر عضو بک بدلے اللہ آگ سے آزاد کرے گارج) کسی نے مومن آدمی کو خلطی ہے تل کیا تواس کے کفارے ہیں مومن غلام کو آزاد کرنا ہے۔ وان لم ينو لم يعتق و كذلك جميع كنايات العتق [٢ ٩ ٩ ٢] (۵) وان قال لا سلطان لى عليه ونوى به العتق لم يعتق [٢ ٩ ٩ ٢] (٢) واذا قال هذا ابنى وثبت على ذلك او قال هذا

کنایہ کے الفاظ کے دومعنی ہوتے ہیں۔ ایک معنی سے آزادگی ہوگی اور دوسر نے معنی لینے سے آزادگی نہیں ہوگی اس لئے آزاد کرنے کے لئے نیت کرنا ہوگا۔ مثلا میری تم پر ملکیت نہیں ہے کا ایک معنی ہے ہے کہ تم کونے دیاس لئے میری تم پر ملکیت نہیں ہے۔ اس سے آزادگی نہیں ہوگی۔ اور دوسرامعنی ہے کہ بین نے تم کوآزاد کردیاس لئے میری تم پر ملکیت نہیں ہے۔ اس لئے اس معنی لینے سے آزاد ہوجائے گا۔ لیکن اس معنی لینے کے لئے نیظ کنایہ استعال کیا تھا تو حضور ہے اس کی نیت پوچھی معنی لینے کے لئے نیظ کنایہ استعال کیا تھا تو حضور ہے اس کی نیت پوچھی ۔ پھر انہوں نے کہا کہ ایک طلاق کی نیت کی ہے اس لئے ایک طلاق کی نیت کی ہے اس لئے ایک طلاق کی تعددہ اللہ بن علی بن یزید رکانة عن ابید عن جدہ انہ طلق امر آنہ البتة فاتی رسول اللہ عُلاِ قال ما اردت؟ قال واحدة قال اللہ؟ قال اللہ! قال ہو علی ما اردت (الف) (ابودا کو دشریف، باب فی البتة ص ۲۲۲ نمبر ۲۲۲۰ تر نمری شریف، باب ماجاء فی الرجل یطلق امر آنہ البتة ص ۲۲۲ نمبر کے آپ نے رکانہ سے نیت پوچھی۔

اصول تمام کنائی الفاظ میں یہی اصول ہے کہ نیت کرے گاتو آزادگی واقع ہوگی ورنزہیں۔

[۲۱۹۴](۵) اورا گرکہامیراتم پرغلبنہیں ہاوراس سے آزادگی کی نیت کی تو آزادنہیں ہوگا۔

جے میراتم پرغلبنہیں ہے اس سے غلام آزاد ہونا ضروری نہیں ہے۔ کیونکہ مکاتب غلام پرمکیت ہوتی ہے وہ آزاد نہیں ہوتا کیکن پھر بھی آقا کااس پرغلبنہیں ہوتا۔ کیونکہ وہ تجارت کرنے اورا پنا نفقہ جمع کرنے میں آزاد ہوتا ہے۔اس لئے اس جملے سے آزاد ہونامتیقن نہیں ہے۔اس لئے اس جملے میں نیت کرنے سے بھی آزادگی واقع نہیں ہوگی۔

نت لاسلطان لى عليك: ميراتم برغلبنيس بـ

[۲۱۹۵] (۲) اگر کہاییمرابیٹا ہے اور اس پر جمار ہایا کہاییمرامولی ہے یا کہا اے میرے مولی تو آزاد ہوجائے گا۔

تری آ قاسے غلام کی عمراتنی کم ہے کہ اس جیسا غلام آ قا کا بیٹا بن سکتا ہے اور غلام کا نسب بھی مشہور نہیں ہے ایے غلام سے آ قا کہے کہ یہ میرا بیٹا ہے اور سے بات مذاق میں نہیں کہدر ہاہے بلکہ حقیقت میں کہدر ہاہے تو اس سے غلام آزاد ہوجائے گا۔

اس لئے کداس صورت میں غلام کا نسب آقا ہے ثابت ہوجائے گا۔ کیونکہ غلام کا نسب مشہور نہیں ہے اور جب آقا ہے نسب ثابت ہوگیا اور اس کا بیٹا ہوگیا تو قاعدہ من ملک ذی رحم محرم منه عتق کی وجہ سے غلام بیٹا بننے کی وجہ سے آزاد ہوجائے گا۔ مدیث میں ہوگیا اور اس کا بیٹا ہوگیا تو قاعدہ من ملک ذی رحم محرم منه عتق کی وجہ سے غلام بیٹا بننے کی وجہ سے آزاد ہوجائے گا۔ مدیث میں ہے۔ عن سمرة بن جندب فیما یحسب حماد قال قال رسول الله مُلْنَسِّةُ من ملک ذار حم محرم فهو حر (ب) (ابو داؤدشریف، باب ماجاء فین ملک ذار حم محرم س ۱۳۱۵ نبر ۱۳۱۵) اس مدیث سے داؤدشریف، باب ماجاء فین ملک ذار حم محرم س ۱۳۵۵ نبر ۱۳۵۵) اس مدیث سے

حاشیہ : (الف) حضرت یزید بن رکاندنے اپنی ہوی کوالبتہ کی طلاق دی پھر حضور کے پاس آئے۔ آپ نے پوچھااس سے کیانیت کی؟ فرمایا ایک طلاق کی۔ پوچھا خدا کو تم است کیانیت کی؟ فرمایا جیساارادہ کیاویسی بی طلاق واقع ہوگی (ب) آپ نے فرمایا جوذی رتم محرم کاما لک ہوتو وہ آزاد ہوجائے گا۔ '

مولای او یا مولای عتق[۹۲] (۲) وان قال یا بنی او یا اخی لم یعتق[۹۲] (۸) وان قال لغلام لایولد مثله لمثله هذا ابنی عتق علیه عند ابی حنیفة رحمه الله و عندهما لا یعتق [۹۸] [۹۸] (۹) وان قال لامته انت طالق و نوی به الحریة لم تعتق.

معلوم مواكدوى رحم محرم كاما لك مواتو وه آزاد موجائ گا_

اور میرے مولی کے دومعنی ہیں۔ ایک معنی ہے میرا آقا اور دوسرامعنی ہے میرا آزاد کیا ہوا غلام۔ اور میہ چونکہ پہلے سے غلام ہے اس لئے میرے آتا کامعنی نہیں لے سے تعلق ہے۔ اس لئے اس لفظ سے آزاد ہوجائے گا۔ اورا سے میرے مولی! کے بھی یہی دومعنی ہیں۔ اور اس میں بھی میرا آزاد کردہ غلام والامعنی لیاجائے گا اور غلام آزاد ہوجائے گا۔ فرق صرف اتناہے کہ اس میں نداکے ساتھ کہااے میرے مولی! اور پہلے میں اشارہ کرکے کہا کہ میر میرامولی ہے۔

[۲۱۹۷] (٤) اورا گركباا يمير بيني ياا يمير ي بهاني تو آزادنه موكار

ہے بیالفاظ پیار کے طور پر کہتے ہیں۔اور کبھی احترام کے لئے بھی کہتے ہیں۔اس لئے ان سے آزاد کرنامتعین نہیں ہوا۔اس لئے اے میرے بیٹے ، یااے میرے بھائی کہنے سے غلام آزاد نہیں ہوگا۔

[۲۱۹۵](۸) اگرایسے غلام کے بارے میں کہا جواس جیسالڑ کا اس جیسے سے پیدائییں ہوسکتا کہ یہ میرا بیٹا ہے تو امام ابوصنیفہ کے نز دیک آزاد ہوجائے گااورصاحبین کے نزدیک آزاد نہیں ہوگا۔

شرت غلام آقا کے ہم عمر تھااس جیساغلام اس عمر کے آقا کی اولا ذہیں ہو کتی تھی۔ایسے غلام کے بارے میں آقانے کہا کہ یہ میرابیٹا ہے تواہام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ غلام آزاد ہوجائے گا۔

دج اس صورت میں عمر بڑی ہونے کی وجہ سے غلام حقیقت میں بیٹا تونہیں بن پائے گا البنتہ مجاز پرحمل کیا جائے گا۔اوریوں کہا جائے گا کہ بیٹا بول کرآ زادگی مرادلی ہے۔جس کی وجہ سے غلام آزاد ہوجائے گا۔

نائدہ صاحبین فرماتے ہیں کہ حقیقت میں توبیٹا بن نہیں سکتا اس لئے آقا سے نسب ثابت نہیں ہوگا۔اور جب بیٹا نہیں بن سکتا تو آزاد بھی نہیں ہوگا۔اور کلام کو لغوقر اردیاجائے گا۔

[۲۱۹۸](۹) اوراگرائي باندي سے كہاك تخفيطلاق باوراس سے آزادگى كى نيت كى تو آزازىيى بوگ_

نکاح میں صرف ملک بضعہ ہوتی ہے جو جزوی ملک ہے۔اور طلاق کے ذریعہ اس ملک کوختم کرنا ہے اور عتاق کے ذریعہ پورے جسم کی ملک سے ختم کرتے ہیں جو کل ہے اس لئے ہزیعنی طلاق بول کرکل یعنی عتاق مراد لینا مشکل ہے۔ کیونکہ ضعیف بول کرقوی مراد لینا مجاز متعارف نہیں ہوگا۔

اصول بیمسکداس اصول پر ہے کہ ضعیف لفظ بول کرقوی لفظ مراد لینا سیج نہیں ہے کیونکہ وہ کمزور ہے۔

[۱۹۹] (۱۰) وان قال لعبده انت مثل الحر لم يعتق (۲۲۰) (۱۱) وان قال ماانت الا حر عتق عليه [۲۲۰۱] (۱۲) واذا ملك الرجل ذارحم محرم منه عتق عليه [۲۲۰۲] (۱۳) واذا اعتق المولى بعض عبده عتق عليه ذلك البعض ويسعى في بقية قيمته لمولاه

امام شافعی فرماتے ہیں کدانت طالق بول کرانت حرمراد لیناجائزہے۔ کیونکدوونوں میں ملکیت کی قیدکورفع کرناہے۔ یداور بات ہے کہ عمّاق میں کل جسم کی قیدکورفع کرناہے اورانت طالق میں صرف بضعہ کی قیدکورفع کرناہے۔

[٢١٩٩] (١٠) أكراي غلام يكهاتم آزادكي طرح بوتو آزادنيس بوكا

💂 تم آزادی طرح ہوکا مطلب یہ ہے کہتم آزاد کی طرح ہو شرافت بعظیم اور بزرگی میں۔اس لئے اس جملے سے آزاد کرنامقصو ذہیں ہے اس لئے آزاذ نہیں ہوگا۔

[۲۲۰۰] (۱۱) اورا گرکهانیس موتم مرآ زادتو آزاد موجائے گا۔

ترت اگركها كنيس بوتم مكرآ زادتواس جملے سے فلام آ زاد بوجائے گا۔

🛒 اس جملے میں حصر کے ساتھ آزاد کرنا ہی مقصود ہے اس لئے بدرجہاو لی آزاد ہوگا۔

[۲۲۰۱] (۱۲) اگرآ دى ذى رحم محرم كاما لك جوجائة وهاس برآ زاد جوجائى كا

ذی رحم محرم جیسے قریبی رشتہ والے کا مالک ہواور اس کوغلام بنا کرر کھے ایسا اچھا معلوم نہیں ہوتا۔ اس لئے وہ آزاد ہوجائے گا(۲) حدیث میں اس کا جُوت ہے۔ عن سمر ق بن جندب فیما یحسب حماد قال قال رسول الله مَالَظِیّة من ملک ذار حم محرم فہو حسر (الف) (ابوداؤدشریف، باب فیمن ملک ذارحم محرم بص ۱۵۳ نبر حسر (الف) (ابوداؤدشریف، باب ماجاء فیمن ملک ذارحم محرم بص ۱۵۳ نبر ۱۳۵۵ نبر ۱۳۵۵ اس مدیث سے معلوم ہوا کہ ذی رحم محرم کا مالک ہوا تو وہ آزاد ہوجائے گا۔

[۲۲۰۲] (۱۳) اور اگر آقانے اپنے بعض غلام کو آزاد کیا تو یہ بعض حصہ آزاد ہوجائے گا اور بقیہ قیمت میں مولی کے لئے سعی کرے گا۔اور صاحبین فرماتے ہیں کہ کل آزاد ہوگا۔

تشت کپراغلام آقا بی کا تھا۔اب آقانے اس کا بعض حصہ آزاد کیا تو یہ بعض بی آزاد ہوگا۔امام ابوحنیفہ کے نزدیک کل آزاد نہیں ہوگا۔اور صاحبین کے نزدیک کل غلام آزاد ہوجائے گا۔

ام ابوطنیقگا قاعدہ یہ کہ آقائے جتنا غلام آزاد کیا آتا ہی آزاد ہوگا اور جتنا حصہ آزاد نیس کیا اتنا حصہ غلامیت میں رہ گا۔ کیونکہ آقا کی چیز ہاں گئے جتنا حصہ و کناچا ہوں کی چیز ہاں گئے جتنا حصہ و کناچا ہوں کی چیز ہاں گئے جتنا حصہ و کناچا ہوں کا لمہ فی عبد الله بن عمر ان رسول الله مَلَّا اللهِ عَلَیْ قیمہ عدل فاعطی

حاشيه: (الف) آپ نفر ماياجوذي رحم محرم كاما لك موتووه آزاد موجائكا

عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى وقالا يعتق كله.

شركاء ه حصصهم و عتق عليه العبد و الا فقد عتق منه ما عتق (الف) (بخارى شريف، باب اذااعتى عبدابين اثنين اوامة بين الشركاء ٢٥٢٧ نبر ٢٥٢٢ ، سلم شريف، باب من اعتق شركاء له في عبد ص ٢٩١١ نبر ١٥٠١) اس حديث بيس به هم آزاد و الحسل المسلم شريف، باب من اعتق شركاء له في عبد ص ٢٩١١ نبر ١٥٠١ الس حد اور تجزى بوسكا هم اس لئ تا والم بي قيل باتى غلام كى قيت نه بوتو اتناى آزاد بوگا بينا آزاد بوگا بين الميه عن از ادكيا اتناى آزاد بوگا و را پنا باقى حصر غلام بي كرك آقا كواداكر كالا مديث بيس هم حده في العبد الى النبي عَلَيْكُ فاخبر ه الميه عن جده قال كان لهم غلام يقال له طهمان او ذكوان قال فاعتق جده نصفه في العبد الى النبي عَلَيْكُ فاخبر ه في مات (ب) (سنن للبيم تي باب من اعتق بعن عبده حتى مات (ب) (سنن للبيم تي باب من اعتق بعض عبده حتى مات (ب) اس حديث سه من مملوكه شقصاح عاش من ۱۲۷ من آزاد بوگا -

صاحبين كنزديك بوراغلام آزاد موكار

یج بیحدیث ہے۔ عن ابی هریو ة ان النبی مَلَیْ الله قال من اعتق نصیبا او شقصا فی مملوک فخلاصة علیه فی ماله ان کان له مال والا قوم علیه فاست می به غیر مشفوق علیه (۶) (بخاری شریف، باب اذااعتی نصیبا فی عبد ولیس له مال استعی العبد غیر مشقوق علیه سرم ۲۵۲۷، مسلم شریف، باب ذکر سعایة العبر س ۱۵۹۱ میل ۱۵۰۰ اس حدیث میں ہے کہ اگر آزاد کرنے والے شریک کے پاس باقی غلام کی قیمت نه ہوت بھی پوراغلام آزاد ہوگا اور غلام کوا پی قیمت سعی کرک اداکر ناہوگا۔ جس سے معلوم ہوا کہ آدھا آزاد کرنے سے پوراغلام آزاد ہوگا۔ آزادگی میں تجزی تبس ہوگی (۲) عن ابسی السملیح ان رجلا من قومه اعتق ثلث غلامه فر فع ذلک الی النبی عَلَیْ الله فقال هو حو کله لیس لله شریک (د) (سنن لیبقی ، باب من اعتق من ملوکہ شقصاح عاش ص ۲۵ کنبر دلک الی النبی عَلَیْ الله قال هو حو کله لیس لله شریک (د) (سنن لیبقی ، باب من اعتق معلوم ہوا پوراغلام آزاد ہوگا۔ ۱۳۵۸ مصنف عبد الرزاق ، باب من اعتی بعض عبده ج تاسع میں ۱۳۹۵ میں سے معلوم ہوا پوراغلام آزاد ہوگا۔

امام ابوحنیفہ کے زدیک جتنا غلام آزاد کیا اتنابی حصہ آزاد ہوگا باقی غلام باقی رہے گا۔صاحبین کے زدیک آزاد گی میں تجزی نہیں ہے اس لئے پوراغلام آزاد ہوگا۔

حاثیہ: (الف) آپ نے فرمایا کی نے مشترک غلام آزاد کیا اوراس کے پاس اتنا مال ہوکہ غلام کی قیت تک پہنچ جائے تو اس پر غلام کی قیت لگائے جائے گی افساف ورقیت ۔ اورشر یکول کو ان کے حصد دیئے جائیں گے۔ اور غلام آزاد کرنے والے کی جانب سے آزاد ہوگا۔ اور مال نہ ہوتو جتنا آزاد ہوا اتنا بی آزاد ہوگا افساف ورقیت ۔ اورشر یکول کو ان کے حصد دیئے جائیں گے۔ اور غلام آزاد کو ان تھا۔ کس اس کے دادانے آ دھا آزاد کیا۔ لیس غلام حضور کے پاس آیا اوراس کی فہردی تو آپ نے فرمایا جن از اور کیا تھا آزاد ہوگا۔ اور جتنا غلام رکھا اتنا غلام رکھا اتنا غلام رہے گا۔ فرمایا جو کی دور خلام جس نے ملوک میں اپنا حصد آزاد کیا اور اس کے مال میں اس کی چھٹکار سے گوئٹ ہے تو اس پر اس کا چھٹکار الازم ہے۔ ور نہ تو اس کی قیت لگائی جائے گی۔ اور غلام اس کی سے معالمہ حضور کے سامنے چیش کیا تو آپ نے غلام کا تہائی حصد آزاد کیا۔ لیس یہ معالمہ حضور کے سامنے چیش کیا تو آپ نے فرمایا اس کا پورا آزاد ہے اللہ میں شرکت نہیں ہے۔

[۲۲۰۳] (۱۴) واذا كان العبد بين شريكين فاعتق احدهما نصيبه عتق فان كان موسرا فشريكه بالخيار ان شاء اعتق وان شاء ضمن شريكه قيمة نصيبه وان شاء استسعى العبد.

[٢٢٠٣] (١٥) وان كان المعتق معسرا فالشريك بالخيار ان شاء اعتق نصيبه وان شاء

[۲۲۰۳] (۱۴) اورا گرغلام دوشر یکول کے درمیان ہو پھران میں سے ایک نے اپنا حصہ آزاد کیا تو اس کا حصہ آزاد ہوگا۔ پس اگر آزاد کرنے والا مالدار ہوتو اس کے شریک کو ضامن بنائے اپنے حصے کی قیمت کا اور چاہے تو غلام سے سعایت کرائے۔

غلام دوشر یکوں کے درمیان مثلا آ دھا آ دھا تھا۔ایک نے اپنا آ دھا حصہ آزاد کردیا اور آزاد کرنے والا مالدار ہے تواس صورت میں دوسرے شریک کو اپنے حصے کی قیت کا ضامن بنادے اور اس سے اس کی قیمت لے لے کے ونکہ وہ مالدار ہے اور اس نے آزاد کر کے غلام میں نقص ڈالا ہے۔اور تیسرا اختیار میہ ہے کہ خود غلام سے کی سعایت کروالے۔اور غلام سے کام کروا کراپنے حصے کی قیمت وصول کرلے۔

یہ بینوں اختیارات اس لئے ہیں کہ ام ابوضیفہ کے اصول کے مطابق جتنا آزاد کیا اتنا آزاد ہوا اور جتنا آزاد نہیں کیا اتنا ابھی تک غلام باتی ہے۔ لیکن چونکہ شریک نے آزاد کر کے غلام میں آزادگی کا شائبہ لا یا جونقی ہے اور وہ الدار بھی ہے کہ غلام کے باتی حصے کی تیمت ادا کرسکتا ہے اس لئے اس سے اپنی قیمت وصول کر لے (۲) او پر کی صدیث میں اس کا جبوت ہے۔ عن ابن عدم قال قال دسول الله من اعتق شر کا له فی مملوک فعلیہ عتقہ کله ان کان له مال یہ لغ ثمنه فان لم یکن له مال یقوم علیه قیمة عدل علی المعتق فسر کا له فی مملوک فعلیہ عتقہ کله ان کان له مال یہ لغ ثمنه فان لم یکن له مال یقوم علیه قیمة عدل علی المعتق فساعت منا ماعتق (الف) (بخاری شریف، باب اذا اعتق عبد ابین اثنین اوامۃ بین الشرکا عبر ۲۵۲۳ نمبر ۲۵۲۳ مسلم شریف، باب من اعتق شرکالہ فی عبد صرف الفائل کے معلوم ہوا کہ آزاد کرنے والا مالدار ہوتو اس سے نے کا ضان لے سکتا ہے۔ اور تیسرا اختیار یہ بھی ہے کہ اپنے حصے کی غلام سے می کروالے۔

کونکداس کے آزاد کرنے سے پوراغلام آزاد نہیں ہوا ہے۔اور غلام کو آزاد ہونا ہے تو وہ اپنی قیمت سعایت کر کے ادا کرے۔ [۲۲۰۴] (۱۵) اوراگر آزاد کرنے والا تنگ دست ہے تو شریک کواختیار ہے اگر چاہے تو اپنا حصہ آزاد کرے اوراگر چاہے تو غلام سے سعایت کرائے بیام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے۔

اگرآ زاد کرنے والا تک دست ہے تواس سے اپنے مصے کی قیمت نہیں لے سکے گا۔ اس لئے دوسرے شریک کواب صرف دواختیارات ہیں۔ایک تو بید کہ اپنا حصہ آزاد کردےاور دوسرا بید کہ غلام سے اپنے مصے کی سعایت کرائے۔

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا جس نے شرکت کے غلام کوآزاد کیا تواس پر پورے غلام کوآزاد کرنا ہے آگراس کے پاس اتنامال ہوجواس کی قیمت کو پی سکے۔ اور اگراس کے پاس مال شہوتو آزاد کرنے والے پرانصاف والی قیمت لگائی جائے گی اور جتنا آزاد کیا اتناہی آزاد ہوگا۔ استسعى العبد وهذا عند ابى حنيفة رحمه الله [٢٢٠٥] (٢١) وقال ابويوسف و محمد رحمه ما الله تعالى ليس له الا الضمان مع اليسار والسعاية من الاعسار.

آزاد کرنے والے کے پاس قم ہے نہیں اس لئے شریک کے حصے کی قبت اس پر ڈالنے سے کوئی فائدہ نہیں ہے (۲) مدیث میں اس کا شوت ہے۔ عن ابی ہویو ق ان النب مالیہ اس اعتق نصیبا او شقصا فی مملوک فخلاصه علیه فی ماله ان کان له مال والا قوم علیه فاست علیه به غیر مشقوق علیه (الف) (بخاری شریف، باب اذ ااعتی نصیبا فی عبدولیس له مال استعی العبد غیر مشقوق علیه (الف) (بخاری شریف، باب اذ ااعتی نصیبا فی عبدولیس له مال استعی العبد غیر مشقوق علیه سیم مشتوق علیه سیم مسلم شریف، باب ذکر سعایة العبد ص ۲۹۱ نمبر ۱۵۰۳) اس مدیث سے معلوم ہوا کہ آزاد کرنے والا مالدار نہ ہوتو غلام اپنی قیمت کی سعایت کرے گا۔ یہ امام ابوضیفہ کی رائے ہے۔

[۲۲۰۵] (۱۲) اورامام ابو یوسف اور محر نے فرمایا کہ شریک کے لئے نہیں ہے مگر تاوان مالداری کی صورت میں اور سعایت تنگ دئی کی صورت میں اشتریک کو ایک ہی اختیار ہے کہ مالدار سے اپنے جھے کی قیمت لے لے۔ اس صورت میں غلام سے سعایت کرانے کی ضرورت نہیں ہے۔

ان کے اصول کے مطابق آزاد کرنے والے کے آزاد کرتے ہی پوراغلام آزاد ہوگیا۔ کیونکہ ان کے یہاں آزادگی میں تجوی اور کلڑا پن نہیں ہے۔ اس لئے گویا کہ پوراغلام آزاد کرنے والے کی جانب ہے آزاد ہوگیا۔ اس لئے شریک کے لئے ایک ہی اختیار ہے کہ آزاد کرنے والے سے اپنے حصی قیمت وصول کرے (۲) مدیث میں ہے۔ عن ابن عمر قال قال دسول الله عَلَیْتُ من اعتق شرکا له فی مصلوک فعلیه عتقه کله ان کان له مال یبلغ ثمنه فان لم یکن له مال یقوم علیه قیمة عدل علی المعتق فاعتق منه ما اعتق (ب) (بخاری شریف، باب از ااعتق عبرایین آئین اوامۃ بین الشرکاء ص ۱۳۲۳ نمبر ۲۵۲۳ مسلم شریف، باب از ااعتق عبرایین آئین اوامۃ بین الشرکاء ص ۱۳۲۳ نمبر ۲۵۲۳ مسلم شریف، باب از ااعتق عبراین آزاد کرنے والے کے پاس مال ہوتو اس سے اپنے حصیکا تاوان وصول کر لے گا۔ اورا گر آزاد کرنے والا تقوم علیہ فی استسعی به غیر مست ہوتو غلام سے سعایت کرائے گا۔ اس کی دلیل اوپر کی مدیث میں ہے کہ آزاد کرنے والا تک دست ہوتو غلام سے معایت کرائے۔ اس کا دلیل اوپر کی صدیث میں ہے کہ آزاد کرنے والا تک دست ہوتو غلام سے سعایت کرائے۔

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایامملوک بیں ہے جس نے اپنا حصہ آزاد کیا تو اس کے مال ہے اس کا چھٹکارا دلانا ضروری ہے اگراس کے پاس مال ہے۔ اوراگر مال نہیں ہے تو اس کی قیت لگائی جائے گی۔ خلام اس کی سعایت کرے گاجواس پرمشقت نہ ہو (ب) آپ نے فرمایا جس نے مملوک بیس شرکت والے جسے کو آزاد کیا تو اس پر آزاد کرنا ہے اگراس کے پاس اتنامال ہوجو قیت کو پیٹی سکے۔ اوراگر مال نہ ہوتو آزاد کرنے والے پرانصاف والی قیت لگائی جائے ، اور جتنا آزاد کیا اتناہی آزاد کرنے ہوگارجی) اگر آزاد کرنے والے برانصاف والی قیت لگائی جائے ، اور جتنا آزاد کیا اتناہی آزاد کرنے ہوگارجی) اگر آزاد کرنے والے کے پاس مال نہ ہوتو غلام سعایت کرے گاتا کہ اس پر مشقت نہ ہو۔

[۲۲۰۲](۱)واذا اشترى رجلان ابن احده ما عتق نصيب الاب ولا ضمان عليه وكذلك اذا ورثاه والشريك بالخيار ان شاء اعتق نصيبه وان شاء استسعى العبد [۲۲۰۷](۱۸)واذا شهد كل واحد من الشريكين على الآخر بالحرية سعى العبد لكل

[۲۲۰۲] (۱۷) اگر دوآ دمیوں نے ان میں سے ایک کے بیٹے کوخریدا تو باپ کا حصد آزاد ہوجائے گا۔اور باپ پر ضمان نہیں ہے۔ایسے ہی اگر غلام کے دارث ہوئے ہوں۔پس شریک کواختیار ہے جا ہاحصہ آزاد کردے اور جا ہے تو غلام سے سعایت کرالے۔

تشری دوآ دمیوں نے مل کرایک غلام خریدا جوان دوآ دمیوں میں سے ایک کا بیٹا تھا۔ چونکہ دہ اپنے بیٹے کے آدھے حصے کا مالک بنااس لئے صدیث من مسلک ذارحہ مسحوم فھو حو (ابوداؤد شریف، نمبر ۳۹۴۹، ترندی شریف، نمبر ۱۳۲۵) کی وجہ سے غلام کا آدھا حصہ جو باپ کا تھا آزاد ہو گیا تواس صورت میں دوسرا شریک باپ سے اپنے جصے کا ضان نہیں لے سکتا ہے۔

باپ نے خود آزاد نہیں کیا بلکہ ذی رحم کے مالک ہونے کی جبہ سے خود بخود آزاد ہوا ہے۔ تو چونکہ باپ کی غلطی نہیں ہے اس لئے اس سے ضان نہیں لےگا۔ اب یا تو شریک اپنا حصہ آزاد کر سے یا پھر غلام سے سعایت کرا لے (۲) مدیث میں اس کا اشارہ ہے۔ عن سالم عن ابیه عن البیہ علیہ نہ یعتق (الف) بخاری شریف، باب از ااعتق عبد ابین اثنین فان کان مو مسوا قوم علیہ ٹم یعتق (الف) بخاری شریف، باب از ااعتق عبد ابین اثنین ادامۃ بین الشرکاء صسم سم مریف، باب من اعتق شرکالہ نی عبد ص ۱۹۱۱ میں مدیث میں ہے کہ آزاد کیا ہوتو اس پرضان ہوگا۔ یہاں آزاد کیا نہیں بلک قرابت کی حبہ سے خود بخود آزاد ہوگیا اس لئے باپ پرضان لازم نہیں ہوگا۔

ای طرح ایک آدمی نے غلام خرید ابعد میں اس کے آدھے حصہ کارشتہ داروارث بن گیا جس کی دجہ سے اس کا آدھا حصہ آزاد ہوگیا تو شریک اپنے حصے کی قبست اس وارث سے دصول نہیں کرسکتا۔ کیونکہ وارث نے جان ہو جھ کر آزاد نہیں کیا ہے بلکہ موت کی دجہ سے خود بخو دوارث ہوا اورذی دم محرم کے مالک ہونے کی دجہ سے خود بخود آزاد بھی ہوگیا۔ اس لئے اس کی کوئی غلطی نہیں ہے۔

نا کرد صاحبین فرماتے ہیں کہ وارث ہونے کی شکل میں تو وارث ضامن نہیں ہوگا لیکن باپ کے خریدنے کی شکل میں باپ شریک کے حصے کا ضامن ہوگا۔

ہے باپ جانتا تھا کہ میرے خریدنے سے بیٹا آزاد ہوگا۔اس کے باوجوداپنے بیٹے کوخریدا تو گویا کہ جان ہو جھ کرشریک کو نقصان دیااس لئے باپ ضامن ہوگا۔

[۲۲۰۷] (۱۸) گردوشر یکول میں سے ہرایک نے دوسرے پرآ زاد کرنے کی گواہی دی تو غلام دونوں میں سے ہرایک کے لئے ان کے حصول میں سعایت کرے گا دونوں مالدار ہوں یا تنگ دست اہام ابو حنیفہ سے نز دیک۔

تشري ايك غلام دوآ دميوں كے درميان تھامثلا زيدكا آ دھا حصہ تھا اور خالد كا آ دھا حصہ تھا۔ اب زيد نے گواہى دى كہ خالد نے اپنا حصہ آزاد

عاشیہ : (الف) آپ نے فرمایاجس نے دوآ دمیوں کے درمیان غلام کوآ زاد کیا۔ پس اگروہ مالدار ہے تواس پر قیمت لگائی جائے گی پھر پوراغلام آ زاد ہوگا۔

واحد منهما في نصيبه موسرين كانا او معسرين عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى [7 + 7 + 7] واخا كانا موسرين فلا سعاية وان (1) وقالاان كانا معسرين سعى لهما [9 + 7 + 7] واذا كانا موسرين فلا سعاية وان

کردیا ہے اور خالد نے گواہی دی کہ زید نے اپنا آ دھا حصہ آزاد کردیا ہے تو پوراغلام آزاد ہوجائے گا۔اور زید کے حصے کی بھی سعایت کرے گا اور خالد کے حصے کے بھی سعایت کرے گا۔ جا ہے دونوں مالدار ہوں یا تنگدست ہوں۔

ا میں سلمان اصول پر ہے کہ شریک کے انکار کی وجہ ہے اس پرضان لازم نہیں کرسکتا اس لئے آخری صورت بیہ ہے کہ سعایت کرائے گا۔ [۲۲۰۸] (۱۹) اور صاحبین فرماتے ہیں کہ اگر دونوں مالدار ہوں تو کسی کے لئے سعایت نہیں کرے گا۔ اور اگر دونوں تنگدست ہوں تو دونوں کے لئے سعایت کرے گا۔

تشری دونوں شریکوں نے گواہی دی کہ دوسرے نے آزاد کیا ہے تو صاحبین کے نزدیک اگر دونوں مالدار ہیں تو کسی کے لئے سعایت نہیں کرےگا۔

اگردونوں مالدار ہوں اور گواہی دیں کہ دوسرے نے آزاد کیا تو گویا کہ یہ کہا کہ غلام پرسعایت نہیں ہے۔ کوئکہ صاحبین کے زدیک ہے ہے

کہ آزاد کرنے والا مالدار ہوتو اس پرضان لازم ہوتا ہے غلام پرسعایت لازم نہیں ہوتی۔ اورا گردونوں تنگدست ہوں تو دونوں کے لئے سعایت
لازم ہے کیونکہ تنگ دست ہونے کی صورت میں آزاد کرنے والے پرضان لازم نہیں ہے بلکہ غلام پرسعایت لازم ہے۔
[۲۲۰۹] (۲۰) اورا گردونوں میں سے ایک مالدار ہواور دوسر انتگدست ہوتو مالدار کے لئے سمی کرے گا اور تنگ دست آزاد کر بے تو غلام پرسعایت
مالدار نے جب کہا کہ تنگدست نے آزاد کیا تو گویا کہ اس نے کہا کہ غلام پرسعایت ہے۔ کیونکہ تنگ دست آزاد کر بے تو غلام پرسعایت ہے۔ تنگ دست پرضان نہیں ہے۔ اس لئے خود مالدار کے لئے سعایت کرے گا۔ اور تنگ دست نے جب کہا کہ مالدار نے آزاد کیا ہے تو گویا

حاشیہ : (الف) حضرت حماد سے روایت ہے کہا یک غلام دوآ دمیوں کے درمیان ہو۔ایک نے دوسرے پر گواہی دی کہاس نے آزاد کردیا اور دوسرے نے اٹکار کردیا۔فرمایا کہ شہود علیہ مالدار ہوتو غلام اس کے لئے سعایت کرے گا اورا گر تنگدست ہوتو دونوں کے لئے سعایت کرے گا۔ كان احدهما موسرا والآخر معسرا سعى للموسر ولم يسع للمعسر[• ٢٢١](٢١)ومن اعتق عبده لوجه الله تعالى او للشيطان او للصنم عتق [٢٢١] (٢٢) وعتق المكره و

کہ کہاغلام پرسعایت نہیں ہے۔ کیونکہ صاحبین کے نز دیک مالدار آزاد کرے تو مالدار پرضان ہے غلام پرسعایت نہیں ہے۔اس کئے خود تنگ دست کے لئے سعایت نہیں کرے گا۔اور چونکہ شریک آزاد کرنے کا افکار کر رہاہے اس لئے اس پرضان لازم نہیں ہوگا۔

لغت موسر : مالدار، معسر : تنگدست۔

[۲۲۱۰] (۲۱) کسی نے اپنے غلام کواللہ کے لئے آزاد کیا یاشیطان کے لئے یابت کے لئے آزاد کیا تو آزاد ہوجائے گا۔

تری کسی نے اللہ کے لئے غلام آزاد کیا تو آزاد ہوجائے گا۔اور شیطان کے لئے آزاد کیا تواپیا کرنا اگر چہاچھانہیں ہے یابت کے لئے ہمیں کے در اس کے اپنے کے لئے ہمیں کے در اس کے در ا

آ زاد کیا توابیا کرنااچھانہیں ہے لیکن آ زادگی واقع ہوجائے گی۔

ان الفاظ میں آزادگی کے الفاظ پائے گئے۔ اس لئے آزاد ہوجائے گا۔ اور شیطان یابت کے الفاظ اضافی ہیں اور زائد ہیں اس لئے ان سے کوئی فرق نہیں پڑے گا(۲) اللہ کے لئے آزاد کرنے کی مدیث ہے۔ لما اقبل ابو هویوة معمد غلامه و هو یطلب الاسلام فضل احدهما صاحبه بهذا وقال اما انی اشهدک انه لله (الف) (بخاری شریف، باب اذا قال لعبره هولله ونوی العق والاضحاد بالعتی میں اللہ کے لئے آزاد کیا گیا ہے۔

[٢٢١] (٢٢) زبردى كئے كئے اورنشه يس مست كا آزادكرناوا قع موجا تاہے۔

ایک آدی برزبردی کی کہتم اپنے غلام کوآزاد کرو۔اس نے قل یا مارہ مجبور ہو کر غلام آزاد کردیا تو غلام آزاد ہو جائے گا۔ای طرح آدی نشہ میں مست تقاادر غلام آزاد کردیا تو غلام آزاد ہو جائے گا۔

آزادکرنے کامسکہ بھی طلاق کی طرح ہے۔ جس طرح زبردتی کر کے طلاق دلائے یا نشہیں مست ہو کر طلاق داقع ہوجاتی ہواتی ہوجاتی ہورت کر کے اس میں ہے۔ عن ابسی ہوریہ وہ قال ہوری کر کے آزاد کر انے یا نشہیں مست ہو کرآزاد کر بے قات آزاد ہوجائے گا(۲) صدید میں ہے۔ عن ابسی ہوریہ وہ قال قال دسول الله عَلَیْتِ ملاث جدھن جد وھز لھن جد النکاح والطلاق والوجعة (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی الطلاق علی المحر المحر المحر ۲۲۵ من این ابی ہی ہو المحر المحر ۲۲۵ من المحر المحر ۲۲۵ من المحر المح

حاشیہ: (الف)جب حضرت ابو ہر رہ اتشریف لا رہے متھاوران کے ساتھ عظام تھااوروہ اسلام لانا خاہتا تھا۔ اس دوران ایک دوسرے ہے گم ہو گئے۔اور حضرت ابو ہر رہ نے فرمایا میں آپ کو گواہ بناتا ہوں کہ وہ اللہ کے لئے آزاد ہے (ب) آپ نے فرمایا تین چزیں حقیقت بھی حقیت ہیں اور ان کا نماق بھی حقیقت ہیں، نکاح، طلاق اور دجعت۔

السكران واقع[۲۲۱۲] (۲۳)واذا اضاف العتق الى ملك او شرط صح كما يصح فى الطلاق [۲۲۱۳] (۲۳)واذا خرج عبد الحربي من دار الحرب الينا مسلما عتق.

ہوجائے گی (۳) اثر میں ہے۔ عن ابر اهیم قال طلاق المکرہ جانز انما هو شنی افتدی به نفسه (الف) (مصنف ابن الی هیبة ۲۸ من کان بری طلاق المکرہ جائزاج رابع من ۸۵ نمبر ۱۸۰۳۵ مصنف عبد الرزاق، باب طلاق المکرہ جائزاج رابع من ۸۵ نمبر ۱۸۰۳۵ مصنف عبد الرزاق، باب طلاق المکرہ جائزاج رابع من ۸۵ نمبر ۱۱۲۲۰/۱۱۳۱۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ زبردی کی طلاق واقع ہوجاتی ہوجائے گی۔اور یک حال نشہ میں مست والے کا ہے۔ تفصیل کتاب الطلاق مسئل نمبر ۱۹۳۵ ورد سے رویکھیں۔

[۲۲۱۲] (۲۳) اگرعت كوملك ياشرط كى طرف منسوب كياتو صحيح ہے جيسے طلاق ميں سحج ہے۔

سیری بیمسلہ بھی طلاق کی طرح ہے مثلا یوں کے کہا گریس فلاں غلام کا مالک بنوں تو وہ آزاد تو چونکہ ملکیت کی طرف آزادگی کومنسوب کیااس لئے مالک ہونے کے بعد آزاد ہوجائے گا اور بیمعلق کرنا بھی صحح ہوگا۔اور شرط کی شکل بیہ ہے کہ کہے اگرتم گھر میں داخل ہوئے تو تم آزاد ہو۔پس اگروہ گھر میں داخل ہوگا تو آزاد ہوجائے گا۔

ارش اس کا ثبوت ہے۔ ان رجلا اتی عمر بن الخطاب فقال کل امر أة اتزجها فهی طالق ثلاثا فقال له عمر فهو کما قلت (نمبر ۱۳۷۲) وعن ابر اهیم قال اذا وقت امر أة او قبیلة جاز واذا عم کل امر أة فلیس بشیء (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب الطلاق قبل الذکاح ج سادس ۲۳۱ نمبر ۱۳۷۱) اس اثر میں ہے کہ طلاق کو تکاح کی طرف منسوب کیا پھر تکاح کیا تو طلاق واقع ہو جائے گا۔ ای پر قیاس کر کے آزادگی کو ملکیت پر موقوف کیا پھر غلام کا ما لک بنا تو غلام آزاد ہوجائے گا۔

اورشرط پرمعلق کرے تو شرط پانے پرآزادگی ہوگی بشرطیکہ شرط لگاتے وقت غلام شرط لگانے والے کی ملکیت میں ہو۔

ا اثر میں اس کا جموت ہے۔ عن الحسن قال اذا قال انت طالق اذا کان کذا و کذا و الامر لایدری ایکون ام لا. فلیس بطلاق حتی یکون ذلک (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب الطلاق الى اجل ج سادس سر ۲۸۷ نمبر ۱۱۳۱۵ مصنف ابن ابی هیبة و فی الرجل بقول لا مرائة ان دخلت هذه الدارفانت طالق فتد خل ولا یعلم ج را لع ج ۲۲ نمبر ۱۸۷۵ اسن لیب بقی ، باب الطلاق بالوقت والفعل ج سالح ج س ۵۸۳ نمبر ۹۰ م ۱۵) اس اثر سے معلوم جواکہ آزادگی کوشر طرپم معلق کرنا جائز ہے اور شرط پائی جائے گوتو آزادگی واقع ہوگی۔ سالح جس ۵۸۳ نمبر ۹۰ م ۱۵) اس اثر سے معلوم جواکہ آزادگی کوشر طرپم معلق کرنا جائز ہے اور شرط پائی جائے گوتو آزادگی واقع ہوگی۔ [۲۲۱۳] (۲۳) اگر جربی کا غلام دار الحرب سے دار الاسلام آیا مسلمان ہوکرتو آزاد ہوجائے گا۔

شري حربي كاغلام مسلمان موكر دارالاسلام آيا تووه اب غلام نبيس رہے گا بلكه آزاد موجائے گا۔

حاشیہ: (الف) حضرت ابراہیم کا قول ہے۔ فرمایا زبردتی کئے ہوئے کی طلاق واقع ہے۔ گویا کہ اس نے اپنی جان کے بدلے میں فدید دیا (ب) ایک آدی حضرت عمر کے پاس آیا اور کہا جس عورت سے بھی شادی کروں اس کو تین طلاقیں۔ اس سے حضرت عمر نے کہا ویسے ہی واقع ہوں گی رحضرت ابراہیم نے فرمایا اگر کسی عورت یا قبیلہ کو خاص کیا تو جا تزہے۔ اور اگر ہر عورت کو عام کردیا تو بھی واقع نہیں ہوگی (ج) حضرت حسن نے فرمایا اگر کسی نے کہاتم کو طلاق ہے اگر ایسا ایسا ہواور معاصلے کا پتائیں ہوگی اپنیس ہے کہ واقع ہوایا نہیں تو طلاق واقع نہیں ہوگی جب تک ایسانہ ہوجائے۔

[٢٢ ١ ٢٢] (٢٥) واذا اعتق جارية حاملا عتقت وعتق حملها [٢٢ ١ ٥] (٢٦) وان اعتق الحمل خاصة عتق ولم تعتق الام [٢١ ٢] (٢٧) واذا اعتق عبده على مال فقبل العبد عتق

صلح مديبير كموقع پر شركين كے پچھ غلام مكه مكرمد ب حضور كے پاس آئة آپ نے فرمايا وہ اب آزاد بيں ۔ صديث كا كلزايد ب عن على بن ابى طالب قال خرج عبدان الى رسول الله عَلَيْكُ يعنى يوم الحديبية قبل الصلحوابى ان ير دهم وقال هم عتقاء الله عزوجل (الف) (ابودا كورشريف، باب فى عبيدالمشر كين يلحقون بالمسلمين فيسلمون ٢٥٥٥ مانمبر ٢٥٠٠) اس مديث ميں ہے كه شركين كا غلام دارالحرب سے بھاگ كرآ جائے تو وہ آزاد ہوجائے گا۔

نوك اگرمسلمان ہوكرندآئے تووہ آزاز نہيں ہوگا۔

[۲۲۱۳] (۲۵) اگر حامله با ندی آزاد کی گئی تووه آزاد بوگی اوراس کاحمل آزاد بوگا به

و حمل باندی کے عضوی طرح ہاں لئے جب باندی آزاد ہوگی تو چاہے حمل کو آزاد کرنے کا انکار کیا ہو پھر بھی وہ آزاد ہوجائے گا(۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ قال سفیان ... و اذا استثنی مافی بطنها عتقت کلها انما ولدها کعضو منها واذا اعتق ما فی بطنها ولم یعتقها لم یعتق الا ما فی بطنها (ب) (مصنف عبدالرزاق ، باب الرجل یعتق امت ویستنی مانی بطنها والرجل یشتری ابندج تاسع ص کا استان کے معلوم ہوا کے حمل باندی کے عضوی طرح ہاس لئے حمل کا استان بھی کرے تب بھی وہ آزاد ہوجائے گا۔

[۲۲۱۵] (۲۲) اورا گرصرف ممل کو آزاد کیا تو وه آزاد ہوگا اور مال آزاد نہیں ہوگی۔

تشرت آقانے صرف حمل آزاد کیااور باندی کوآزاد نہیں کیا تو صرف حمل آزاد ہوگااور باندی آزاد نہیں ہوگا۔

باندی اصل ہے اس لئے وہ حمل کے تابع نہیں ہوگی۔ اس لئے حمل کے تابع ہوکر باندی آزاد نہیں ہوگی (۲) اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ عن ابر اھیم قال اذا اعتق الرجل امته و استثنی ما فی بطنها فله مااستثنی (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب الرجل پیتق امترویستنی ما فی بطنها فله مااستثنی کرے اور حمل کا استثنی کرے تو جا کز ہے۔ لیکن اس پر قیاس فی بطنها حرتے ہوئے یہ ہا جا کے کہ حمل کو آزاد کرے اور جمل کا انگار کرے تو جا کز ہوجائے گا۔ او پر کے اثر میں تھا لم یعتمق الا ما فی بطنها (مصنف عبدالرزاق بنبر ۱۲۸۰) اس سے بھی معلوم ہوا کہ صرف حمل آزاد ہوگا۔

[۲۲۱۷] (۲۷) اگراینے غلام کو مال کے بدلے آزاد کرے اور غلام قبول کری تو آزاد ہوجائے گا اوراس کو مال لازم ہوگا۔

تشرح مولی نے کہا کہ مال کے بدلے آزاد کرتا ہوں اور غلام نے اس شرط کو قبول کرایا تو غلام اسی وقت آزاد ہوجائے گا۔البت شرط کے مطابق

حاشیہ : (الف) حضرت علی فرماتے ہیں کہ صدیبیہ کے دن کچھ غلام نکل کر حضور کے پاس آئے مسلم سے پہلے حضور نے انکار کیا کہ ان کو واپس کر ہے۔ آپ نے فرمایا وہ اللہ عزوجل کے لئے آزاد ہیں (ب) حضرت سفیان نے فرمایا اگر جو پچھ باندی کے پیٹ میں ہے اس کا استثناء کر بے قوتمام ہی آزاد ہوں گے۔ اس لئے کہ اس کا یچہ باندی کے عضوی طرح ہے۔ اور اگر جو پچھ پیٹ میں ہے اس کو آزاد کیا اور باندی کو آزاد نہیں کیا تو جو پیٹ میں ہے وہی آزاد ہوگا (ج) حضرت ابراہیم نے فرمایا اگر آدی اپنی باندی کو آزاد کرے اور اس کے پیٹ میں جو پچھ ہے اس کا استثناء کر بے تواس کے لئے وہ ہوگا جس کا استثناء کیا۔

فاذا قبل صار حرا ولزمه المال [٢٢] (٢٨) ولو قال ان اديت الى الفا فانت حر صح ولنزمه السمال وصار ماذونا [٢٨] (٢٩) فان احضر المال اجبر الحاكم المولى على قبضه وعتق العبد.

غلام يرمال لازم موكا_

آزادتواس لئے ہوگا کہ آ قانے مال کے بدلے آزادکیا۔اور مال اس لئے لازم ہوگا کہ آزادہونے کی پیشرط تھی اور غلام نے اس کو قبول کیا ہے (۲) صدیث میں ہے کہ خدمت کی شرط پر غلام آزاد کیا تو وہ آزادہوااور خدمت لازم ہوئی۔ صدیث بیہ ہے۔ عن سفینة قبال کنت مسلو کیا لام سلمة فقالت اعتقک و اشترط علیک ان تخدم رسول الله ماعشت فقلت و ان لم تشترطی علی ما فارقت رسول الله عنظی ماعشت فاعتقنی و اشترطت علی (الف) (ابوداؤدشریف،باب فی العتی علی شرط ج ماس ۱۹۳۳ میں مارقیق الامارہ و شرط انکم تخدمون المخلیفة من بعدی بید کا مسلم من رقیق الامارہ و شرط انکم تخدمون المخلیفة من بعدی بید کا مسلم من رقیق الامارہ و شرط انکم تخدمون المخلیفة من بعدی بید کا مسلم من رقیق الامارہ و شرط انکم تخدمون المخلیفة من بعدی بید کا مسلم من رقیق الامارہ و شرط انکم تخدمون المخلیفة من بعدی بید کا مسلم من رقیق الامارہ و شرط انکم تخدمون المخلیفة من بعدی المن مسئون رمصنف عبدالرزاق، باب العتی بالشرط ج تاسع ص ۱۲ انہر م ۱۲۷ ان مسئون اور اثر میں خدمت کی شرط پر غلام آزاد کر سکتا ہے۔ کو نکہ حدیث اور اثر شل خدمت کی شرط پر غلام آزاد کر سکتا ہے۔ کو نکہ حدیث اور اثر شل خدمت کی شرط پر غلام آزاد کر سکتا ہے۔ کو نکہ حدیث اور اثر شل خدمت کی شرط پر غلام آزاد کر سکتا ہے۔

[٢٢١٧] (٢٨) أكرة قانے كہاا كرتم مجھے ہزارا داكر دتوتم آزاد ہوتو صحح ہے اوراس غلام كو مال لازم ہوگا اور غلام ماذون التجارة ہوگا۔

تر اس مسئلہ میں آزادگی کو مال اواکرنے پر معلق کیا ہے اس لئے جب تک مال اوانہیں کرے گا اس وقت تک غلام آزاد نہیں ہوگا۔ البتہ چونکہ مال اواکرنے کی شرط لگائی ہے اس لئے اس کو تجارت کرنے کی اجازت ہوگی تا کہ مال کماکر آتا کو اواکر سکے۔

اثر میں ہے۔سسمعت اب حنیفة سنل عن رجل قال لغلامه اذا ادیت الی مانة دیناد فانت حر. قال فاداها فهو حر (ب) (مصنفعبدالرزاق،باب العتق بالشرط ج تاسع ص ۲۹ نمبر ۱۲۷۸۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مال اداکر نے پرغلام آزاد ہوگا۔ ۱۷۳۷۵ - ۷۷۷ سراگر خلاص نیال اض اتب الم ترتاکہ قن کرینا نے محد کر سرور کا سات نام میں دوجھ

[٢٢١٨] بي الرغلام في مال حاضر كيا تو حاكم آقاكو قبضه كرنے برمجبور كرے كا اور غلام آزاد موكا۔

شرت غلام نے مال حاضر کرویا اور آقانہیں لینا جا ہتا ہے تو حاکم اس کو لینے پرمجور کرے گا۔

ج شرط کے مطابق آقا کو مال لے لینا چاہے اور شرط کے خلاف کیا تو حاکم شرط پوری کرنے پرمجبور کرے گا۔

فائده امام زفر" فرماتے ہیں كرهاكم آقاكو مال لينے رمجور نبيس كرسكا_

اثر مين الكاثبوت معد الشورى قال اذا قال لعبده اذا اديت الى الف درهم فانت حرثم بدا له ان لا يقبل منه

حاشیہ: (الف) حضرت سفینے فرماتے ہیں میں ام سلمہ کا غلام تھا انہوں نے کہا میں تم کو آزاد کرتی ہوں اور تم پرشرط لگائی ہوں کہ زندگی بحرتم حضور کی خدست کرو گے۔ میں نے کہا اگر شرط نہ بھی لگاؤ تب بھی زندگی بحر میں حضور کوئیس چھوڑوں گا۔ لیس انہوں نے جھے آزاد کیا اور مجھ پرشرط لگائی (ب) امام ابو صنیفہ سے ایک آدی کے بارے میں بوچھاجس نے ایپے غلام سے کہا اگرتم جھے سودینارا داکر دولؤتم آزاد ہو فرمایا اس نے اداکردیا تو وہ آزاد ہے۔

[9 | ۲۲] (۳۰) وولد الامة من مولاها حر [۲۲۲۰] (۱۳) وولدها من زوجها مملوك لسيدها [۱۲۲۱] (۲۲۲] (۳۲) وولد الحرة من العبد حر.

شیئا کان ذلک للسید (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب العتق بالشرط ج تاسع صادانمبر ۱۹۷۹) اس اثر معلوم مواکه آقا کوتق میئا کان ذلک للسید (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب العتق بالشرط ج تاسع صادانمبر ۱۹۵۹)

[٢٢١٩] (٣٠) باندى كابچاية آقاسة (٢٠١٩)

تشری آ قانے اپنی ہاندی سے محبت کی اور اس سے بچہ پیدا ہوا تو وہ بچہ آقا کا بیٹا ہوگا اس لئے وہ بچہ آزاد ہوگا۔ بلکہ اس کی آزاد گی کی وجہ سے مال بھی ام ولد بن جائے گی اور مال آقا کے مرنے کے بعد آزاد ہوجائے گی۔

والدیج کاما لک بن جائے گا کیونکہ باندی کا آقاوہی ہے اور پچے کاما لک بناتو حدیث من ملک ذارحم محرم فھو حو (ب) (ابوداؤدشریف، باب فیمن ملک ذارحم محرم ح ۲ص۱۹۲ نمبر ۳۹۴۹، ترفدی شریف، باب ماجاء فیمن ملک ذارحم محرم ص ۲۵۳ نمبر ۱۳۲۵) اس حدیث کی بناپر بیٹا باپ پرآزاد ہوجائے گا۔

[۲۲۲۰] (۳۱) اور باندی کا بچرا بے شو ہر سے اس کے آقا کا مملوک ہوگا۔

تری آ قانے اپنی باندی کی شادی کسی آ دی سے کرائی جاہے وہ آ دی آزاد ہو یا غلام۔ اس آ دی سے باندی کو بچہ ہوا تو اس بچے کا نسب باپ سے ثابت ہوگا کین بچہ باندی کے تابع ہوکر آ قا کا غلام ہوگا۔

اثریں ہے کہ دیرہ اور مکاتبہ کا بچہ ال کتائع ہوکر غلام اور باندی بنے گا۔ اثریس ہے۔ عن ابن عمر قال ولد المدبرة يعتقون بسعت قلما وير قبون برقلم الله الله الله الله برة من غير بسعت قلما وير قبون برقلم الله برة من غير الله من الله بهتی ، باب ماجاء فی ولد المد برة من غير سيده ابعد تدبيرها جمائي من الله بمن (۱۵۸۳) (۲) اثر بس ہے۔ عن علی قال ولد ها بمنزلتها يعنى المحاتبة (سنن الله تقی ، باب ولد الما تب من زوجها جمائي ماشر من ۱۵۲ منبر ۲۱۹۹) اس اثر سے بھی معلوم ہوا مكاتبہ كا بچر مكاتبہ كور بے س ہے اس طرح باندى كا بچر غلام ہوگا۔

[٢٢٢١] (٣٢) آزاد ورت كايجه غلام سيآزاد بوكا

شری آزادعورت نے غلام سے شادی کی اوراس سے بچہ پیدا ہوا تو وہ بچہ مال کے تابع ہوکر آزاد ہوگا۔ اگر چہ نسب غلام باپ سے ثابت ہوگا۔

اوپراٹر گزرا کہ بچہ مال کے تالی ہوکر جو حال مال کا ہوگا وہی حال بچکا ہوگا۔ اور چونکہ مال آزاد ہاس لئے بچہ بھی آزاد ہوگا۔ عسن حاشیہ: (الف) حضرت اور ی خلام کہا کہ جھے ہزارادا کروقوتم آزاد ہو پھر خیال آیا کہ اس سے پھینہ لے آتا تاکویوت ہے۔ (ب) اگر ذی رقم محرم کا مالک بے قوہ ذی رقم محرم آزاد ہو جائے گاری حضرت ابن محرفر ماتے ہیں کہ مدیرہ کی اولاد اس کے آزاد ہونے سے آزاد ہوگی اور مال کی باندی ہونے سے غلام رہے گی۔

على قال ولدها بمنزلتها يعنى المكاتبة (الف) (سنن للبيقى، باب ولدالكاتب من جارية وولدالكاتبة من زوجها عاشر سسس ا نبر ٢١٢٩٩)



101

﴿ باب التدبير ﴾

[۲۲۲۲](۱) اذا قال المولى لمملوكه اذا متُّ فانت حر او انت حر عن دبر منى او انت مدبر او قد دبَّرتك فقد صار مدبرا [۲۲۲۳](۲) لا يجوز بيعه و لا هبته.

﴿ باب التدبير ﴾

خروری نوس مرکا مطلب بیرے کہ آقا کم کہ میرے مرنے کے بعد فلاں غلام یا باندی آزاد ہے تواس کو مدبر کہتے ہیں۔ دبر کے معنی ہیں بعد میں ہے۔ عن جابو بن عبد الله قال اعتق بعد میں ہے۔ عن جابو بن عبد الله قال اعتق رجل منا عبدا له عن دبو فدعا النبی مُلِّلِ فباعه قال جابو مات الغلام عام اول (الف) (بخاری شریف، باب رسے المدبر سی سست میں ہے۔ عن ابن عمو ان النبی مُلِّلِ سی سست میں ہے۔ عن ابن عمو ان النبی مُلِّلِ سی سست میں ہے۔ عن ابن عمو ان النبی مُلِّلِ قال المدبولا يباع ولا يوهب وهو حو من الثلث (ب) (دارقطنی کتاب المکا تب جرائع ص ۸ کنبر ۲۲۳) اس دونوں مدیثوں سے مدبر بنانے کا شوت ہے۔

[۲۲۲۲](۱)اگر آقانے اپنے مملوک سے کہاجب میں مروں توتم آزاد ہویاتم میرے مرنے کے بعد آزاد ہویاتم مدبر ہویامیں نےتم کومد بر بنادیا تووہ مدبر ہوجائے گا۔

تشری میسب الفاظ صرت کطور پرمد بربنانے کے ہیں۔مثلا یوں کہے کہ جب میں مرجاؤں تو تم آزاد ہوتو ان الفاظ سے صراحت کے طور پر مد بربنایا ہوا۔ان سے غلام مد برہوجائے گا۔

[۲۲۲۳] (۲) نبیس جائز ہے مد برکو بیخنااور نداس کو ہبہ کرنا۔

تشت جب غلام کومد بربنادیا تواب اس کو بیچنااوراس کو بهبهکرنایا بنی ملکیت سے نکالنا جائز نہیں ہے صرف آزاد کرسکتا ہے۔

وج او پر حدیث میں ہے۔ عن ابن عسمر ان النبی علی الله المدبو لا یہ اع ولا یوهب وهو حو من الثلث (دار قطنی، کتاب المکا تب ج رائع ص ۷۸ نمبر ۴۲۵ بنت سے معلوم ہوا کہ وہ الکا تب ج رائع ص ۷۸ نمبر ۴۲۵ بنت سے معلوم ہوا کہ وہ الکا تب ج رائع ص ۸۷ نمبر ۴۲۵ بنتی سے معلوم ہوا کہ وہ آزاد ہے اس کونہ بیچا جا سکتا ہے اور نہ بہ کرسکتا ہے (۲) اس میں آزادگی کا شائبہ آچکا ہے اس لئے ج کراس کونتم نہیں کرسکتا۔

فائده امام شافعی فرماتے ہیں کہ مدبر کو پیج سکتا ہے۔

ان كى دليل او پركى صديث بـعن جـابر بن عبد الله قال اعتق رجل منا عبدا له عن دبر فدعا النبي عَلَيْكِ فباعه (ج)

حاشیہ: (الف) حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ہم میں سے ایک آدی نے اپنے غلام کو مدیر بنایا تو حضور نے ان کو بلایا اور غلام کو بی دیا ہے ہیں کہ عظرت جابر فرماتے ہیں کہ ہم غلام پہلے سال میں انتقال کر کمیا (ب) پ نے فرمایا میرنہ بیچا جاسکتا ہے اور نہ بہد کیا جاسکتا ہے وہ تہائی مال میں سے آزاد ہے (ج) حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ہم میں سے ایک آدمی نے اپنے غلام کو مدیر بنایا تو حضور نے اس کو بلایا اور اس کو بیچا۔

[۲۲۲۳] (٣)وللمولى ان يستخدمه ويواجره وان كانت امة فله ان يطأها وله ان يروجها [۲۲۲۳] (٣)واذا مات المولى عتق المدبر من ثلث ماله ان خرج من الثلث فان

(بخاری شریف، باب تج المد برص ۳۲۳ نمبر ۳۵ ۲۵ ، ابوداؤد شریف، باب فی تج المد برص ۱۹۵ نمبر ۳۹۵۵) اس حدیث میں ہے که مد برکو پیچا اس لئے مد برکو بیجنا جائز ہے۔

[۳۲۲۳] (۳) اور آقائے لئے جائز ہے کہ مد برسے خدمت لے اور اس کواجرت پررکھے۔اور باندی ہوتو اس سے صحبت کرسکتا ہے۔اور اس کے لئے جائز ہے کہ مد برہ کی شادی کرائے۔

شری مدبرغلام آقا کے مرنے کے بعد آزاد ہوگا بھی تو وہ غلام ہی ہے اس لئے اس کے آقا کے لئے جائز ہے کہ مدبر سے خدمت لے۔اس کو اجرت پر دکھے۔ باندی ہوتواس سے صحبت کرے یا باندی کی شادی دوسرے سے کرادے۔

وج وہ غلام اور بائدی ابھی بھی ہیں۔ آزاد آقا کے مرنے کے بعد ہوں گے اس لئے ابھی ان کے ساتھ غلام باندی کامعاملہ کرسکے گا۔

حدیث میں ہے۔ عن جاہر بن عبد الله قال رسول الله عَلَیْ لا بأس ببیع خدمة المدبر اذا احتاج (الف) (دارقطنی مرکب الما ترب مرکب معلوم ہوا کہ مرکب الما تب جراب الما تب حدث الما تب المرکب الما الما تب المرکب المرکب

[۲۲۲۵] (۳) اور جب آقا کا انقال ہوگا تو مد براس کے تہائی مال ہے آزاد ہوگا اگر وہ تہائی سے نکل سکے ۔ پس اگراس کے پاس مد بر کے غلام کے علاوہ مال نہ ہوتو سعی کرے گااپنی قیت کی دو تہائی میں۔

آ قا کے مرنے کے بعد مد برآزاد ہوگالیکن تبائی مال میں آزاد ہوگا۔ مثلا مد برسمیت آقانے نوسو پونڈ کی مالیت چھوڑی۔ اور مد برک قیت تبان سو پونڈ ہیں تو نوسو کی ایک تبائی تین سو پونڈ ہوئے جو مد بر کی قیت ہے اس لئے پورامد برآزاد ہوجائے گا۔ کیونکہ پورے مال میں سے ایک تبائی غلام کی قیت ہوت پورامد برآزاد ہوگا۔ اور اگر آقانے صرف مد برغلام چھوڑ اکوئی اور مالیت نہیں تھی تو اس مد برکی ایک تبائی آزاد ہوگی اور باقی دو تبائی قیت سعایت کر کے آقا کے ورٹاء کودے گاتا کہ وہ وراثت میں تقسیم کرسکیں۔

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا مدبری خدمت یعنے میں کوئی حرج کی بات نہیں ہے آگر ضرورت پڑجائے (ب) حضرت عمر کی دوباندیاں تعیس پی وہ مدبر کی حالت میں دونوں سے دلی کیا کرتے تھے (ج) آپ نے فرمایا مدبرنہ بچاجا سکتا ہے اور نہ بہد کیا جاسکتا ہے وہ تہائی مال میں آزاد ہے۔

لم يكن له مال غيره يسعى في ثلثي قيمته [٢٢٢٦](٥)فان كان على المولى دين يسعى في جميع قيمته لغرمائه.

۲۱۵۷۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مد برتہائی مال میں آزادہوگا (۳) دوسری حدیث میں ہے کہ ایک آدی نے موت کے وقت چو غلام آزاد کئے۔ اس کے پاس ان کے علاوہ کچھ نیس تھا تو آپ نے چھ میں سے دوغلام بینی ایک تہائی کو آزاد کیا اور چارغلام بینی دوتہائی کو غلام رکھا تاکہ دوہ در شریع تقسیم ہوجائے۔ حدیث بیہے۔ عن عصر ان بن حصین ان رجلا اعتق ستة اعبد عند موقعه و لم یکن له مال غیر هم فیصل میں المنبی منافظ المنبی منافظ میں سے دوکوآزاد اربعة (الف) (ابوداکو شریف، باب فیمن اعتی عبدالہ منافظ میں المنافظ میں منافظ میں منافظ میں سے دوکوآزاد کیا جس معلوم ہوا کہ مدیرایک تہائی ہے آزادہوگا۔

[٢٢٢٦] (٥) پس اگر آقار قرض موتو قرض خوامول كے لئے اپنى بورى قيت كى سى كرے گا۔

تر تانے اپنے غلام کومد بر بنایالیکن آقا بر قرض تھااور کوئی مال نہیں تھا تومد بر آزاد ہوگالیکن اپنی پوری قیمت کی سعایت کر کے قرضخوا ہول کودے گاتا کہ آقا کا قرض ادا ہوجائے۔

اصول بیہ کرفرض پہلے اداکیا جاتا ہے اس کی ادائیگ کے بعد وصیت نافذی جاتی ہے اور مد برکوآزاد کرنا وصیت کونا فذکرنا ہے اس لئے دونوں کی رہایت کی گئی بینی اس کوآزاد کیا گیا گئی تینی اس کوآزاد کیا گیا گئی تینی اس کوآزاد کیا گیا گئی تینی اس کوآزاد کیا گیا گئی مقروض کی رہایت کرتے ہوئے مد برائی پوری قیمت کی سمی کرےگا (۲) حدیث میں ہے کرفرض کی وجہ سے مد برکو پچھا گیا۔ عن جسابو بن عبد الملہ ان رجلا اعتق غلاما له عن دہو منه ولم یکن له مال غیرہ فامو به النبی عالیہ فبیع بسبع مائة او بتسع مائة (ب) (ابوداکو دشریف، باب فی تیج المد برص ۱۹۵۵ نیر ۱۹۵۵ نیر بیش میں اس کی تصریح ہے کہ قرض کی وجہ سے پچھا گیا تھا۔ عن جابو ان رسول الله علیہ اب بیج المد برص ۲۵۳ نیر سن لیم بی باب المد برجی کی میں اس کی تصریح ہے کہ قرض کی وجہ سے پچھا گیا تھا۔ عن جابو ان رسول الله علیہ نیس ہے کہ قرض میں مدبر پچھا گیا تھا (۳) اثر میں ہے۔ عن قسادة ارش جنا بیخ اللہ برجی المد برجی گیا تھا (۳) اثر میں ہے۔ عن قسادة قسالہ ادا کیان علی سیدہ دین استسعی فی ٹمنه (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب بیج المد برجی الی بی می ۱۲۲۲ مصنف این الی هیہ یہ ۱۹۱۹ فی الرجل پیتی عبدہ ولیس لہ مال غیرہ ج خامس ص ۲۵۰ نمبر ۱۵۵۷ اس اثر سے معلوم ہوا کہ آتا بردین ہوتو مد براس کے لئے سعی کی کے گئے۔

حاشیہ: (الف) حضرت عمران بن حمین فرماتے ہیں کہ ایک آدی نے موت کے وقت چھ غلام آزاد کئے اوران کے علاوہ اس کے پاس کوئی مال نہیں تھا۔ یہ بات حضور کو پنچی تو آپ نے خت جملے فرمائے پھر غلاموں کو بلوایا اور تین حصے کئے اوران کے درمیان قرعہ ڈالا پھران میں ددکوآزاد کیا اور چار کو غلام رکھا (ب) ایک آدمی نے اپنا غلام مدیر بنایا اوراس کے پاس اس کے علاوہ کوئی مال نہیں تھا۔ پس حضور نے تھم دیا اوراس کوسات سویا نوسو میں بچپا (ج) حضرت تمادہ نے فرمایا گرآتا پر قرض ہوتو غلام اپنی قیت کی سعایت کرےگا۔

[2777] (1) وولد المدبرة مدبر [1777] (2) فان علق التدبير بموته على صفة مثل ان يقول ان متُ من مرضى هذا او فى سفرى هذا او من مرض كذا فليس بمدبر ويجوز بيعه [1777] (1) وان مات المولى على الصفة التي ذكرها عتق كما يعتق المدبر.

ن غرماء: قرض خواہ بیغریم کی جمع ہے۔

[۲۲۲۷] (۲) مد برکا بچه مد بر بهوگا_

اصول بہلگرز چکاہے کہ جیسی مال ہوگی بچہ بھی ویسائی ہوگا۔ اس لئے مال مدبرہ ہے تواس کی اولاد بھی مدبرہ وگی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عمر قال ولد المدبرة يعتقون بعتقها ويوقون بوقها (الف) (داقطنی ، کتاب المکاتب تر رائع ص ۷۷ نمبر ۲۱۵۳ سنن ليبقی ، باب ماجاء فی ولد المدبرة من غير سيدها بعد تدبيرها ج عاشر، ص ۵۳۱ نمبر ۲۱۵۸) اس اثر سے معلوم ہوا كه مدبره كا يجهد بر ہوگا۔

[۲۲۲۸](۷)اگر مد بر بنانے کومعلق کیاا پی موت پر کسی صفت پرمثلا یہ کہا گر میں اس مرض میں مروں یااس سفر میں یا فلاں مرض میں مروں تو وہ مد برنہیں ہےاوراس کا بیجنا جا تزہے۔

مطلق مدبرنہیں بنایا بلکہ مقید مدبر بنایا۔ مطلق مدبری صورت بیہوتی ہے کہ بغیر کسی شرط پرمعلق کئے ہوئے کہے کہ تم میرے مرنے کے بعد آزاد ہو۔ مثلا میں اس مرض میں مرا تووہ بعد آزاد ہو۔ مثلا میں اس مرض میں مرا تووہ آزاد ہوجائے گا۔

ج کیونکہ شرط پائی گئ (۲) مدیث میں ہے کہ مربرکوحضور کے بیچاتھا۔ حفیہ کی رائے ہے کہ وہ مقید غلام تھااس لئے اس کو بیچا تھا۔ سب معت است عبد الله قال اعتق رجل مناعبدا له عن دبو فدعا النبی عَلَيْتُهُ فباعه (ب) (بخاری شریف، باب بیج المدبرص ۳۲۲ منبر۲۵۳۳) اس مدیث میں ہے کہ مربرکوحضور کے بیچا ہے اس کئے حفیہ کا خیال ہے کہ وہ مقید مربرتھا۔

[٢٢٢٩] (٨) اگرآ قامر كيااس صفت پرجس كاذكركيا تھاتوغلام آزاد ہوجائے گا جيسا كه مدبرآزاد ہوتا ہے۔

شری آ قانے جس شرط پرغلام کومرنے کے بعد آزادگی کا پروانہ دیا تھاوہ شرط پائی گئی تو مد بر آزاد ہوجائے گا۔

ج اس لئے کہ شرط پائی گئی اس لئے شرط کے مطابق آزاد ہوجائے گا۔



حاشیہ: (الف) حضرت ابن عمر فے فرمایا مد برہ باندی کی اولا واس کے آزاد ہونے سے آزاد ہوگی اور اس کے باندی ہونے سے باندی ہوگی (ب) حضرت جابر نے فرمایا ہم میں سے ایک آدمی نے اپنے غلام کو مد بر بنایا تو حضور کے اس کو بلایا اور اس کو پیچا۔

﴿ باب الاستيلاد ﴾

[۲۲۳۰] (ا)اذا ولـدت الامة من مولاها فـقـد صـارت ام ولـد لـه لايجوز لـه بيعها ولا تمليكها [۲۲۳۱](۲)وله وطوّها واستخدامها واجارتها وتزويجها.

﴿ إب الاستيلاد ﴾

شروری نوئ آقا پی باندی سے حجت کرے جس کی وجہ سے بچہ پیدا ہوجائے اور آقا اعتراف کرے کہ بچہ میرا ہے تو وہ باندی بچ کی مال ہونے کی وجہ سے ام ولد بن گئی۔ وہ آقا کے مرنے کے بعد آزاد ہوجائے گی۔ صدیث میں اس کا شوت ہے۔ عن ابن عب اس قبال قبال رسول الله عَلَیْ ایس اس اس مندہ فہی معتقة عن دہر مند (الف) (ابن باجہ شریف، باب امحات الاولاد ص ۱۳۸۱ منبر مند (الف) ابن باجہ شریف، باب امحات الاولاد ص ۱۳۵۱ منبر مندیث ہے ام ولد کا شوت ہوا اور اس کے آزاد ہونے کا شوت ہوا (۲) ابوداؤد میں ام ولد کو آزاد کرنے کے سلسلے میں کمی صدیث ہے جس کا کلا ایس مدیث منہ اقالت فاعتقونی ہے جس کا کلا ایس مدیث منہ الله عَلَیْ فعوضهم منی غلاما (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی عتی امحات الاولاد ص ۱۹۵۳ منبر ۱۹۵۳) اس مدیث سے بھی ام ولد کے آزاد کرنے کا شوت ہے۔

[۲۲۳۰](۱) جب باندی اپنے مولی سے بچہ جنے تو وہ اس کی ام ولد بنے گی۔اب اس کے لئے اس کا بیچنا جائز نہیں اور نداس کا مالک بنانا جائز ہے۔

شرت آ قانے اپنی باندی سے محبت کی جس کی وجہ سے اس سے بچہ پیدا ہوا تو یہ باندی ام ولد بن گئ اب اس کا بچنا جائز نہیں۔ اور نہ بہہ کرکے دوسرے کی ملکیت میں دینا جائز ہے۔

او پرابن ماجکی صدیث گزری فهی معتقة عن دبو منه (ابن ماج شریف ، نمبر ۲۵۱۵) (۱) عن ابن عمر ان النبی علی عن بیع امهات الاولاد وقال لایبعن ولا یوهبن ولا یور ٹن یستمتع بها سیدها مادام حیا فاذا مات فهی حرة (ج) (وار قطن ، کتاب الکاتب ج رابع ص ۲۵ نمبر ۲۱۷ مسنن للیم تی ، باب الرجل یطا امته بالملک فتلد لدج عاشر ، ص ۵۵ نمبر ۲۱۷ ۲۱۷) اس صدیث سے معلوم ہوا کدام ولد آقا کے مرنے کے بعد آزاد ہوجائے گی۔

[۲۲۳۱] (۲) اورآ قاکے لئے جائز ہے اس سے محبت کرنا اور اس سے خدمت لینا اور اس کواجرت پر رکھنا اور اس کی شادی کرانا۔

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا کی بھی آدمی کی بائدی اس سے بچد ہے قوہ اس کے مرنے کے بعد آزاد ہوجائے گی (ب) آپ نے پوچھا حباب کی ذمداری کون کا گا؟ کہا گیا اس کے بھائی ابوالیسیر بن عمر قوان کے پاس پیغام بھیجا۔ آپ نے فرمایا اس کوآزاد کردو۔ پس جب خبر ملے کہ میر سے پاس کوئی غلام آیا ہے قو میر سے بال کوئی غلام آیا ہے قو میر سے بدلے میں اس کوغلام دیا (ج) آپ نے ام ولد کو بیچنے سے موسی تاریخ مایا اور فرمایا کہ ندوہ بچی جاسکتی ہیں نہ جب کی جاسکتی ہیں اور ندوارث بنائی جاسکتی ہیں۔ ان کا مالک ان سے استفادہ کرے گا جب تک زندہ ہے۔ پس جب مرکبیا تو وہ آزاد ہوجا کیں گی۔

 $(m)_{1}(m)_{2}(m)_{3}(m)_{4}$ الا ان يعترف به المولى $(m)_{1}(m)_{3}(m)_{4}(m)_{5}($

چو چونکه آقا کی حیات تک باندی ہے اس لئے آقاباندی کے سارے معاملات کرسکتا ہے (۲) اوپر مدیث گرری عن ابن عمو ان النبی منطق نهی عن بیع امهات الاولاد وقال لا بیعن ولا یو هبن ولا یو رثن یستمتع بها سیدها مادام حیا فاذا مات فهی حو قد منظفی ، کتاب الکا تب ج رابع ص ۵ کنبر ۳۲۰ ۳۲) جس سے معلوم ہوا کہ آقازندگی بحرام ولد سے خدمت لے سکتا ہے اور وطی بھی کرسکتا ہے۔

[٢٢٣٢] (٣) اورنبين ثابت بوگانيج كانسب مريدكة قاس كاعتراف كري_

آرت باندی سے بچہ ہواتو پہلی مرتبہ آقا اعتراف کرے کہ بیمیرا بچہ ہے تب اس بچکا نسب آقا سے ثابت ہوگا۔ اورا گراعتراف ندکرے تو نسب ثابت نہیں ہوگا۔ البتہ ایک مرتبہ اعتراف کرلیا کہ یہ بچہ میرا ہے پھر دوسری مرتبہ بچہ پیدا ہواتو اس بچکا نسب خود بخود آقا سے ثابت ہو جائے گا۔ اس کے لئے دوبارہ اعتراف کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

ولادت کے لئے باندی کارشتہ آقا سے اتنامضبوط نہیں ہے جتنا نکاح کی دجہ سے ہوی کا شوہر سے ہوتا ہے۔ اس لئے آقا کے اعتراف کی ضرورت پڑے گی (۲) باندی رکھنے سے لازم نہیں آتا کہ وہ وطی بھی کرتا ہوگا اور بچہ پیدا کرنا چا ہتا ہوگا۔ کیونکہ اس نیچ میں غلامیت کا اثر ہے اس لئے اعتراف کی ضروت پڑے گی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابن عباس قال کان ابن عباس باتی جاریة له فحملت فقال لیس منبی انی اتبتها اتبانا لا ارید به الولد (الف) (طحاوی شریف، باب الامۃ بطاً حامولد حاثم ہوت وقد کا نت جاءت بولد فی حیات ملک کی نابہ وتکون برام ولد ام لاج ٹائی ص ۲۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اعتراف کرے گا تو نیچ کا نب ٹابت ہوگا اور انکار کرے گا تو نی کون ابنہ و تکون برام ولد ام لاج ٹائی میں معتبہ بن ابی وقاص کی کمی صدیث ہے جس میں آتا نے بیٹا ہونے کا دعوی کیا اس لئے دعوی کرنے کے بعد آپ نے بیٹا ہونے کا دعوی کیا اس لئے دعوی کرنے کے بعد آپ نے بیٹا کو لد علی نیک کا نب آتا ہے ٹابت کر دیا۔ صدیث کا کرا یہ ہوا کہ الله مناب آتا ہونے کا دعوی کیا تا ب عبد بن زمعه من اجل انه ولد علی فواش ابیه (ب) (بخاری شریف، باب ام الولد ص ۳۳۳ نمبر ۳۳۳ کیا

[۲۲۳۳] (۲) پس اگراس کے بعد بچد یااس کا نسب آقا ہے ثابت ہوگا بغیرا قرار کے۔ پس اگراس کی نفی کرد ہے و نفی ہوجائے گی اس کے قول سے کہا مرتبہ آقا کے اعتراف کی ضرورت پڑے گی تب نسب ثابت ہوگا۔ لیکن بعد میں جو بچہ پیدا ہوگا اس کے نسب کا قرار کئے بغیر آقا سے نسب ثابت ہوجائے گا۔

سنسب ثابت ہوجائے گا۔

اک وقت بھی آ قاانکارکرے گاتو نے کا انکار ہوگیا۔ کان ابن عباس یأتی جاریة له فحملت فقال لیس منی انی اتیتها اتیانا لا اس وقت بھی آ قاانکارکرے گاتو نے کا انکارہوگیا۔ کان ابن عباس یأتی جاریة له فحملت فقال لیس منی انی اتیتها اتیانا لا مائیہ : (الف) حضرت این عباس بی بائدی سے ولی کرتے تھے۔ پس عالم ہوئی۔ پس حضرت نے زمایا یہ بھے نیس ہے۔ بیس اس سے جماع کرتا تھا اور بچہ مائے۔

حاشیہ : (الف) حضرت این عباس پی با ندی سے دلمی کرتے تھے۔ لیں حاملہ ہوئی۔ لیں حضرت نے فرمایا یہ جھے سے نہیں ہے۔ بیس اس سے جماع کرتا تھا اور بچہ پیدائیس کرناچا ہتا تھا(ب) آپ ئے فرمایا اے زمعہ! یہ بچک تیرے لئے ہاس بنا پر کہ باپ کی فراش پر پیدا ہوئی ہے۔ [۲۲۳۳] (۵)وان زوجها فجائت بولد فهو في حكم امه[۲۲۳۵](۲)واذا مات المولى عتقت من جميع المال ولا تلزمها السعاية للغرماء ان كان على المولى دين[۲۲۳۲] (٤) واذا وطئ الرجل امة غيره بنكاح فولدت منه ثم ملكها صارت ام ولد له.

اريد به الولد (طحاوى شريف، باب الامة الخص ٢٦)

[۲۲۳۳] (۵) اوراگر آقانے ام ولد کی شادی کرادی چربچددیا تو وه مال کے حکم میں ہوگا۔

تشریق آقانے ام ولد بنایا تھا بعد میں اس کی شادی کرادی اور اس شوہر سے بچہ پیدا ہوا تو وہ بچہ مال کی طرح ابھی غلام رہے گا اور آقا کے مرنے کے بعد جب ماں آزاد ہوگی تو اس وقت بچے بھی آزاد ہوگا۔

اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ سمع عبد الله بن عمر یقول اذا ولدت الامة من سیدها فنکحت بعد ذلک فولدت اولادا کان ولندها بمنزلتها عبیدا ما عاش سیدها فان مات فهم احوار (الف) (سنن للیمتی، باب ولدام الولدمن غیر حال بعد الاستیلاد جانر ، مسئل ۱۳۲۵ مسئل عبد الرزاق ، باب عتق ولدام الولدج سالع ص ۲۹۸ نمبر ۱۳۲۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جب مال آزاد ہوگا اور انجی مال کی طرح قلام رہےگا۔

[۲۲۳۵] (۲) اور جب آقام کے اتو وہ تمام مال سے آزاد ہوگی اور اس کوسعایت لازم نہیں ہوگی قرضخو اہوں کے لئے آگر چہ آقا پر قرض ہو۔ شرق آقام رجائے توام ولد مکمل آزاد ہوجائے گی۔ اگر آقا پر قرض ہوتب بھی وہ سعایت کر نے نہیں دے گی۔

[۲۲۳۷](۷)اگر آدمی نے دوسرے کی باندی سے نکاح کے ذریع محبت کی اور اس سے بچہ پیدا ہوا پھر باندی کا مالک ہوا تو وہ اس کی ام ولد بن جائے گی ورسرے کی باندی سے نکاح کیا اور اس سے بچہ پیدا ہوا بعدیش اس باندی کوخرید لیا توبیہ باندی اس کی ام ولد بن جائے گ ۔ اگرچہ بچہ

ماشیہ: (الف) حضرت عبداللہ بن عرفر مایا کرتے تھے جب باندی اپنے آتا ہے بچدد ہاس کے بعد نکاح کرے اور بچہ ہوتو اس کا بچہ ماں کے درج میں غلام ہوگا جب تک آتاز ندہ ہولیں جب آتا مرجائے تو وہ آزاد ہوگا (ب) آپ نے فرمایا کسی آدئی کی باندی اس سے بچہ دی تو وہ آزاد ہوگی آتا کے مرنے کے بعد (ج) حضرت عمر نے ام ولد کوآزاد کیا جب ان کے آتا مرگئے ۔ پس ان میں ایک عورت حضرت علی کے پاس آئی کہ اس کا آتا اپنے قرض میں بیچنا چاہتا ہے تو حضرت علی نے فرمایا جاؤتم کو حضرت عمر نے آزاد کیا۔

[٢٢٣٧] (٨) واذا وطئ الاب جارية ابنه فجائت بولد فادَّعاه ثبت نسبه منه وصارت ام

پیداہوتے وقت بیاس کی باندی نہیں تھی۔

وج (۱) اگر چہ بعد میں باندی بنی کیکن ہے تو اس کے بیچ کی ماں اس لئے بعد میں باندی ہوئی تب بھی ام ولد ثار کی جائے گی اور آقا کے مرنے کے بعد آزاد ہوجائے گی۔

فائدة امام شافعی فرماتے ہیں کہ دہ ام دلد نہیں ہوگ۔

[۲۲۳۷](۸) اگرباپ نے بیٹے کی باندی سے محبت کی اور اس سے بچہ پیدا ہوا۔ پس باپ نے اس کا دعوی کیا تو اس کا نسب اس سے ثابت کیا جائے گا اور وہ اس کی ام ولد بنے گی۔ اور باپ پر اس کی قیمت ہوگی۔ ور اس پر مہز میں ہوگا اور نہ اس کے بچے کی قیمت ہوگی۔

شرت اپ نے بیٹے کی باندی سے محبت کر لی جس کی وجہ سے بچہ پیدا ہوا۔باپ نے دعوی کیا کہ یہ بچد میرا ہے تو اس بچے کا نسب باپ سے خابت کیا جائے گا اور باپ پر باندی کی قیت باپ پر لازم نہیں ہوگی۔ جوگی۔

یم سیمال اصول پر ہے کہ بیٹے کا مال ضرورت کے وقت باپ کا مال ہے۔ حدیث میں ہے۔ عن عصر بن شعیب عن ابید کم جدہ قال جاء رجل الی النبی علی فقال ان ابی اجتاح مالی فقال انت و مالک لابیک و قال رسول الله ان او لاد کم من اطیب کسب کم فکلوا من امو الکم (ب) (ابن ماجیشر یف، باب ماللہ جل من مال ولدہ سم ۲۲۹۲ نبیر باندی ہے۔ اور جو بچہ بیدا ہواوہ بھی اپنی باندی سے بیدا ہوااس لئے بچہ آزاد ہوگا اور باندی اس کی ام ولد ہوگی۔ البتہ چونکہ باندی حقیقت میں بیٹے کی ہے اس لئے بیٹے کو اس کی قیت دلوا دی جائے گی تا کہ ب انسانی نہ ہو۔ اور یوں سمجھا جائے گا کہ حجیت سے پہلے ہی باندی خرید کی۔ اور بعد میں صحبت کی۔ ورندلازم آئے گا کہ غیر کی باندی و انسانی نہ ہو۔ اور یوں سمجھا جائے گا کہ خوبت سے پہلے ہی باپ نے باندی خرید کی۔ اور بعد میں صحبت کی۔ ورندلازم آئے گا کہ غیر کی باندی

حاشیہ: (الف) حضرت معنی فرماتے ہیں کہ حضرت بھری کے پاس ایک آدی پیش کیا اس نے کی باندی سے شادی کی تھی۔اس سے گئ بچ پیدا ہوئے پھراس کو خرید لیا۔ان لوگوں کو حضرت بھیدہ کے پاس پیش کیا تو حضرت عبیدہ نے فرمایا ام ولد آزاداس وقت ہوگی جب بچوں کو آزاد ہے۔ پس جب ان کو غلامیت کی حالت میں جنا تو وہ آزاد نہیں ہوگی (ب) ایک آدمی حضور کے پاس آیا۔ کہنے لگا میرے باپ نے میرا مال ختم کر دیا تو آپ نے فرمایا تم اور تہارا مال تمہارے باپ کا سے معاد۔

ولد له وعليه قيمتها وليس عليه عقرها ولا قيمة ولدها [٢٢٣٨] (٩) وان وطئ اب الاب مع بقاء الاب لم يثبت النسب منه فان كان الاب ميتا يثبت النسب من الجد كما يثبت النسب من الاب [٢٢٣٩] (١٠) و ان كانت الجارية بين شريكين فجائت بولد فادّعاه احدهما ثبت نسبه منه وصارت ام ولد له وعليه نصف عقرها ونصف قيمتها وليس عليه

سے محبت کی ہے جوزنا کے درہے میں ہوگا۔

اصول یہ سئلہ اس اصول پر ہے کہ بیٹے کا مال ضرورت کے موقع پر باپ کا مال قرار دیا جائے گا۔

نفت عقر: مهر،وطی کرنے کی قیمت۔

[۲۲۳۸](۹) اوراگروطی کی دادانے باپ کے موجود ہوتے ہوئے تو اس سے نسب ٹابت نہیں ہوگا۔ پس اگر باپ مرچکا ہوتو دادا سے نسب ٹابت ہوگا جیسا کہ باپ سے نسب ٹابت ہوتا ہے۔

تشری باپ زندہ تھاائی حالت میں دادانے بوتے کی باندی سے صحبت کی اور اس سے بچہ پیدا ہوا تو اس بچے کا نسب داداسے ثابت نہیں ہوگا اور نہ وہ باندی اس کی ام ولد بینے گی۔

ج باپ زندہ رہے ہوئے دادا کا حق نہیں ہے اس لئے صحبت سے پہلے بھی باندی کی ملیت میں نہیں دی جائے گ۔اس لئے اس نے جو
صحبت کی وہ اپنی ملیت میں صحبت نہیں کی اس لئے اس بچ کا نسب دادا سے ثابت نہیں کیا جائے گا۔اور باپ کا انقال ہو چکا ہوتو دادا کا حق
پوتے کے مال میں ہوتا ہے۔اس صورت میں بیکہا جائے گا کہ صحبت سے پہلے باندی دادا کی ملکیت ہوئی۔اور اس نے اپنی ملکیت میں صحبت
کی۔اس لئے بچ کا نسب ثابت ہوگا اور باندی ام دلد بنے گی۔البتہ باندی کی قیمت دادا پر لازم ہوگی تا کہ بوتے کا مال مفت دادا کے ہاتھ میں
نہجائے۔

ا میں سیاراس اصول پر ہے کہ باپ کے ہوتے ہوئے دادا کاحق نہیں ہے اور باپ موجود نہ ہوتو دادا کاحق پوتے کے مال میں ہوتا ہے۔ [۲۲۳۹] (۱۰) اگر باندی دوشر یکوں کے درمیان ہو۔ پس بچہ دے اور ان میں سے ایک نے اس کا دعوی کیا تو اس کا نسب اس سے ثابت کیا جائے گا۔ اور دہ اس کی ام ولد بنے گی اور اس پر اس کا آ دھا مہر لازم ہوگا۔ اور باندی کی آدھی قیمت لازم ہوگی۔ اور اس پر بنچے کی قیمت سے کچھلان منہیں ہوگا۔

شری مثلا باندی دوشر یکوں خالداورزید کے درمیان تھی۔ باندی کو بچہ پیدا ہوا تو ایک شریک خالد نے دعوی کیا کہ یہ بچہ میرے نطفہ سے ہے اور میرا بیٹا ہے۔ تو بچ کا نسب خالد سے ثابت کر دیا جائے گا۔ اور باندی اس کی ام ولد بن جائے گا۔ اور اس پر شریک کی آدھی قیمت لازم ہوگا۔ اور آ دھا مہر بھی لازم ہوگا۔ البتداس پر بچ کی کوئی قیمت لازم نہیں ہوگا۔

وج باندی کی آدهی قیت اس لئے لازم ہوگی کہ آدهی اس کی ہے اور آدهی باندی شریک کی ہے۔ اور آدها مبرجمی اس لئے لازم ہوگا کہ آدهی

شيء من قيمة ولدها [٢٢٣٠] (١١)فان ادَّعياه معا ثبت نسبه منهما وكانت الامة ام ولد لهما وعلى كل واحد منهما نصف العقر قصاصا بماله على الآخر ويرث الابن من كل

باندی دوسرے کی ہے۔البتہ آ دھی قیت ادا کرنے کے بعد پوری باندی خالد کی ہوگئی اس لئے وہ ام ولد بن گئی اور یوں سمجھا جائے گا کہ بچہ بھی اس کی ملکیت میں پیدا ہوا۔اس لئے بچے کی کوئی قیمت خالد پرلازم نہیں ہوگی۔

[۲۲۳۰](۱۱) اگر دونوں شریک دعوی کرے ایک ساتھ تو دونوں سے نسب ثابت کیا جائے گا اور ہا ندی دونوں کی ام ولد ہے گی۔اور ہرایک پر آ دھا آ دھا مہر ہوگا۔اور مقاصہ ہوگا ایک کے مال کا دوسرے پر اور بیٹا دونوں میں سے ہرایک کا وارث ہوگا پورے بیٹے کا وارث ۔اور دونوں شریک بیٹے کے دارث ہوں گے ایک ہاپ کی میراث۔

ایک باندی دوشر کیوں کے درمیان تھی اس سے بچہ پیدا ہوا۔ اب دونوں نے بیک وقت دعوی کیا کہ یہ بچہ میرا ہے۔ تو امام ابوصنیفہ کے نزدیک تو دونوں کا بچہ شار کیا جائے گا۔ اور یہ باندی دونوں کی ام ولد بنے گی۔ اور دونوں پر آ دھا آ دھا مہر لازم ہوگا۔ مثلا زید خالد کو دے گا اور خالد زید شریک کوآ دھا مہر دے گا۔ کین دینے کی ضرورت نہیں ہے مقاصہ ہوجائے گا۔

چونکہ دونوں کے دعوی برابردر ہے کے ہیں اور کی ایک جانب رائے نہیں ہے اس لئے بچد دونوں کا شار کردیا جائے گا اور باندی دونوں کی اور انہوں نے ام ولد بن جائے گی (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے کہ حضرت عمر کے سامنے ایسے دوآ دی آئے جس نے بیٹا ہونے کا دعوی کیا تو انہوں نے دونوں کو باپ قر اردیا۔ لجب اثر کا کلا ایہ ہے۔ انجب نیا ابو عبد الله الحافظ ثم قال اسر ام اعلیٰ فقال بل اعلیٰ فقال نف دونوں کو باپ قر اردیا۔ لجب اثر کا کلا ایہ منہ منہ منہ منہ منہ منہ منہ ما ادری لا یہما ہو فقال عمر انا نقوف الآثار ثلاثا یقولها و کان عمر قائفا فجعله لہما یو نامہ ویسر ٹھما (الف) (سن للیہ تی ، باب القافة ودعوی الولد، جائزہ سر ۲۲۵۵، کتاب الدعوی نمبر ۲۲۲۵) (۳) دوسر سائر میں ہے۔ عن علی قال اتاہ رجلان و قعا علی امر آفی علی مواۃ فی طہر فقال الولد بینکما و ھو للباقی منکما (ب) (سنن لیہ تی ، باب من قال یقر علی علی مواۃ فی طہر فقال الولد بینکما و هو للباقی منکما (ب) (سنن لیہ تی ، باب من قال یقر علی علی قال اتاہ رجلان و قعا علی امر آفی کے خود کی المیں المیں المیں الفیاد کی المیں المیں کا بیا قرار دیا المیں کی کرد دیک بیچ کا چہرہ و غیرہ دیکھا جائے گا ورقائی وغیرہ کو بلا کرمشورہ کیا جائے گا۔ بچ جس کے مشابہ ہوگا اس کا بیٹا قرار دیا حائے گا۔

حاشیہ: (الف) ابوعبداللہ حافظ نے خبردی پھرکہا پوشیدہ کہوں یا اعلان کر کے کہوں! کہا بلکہ اعلان کر کے کہو! حضرت عمر نے فر مایا کہ دونوں کی مشابہت اختیار کی اس کے معلوم نہیں کہ دو ہج کی تا کف سے اس لئے بچکو دونوں اس کے معلوم نہیں کہ دو ہج کی تا کف سے اس لئے بچکو دونوں مردوں کا بیٹا قرار دیا۔ بیدونوں بچ کے وارث ہوں اور بچہ دونوں مردوں کا وارث ہو (ب) حضرت علی کے پاس دو آ دمی آئے انہوں نے ایک ہی طہر میں عورت سے جماع کیا تھا تو فر مایا بچدونوں کا ہوار باتی تم دونوں کو مطے گا۔

باب الاستيلاد

141

واحد منهما ميراث ابن كامل وهما يرثان منه ميراث اب واحد.

لمن بعض (الف) (مسلم شریف، باب العمل بالحاق القائف والولد ص ۱۲۵۱، ابودا و دشریف، باب فی القافت ص ۲۳۱ نمبر ۲۳۱۷) اس سے اشاره ماتا ہے کہ قیا فہ کا عتبار ہے (۲) حضرت ہال بن امید فیدی کوزنا کی تہمت لگائی اس میں حضور نے چرہ وغیره علامات و کی کے طرف اشاره فر مایا ہے۔ حدیث کا کلا ایہ ہے۔ عن ابن عباس ان ھلال بن امید قذف امو آند عند النبی بشویک بن سحماء فقال النبی غلطی ابس و ها فان جاء ت به اکحل العینین سابع الالیتین خدلج الساقین فهو لشریک بن مسحماء فحات به کذالک فقال النبی غلطی الولا ما مضی من کتاب الله لکان لی و لها شان (ب) (ابوداو دشریف، باب فی اللعان ص ۳۱۲ نمبر ۱۳۵۸) اس حدیث میں آپ نے علامات اور چرے مرے کی طرف اشاره کیا ہے۔ اس لئے امام شافی کی رائے ہے کہ قیا فہ اور علامت کی طرف اشاره کیا جائے گا۔

اگر تیا فداورعلامت سے بھی کام ند چلے تو پھر قرعہ سے والد کا فیصلہ کیا جائے گا۔

صدیث میں ہے کہ حضرت علی نے یمن میں قرعہ سے فیصلہ فرمایا تھا جس پر حضور تحق ہوئے سے جس کا تکڑا ہے ہے۔ عن زید بن ارقسم قال اتنی علی بثلاثة و هو بالیمن وقعوا علی امرأة فی طهر واحد فسأل اثنین اتقران لهذا بالولد؟ قالا لااحتی سألهم جسمیعا فجعل کلما سأل اثنین قالا لاا فاقرع بینهم فالحق الولد بالذی صارت علیه القرعة وجعل علیه ثلثی الدیة قال فد تسر ذلک للنبی مُنظی فضحک حتی بدت نو اجذه (ج) (ابودا وَدشریف، باب من قال بالقرعة اذا تنازعوا فی الولد سالہ من الله القرعة اذا تنازعوا فی الولد سالہ من قال بالقرعة اذا تنازعوا فی الولد سالہ بردی الله ما کے اللہ من من حضرت علی نے قرعد دال کر فیصلہ فرمایا اس کے قرعد دالا جائے گا۔

اوردونوں والد کے پورے بورے بیٹے کا وارث بے گا۔

ہے اس کی وجہ بیہے کہ بیٹا توایک ہی کا ہوگا اس لئے جب دونوں کا بیٹا قرار دیا تو دونوں کا پورا پورا بیٹا قرار دیا جائے گا۔اور پورےا کی ایک بیٹے کی ورافت دونوں باپ سے ملے گی۔

اور جب بیٹا مرے گا تو دونوں باپ کوایک بینے کی درا ثت ملے گی۔اس میں سے دوباپ آ دھا آ دھاتقسیم کریں گے۔

وج کیونکد بینا توایک ہی ہے جا ہاس کا ہوجا ہے اس کا ہو۔

حاشیہ: (الف) حضور تحضرت عائشہ کے پاس مسرور داخل ہوئے۔اس وقت آپ کی پیٹانی چک رہی تھی۔ پھر فر مایا تہمیں معلوم ہے کہ بجز زنے ابھی زید بن حارثہ
اور اسامہ بن زید کو دیکھا اور کہا یہ قدم بعض بعض کے ہیں (ب) آپ نے فر مایا اگر سرگیس آتھوں والا بحرے بحرے پیندے والا اور موثی پیڈلی والا بچہ دیا تو وہ پچہ
شریک بن تھاء کا ہے۔ تو بچہ ایسا ہی پیدا ہوا جیسا شریک بن تھاء تھا۔ تو حضور نے فر مایا اگر اللہ کی کتاب نہ گزر چکی ہوتی تو میری اس کے ساتھ بجیب شان ہوتی (ج)
حضرت زید بن ارقم فرماتے ہیں کہ حضرت علی کے پاس بین میں تین آ دمی آئے۔ تینوں نے ایک ہی طہر میں ایک مورت سے جماع کیا تھا۔ پس دو دے بو چھا۔ کیا تم
اس بچ کا اقر ارکر نے ہو؟ انہوں نے کہانہیں بہاں تک کہ سب سے بو چھا۔ جب بھی دودوسے بو چھا تو انہوں نے انکار کیا۔ پس ان کے درمیان قرعہ ڈالا اور پچہ
اس کے نام قرعہ کیا۔ اور اس کے اوپر دیت کی تہائی لازم کیا۔ فرماتے ہیں کہ اس کا تذکرہ حضور کے پاس کیا تو وہ نس پڑے یہاں تک کہ داڑھ

[۱۳۲۳] (۱۲) واذا وطئ المولى جارية مكاتبه فجانت بولد فادَّعاه فان صدقه المكاتب ثبت نسبه منه وكان عليه عقرها وقيمة ولدها ولا تصير ام ولد له [۲۲۳۲] (۱۳) وان كذبه المكاتب في النسب لم يثبت نسبه منه.

[۲۲۳] (۱۲) اگر آقانے اپنے مکاتب کی باندی سے صحبت کی اور بچہ پیدا ہوا۔ پس آقانے اس کا دعوی کیا۔ پس اگر مکاتب نے اس کی تصدیق کی تو بچکا نسب اس سے تابت کردیا جائے گا۔ اور آقا پر اس کا مہر لازم ہوگا اور اس کے بچکی قیمت لازم ہوگا۔ اور باندی اس کی ام ولڈ نہیں بدیگی ۔ ولڈ نہیں بدیگی ۔

سر سرکا اس اصول پر ہے کہ مکا تب جب تک مکا تب ہے اس کا مال آقا کا مال نہیں ہے۔ اس لئے آقا نے مکا تب کی باندی سے حجت کی اور بچہ پیدا ہوا تو اگر مکا تب نے تصدیق کی کہ آقابی کا بیٹا ہے تو اس سے نسب ٹابت ہوگا۔ اور تقد بی نہیں کی تو نسب ٹابت ہوگا۔ اور بھرگا۔ اور بھرگا۔ اور جو نکہ بچے کی قیمت بھی لازم ہوگا کی ملکیت ہوگا۔ اور چونکہ دوسرے کی باندی سے وطمی کی اس لئے وہ ام ولدنہیں ہے گی۔

[۲۲۲۲] (۱۳) اورا گرمکاتب نے اس کونسب کے بارے میں تکذیب کردی تو یج کانسب آقاسے ثابت نہیں ہوگا۔

شری آ قانے مکا تب کی باندی سے محبت کی اور بچہ پیدا ہوا اور نسب کا دعوی کیالیکن مکا تب نے نسب کا اٹکار کر دیا تو بچے کا نسب آ قاسے ٹابت نہیں ہوگا۔

یہ باندی مکاتب کی تھی اور مکاتب نے انکار کر دیا تو انکار ہوجائے گا اورنسب ثابت نہیں ہوگا (۲) مکاتب کے انکار کرنے کی وجہ سے باندی آقا کا فراش نہیں رہی اس لئے بھی نسب ثابت نہیں ہوگا۔ حدیث میں ہے۔ عن ابسی ھویو قان دسول الله مَلْنَظْ قال الولد للفراش وقونی الشمات ص ۲۵ نمبر ۱۲۵۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت فراش نہ ہوتو اس سے بے کا نسب ثابت نہیں کیا جائے گا۔



عاشيه : (الف) آپ فرمايا بج فراش والے كے لئے ہاورزاني وحروم كياجائے گا۔

﴿ كتاب المكاتب ﴾

[٢٢٣٣] (١)واذا كاتب المولى عبده او امته على مال شرطه عليه وقبل العبد ذلك العقد صار مكاتبا (٢٢٣) (٢)ويجوز ان يشترط المال حالا ويجوز مؤجلا ومنجما.

﴿ كتاب المكاتب ﴾

فروری نوف آقانام کو کے کہ اتنی رقم بھے کما کردواور تم آزاد ہوجا و تو وہ مکا تب بن گیا۔ اس کا شوت اس آیت میں ہے۔ والسندیس یہ بعد ون الکتاب مما ملکت ایمانکم فکا تبوهم ان علمتم فیهم خیرا و اتوهم من مال الله الذی اتاکم (الف) (آیت سسمورة النور۲۲) اور صدیث میں ہے۔ قالت عائشة ان بویر ة دخلت علیها تستعینها فی کتابتها و علیها خمس اواقی نجمت علیها فی خمس سنین فقالت لها عائشة و نفست فیها ارأیت ان عددت لهم عدة و احدة ایبیعک اهلک نجمت علیها فی خمس سنین فقالت لها عائشة و نفست فیها ارأیت ان عددت لهم عدة و احدة ایبیعک اهلک فاعت فیکون و لاء ک لی ؟ (ب) (بخاری شریف، باب المکاتب و نجومه فی کل سنة جم ص ۲۵۲ میرورد میں اس آیت اور صدیث سے مکاتب بنانا ثابت ہوا۔

[۲۲۳۳](۱) اگر آقانے اپنے غلام یا باندی کواس کے مال کی شرط پر مکاتب بنایا اور غلام نے اس عقد کو قبول کرلیا تو مکاتب ہو جائے گا۔ تشریق آقانے غلام کو یا باندی کواس شرط پر مکاتب بنایا کہ آئی رقم اداکر دوتو آزاد ہواور غلام یا باندی نے اس عقد کو قبول کرلیا تو وہ مکاتب بن

جائیں گے۔

ج اوپر صدیث گزرچکی که حضرت بربره نے اس عقد کو تبول کرلیا تو وہ مکا تبدین گئے۔

[۲۲۳۴] (۲) اورجائز ہے کہ مال کی شرط لگائے فی الفوردینے کی یا قسط واردینے کی۔

شرت یہ بھی کرسکتا ہے کہ فی الفور مال کتابت ادا کرواور یہ بھی کرسکتا ہے کہ قسط وارا دا کرو۔

وونوں صورتوں کی دلیل او پر کی حضرت عائشہ کی حدیث میں ہے کہ حضرت بربرہ پر پانچے اوقید لازم تنصاور پانچے سال میں ادا کرنا تھا جواس بات کی دلیل ہوئی کہ مال کتابت قسط وار ہوسکتا ہے۔اور حضرت عائشہ نے فرمایا کہ میں ایک مرتبہ بورا مال کتابت نہ اداکر دوں؟ ان کے الفاظ ہیں۔ان عددت تھم عدۃ واحدۃ (بخاری شریف نمبر ۲۵۷) جس سے معلوم ہوا کہ تمام مال فی الفورا واکرنے کی شرط بھی لگا سکتا ہے۔

لغت منجما : قسطوار_

حاشیہ: (الف) جولوگ کتابت کرنا چاہیے ہیں تمہارے مملوک میں سے تو ان کو مکا تب بنا ڈا گرتم اس میں خیر بجھتے ہو۔اوران کو اللہ کے مال میں سے دوجس کو اللہ نے کہ خورت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضرت بریرہ اس کے پاس آئی اور مال کتابت میں مدو ما تکنے گئی۔ان پر پانچ اوقیہ تھے جو پانچ سال میں ادا کرنا تھا۔ پس حضرت عائشہ نے فرمایا وہ حضرت بریرہ میں دلچیس کھتی تھی تمہاری کیا رائے ہے؟ اگرا کیک مرتبہ مال کتابت ادا کردیں تو کیا تمہارا مالک تجھ کو بیچ گا؟ تا کہ میں تمہیں آزاد کردوں اور تمہارا والد بھے لی جائے۔

[٣/٢٢] (٣) ويجوز كتابة العبد الصغير اذا كان يعقل الشراء والبيع [٢٢٣٦] (٣) واذا صحت الكتابة خرج المكاتب عن يد المولى ولم يخرج من ملكه [٢٢٣٤] (٥) فيجوز له

[٢٢٣٥] (٣) چھوٹے غلام کی کتابت بھی جائز ہے اگروہ کے اورشراء بھتاہو۔

تشر الرنابالغ غلام ياباندى جوفريدوفروخت يحصة مون ان كومكاتب بنانا جائز ہے۔

🛃 جب نیخ وشراء بھتا ہے تو خرید وفر وخت کرکے مال کتابت کما سکتا ہے اور اس کا عقد کتابت بھی صحیح ہے۔اس لئے وہ مکا تب ہو جائے گا جس طرح اس کی تجارت صحیح ہے۔

فالمد امام شافعی کے زو کیاس کی تجارت صحیح نہیں۔ای طرح اس کامکا تب بنامیح نہیں ہے۔

[۲۲۳۲] (۴) جب كتابت محيح موكى قدمكا حب آقاك باتهد الكل كياليكن اس كى مكيت سينيس فكار

کتابت سیح ہونے کے بعد مکا تب تجارت کرنے وغیرہ میں آزاد ہوجاتا ہے۔اب وہ آقا کی اجازت کا مختاج نہیں ہوتا۔ اس کو کہا ہے کہ وہ آقا کے ہاتھ سے نکل گیالین ابھی بھی مکا تب آقا کا مملوک ہے۔ وہ تجارت وغیرہ میں آزاد ہے اس کی دلیل حضرت بریرہ کی وہ حدیث ہے جس میں حضرت بریرہ حضرت عاکشہ کے پاس امداد ما نگئے آئی تھی۔ان بویسو قد خلت علیها تستعینها فی کتابتها و علیها خسمس اواقی (ب) (بخاری شریف، نمبر ۲۵۹) حضرت بریرہ کا مدد کے لئے آنا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ مال جمع کرنے میں اور تجارت کرنے میں آزاد ہے۔

اورم کا تب آخری درجم اواکرنے تک آقا کام ملوک ہاس کی ولیل بیرحدیث ہے۔ عن عصر بن شعیب عن ابیه عن جدہ ان النبی علی الله علی مائة دینار فاداها الا عشرة اواق فهو عبد وایما عبد کاتب علی مائة دینار فاداها الا عشرة قال ایسما عبد کاتب علی مائة دینار فاداها الا عشرة اواق فهو عبد وایما عبد کاتب علی مائة دینار فاداها الا عشرة دنانیو فهو عبد (ج) (ابوداورشریف، باب فی المکاتب یک دی بعض کما بته فیجر او یموت ص اوانم بر ۱۹۲۷) اس مدیث سے ثابت مواکد جب تک کما بت کی پوری رقم اوانمیں کر دیتاوہ آقا کا غلام ہے۔

[۲۲۲۷](۵) پس مکاتب کے لئے جائز ہے بیچنا، خریدنا، سفر کرنا اوراس کے لئے ناجائز ہے شادی کرنا مگرید کہ آقاس کی اجازت دے اور نہ

حاشیہ: (الف) ب نے فرمایا قلم تین آدمیوں سے اشالیا گیا ہے۔ سونے والے سے یہاں تک کہ بیدار ہوجائے اور بچے سے یہاں تک کہ بالغ ہوجائے اور مجنون سے یہاں تک کہ بحصدار ہوجائے (ب) حضرت بریرہ حضرت عا کشہ کے پاس آئی اور مال کتابت میں مدد مانٹنے گئی۔ اس پر پانچ اوقیہ سے (ج) آپ نے فرمایا کسی علام کوسواوقیہ پرمکا تب بنایا پس اس کواوا کردیا مگردس وینار تو وہ ابھی بھی غلام مے۔ اور کسی غلام کوسودینار پرمکا تب بنایا پس اس کواوا کردیا مگردس وینار تو وہ ابھی بھی غلام

البيع والشراء والسفر ولا يجوز له التزوج الا ان يأذن له المولى ولا يهب ولا يتصدق الا بالشيء اليسير ولا يتكفل[٢٢٣٨] (٢)فان ولد له ولد من امة له دخل في كتابته وكان

ہدکرے نەصدقد کرے مرتھوڑی ی چیزاور تفیل ہے۔

سے بیمسائل اس اصول پر ہیں کہ جن جن کا موں سے تجارت میں فائدہ ہوتا ہوہ کام مکا تب کرسکتا ہے اور جن جن کا موں سے بلا وجر آم خرچ ہوتی ہے وہ نہیں کرسکتا۔ کیونکہ اس کوتو رقم جمع کر کے آقا کو دینا ہے۔ دوسری بات بیہ کہ بیر قم اگر چہ مکا تب کے ہاتھ میں ہے لیکن حقیقت میں آقا کی ہے اس لئے فضول خرجی نہیں کرسکتا۔ اب اس قاعدے کے تحت وہ بچ سکتا ہے، خریدسکتا ہے، سفر کرسکتا ہے۔

اپی شادی کرنا، مال ببدکرنا، صدقه کرناان سے مال جمع نہیں ہوگا بلکہ خرچ ہوگا اس لئے یہ بھی نہیں کرسکتا ۔ تغیل بنے سے بھی مال خرچ ہوگا اس لئے یہ بھی نہیں کرسکتا ۔ البتہ تعور ابہت جو تجارت کا اخلاقی فرض ہے اور جس سے گا کہ سے بھی کر آئیں گے اتنا خرج کرسکتا ہے۔ بلکہ سفر کرنے سے منع کیا تب بھی وہ سفر کرے گا۔ اثر میں ہے۔ عن المشعبی قال ان شرط علی المحاتب ان لا یخرج خوج ان شاء وان شدوط علیه ان لا یعزوج لم یعزوج الا ان یافن له مولاه (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب الشرط علی المکاتب ج امن ص ۱۳۷۸ نبر مصنف عبدالرزاق، باب الشرط علی المکاتب ج امن ص ۱۳۵۸ نبر المان الله الله عن کے سفر کرنے سے منع کیا تو شادی نہیں کرے گا۔

[۲۲۴۸] (۲) پس اگرمکاتب کواس کی باندی سے بچہ پیدا ہوا تو اس کی کتابت میں داخل ہوجائے گا اور اس کا تھم باپ کا تھم ہوگا اور بچے کی کمائی باپ کے لئے ہوگی۔

تری اور مکاتب تمااس نے باندی خریدی اور اس سے محبت کی جس سے مکاتب کا بچہ پیدا ہوا تو یہ بچہ بھی باپ کی طرح مکاتب ہی ہوگا اور جو کچھ بچہ کمائے گا وہ باپ کا ہوگا۔ جس سے وہ مال کتابت اوا کرےگا۔

ار ش بے كجيابا پوگاوى كم بچكا بوگا عن على قال ولدها بمنزلتها يعنى المكاتبة (د) (سنن لليمتى ، بابولد

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا آیت ان کو مکاتب بنا کا گرتم اس میں قیر مجمور فر مایا گرتم اس میں ترفت جانو اور غلام کولوکوں پر بوجومت چھوڑ و (ب) ان کواللہ کے مال میں سے دوجوتم کودیا ہے (ج) حضرت ضعی نے فر مایا گر مکاتب پر شرط لگائی کہ تجارت کے لئے نہ نظینو آگروہ جا ہے تو کئل سکتا ہے۔ اورا گراس پر شرط لگائی کہ شادی نہ کریے قرشادی نہ کریے کمریے کہ آ قاس کی اجازت وے (د) حضرت علی نے فر مایا مکاتبہ کی اولاداس کے درجے میں ہوگی لینی مکاتب ہوگی۔ حكسمه مشل حكم ابيه وكسبه له [7779](2)فان زوج المولى عبده من امته ثم كاتبها فولدت منه ولدا دخل في كتابتها وكان كسبه لها $[770](\Lambda)$ وان وطئ المولى مكاتبته

المكاتب من جارية وولدالمكاتبة من زوجهاج عاشر، ص ٢٥ منبر ٢١٦٩٩، مصنف عبدالرزاق، باب المكاتب لا يشتر طولده في كتابتدج ثامن، ص ٢٨٦ نمبر ١٥٦٣ المات كما كرادا كرے گاتو بچه بھی مال كتابت كما كرادا كرے گاتو بچه بھی مال كتابت كما كرادا كرے گا۔

كما كرادا كرنے گا۔

[۲۲۳۹](۷)اگرآ قانے اپنے غلام کی اپنی باندی سے شادی کرائی چھر دونوں کو مکا تب بنایا اوران سے بچہ پیدا ہوا تو بچہ ماں کی کتابت میں واغل ہوگا اوراس کی کمائی ماں کے لئے ہوگی۔

اس مستلمیں ماں باپ دونوں آیک بی آقا کے غلام باندی ہیں اور دونوں مکاتب ہیں اس لئے سوال پیدا ہوا کہ بچکس کی کتابت میں داخل کریں تو مصنف نے فرمایا کہ مال کی کتابت میں داخل ہوگا۔

پہلے گزر چکا ہے کہ غلام اور آزاد ہونے میں بچہ ال کے تابع ہوتا ہے اس لئے یہاں بھی مکا تب ہونے میں بچہ مال کے تابع ہوگا (۲)

اوپر کے اثر میں بھی بچہ مکا تبہ بی کے تابع قرار دیا تھا (۲) عن شریح اند سئل عن ولدالم کا تبہ فقال ولدها مثلها ان عتقت عتقوا

وان رقت رقوا (الف) (مصنف عبر الرزاق، باب المکا تب لایشتر طولدہ فی کتابتہ ج ٹامن ص ۲۸۹ نمبر ۱۵۲۳۵) اس اثر میں بچکو

مکا تبہ مال کے تابع کیا۔

[• ۲۲۵] (۸) اورا گروطی کی مولی نے اپنی مکاتبہ باندی ہے تو اس کوعقر لازم ہوگا۔اورا گرمکا تبہ پر جنایت کی یااس کی اولا دپر تو اس کا تاوان لازم ہوگا۔اورا گراس کا مال تلف کیا تو تاوان لازم ہوگا۔

تشری آ قانے اپنی مکا تبہ باندی سے وطی کر لی تواس وطی کا مہر لازم ہوگا۔اوراگر آقانے مکا تب کی جان کا نقصان کیایا اس کے بیچ کی جان کا نقصان کیایا باندی کا مال تلف کیا توان تمام کا تاوان آقا پرلازم ہوگا۔

اس کی اصل وجہ بیہ ہے کہ باندی کو مکا تبہ بنانے کے بعد وہ مال اور جان کے بارے میں آقا سے اجنبی بن گئی ہے۔ اس لئے آقا مکا تبہ کا کوئی بھی نقصان کرے گاتو آقا پراس کا تا وان لازم ہوجائے گا(۲) مکا تبہ کمانے کے لئے مکا تبہ بنی ہے اور بیسب کمائی کے طریقے ہیں تاکہ مال بحث کر کے آقا کو اداکر سکے۔ اس لئے آقا سے بھی تا وان وصول کرے گی (۳) اثر میں ہے۔ عن المشودی فی المدی یعنشی مکا تبته قال لھا المصداق ویدرا عنها المحد (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب لا یباع المکا تب الا بالعروض والرجل یطا مکا تبته ج فامن ص ۲۲۸ نمبر محلوم ہوا کہ آقا بنی مکا تبدی وطی کر ہے قال کو اس کے میروینا ہوگا۔ اس سے میرقاعدہ بھی لکا کہ مکا تبدیا اللہ واس کا مہردینا ہوگا۔ اس سے میرقاعدہ بھی لکا کہ مکا تبدیا لیمکا تب بشیء میں اجتبیہ کی طرح ہے (۲) جان یا مال کا تا وان مکا تب کو ملے گا اس کی دلیل بیا ثر ہے۔ عن عطاء قلت لہ فاصیب المکا تب بشیء

حاشیہ : (الف) مکاتبہ کے بنچ کے بارے میں حضرت شریح سے پوچھا گیا تو فر مایا مکاتبہ کی طرح مکاتب ہوگا۔ اگروہ آزاد کی گئی تو پچہ آزاد ہوگا۔ اور اگروہ باندی ہے تو پچیفلام رہے گا(ب) حضرت توری نے فر مایا اگر مکاتبہ سے جماع کزیے تو مکاتبہ کوم ہر ملے گااور آ قاکو صفیس کیگی۔ لزمه العقر وان جنى عليها او على ولدها لزمته الجناية وان اتلف مالا لها غرمه[١ ٢٢٥] (٩) واذا اشترى المكاتب اباه او ابنه دخل فى كتابته وان اشترى ام ولده مع ولدها دخل ولدها فى الكتابة لم يجز له بيعها[٢٢٥٢] (٠ ١) وان اشترى ذارحم محرم منه لاولاد له

قال هو للمكاتب؟ وقال عمرو بن دينار قلت لعطاء من اجل انه كان من ماله يحرزه كما احرز ماله؟ قال نعم (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب جريرة الكاتب وجناية ام الولدج عاشرص ٣٩٩ نمبر١٥٢٦) اس اثر سے معلوم بواكم مكاتب كا تاوان مكاتب كو طلح كا كونكه وه مال اور جان كے بارے بين آقا سے اجنى بن گيا ہے۔

نع العقر: وطي كرنے كامبر، جن مليها: اس پر جنايت كي، اتلف: نقصان كيار

[۲۲۵] (۹) اگر مکاتب نے اپنے باپ یا بیٹے کوخریدا تو وہ اس کی کتابت میں داخل ہوجا ئیں گے اور اگراپنی ام ولد کواس کے بیٹے کے ساتھ خریدا تو اس کا بیٹا کتابت میں داخل ہوجائے گا اور آقا کے لئے اس کا بیپنا جائز نہیں ہوگا۔

مکاتب نے اپنی باپ یا بیٹے کوٹر یداتو مکاتب کی طرح اس کا باپ اور بیٹا بھی کتابت میں داخل ہوجا کیں گے۔ای طرح اپنی ام ولد کواس کے بیچ کے صاتھ ٹریداتو اس کا بچی بھی کتابت میں داخل ہوجائے گا۔اور چونکہ بیٹے میں آزادگی کا شائبہ آ چکا ہے اس لئے بیٹے کی وجہ سے اس کی ماں میں بھی آزادگی کا شائبہ آ چکا ہے۔اس لئے اس کو بیچنا جائز نہیں ہے۔

پہلے اثر گزرچاہے کہ مکاتب کی اولار بھی مکاتب ہوگ (۲) عن علی قال ولدھا بمنز لتھا یعنی المکاتبة (ب) (سنن للبہتی، باب ولدا لیکاتب من جاریۃ وولد الیکاتب من زوجھاج عاشر، ص ۲۵ نمبر ۱۹۹ الم مصنف عبد الرزاق، باب الیکاتب لایشتر طولدہ فی کتابتہ جاب ولد الیکاتب لایشتر طولدہ فی کتابتہ جامن ص ۳۹۸ نمبر ۱۵۲۳ نمبر ۱۵۲۳ کی اس اثر سے معلوم ہوا کہ مکاتب کی اولا دخرید نے کے بعد کتابت میں داخل ہوگی۔ اور اس طرح باب بھی کتابت میں داخل ہول کے۔
میں داخل ہوں گے۔

ام ولد کو بینااس لئے جائز نہیں ہے کہ اس کے بیٹے میں آزادگی کا شائبہ آگیا ہے اور اس کی وجہ سے ماں میں بھی آزادگی کا شائبہ آگیا ہے۔اس لئے اب اس کو بیخنا جائز نہیں ہے۔

[۲۲۵۲] (۱۰) اورا گراپنے ذی رحم محرم کوٹریدا جس کے ساتھ ولا دت کا رشتہ نہیں ہے تو وہ اس کی کتابت میں وافل نہیں ہوگا ام م ابو صنیفہ کے نزد ک۔ نزد ک۔

مکاتب نے ایسے ذی رحم محرم کوٹریدا جس کے ساتھ ولادت کارشتہ نہیں ہے مثلا بھائی، بہن، پھوپھی، چپا کوئریدا تو وہ لوگ مکاتب کی کتابت میں داخل نہیں ہوں گے۔اور بیلوگ مکاتب نہیں بنیں گے۔البتہ باپ، وادا، ماں، دادی، بیٹا، بیٹی، پوتا، پوتی، نواسا، نواس وغیرہ

حاشیہ : (الف) حفرت عطا کوش نے پوچھاا گرمکاتب کوکوئی فقسان ہوجائے؟ کہااس کا تاوان مکاتب کو مطے گا۔ عمروین دینار نے حضرت عطاء سے پوچھااس وجہ سے کہوہ اپنامال تح کررہا ہے جیسا کہ اپنامال جمع کرتا ہے؟ کہاہاں (ب) حضرت علی نے فرمایا مکاتب کی اولا دمکاتب کی طمرح ہے لینی مکاتب ہوگی۔ لم يدخل فى كتابته عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى [٢٢٥٣] (١١) واذا عجز المكاتب عن نجم نظر الحاكم فى حاله فان كان له دين يقضيه او مال يقدم عليه لم يعجل بتعجيزه وانتظر عليه اليومين او الثلثة وان لم يكن وجه وطلب المولى تعجيزه عجّزه الحاكم

کتابت میں داخل ہوں گے۔

جہا ولا دت کا رشتہ ، قریب کارشتہ ہے اس لئے اگر بیٹا غریب ہوتب بھی باپ کا نفقہ لازم ہوتا ہے۔ جبکہ دوسرے رشتہ داروں کا نفقہ لازم نہیں ہوتا۔اس لئے باپ اور بیٹا یعنی اصول اور فروع آ دمی کی کتابت میں داخل ہوں گے۔ دوسرے رشتہ دار داخل نہیں ہوں گے۔

فائده صاحبین فرماتے ہیں کہ باپ اور بیٹے کی طرح دوسرے دشتہ دار بھی کتابت میں داخل ہوں گے۔

ج کیونکہ باپ اور بیٹے دادااوردادی کی طرح بیلوگ بھی قریب کے دشتردار ہیں۔

شری مکاتب قسطادا کرنے سے عاجز ہو جائے تو حاکم اس کی حالت پر خور کرے گا۔ اگر اس کے پاس کہیں سے قرض آسکتا ہو یا کوئی مال آسکتا ہوجس سے اس کی قسط ادا ہو تھتی ہوتو حاکم اس کو عاجز کرنے میں جلدی نہ کرے بلکہ دو چار دنوں کی مہلت دے تا کہ وہ قسط ادا کر سکے۔ اوراگر مال آنے کا کوئی راستہ نہ ہواور آتا عاجز قرار دیے کا مطالبہ کرے قو حاکم اس کو عاجز قرار دے گا اور کتابت فنح کردے گا۔ اورامام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ دوقسطیں چڑھ جا کئیں اور ادانہ کرسکے تب کتابت فنح کرے گا۔

ام البوضيف کی دلیل بی حدیث ہے۔ عن عمر بن شعیب، عن ابیه عن جدہ عن النبی عَلَیْ قال المکاتب عبد مابقی علیه من کتسابت درهم (الف) (ابوداؤدشریف، باب فی المکاتب بودی بعض کتابت فیچزاویموت ج نافی ص ۱۹۲۱ ساس مدیث میں ہے کہ ایک درہم بھی باقی ہوتو مکا تب غلام ہے۔ اس لئے قط ادا نہ کر سکتو غلامیت کی طرف والی لوٹ آئے گا (۲) اثر میں ہے۔ سسم جابر بن عبد الله یقول فی المکاتب یو دی صدر ا من کتابته ثم یعجز قال یو د عبد ا (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب عجز المکاتب وغیر ذلک ج نامن ص ۲۰ منبر ۱۵۵ من المکاتب عاجز المکاتب و عاشر ۳۲۲ من ص ۲۰ منبر ۱۵۵ من ساس کے مکاتب عاجز المکاتب و عاشر ۳۲۲ نامن ص ۲۰ منبر ۱۵۵ من ساس کے مکاتب عاجز المکاتب و والے تو مکاتب دوبارہ غلام بن جائے گا۔

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا مکاتب غلام ہے جب تک کتابت کا ایک درہم بھی اس پر ہاتی ہے (ب) حضرت جابر بن عبداللہ سے فرماتے ہوئے ساکہ مکاتب کتابت کا شروع کا حصداداکرے پھرعا جز ہوجائے تو فرمایا واپس غلام بن جائے گا۔

749

وفسخ الكتابة وقال ابو يوسف لايعجِّزه حتى يتوالى عليه نجمان [٢٢٥٣] (١٢) واذا عجز المكاتب عاد الى حكم الرق وكان مافى يده من الاكتساب لمولاه [٢٢٥٥] (١٣) فان مات المكاتب وله مال لم تنفسخ الكتابة وقضى ما عليه من اكتسابه وحكم

امام ابو بوسف ٌ نے فرمایا دوتسطیں چڑھ جا کیں تب عاجز قرار دےگا۔

و اثریس ہے۔عن عملی قبال اذا تتبایع علی المکاتب نجمان فدخل فی السنة فلم یود نجومه رد فی الوق (الف) (مصنف این الی هیبة ۲۲ کامن ردالیکا تب اذا بجزج رائع بص ۳۹۹ نمبر ۲۱۳۰)اس اثر سے معلوم ہوا که دوقسطیس چڑھ جا کیس تب غلامیت کی طرف واپس کرےگا۔

نت نجم : قبطه

[۲۲۵۳] (۱۲) اگرمکا تب عاج بہوجائے قالم میت کے احکام کی طرف اوٹ آئے گا اور جو پھواں کے ہاتھ میں کمائی ہووہ آقا کے لئے ہوجائے گی وارا) مکا تب جب غلام بن گیا تو غلام کا سارا مال آقا کا ہوتا ہے۔ اس لئے مکا تب نے جو پھوادا کیا وہ آقا کے لئے طال ہو گیا۔ کیونکہ اور خیرات کے مال ہی کوچھ کر کے قیطادا کی ہو (۲) مدیث میں ہے کہ بریرہ کے پاس صدقہ کا مال آیا تو وہ حضور کے لئے طال ہو گیا۔ کیونکہ بریرہ کے لئے صدقہ تھالیکن اس پر مالک بننے کے بعد حضور کے لئے ہدیہ وگیا۔ صدیث کا گلا ایہ ہے۔ عن عائشة قالت قدخل رسول اللہ و برمة علی النار فقرب الیہ خبز وادم من ادم البیت فقال الم از البرمة ؟ فقیل لحم تصدق به علی بریرة وانت لا تأکل الصدقة فقال ہو علیها صدقة ولنا ہدیة (ب) (بخاری شریف، باب الحرۃ تحت العبر ۱۳۵۷ کنبر ۱۹۰۵ء میل مثریف، تاب الحرۃ تحت العبر ۱۳۵۸ کا اللہ موجائے اس کے بعداس کو آقا کو دی تو اگر نے میں ہوا کے نظام صدقے کا مالک ہوجائے اس کے بعداس کو آقا کو دی تو اللہ ما اخذوا منه معلوم ہوا کے نظام صدقے کا مالک ہوجائے اس کے بعداس کو آقا کو دی تو معلوم ہوا کے نظام ہو علیہ باب بخز الکا تب جو عاشرہ ۱۳۵۵ کا اس الحد فلہ (ج) (سنر للیہ تی معلوم ہوا کے نظام ہو علیہ کی الرق فیما اخذ فلہ (ج) (سنر للیہ تی معلوم ہوا کے نظام ہو علیہ کی باب کی بعد جو مال مکا تب کے پاس تھا وہ آقا کا ہوجائے گا۔

[۲۲۵۵] (۱۳) اگر مکا تب مرگیااوراس کے پاس مال ہوتو کتابت نہیں لوٹے گی اور جواس پر ہےاس کوادا کیا جائے گااس کی کمائی سے اور اس کی آزادگی کا حکم دیا جائے گااس کی زندگی کے آخری جزمیں۔اور جو باقی رہ جائے وہ اس کے ورشد کی میراث ہوگی۔اور اس کی اولا دآزاد ہو

حاشیہ: (الف) حضرت علی خرماتے تھے کہ مکا تب پر دوقسطیں چڑھ جا کیں اورا گلے سال میں داخل ہوجائے اورا پی قبط ادائیں کی تو غلامیت میں واپس لوث جائے گا (ب) حضور کمترت بریرہ کے پاس تشریف لائے اورآ گل پر ہانڈی تھی۔ پھر آپ کے سامنے روقی اور گھر کا اوام پیش کیا تو آپ نے پو چھا کیا میں ہائڈی نہیں دیکھ رہا ہوں؟ کہا گیا یہ گوشت ہے جو بریرہ پرصدقہ کیا گیا۔ اور آپ صدقہ نہیں کھاتے ہیں۔ تو آپ نے فرمایا یہ بریرہ پرصدقہ ہے اور بھرے لئے ہدیہ ہے (ج) حضرت جا بر فرماتے ہیں کہ آتا کے بعد ہے اور بھر کیا تب سے لیاوہ آتا کا ہوگا۔ جا بر فرماتے ہیں کہ آتا کے لئے وہ مال ہوگا جو انہوں نے غلام سے لیا یعنی اگر قبط پوری نہیں کی اور لوث کیا غلامیت میں جو پھو آتا نے مکا تب سے لیاوہ آتا کا ہوگا۔

بعتقه فى آخر جزء من اجزاء حياته وما بقى فهو ميراث لورثته ويعتق او لاده [٢٢٥٦] (١٢٥) وان لم يترك وفاء وترك ولدا مولودا فى الكتابة سعى فى كتابة ابيه على نجومه فاذا ادّى حكمنا بعتق ابيه قبل موته وعتق الولد.

جا تیگی۔

آگرمکا تب مرگیا اوراس کے پاس اتنا مال ہوکہ پورا مال کتابت ادا کیا جاسکتا ہوتو کتابت فنخ نہیں کی جائے گی بلکہ اس کے مال سے
کتابت ادا کی جائے گی اور موت سے پچھ در پہلے آزادگی کا حکم لگایا جائے گا اور یوں سمجھا جائے گا کہ موت سے پچھ در پہلے مال کتابت ادا
کر کے آزاد ہوا اس کے بعد انتقال ہوا۔ چونکہ مکا تب آزاد ہوکر مراہے اس لئے اس کی اولا دبھی آزاد ہوجائے گی۔ کیونکہ باپ آزاد ہوکر مراہے سے مال کتابت ادا کرنے کے بعد جو پچھ مال نیجے گاوہ اس کے ورثہ میں تقسیم ہوجائے گا۔

المحدیث شراس کا اشارہ ہے۔ سمعت ام سلمة تقول قال لنا رصول الله عَلَیْ اذا کان لاحداکن مکاتب فکان عندہ ما یو دی فلتحتجب منہ (الف) (ابوداو دشریف، باب فی الکاتب یودی ادخی کتاب فی الکاتب یودی ادخی کتاب کو الماشیر ۱۹۱۸) اس مدیث شراش ہوتو اب اس کو آزادی طرح جمعنا چاہئے اور اس سے پردہ کا اہتمام کرنا چاہئے (۲) اثر میں ہے۔ قبلت لعطاء المکاتب یموت ولہ ولد احوار ویدع اکثر مما بقیعلیه من کتابته قال یقضی عنده ما بقی من کتابته وما کان من فضل فلبنیه قلت ابلغک هذا عن احد ؟قال زعموا ان علیا کان یقضی یقضی عنده ما بقی من کتابته وما کان من فضل فلبنیه قلت ابلغک هذا عن احد ؟قال زعموا ان علیا کان یقضی بسندلک (ب) (مصنف ابن ابن عبیة ہے ہیں فضل فلبنیه قلت ابلغک هذا عن احد ؟قال زعموا ان علیا کان یقضی بسندلک (ب) (مصنف ابن ابن عبیت ہے ہیں اور کی دلدااحرارج رائع میں ۱۳۵۰م اس کر می کو اس کے بچول میں تقیم ہوجائے گا۔
کتابت ادا کیا جائے گا اور اس کو آزاد قرار دیا جائے گا۔ اور بال کتابت ادا کرنے کے بعد جو بچور کی جور کی بی تقیم ہوجائے گا۔
کتابت ادا کیا جائے گا اور اس کو آزاد قرار دیا جائے گا۔ اور بال کتابت ادا کی اور کی تو کتابت کن مانے میں پیرا ہوئی تھی تو وہ کوشش کرے گا باپ کی کتابت میں قبط وار ۔ پس جب ادا کرد ہے تو ہم اس کے باپ کی آر گی کو تبلیک میں گیری کی موت سے پہلے اور بچرآزاد کرے گا ہوں گا بھی کو کا بی کی کتابت میں قبط وار ۔ پس جب ادا کرد ہے تو ہم اس کے باپ کی آر گی کو تبلیک میں گیری کی گاری کی کتابت میں قبط وار ۔ پس جب ادا کرد ہے تو ہم اس کے باپ کی آر گیا کہ کتاب کی کو تبلیک کی گار کی گاری کی گاری کی گاری کی گار کی گاری کار کار کار کار کی گاری کی کی گاری کی گاری کی کار کی گاری کی گاری کی گاری کی گاری کی کار کی

مکا تب کا انقال ہوااس حال میں کہ مال کتابت بورا کرنے کا مال نہیں تھا۔ البتہ لڑکا تھا جو کتابت کے زمانے میں پیدا ہوا تھا اس لئے وہ بھی باپ کے تحت میں مکا تب بنااس لئے وہ اپنے باپ کی کتابت قسط وارا داکرے گا۔ اور جب سب مال اداکر دیا تو باپ کو مرنے سے پہلے آزاد ثار کیا جائے گا۔ آزاد ثار کیا جائے گا اور اس پر آزادگی کے احکام نافذ کریں گے۔ اور اس کی وجہ سے یہ بچہ بھی آزاد ثار کیا جائے گا۔

(الف) حضرت امسلم فرماتی ہیں کہ ہم سے حضور کے فرمایا گرتمبارے پاس مکاتب ہواور اسکے پاس اتنامال ہوکہ کتابت اداکر دیتواس سے پردہ کرنا شروع کرنا عواج (ب) میں نے حضرت عطاء سے پوچھا کہ مکاتب مرجائے اوراس کے پاس آزاد بچے ہواور مال کتابت سے زیادہ مال جھوڑ ہے قوفر مایا کہ جتنا مال کتابت ہو اس کو اداکرے۔اور جو مال باقی بچاوہ اس کے بیٹے کا ہے۔ میس نے پوچھا کہ یہ کس سے آپ نے ساہے؟ فرمایا لوگ کہتے ہیں کہ حضرت علی ایسا ہی فیصلہ کیا کرتے جت

[۲۲۵۷] (۱۵) وان ترك ولدا مشترًى في الكتابة قيل له اما ان تؤدى الكتابة حالا والا رددت في الرق[۲۲۵۸] (۱۲) واذا كاتب المسلم عبده على خمر او خنزير او على قيمة نفسه فالكتابة فاسلمة فان ادى الخمر والخنزير عتق ولزمه ان يسعى في قيمته

ولدالمكاتب من جارية وولدالمكاتبة من زوجهاج عاشر، ص ٢٥ نمبر ٢١٦٩٩، مصنف عبدالرزاق، باب المكاتبة (الف) (سنن للبيهتى، باب ولدالمكاتب من جارية وولدالمكاتب من زوجهاج عاشر، ص ٢٥ نمبر ٢١٦٩٩، مصنف عبدالرزاق، باب المكاتب لايشتر طولده فى كتابتد ج تامن ص ٢٨٣ نمبر ١٥٩٣ المكاتبة اذا اعتقت عنق تامن ص ٢٨٣ نمبر ١٥٩٥ الورباب كى آزاد كى سے پچة زاد ہوگاس كى دليل بيا هو ہے عن الشورى قال المكاتبة اذا اعتقت عنق ولدها اذا ولدوا فى كتابتها (ب) مصنف عبدالرزاق، باب كتابته وولده فمات مصم احداوا عن ج فامن ص ٣٩ منمبر ١٥٦٥ اس الرسل سے معلوم ہوا كرمكاتب جب آزاد ہوگا تواس كى اولاد بھى آزاد ہوجائے گى۔

[۲۲۵۷] (۱۵) اگرایبالز کا چھوڑا جوز مانۂ کتابت میں خریدا گیا تھا تو اس ہے کہا جائے گایا فورا مال کتابت ادا کرورنہ غلامیت کی طرف لوٹا دوں گا۔

مکاتب نے لڑے کو کتابت کے زمانے میں خریدا تھا ایبالڑکا چھوڑا۔ اورا تنامال نہیں چھوڑا کہ مال کتابت ادا کیا جاسکے قوہ لڑکا باپ کی طرح مکاتب بن جائے گا۔ البتہ باپ سے مولی نے قبط وار مال کتابت ادا کرنے کی شرط کی تھی اور بیٹے چونکہ خریدے گئے ہیں اس لئے ان سے قبط وار ادا کرنے کی شرط نہیں ہوئی ہے اس لئے وہ میک وقت ہی سار امال ادا کرے اور آزاد ہوجائے۔ اورا گر بیک وقت ادا نہیں کرسکتا تو مظامیت کی طرف لوٹ جائے۔ بیٹے کے خرید نے اور بیٹے کے پیدا ہونے میں فرق یہ ہے کہ پیدا ہونے کی وجہ سے بنیادی طور پر بیٹا باپ کی طرح نہیں ہوا طرح مکاتب بن گیا۔ اس لئے باپ پر قبط وار ادا کر نالازم ہوگا۔ اور بیٹا خریدا تو وہ بنیادی طور پر باپ کی طرح نہیں ہوا اس لئے یہ بیٹا مکا تب تو بنالیکن اس پر قبط وار ادا کر نالازم ہوگا ادر بیٹا مکا تب تو بنالیکن اس پر قبط وار ادا کر نالازم ہوگا ادار کرنالازم ہوگا۔

[۲۲۵۸] (۱۲) اگرمسلمان نے اپنے غلام کوشراب پر یاسور پر یا خودغلام کی قیت پر مکاتب بنایا تو کتابت فاسد ہے۔ پس اگرشراب یاسورادا کیا تو آزاد ہوجائے گااوراس کولازم ہوگا کہ اپنی قیت کی سعایت کرے سمی سے کم نہ ہواوراس سے زیادہ کیا جاسکتا ہے۔

شری مسلمان آدی این غلام کوشراب پریاسور پرمکاتب بنایا توید کتابت فاسد ہے۔اس طرح خود غلام کی قیت پرمکاتب بنایا اوراس کی قیت پرمکاتب بنایا اوراس کی قیت کیا ہے اس کو تعین نہیں کیا توید کتابت فاسد ہوگا۔

جو سوراورشراب مسلمان کے حق میں مال نہیں ہے اس لئے گویا کہ بغیر مال کے کتابت کیا اس لئے وہ کتابت فاسد ہوگی۔البتہ اگر سوریا شراب اداکردیا تو چونکہ شرط یائی گئی اس لئے مکا تب آزاد ہوجائے گا۔لیکن چونکہ وہ مال نہیں ہے اس لئے مکا تب آنی قیمت کی سعایت کر کے

حاشیہ: (الف) حضرت علی نے فرمایا مکاتبہ کی اولاواس کے درج میں ہوگی لینی مکاتبہ ہوگی (ب) حضرت توری نے فرمایا مکاتبہ جب آزاد ہوگی تواس کی اولاو مجمی آزاد ہوگی اگر کتابت کے زمانے میں پیدا ہوئی ہو۔

ولا ينقص من المسمى ويزاد عليه [٢٢٥٩] (١) وان كاتبه على حيوان غير موصوف فالكتابة جائزة [٢٢٢٩] (١) وان كاتبه على ثوب لم يسم جنسه لم يجز وان ادّاه لم يعتق [٢٢٢١] (١٩) وان كاتب عبديه كتابة واحدة بالف درهم وان ادَّيا عتقا وان عجزا رُدًا الى الرق [٢٢٢٦] (٢٠) وان كاتبهما على ان كل واحد منهما ضامن عن الآخر

آ قا کوادا کرےگا۔ یہ قیمت سوراورشراب کی قیمت ہے کم نہ ہو کیونکہ اس پر مکا تب راضی ہوا۔اوراس سے زیادہ ہو سکتی ہے تا کہ مکا تب ادا کرکے جلدی آ زاد ہوجائے۔اگر کم دے توممکن ہے کہ آ قام کا تب بنانے اور آ زاد کرنے پر راضی نہ ہواس لئے زیادہ دیو جائز ہے۔

[۲۲۵۹] (۱۷) اگرایسے حیوان پرمکاتب بنایا جس کی صفت متعین نہ کی ہوتو کتابت جائز ہے۔

شری حیوان کی جنس متعین کی مثلا گھوڑے پر مکا تب بنا تا ہوں کیکن صفت متعین نہیں کی کہ سقم کا گھوڑ ا ہے اعلی یا ادنی ۔ اس طرح نوع متعین نہیں کی کہ فاری گھوڑ ا ہے باعر بی گھوڑ ا ۔ تب بھی کتابت سیح ہے۔

جنس متعین کرنے سے جہالت اتی نہیں رہی کہ منازعت اور جھڑنے کی طرف پہنچائے۔اس لئے کتابت جائز ہوجائے گی۔اور وسط جانورلازم ہوگا یا درمیانی جانورک قیمت لازم ہوگا۔ باتی دلیل کتاب الزکاح میں گزر چکی ہے۔

[۲۲۲۰] (۱۸) اورا گرمکا تب بنایا ایسے کپڑے پرجس کی جنس متعین نہ ہوتو کتا ہے جا ئزنہیں ہے۔اورا گراوا کردیا تب بھی آزانہیں ہوگا۔

تشریق کپڑے پر مکاتب بنایااوراس کی جنس بھی متعین نہیں کی کہ سوتی کپڑا ہے یا پولیسٹر ۔ تو چونکہ ہرفتم کا کپڑاالگ الگ جنس ہے اور بہت زیادہ تفاوت ہوتا ہے اس کے مکمل جمہول ہونے کی وجہ سے کتابت صحیح نہیں ہوگی ۔ اور چونکہ کتابت صحیح نہیں ہوگی ۔ اور چونکہ کتابت صحیح نہیں ہوگی ۔ اور کردیا تو آزادگی نہیں ہوگی ۔ اور کردیا تو آزادگی نہیں ہوگی ۔

ج کیونکہ گویا کہ کتابت ہی نہیں ہوئی ہے۔

[۲۲۷۱] (۱۹) اگراپنے دوغلاموں کوایک کتابت میں ہزار درہم کے بدلے مکاتب بنایا تو مکاتب بنانا سیح ہے۔اور اگر دونوں نے ادا کیا تو دونوں آزاد ہوجا کیں گے۔اوراگر دونوں عاجز ہو گئے تو دونوں غلامیت کی طرف لوٹ جا کیں گے۔

جے دونوں غلاموں کوایک ساتھ مکاتب بنایا اس لئے دونوں رقم کے ذمہ دار ہیں۔اس لئے دونوں ادا کردی تو دونوں آزاد ہوجا ئیں گے اور دونوں عاجز ہوجائے تو دونوں غلامیت کی طرف لوٹ جائیں گے۔

[۲۲۹۲] (۲۰) اور اگر دونوں کو مکاتب بنایا اس شرط پر کہ دونوں میں سے ہرایک ضامن ہیں دوسرے کے تو کتابت جائز ہے اور جو بھی ادا کرےگا دونوں آزاد ہوجائیں گے۔اور جو کچھا داکیا اس کے آ دھے کا اپنے شریک سے واپس لےگا۔

ج چونکہ دونوں ضامن ہیں اس لئے دونوں میں ہے کوئی ایک بھی ادا کرے گا تو دونوں آزاد ہوجا کیں گے۔ چونکہ ادا کرنے والے نے آدھا اپنی جانب سے اور آدھا دوسرے کی جانب سے ادا کیا ہے اس لئے آدھا شریک سے واپس لے گا۔ جازت الكتابة وايهما اذى عتقا ويرجع على شريكه بنصف ما اذى [٢٢٦٣] (٢١) واذا اعتق الممولى مكاتبه عتق بعتقه وسقط عنه مال الكتابة [٢٢٢٣] (٢٢) واذا مات مولى المكاتب لم تنفسخ الكتابة وقيل له اذِ المال الى ورثة المولى على نجومه [٢٢٦٥] (٢٣) فان اعتقد احد الورثة لم ينفذ عتقه وان اعتقوه جميعا عتق وسقط عنه مال الكتابة.

[۲۲۷۳] (۲۱) اگر آتا اپنے مکاتب کو آزاد کر ہے تو اس کے آزاد کرنے سے مکاتب آزاد ہوجائے گا۔اوراس سے مال کتابت ساقط ہو جائےگا۔

مکاتب ابھی بھی آقا کا غلام ہے اس لئے آقا اس کو ابھی بھی آزاد کرسکتا ہے۔ اس لئے اس کے آزاد کرنے سے مکاتب آزاد ہوجائے گا۔ اور مال کتابت اس لئے اداکر رہاتھا کہ وہ آزاد ہوجائے۔ پس اب آزاد ہوگیا اس لئے مال کتابت اداکر نے کی ضرورت نہیں رہی اس لئے مال کتابت ما قطہ ہوجائے گا(ا) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔ فید کو ذلک لعائشة فذکوت عائشة ماقالت لها فقال اشتو یها فاعت قیها و دعیه میں مشتر طوا ما شاء وا فاشتر تھا فاعت قتها واشتر ط اهلها الولاء (الف) (بخاری شریف، باب اذا قال الکاتب اشتر نی واعتقی فاشتر اہ لذلک ص ۳۳۹ نمبر ۲۵۱۵) اس حدیث میں حضرت بریرہ مکاتب کو ترید کر آزاد کیا ہے جس سے معلوم ہوا کہ مکاتب کو آزاد کرسکتا ہے۔

[۲۲۹۳] (۲۲) اور اگر مکاتب کا آقا مرکیا تو کتابت نفخ نہیں ہوگی اور کہا جائے گا کہ مال اداکر و آقا کے ورشہ کی طرف اس کی قسطوں کے مطابق۔

تشری آ قاکے مرنے سے کتابت ساقط نہیں ہوئی بلکہ کتابت موجود ہے اور وارث اب مال کتابت کا حقدار ہے۔اس لئے جن شرطول کے ساتھ آ قا کوقسط وار اواکر سے گا۔

وج كيونكه شرطيس وبى باقى بين جوآ قاكساتھ طے موئي تھيں۔

ور شیں سے ایک نے آزاد کیا تو مکا تب میں نقص آئے گا۔ کیونکہ اس کا ایک حصہ آزاد ہو گیا اس لئے دوسرے ور شہونقصان ہوگا۔ کیونکہ اب ان کوبھی آزاد کرنا ہوگا۔ اس لئے ایک وارث کا آزاد کرنا نافذ نہیں ہوگا۔ ہاں بھی وارثوں نے مل کر آزاد کیا تو چونکہ اس میں کسی کا نقصان نہیں ہے اس لئے یہ آزادگی نافذ ہوگی۔اور جب مکا تب آزاد ہوگیا تو اب بدل کتابت کی ضرورت نہیں رہی۔اس لئے بدل کتابت ساقط ہو

حاشیہ : (الف)حضور نے فر مایا بربرہ کو خریدلواوراس کوآزاد کر دواور جنتی چاہیں شرط لگا کیں اس سے پھٹیس ہوتا۔ پس حضرت عائشٹ نے اس کو خریدلیا اوراس کوآزاد کردیا آگر چہ حضرت بربرہ کے مالک نے ولاء کی شرط لگائی۔

[۲۲۲۲] (۲۳) واذا كاتب المولى ام ولده جاز وان مات المولى سقط عنها مال الكتابة وان [۲۲۲۷] (۲۵) وان ولدت مكاتبته منه فهى بالخيار ان شاء ت مضت على الكتابة وان شاء ت عجّزت نفسها وصارت ام ولد له [۲۲۲۸] (۲۲) وان كاتب مدبرته جاز فان مات المولى ولا مال له غيرها كانت بالخيار بين ان تسعى فى ثلثى قيمتها او جميع مال الكتابة [۲۲۲۹] (۲۲) وان دبّر مكاتبته صح التدبير ولها الخيار ان شاء ت مضت على

حائے گی۔

[٢٢٢٦] (٢٣) اكرة قانے اپنام ولدكومكا تب بنايا تو جائز ہے۔ اور اكرة قامر كيا تواس سے مال كتابت ساقط موجائے كا۔

تشری ام ولد آقا کی باندی ہے اس لئے اس کو مکا تب بناسکتا ہے تا کہ مال کتابت اداکر کے آقا کی زندگی میں آزاد ہوجائے۔ کیونکہ ام ولد آقا کے مرنے کے بعد آزاد ہوجائے گی۔ اس لئے اب مال کتابت دینے کی ضرورت نہیں رہی۔ اس لئے مال کتابت ساقط ہوجائے گی۔
ضرورت نہیں رہی۔ اس لئے مال کتابت ساقط ہوجائے گی۔

[۲۲۷۷](۲۵) اگرمکا تبدنے آقا سے بچددیا تواس کواختیار ہے اگر چاہے تو کتابت پر برقر ارد ہے اور چاہے تواپیے آپ کوعا جز کرے اور آقا کی ام ولد بن جائے۔

شرت باندی مکاتبھی اس ہے آتانے جماع کیا اور بچہ پیدا ہوا توبیام ولد بن گئی۔اب اس کے لئے دواختیار ہیں۔یا تو کتابت پر برقر ار رہاور مال کتابت ادا کر کے مولی کی زندگی میں آزاد ہوجائے۔اور دوسرااختیار بیہے کہ اپنے آپ کو مال کتابت سے عاجز کرے اور خالص ام ولد بن جائے تاکہ آتا کے مرنے کے بعد آزاد ہوجائے۔

ج بیاندی مکاتب بھی ہے اورام ولد بھی اس لئے اس کودونوں اختیار ہیں۔

[۲۲۷۸] (۲۷) اگراپے مدبرہ کومکا تبہ بنایا تو جائز ہے۔ پس اگر آقا مرجائے اور اس مدبرہ کے علاوہ کوئی مال نہ ہوتو مدبرہ کوا ختیار ہے اس بات کا کہاپی قیمت کی دوتہائی کی سعایت کرے یا پورے مال کتابت کوا دا کرے۔

ایی باندی جس کوکہاتھا کہ میرے مرنے کے بعدتم آزاد ہواس لئے وہ مدبرہ ہوئی۔اس کواب مکا تبہ بھی بنادیا تو آقا کے مرنے کے بعداس کودوا فتیار ہیں۔اگر آقا کے پاس مدبرہ کے علاوہ کوئی مال نہ ہوتو وصیت کی طرح مدبرہ کی ایک تہائی آزاد ہوگی اور دوتہائی ورا ثت میں تقسیم ہوگی اس لئے وہ دوتہائی سعایت کرکے ور شکود ہے گی اور آزاد ہوجائے گی۔اور دوسراا فتیار بیہ ہے کہ جتنا مال کتابت ہے وہ سب ادا کرے اور آزاد ہوجائے۔مدبرہ کے لئے جس میں سہولت ہودہ کر کتی ہے۔

[۲۲۲۹] (۲۷) اور اگر مکا تبکو مد بر بنایا تو مد بر بناناصیح ہے اور مد برہ کو اختیار ہے جا ہے کتابت پر بحال رہے اور چاہت آپ کو عاجز کرے اور کمل مد برہ بن جائے۔ اور اگر کتابت پر برقر ار رہی ، پس آتا کا انتقال ہوا اور آتا کے پاس کوئی مال نہیں ہے تو مد برہ کو اختیار ہے کہ اگر

الكتابة وان شاء ت عجزت نفسها وصارت مدبرة وان مضت على كتابتها فمات المولى ولا مال له فهى بالخيار ان شاء ت سعت فى ثلثى مال الكتابة او ثلثى قيمتها عند ابى حنيفة رحمه الله $[^{7} ^{7}](^{7})$ واذا اعتق المكاتب عبده على مال لم يجز $[^{7} ^{7}](^{7})$ واذا وهب على عوض لم يصح $[^{7} ^{7}](^{7})$ وان كاتب عبده جاز .

جاہے و مال ترابت کی دو تہائی کی سعایت کرے یااپنی قیمت کی دو تہائی کی سعایت کرے امام ابو صنیفہ کے نزد یک _

وہ مالتہ کو مد برہ بنایا اور آقا کے پاس کوئی اور مال نہیں ہے تو مکاتبہ کی ایک تبائی آزاد ہوگی۔ کیونکہ وہ مد برہ بھی تھی اس لئے اب وہ مال کتابت کی دوتبائی کوسعایت کر کے ورثہ کواواکر ہے گی۔ یا مدبرہ ہونے کی حیثیت سے اس کی ایک تبائی آزاد ہوئی ہے اس لئے اپنی قیمت کی دو تبائی سعایت کر کے ورثہ کوادا کر ہے گی۔

فائدہ صاحبین فرماتے ہیں کہ مدبرہ کی قیمت کی دونہائی اور مال کتابت کی دونہائی میں سے جو کم ہودہ سعایت کر کے ورث کو ایک سے گی۔

ج چونکہاس مد برہ ،مکا تبہ لود دنوں اختیار ہیں اس لئے دونوں میں سے جوکم ہواس کوادا کرے گ ۔

افت دبر: مدبر بنایا، سعت: سعایت کی، قیمت کما کردے۔

[۲۲۷](۲۸) اگرمکاتب نے اپنے غلام کو مال کے بدلے آزاد کیا تو جائز نہیں ہے۔

ہے مکا تب کووہ کام کرنے کی اجازت ہے جو تجارت ہو یا تجارت کے توالع ہوں۔اورغلام کو مال کے بدلے آزاد کرنے میں مال تو آئے گا لیکن پر تجارت یا توابع تجارت میں ہے نہیں ہے اس لئے مکاتب غلام کو مال کے بدلے آزاد نہیں کرسکتا۔ کیوں کہ اس میں آزاد کرنا اصل ہے۔

[۲۲۷] (۲۹) اگرمکاتب وض کے بدلے مبدکرے توضیح نہیں ہے۔

ا مکا تب ایما کام نہیں کرسکتا جو تجارت یا توالع تجارت میں سے نہ ہو۔ اجارہ اور توالع اجارہ میں سے نہ ہو۔ اثر میں ہے۔ عن المحسن

قال المكاتب لا يعتق ولا يهب الا باذن مولاه (الف) (سنن للبهق، باب لا تجوزهبة المكاتب حتى يبتد تها باذن السيدج عاشر، ص

۲۱۷ ۵نمبر۲۱۷۱۸)اس اثر سے معلوم ہوا کہ مکا تب نہ غلام کو ہبہ کرسکتا ہے اور نہ آزاد کرسکتا ہے چاہے مال کے بدلے میں ہو۔

[٢٢٢] (٣٠) اوراگرايخ غلام كومكاتب بنائے توجائز بـ

ج مکاتب بنا کررقم وصول کرنا تجارت کی ایک قتم ہے اس لئے مکاتب غلام اپنے غلام کو مکاتب بنا سکتا ہے (۲) اثر میں اس کا ثبوت

حاشيه: (الف) حفزت حن فرمايا مكاتب نه آزاد كرسكا باورند ببدكرسكا بم عمراس كه آقا كي اجازت ،

[٢ ٢ ٢] (١ ٣) فان ادَّى الثاني قبل ان يعتق الاول فولاؤه للمولى الاول [٢ ٢ ٢] (٣٢) وان ادَّى الثاني بعد عتق المكاتب الاول فولاؤه له.

ہے۔قبلت العطاء كان للمكاتب عبد فكاتبه ثم مات لمن ميراثة؟ قال كان من قبلكم يقولون هو للذى كاتبة يستعين به في كتابته (الف) (سنن لليم من ،باب كتابة الكاتب واعتاقه ج عاشم ، مسلم ٢١٤١٥ ، مصنف عبدالرزاق ،باب الكاتب يكاتب عبده وعرض الكاتب ج ثامن ص٣٠ ، من مرك - ١٥٤١) اس اثر سے معلوم ہوا كه مكاتب البخ غلام كومكاتب بنا سكتا ہے۔ كيونكه ية جارت كى قتم ميں سے ہے۔

[٣٢٢] (٣١) پس اگردوسرے نے پہلے کے آزاد ہونے سے پہلے آزاد کیا تواس کی ولاء پہلے آقا کے لئے ہوگ ۔

تشری مکاتب نے اپنے غلام کومکا تب بنایا۔ پس دوسرے مکا تب نے پہلے مکا تب کے آزاد ہونے سے پہلے مال کتابت ادا کیا اور آزاد ہوگیا تو اس دوسرے مکا تب کی ولا پہلے آقا کے لئے ہوگی۔

جہ جس وقت دوسرام کا تب آزاد ہوااس وقت پہلام کا تب آزاد نہیں تھا بلکہ غلام تھااور پہلا آقا آزاد تھااور ولاء آزاد کے لئے ہوتی ہے غلام کے لئے نہیں ہوتی ۔اس لئے ولاء کی نسبت پہلے آقا کے لئے کردی گئی اوراس کوولاء ملے گی۔

اصول ولاء آزاد کے لئے ہوتی ہے غلام کے لئے نہیں ہوتی۔

[2724] (۳۲) اورا گردوسرے نے ادا کیا پہلے مکا تب کے آزاد ہونے کے بعد تواس کی ولاء دوسرے کے لئے ہوگ۔

وج دوسرے مکاتب کے اداکرتے وفت اوراس کے آزاد ہوتے وفت پہلا مکاتب آزاد ہو چکاہے۔اس لئے دوسرے مکاتب کی ولاءاس کو ملے گی۔ کیونکہ وہ اس وفت آزاد ہے۔



حاشیہ : (الف) میں نے حضرت عطامے پوچھا کہ مکا تب کوغلام ہواس نے اس کو مکا تب بنایا پھر مرگیا تو اس کی وراشت کس کے لئے ہوگی؟ فر مایا تم سے پہلے لوگ کہتے تھے جس غلام نے اس کو مکا تب بنایا اس کے لئے ہوگی۔اس سے اپنے مال کتابت میں مدد لے۔

﴿ كتاب الولاء ﴾

[٢٢٧٥](١)اذا اعتـق الرجل مملوكه فولاؤه له وكذلك المرأة تعتق[٢٢٧٦] (٢)فان شرط انه سائبة فالشرط باطل والولاء لمن اعتق.

﴿ كتاب الولاء ﴾

شروری نوف کوئی آدی غلام کوآزاد کرے پھرغلام کا انتقال ہواور وراشت آزاد کرنے والے آتا کو سلے اس وراشت کوولاء کہتے ہیں۔ اس کو ولاء متاقد کہتے ہیں۔ دوسری صورت ہے ہے کہ کی اجنبی سے مواضات اور بھائی چارگی کا عہد کرے پھروہ آدمی مرے تو اس کی وراشت اس بھائی چارگی کرنے والے کو سلے گی اس کو بھی ولاء کہتے ہیں۔ اس کو ولاء موالات کہتے ہیں۔ ولاء کا جُبوت اس صدیث ہیں ہے۔ قدالمت عائشة ان بوید قد خلت علیها فقال لھارسول الله علیہ اشتریها فاعتقیها فانما الولاء لمن اعتق (الف) (بخاری شریف، باب الکا تب ونجومہ فی کل سنة جم ص ۱۳۵۷ نمبر ۱۵۰۹ مسلم شریف، باب بیان الولاء عن اعتق ص ۱۹۵۳ نمبر ۱۵۰۹ وصری صدیث ہیں ہے۔ سمعت ابن عدم و پیقول نہی النبی علیہ النبی علیہ بالولاء وعن هبته (ب) (بخاری شریف، باب بج الولاء وعید ص ۱۳۳۷ نمبر ۱۵۵۹ ان دونوں صدیث ول میں ولاء کا جوت اس اثر میں ہے۔ وید کو عن هبته رب) ان دونوں صدیثوں میں ولاء کا جوت اس اثر میں ہے۔ وید کو عن تمبیم المداری رفعہ قال ہو اولی الناس بمحیاہ و مماتہ (ح) (بخاری شریف، باب اذا اسلم علی یدیوس ۱۵۰۹ نمبر ۱۵۵۷ مسلم شریف، باب انتھی عن تعیم المداری رفعہ قال ہو اولی الناس بمحیاہ و مماتہ (ح) (بخاری شریف، باب اذا اسلم علی یدیوس ۱۵۰۹ نمبر ۱۵۵۷ مسلم شریف، باب انتھی عن تبیع الولاء و حدید میں الناس بمحیاہ و مماتہ (ح) (بخاری شریف، باب انتہ اللم علی یدیوس ۱۵۰۹ نمبر ۱۵۵۷ اس اثر سے معلوم ہوا کہ ولاء موالات کا جوت اس اور والوں موالات کا جوت ہے۔

[۲۳۷۵](۱)اگرآ دمی اپنے مملوک کوآ زاد کرے تواس کی ولاءاس کے لئے ہے اورایسے ہی عورت آ زاد کریے تواس کی ولاءاس کے لئے ہوگی انٹری آ دمی اپنے غلام کوآ زاد کرے یاعورت اپنے غلام کوآ زاد کریے تواس غلام کی ولاء آ زاد کرنے والے کوسلے گی۔

اوپر حفزت عائشہ کو کہا گیا کہ حفزت بریرہ کوخرید کرآزاد کرواراس کی ولاءتم کو ملے گ۔ حدیث کالفظ تھا۔ فیقال لھا دسول الله عَلَيْنِهُ الله عَلَيْنِهُ الله عَلَيْنَهُ الله عَلَيْنَ الله عَلَيْنَهُ الله عَلَيْنَ اللهُ عَلَيْنِ اللهُ عَلَيْنَ اللهُ اللهُ عَلَيْنَانِ اللهُ عَلَيْنَ اللهُ عَلَيْنَانِ اللهُ عَلَيْنَ اللهُ عَلَيْنَ اللهُ عَلَيْنَانِ اللهُ عَلَيْنَ اللهُ عَلَيْنَ اللهُ عَلَيْنَ اللهُ عَلَيْنِ اللهُ عَلَيْنَانِ اللهُ عَلَيْنَانِ اللهُ عَلَيْنَانِ اللهُ عَلَيْنَانِ اللهُ عَلَيْنَانِ اللهُ عَلَيْنِ اللهُ عَلَيْنَانِ اللهُ عَلَيْنَ اللهُ عَلَيْنِ اللهُ عَلَيْنِ اللهُ عَلَيْنِ اللهُ عَلَيْنِ اللهُ عَلَيْنِ اللهُ عَلَيْنِ اللهُ عَلَيْنِي

[۲۲۷] (۲) پس اگرشرط کی کہوہ بغیرولاء کے ہو شرط باطل ہوگی اور ولاءاس کے لئے ہوگی جس نے آزاد کیا۔

اوپر کی حدیث میں حضرت بریرہ مے مولی نے کہا تھا کہ ولاء آزاد کرنے والی حضرت عائشہ کے لئے نہیں ہوگی بلکہ میرے لئے ہوگی تو آپ نے فرمایا تھا کہ پیشر طوباطل ہے۔ولاءاس کے لئے ہوگی جس نے آزاد کیا۔اس طرح بیشر طالگائے کہ بغیرولاء کے غلام آزاد کیا تو بیشر ط

حاشیہ: (الف) حضرت عائش مصصور نے فرمایا بریرہ کوخریدلوا وراس کوآزاد کردواس لئے کہ ولاءاس کے لئے ہے جس نے آزاد کیا (ب) آپ نے ولاء کو پیچنے اوراس کومہہ کرنے مے منع فرمایا (ج) حضرت تمیم داری سے مرفوعا ہے بات منقول ہے کہ آپ نے فرمایا مولی موالات لوگوں میں سے بہتر ہے موالات والے کی زندگی میں اور موت کے بعد بھی (د) آپ نے حضرت عائش نے فرمایا بریرہ کوخریدلوا وراس کوآزاد کردو۔اس لئے کہ دلاءاس کے لئے ہے جس نے آزاد کیا۔ كتاب الولاء

[2477] (4) واذا ادَّى السكاتب عتق وو لاؤه للمولى $[772\Lambda]$ (4) و كذلك ان اعتق بعد موت السمولى فولاؤه لورثة السمولى [772] (4) وان مات المولى عتق مدبروه وامهات او لاده وو لاؤهم له.

141

بھی باطل ہوگی اورولاء اس کے لئے ہوگی جس نے آزاد کیا (۲) اثر میں ہے۔ عن عبد السلم قال ان اهل الاسلام لا یسیبون وان اهل الحجاهلیة کانوا یسیبون (الف) (بخاری شریف، باب میراث السائبة ص ۹۹۹ نمبر ۱۹۹۹ سنل عامر عن المملوک یعتق سائبة لمن و لاء ه؟ قال للذی اعتقه (ب) (سنن داری، باب میراث السائبة ج ٹائی ص ۸۸ نمبر ۱۳۲۰) ان دونوں اثر وں سے معلوم ہوا کہ بغیرولاء کے بھی آزاد کیا تو ولا عاتر ادکرنے والے کے لئے ہوگی۔

[٢٧٤٤] (٣) اگرم كاتب نے مال كتابت اداكيا تووه آزاد بوگا اوراس كى ولاء آقا كے لئے ہوگى۔

علاتب نے اگر چہ مال کتابت ادا کر کے آزادگی حاصل کی ہے تاہم وہ آقاسے آزاد ہوا ہے اس لئے اس کی ولاء آقا کے لئے ہوگ (۲) حضرت عائشہ کی حدیث گزری کہ حضرت بریرہ مکا تبقی اس کوخر مدکر آزاد کیا تواس کی ولاء حضرت عائشہ کو کلی ہ^جں ہے ۔ ا_{داً آ}نوا کہ سکا تبہ ہو تب بھی اس کی ولاء آقا کے لئے ہوگی۔

[٢٢٤٨] (٣) ايسے بى اگر مكاتب آزاد موا آقا كرنے كى بعد تواس كى ولاء آقا كے ورشك لئے موگى۔

تشری آ قانے مکا تب بنایا تھا تا ہم اس کی زندگی میں مکا تب مال کتا بت ادا کرے آزاد نہ ہوسکا اس کے مرنے کے بعدادا کیا اور آزاد ہوا تو اس کی ولاء آقا کے ورثہ کے لئے ہوگی ۔ کیونکہ گویا کہ آقا کی جانب ہے آزاد ہوا۔

[Pr2q] (۵) اگرآ قا کا انقال موااوراس کی مدبره باندی اورام ولد آزاد موئی تو ان کی ولاء آ قا کے لئے ہوگی۔

مره باندی اورام ولداگر چه قاکم نے بعد آزاد ہوں گی کین چونکہ حقیقت میں آزاد کرنے والا آقابی ہاس لئے ان دونوں کی ولاء آقاکے لئے ہوگی۔ اور آقاکی ورشیس تقییم ہوگی (۲) دلیل وہی صدیث ہے۔ فقال النبی علیہ الولاء لمن اعتق و ان اشتر طو المسانیة شرط (ج) (بخاری شریف، باب اذا قال الکا تب اشتر فی واقتقیٰ فاشتر اولا لک سر ۲۵۹۵ ناس مدیث میں ہے کہ جس نے آزاد کیا ولاء اس کو طلح گی۔ اور مدبرہ اور ام ولد کو آقائے آزاد کیا ہے اس لئے ولاء اس کو طلح گی (۳) اثر میں ہے۔ عن ابو اهیم انهما قالا ولاء ولم لمن بدأ بالعتق اول موق (و) (داری، باب میراث الولاء ج فانی ص کر ۲۵۸ نبر ۳۱۲۷) اس اثر میں سے بھی معلوم ہوا کہ جو آزادگی کی ابتدا کر کے اولا اس کو طلح گی۔

عشیہ: (الف) حضرت عبداللہ فرمایا کرتے تھالل اسلام آزاد نہیں چھوڑتے تھالل جاہلیت سائبہ میں چھوڑتے تھے لینی آزاد چھوڑتے تھے (ب) حضرت عامر سے مملوک کے بارے میں پوچھا کہ وہ سائبہ کے طور پر آزاد کرتے تھے تو والاء کس کے لئے ہوگا؟ فرمایا جس نے آزاد کیا سمائبہ آزاد کرنے کا مطلب بیہ کہ میں آزاد کرتا ہوں اور جھے اس کا والا نہیں چاہئے (ج) آپ نے فرمایا والاء اس کے لئے ہے جس نے آزاد کیا ہے جا سے شرط لگائیں (د) حضرت ابراہیم نے فرمایا والاء اس کے لئے ہے جس نے آزاد کیا ہے جس نے پہلی مرتبہ آزاد کیا۔

[۲۲۸] (۲) ومن ملك ذارحم محرم منه عتق عليه وولاؤه له [۲۲۸] (٢) واذا تزوج عبد رجل امة الآخر فاعتق مولى الامة الامة وهي حامل من العبد عتقت وعتق حملها وولاء الحمل لمولى الام لاينتقل عنه ابدا [۲۲۸] (٨) فان ولدت بعد عتقها لاكثر من سنة اشهر ولذا فولار المولى الام (٢٢٨٣) المراد انتق الاب سر ولاء ابنه وانتقل مم

[۲۲۸۰] (۲) جوذى رحم محرم كاما لك بن اوراس كى وجه ساس برآزاد موجائة واس كى ولاء آقا كے لئے موگى۔

یہاں اگر چہذی رحم محرم ہونے کی وجہ ہے آزاد ہوا ہے۔ آقانے خود آزاد نہیں کیا ہے لیکن چونکہ آزادگی آقابھی کی جانب سے ہوئی ہے اس لئے اس کی دلاء آزاد کرنے والے کو ملے گی۔

[۲۲۸۱](۷) غلام نے دوسرے آ دمی کی باندی سے شادی کی۔ پس باندی کے آتا نے باندی کو آزاد کیااس حال میں کہ وہ غلام سے حاملے تھی۔ پس وہ آزاد ہوئی اوراس کاحمل بھی آزاد ہوا۔اس لئے حمل کی ولاء ماں کے آتا کے لئے ہوگی۔اس سے بھی نشقل نہیں ہوگی۔

آشن غلام نے دوسرے کی باندی سے شادی کی چروہ اس غلام سے حاملہ ہوئی۔ اسی حمل کی حالت میں اس کے آقانے آزاد کردیا۔ جس کی وجہ سے حمل بھی ماں کے تحت میں ہوکر آزاد ہوگیا۔ چونکہ حمل کا آزاد کرنے والا ماں کا آقا ہے اس لئے حمل کی ولاء ماں کے آقا کے لئے ہوگی۔ دوسری وجہ بیہ کہ حمل کے آزاد ہوتے وقت باپ غلام ہاں سئے بھی نہ باپ کے لئے ولاء ہوگی اور نہ باپ کے آقا کے لئے ولاء ہوگی۔

[۲۲۸۲](۸) پس اگر بچد دیا مال کی آزادگی کے چھاہ بعد تواس کی ولاء مال کے آقا کے لئے ہوگی۔

وج چونکہ باپ غلام ہےاس لئے ولاء باپ یااس کے مولی کی طرف نہیں جائے گی (۲) میر بھی بیٹینی نہیں ہے کہ آزاد کرتے وقت حمل مال کے پیپ میں تھایانہیں تھا۔ کیونکہ بچہ چے ماہ کے بعد پیدا ہواہے۔

[٢٢٨٣] (٩) پس اگر باب آزاد مواتو بيني ولاء ميني الكاور مال كي آقاس باب ك آقا كى طرف منتقل موجائ كى ـ

اثر ميں ہے۔قبال عدمو الحانت الحرة تحت المملوك فولدت له ولدا فانه يعتق بعتق امه وولاؤه لموالى امه فاذا اعتبق الاب جر الولاء الى موالى ابيه (الف) (سنن ليبتى ،باب،اجاء فى جرالولاء ج عاشر،ص ١٥٥ نبر ٢١٥١٢ سنن للدارى

حاشیہ: (الف) حضرت عمر فرمایا گرآزاد مورت غلام کی بیری ہواوراس سے بچہ پیدا ہوتو ماں کے آزاد ہونے سے وہ آزاد ہوگا اور بچے کا ولاء ماں کے آقا کے لئے ہوگا۔ لیس جب باپ آزاد ہوتو ولاء باپ کے آقا کی طرف بھی کرآئے گا۔

مولى الام الى مولى الاب[٢٢٨٣] (١٠) ومن تزوج من العجم بمعتقة العرب فولدت له اولادا فولاؤولدها لمواليها عند ابى حنيفة ومحمد رحمهما الله وقال ابو يوسف رحمه الله يكنون ولاؤ اولادها لابيهم لان النسب الى الآباء[٢٢٨٥] (١١) وولاؤ العتاقة

،باب حق جرالولاء ج فانی ص ٢٩٢ نمبر ٣١٦٩) اس اثر سے معلوم ہوا کہ باپ کے آقا کی طرف ولاء نتقل ہوجائے گی (٢) اثر میں ہے۔ سمعت علیا یقول الولاء شعبة من النسب فمن احوز الممیراث فقد احوز الولاء (الف) (سنن لیبہتی ،باب من قال من احرز المیر اشاحرز الولاء ج عاشر ص ٢٠٩ نمبر ٢١٥٠٣) اس اثر سے معلوم ہوا کہ ولاء نسب کے جھے میں سے ہے۔ پس جس کے ساتھ نسب ہوگی اس کے ساتھ ولاء ہوگی۔ اور باپ کے ساتھ نسب ہاس لئے ولاء بھی باپ کے آقا کو بلے گی۔

ت جر: تحقینج لیا۔

[۲۲۸۴] (۱۰) مجمی آدی نے عرب کے آزاد کئے ہوئے سے شادی کی ۔ پس اس سے ٹی اولا دہوئی تو اس کی اولا دکی ولاء مال کے آقا کے لئے ہوالوں میں اولاد کی ولاء ان کے باپ دادا کے لئے ہوگی ۔ اس لئے کہ نسب باپ دادا کے لئے ہوگی ۔ اس لئے کہ نسب باپ دادا کے لئے ہوگی ۔ اس لئے کہ نسب باپ دادا کے لئے ہوگی ۔ اس لئے کہ نسب باپ دادا کے لئے ہے ۔

تشری عرب لوگوں نے باندی آزاد کی تھی اس سے عجم کے آدمی نے شادی کی اور اس سے اولا دہوئی توامام ابو حنیفہ کے نزدیک اولاد کی ولاء عورت کے آتا کے بائنے ہوگی۔

چونکہ ورت کا آتا آزاد کرنے والا ہاس لئے حدیث فائما الولاء لمن اعتق کے تحت ورت کے آتا کے لئے ہوگ۔

فالكرد امام ابويوسف فرمات بيل كرولاء باب ك خاندان كوسلى اور باب زنده بوتو باب كوسلى _

وه فرمات بین کدولاء نسب کی طرح ہے اس کئے جس سے نسب فابت ہواس کو ولاء بھی ملے گی (۲) مدیث میں ہے۔ عن ابن عمر ان
النبی عُلَظِیہ قال الولاء لحمة کلحمة النسب لا يباع ولا يوهب (ب) (سنن للبہتی ، باب من اعتق مملوکالہ ج عاشر ، مسم ۱۹۳۸ نبر ۱۳۳۳ النبی عُلِیہ قال الولاء لحمة کلحمة النسب لا يباع ولا يوهب (ب) (سنن للبہتی ، باب من ای وطے گی (۳) پہلے اثر گر راق اللہ عمر سن فاذا اعتق الاب جو الولاء الی مو الی ابیه (ج) (سنن للبہتی ، باب ماجاء فی جرالولاء ج عاشر ، مسم ۱۵۵ نمبر ۲۱۵۱۲) اس سے بھی معلوم ہوا کہ باپ کی طرف ولاء نشق ہوگ۔

[۲۲۸۵] (۱۱) آزادشده کی ولاعصبے اعتبارے ہے۔

شرت جوغلام یاباندی آزاد ہو گئے ہوں وہ مرجائے تواس کی میراث اورولاء پہلے غلام اور باندی کے اصحاب فروض اور حصے والوں کو ملے گی۔

حاشیہ: (الف) میں نے حضرت علی کو کہتے ہوئے ساولاءنسب کا شعبہ ہے اس لئے جومیراث لے گاوہی ولاء بھی لے گا(ب) آپ نے فرمایاولاءنسب کی قرابت کی طرح قرابت ہے نہ بھی جاسکتی ہے اور نہ بہنے جاسکتی ہے (ج) حضرت عمر نے فرمایا جب باپ آزاد ہوتو ولاء اپنے باپ کے آتا کی طرف کھنچے لے گا۔

تعصيب [٢٢٨٦] (١٢) فان كان للمعتق عصبة من النسب فهو اولى منه فان لم تكن له

صے والوں کے لینے کے بعدان کے عصبات کو مطے گی۔ عصبات کی ترتیب یہ ہم بیٹا پھر باپ پھر پوتا پھر دادا پھر چپا پھر جپازاد بھائی۔
ان عصبات کے کوئی آ دمی نہ ہوں تو اب غلام اور باندی کو آزاد کرنے والے آقا کو مطے گی۔ اور آقا بھی زندہ نہ ہوتو اس کے وارثوں کو ولاء گی۔ البتاس کے دارثوں میں یہ ہے کہ مرد کو ملے گی جومقدم ہے مثلا بیٹازندہ ہے تو پوتا کوئیس ملے گی۔ اور اس کے وارثوں میں عورتوں کو ولاء منہ سے گی۔ البتاس کے دارثوں میں یہ ہے کہ مرد کو ملے گی جومقدم ہے مثلا بیٹازندہ ہے تو پوتا کوئیس ملے گی۔ اور اس کے وارثوں میں ہوتو کو ہورت کو اس کی وارثوں میں ہوتو اپنے آزاد شدہ غلام باندی کی ولاء ملے گی۔ یا عورت کی باندی یا ندی کی دون کی باندی کے ذوی عورت کو اس کی ولاء ملے گی ورزشوں ماموں ، نانا ، نانی ہیں۔ اور یہ لوگ بھی نہ ہوں تو ان کی ولاء بیت المال میں واخل کردی جا گئی۔

و مصنف کی عبارت و لاء السعت قلہ تعصیب کا مطلب سے کہ اصحاب فروض کاحق مقدم ہے۔ان کے لینے کے بعد جو بچے وہ عصبات کوگ لیں گے۔

(۱) آیت میں اصحاب فروض کے حصے پہلے دیتے گئے ہیں۔ آیت ہے۔ یہ وصیحہ اللہ فی او لاد کم للذکر مثل حظ الانثیین فان کن نساء هن فوق اثنتین فلهن ثلثا ما ترک (الف) (آیت ااسورة النسامی) اس آیت میں اصحاب فروض کوحمہ پہلے ویا گیا ہے (۲) اس کے بعد عصبات کو مطے گی اس کے لئے یہ صدیث ہے۔ عن ابن عباس عن المنبی علی المحقوا الفرائض باهلها فصا بقی فہو لا ولی رجل ذکو (ب) (بخاری شریف، باب میراث الولد من ابیدوا مدص ۹۹۷ نمبر ۲۷۳۲ مسلم شریف، باب الحقوا الفرائظ باصلحا فما فی قلاولی رجل ذکرج ٹانی ص ۳۳ نمبر ۱۲۱۵) اس صدیث سے معلوم ہوا کہ اصحاب فرائض کے لینے کے بعد فر کرعصبات میں مال تقسیم ہوگا۔

[۲۲۸۲] (۱۲) پس اگر آزاد کئے غلام کے نہی عصبہ جوتو وہ زیادہ حقدار ہیں آتا ہے۔ پس اگر نہ ہوتو اس کا نہی عصبہ تو اس کی میراث آزاد کرنے والے آتا کے لئے ہوگی۔

ترادشدہ غلام کی میراث پہلے اس کے نسب کے اصحاب فروض کو ملے گی۔ اس کے بعداس کے نسب کے عصبات کو ملے گی۔ وہ موجود نہوں تب آزاد کرنے والے آتا کے لئے میراث ہوگی۔

مج مدیث میں ہے کہ عصبات کو پہلے وراثت ملے گی وہ نہ ہوتو آزاد کرنے والے کو ملے گی۔عن الزهری قال قال النبی عَلَيْظُ المولی اخ فی اللدین ولاء نبع مة واحق الناس بمیراثه اقربهم من المعتق (ج) (وارمی، باب الولاء ج ثانی ص ۲۷۲ نمبر ۲۰۰۷ (۲)

حاشیہ: (الف) اللہ تعالیٰتم کو مست کرتے ہیں تمہاری اولا و کے بارے میں کہ ذکر کے لئے مؤث کا دوگنا ہے۔ کہن اگر عور تمیں دوسے زیادہ ہوں توان کے لئے جو کہنے مجمور آاس کی دو تبائی ہے (ب) آپ نے فر مایا آقادین میں موجہ کچھے موڑا اس کی دو تبائی ہے (ب) آپ نے فر مایا آقادین میں معائی ہیں۔ اور ولا وقعت ہے۔ اور لوگوں میں سب سے زیادہ حقد اراس کی میراث کا جوآزاد شدہ سے قریب ہو۔

عصبة من النسب فميراثه للمعتق [٢٢٨٨] (١٣) فان مات المولى ثم مات المعتق فميراثه لبنى المولى دون بناته [٢٢٨٨] (١٣) وليس للنساء من الولاء الاما اعتقن او اعتق من

ووسرى مديث مي بيد عن الحسن قال اراد رجل ان يشترى عبدا فلم يقض بينه وبين صاحبه بيع، فحلف رجل من المسلمين بعتقه فاشتراه فاعتقه فذكره للنبي مُلطِّله قال كيف بصحبته فقال النبي مُلطِّله هو لك الا ان يكون له عصبة. فان لم يكن له عصبه فهو لك (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب ميراث ذى القربة ج تاسع ص٣٣ نمبر١٦٢١) اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ عصبہ موجود ہوتو آزاد کرنے والے کومیراث نہیں ملے گ۔

[۲۲۸۷] (۱۳) اگرآ قا کا انقال ہوا پھرآ زا دشدہ غلام مراتو اس کی میراث آ قائے بیٹوں کے لئے ہوگی نہ کہ اس کی بیٹیوں کے لئے۔

📆 آزاد کردہ غلام کا دارث آتا ہے پھراس کی اولا دمیں تقتیم ہوتو بیٹے اور بیٹیوں دونوں کو ملے گی کیکن آقا کا انقال ہو چکا تھااس لئے براه راست ان کی اولا دکوآ زاد کرده غلام کی وراثت ملی تو صرف ذکوراولا دکو ملے گی ،مؤنث اولا دکونہیں ملے گ ۔

و حدیث میں ہے کہ مذکر کوولاء ملے گی مؤنث کونہیں الایہ کہ اس نے آزاد کیا ہویا اس کی باندی یا غلام نے آزاد کئے ہول۔عن ابن عباس م عن النبي عُلَيْظِ قال الحقوا الفرائض باهلها فما بقي فهو لا ولي رجل ذكر (ب)(بخارى شريف، باب ميراث الولد من ابير وامي ٩٩٧ نمبر٣٣ ٢٤ مسلم شريف، باب الحقو االفرائض باهلها فما فنى فلا ولى رجل ذكرص ٣٣ نمبر ١٦١٥) (٢) دوسر اثر ميس ب-عسن عملي وعبمد وزيمد بن ثابتُ انهم كانوا يجعلون الولاء لكبر من العصبة ولا يورثون النساء الا ما اعتقهن وا اعتق من اعتقن (ج) سنن للبيهقى، باب لاترث النساء الولاء الامن اعتقن اواعتق من اعتقن ج عاشر م ١٥٥ ، نمبر ا ٢١٥١ ردارى ، باب ماللنساء من الولاءج ٹانی،ص٨٨ نمبر٣١٨)اس اثر معلوم مواكه بيٹيول كوولاء نہيں ملے گى مگريد كه خود آزاد كى مويااس كى باندى ياغلام نے آزاد كيا

[۲۲۸۸] (۱۴) عورتوں کو ولا نہیں ہے گران کے آزاد کر دہ غلام کی یاان کے آزاد کر دہ کے آزاد کر دہ کی یاجس کو مکاتب بنایا۔یاجس کو مکاتب بنایاس نے مکاتب بنایا۔ یا جس کو مد بر بنایا یا جس کو مد بر بنایا اس نے مد بر بنایا۔ یا تھینج لے اپنے آزاد کردہ کی ولاء یا جس کو آزاد کیااس کے آ زاد کرده کی ولاء۔

ترت خودعورت نے غلام آزاد کیا اور درمیان میں کوئی نہیں ہے تو اس دوسرے غلام کی ولاءعورت کو ملے گی۔ یاعورت نے اپنے غلام کو

عاشیٰہ : (الف) حضرت حسن نے فرمایا ایک آوی نے غلام خرید ناچا ہا۔ پس اس میں اور مالک کے درمیان تیج طے نہیں ہوئی۔ پس مسلمان کے ایک آوی نے اس کی آزادگی کوتم کھالی۔ پس اس کوخر بدلیااور آزاد کردیا۔ پس اس کا تذکرہ حضور کے سامنے کیا تو آپ نے فرمایاس کی صحبت کی کیا ہوگا۔ پھر حضور نے فرمایاس کی میراث تمہارے لئے ہے کرید کماس کے لئے عصب ہو۔ پس اگراس کا عصب نہ ہوتو اس کی میراث تمہارے لئے ہے (ب) آپ نے فرمایا درا ثت درا ثت والے کو دو۔ پس جو باقی رہ جائے وہ ندکر کے لئے ہے (ج) حضرت علی ،عبداللہ بن مسعود اور زید بن ثابت سے منقول ہے کہ ولاءعصبہ کے بڑوں کے لئے کرتے تھے۔اورعورتوں کو وارث نہیں بناتے مرخود عورت نے آزاد کی ہویااس کے آزاد کردہ غلام نے آزاد کیا ہو۔

ولاء کو تیج لے۔

اعتقُن او كاتبُن او كاتب من كاتبُن او دبَّرُن او دبَّر من دبَّرُن او جر ولاء معتقهن او معتق معتقهن او معتق معتقه ن [٢٢٨٩] (١٥) واذا ترك المولى ابنًا واولاد ابنٍ آخر فميراث المعتق للابن دون بنى الابن لان الولاء للكبير.

مكاتب بنایا اوروہ مال كتابت اواكر كة زاد جواتواس دوسر به مكاتب كى ولاء عورت كو ملے گى۔ یاس عورت نے اپ غلام كو مد بر بنایا اوروہ عورت كے بعدا زاد جواتواس مد بركى ولاء بورت كو سئے گى ، وراس كے واسط سے اس كے ورشكو ملے گى ۔ یاس مد بر نے اپ غلام كو مد بر بنایا اوروہ آزاد جواتواس كى ولاء عورت كو ملے گى ۔ یونكہ بالواسط بیعورت كا آزاد كردہ غلام ہے ۔ یا اپ آزاد كردہ غلام كى ولاء كو سختى كر بنایا اوروہ آزاد جواتواس كى ولاء عورت كو ملے گى ۔ یونكہ بالواسط بیعورت كا آزاد كردہ غلام ہے ۔ یا اپ آزاد كردہ غلام كى ولاء كو سختى كر اپ طرف لا كى توبيد لاء عورت كو ملے گى ۔ اپ طرف لا كى توبيد لاء عورت كو ملے گى ۔ اپ طرف لا كى توبيد بن ثابت رضى الله عنهم انهم كانوا يجعلون الولاء لكبر من العصبة ولا يور شون النساء الا ما اعتقن او اعتق من اعتقن (الف) اورا كلى اثورى كى روایت ميں ہواو جو ولاء ہ من اعتقن (ب) (سنن لليہ تى ، باب لاتر ث النساء الولاء الامن اعتقن اواعت من اعتقن جوتا ہے۔ اس كا خير ميں ہے جس كوآزاد كيا اس كى اللہ عورت ہے۔ اس كا خير ميں ہے جس كوآزاد كيا اس كى الیہ عورت ہے۔ اس كا خير ميں ہے جس كوآزاد كيا اس كى اللہ عورت ہے۔ اس كا خير ميں ہے جس كوآزاد كيا اس كى اللہ عورت ہے۔ اس كا خير ميں ہے جس كوآزاد كيا اس كى اللہ عورت ہے۔ اس كا خير ميں ہے جس كوآزاد كيا اس كى اللہ عورت ہے۔ اس كے اخر ميں ہے جس كوآزاد كيا اس كى اللہ علیہ عورت ہے۔ اس كے اخر ميں ہے جس كوآزاد كيا اس كى اللہ عورت ہے۔ اس كے اخر ميں ہے جس كوآزاد كيا اس كى اللہ عورت ہے۔ اس كے اخرار ميں اس كورت ہے۔ اس كے اخرار ميں اللہ عورت ہے۔ اس كے اخرار ميں اللہ عورت ہے۔ اس كے اللہ عورت ہے اللہ عورت ہے اللہ عورت ہے اللہ عورت ہے میں اللہ عورت ہے اللہ عورت ہے جس كورت اللہ عورت ہے جس كورت ہے اللہ عورت ہے اللہ عورت ہے اللہ عورت ہے میں اللہ عورت ہے اس كورت ہے اللہ عورت ہے اللہ عورت ہے میں اللہ عورت ہے میں اللہ عورت ہے میں اللہ عورت ہے میں اللہ عورت ہے اللہ عورت ہے اس كورت ہے اللہ عورت ہے میں اللہ عورت ہے میں اللہ عورت ہے اس عورت ہے میں اللہ عورت ہے میں اللہ عرب میں اللہ عورت ہے اس عورت ہے اس عورت ہے میں اللہ عورت ہے میں اللہ عورت ہے اس عورت

[۲۲۸۹] (۱۵) اگر آقانے بیٹا چھوڑ ااور دوسرے بیٹے سے پوتا چھوڑ اتو آزاد شدہ کی میراث بیٹے کے لئے ہوگی نہ کہ پوتے کے لئے اور ولاء بوے کے لئے ہوتی ہے۔

شرت آ قا کا انقال ہوااس نے ایک بیٹے کوچھوڑ ااور دوسرے بیٹے کا انقال پہلے ہو چکا تھااس لئے اس کے بیٹے یعنی پوتے کوچھوڑ اتو میراث بیٹے کے لئے ہوگی پوتے کے لئے نہیں ہوگی۔

کونکدولاء کامعالمہ سیرهی درسیرهی ہوتا ہے۔ چونکہ بیٹا موجود ہاں لئے پوتے کونیں ملے گی (۲) اثر میں ہے۔ عن ابسر اهیم عن عصر و علی و زید انهم قالوا الولاء لکبر و لا یورثون النساء من الولاء الا ما اعتقن او کاتبن (ج) (دارمی، باب ماللنساء من الولاء ج ثانی ، مس ۱۸۵ نمبر ۱۵۱۵ مین المیس میں الولاء ج ثانی ، مس ۱۸۵ نمبر ۱۵۱۵ نمبر ۱۵۱۵ نمبر ۱۵۱۵ میں اواعتق من اعتقن ج عاشر، مس ۵۱۵ نمبر ۱۵۱۵ اس اثر معلوم ہوا کہ بروے کو یعنی بیٹے کو دراشت ملے گی چھوٹے کو یعنی اس کے مقابلے میں پوتے کو دراشت نہیں ملے گی۔

حاشیہ: (الف) حضرت عمر اور حضرت علی اور حضرت زید بن ثابت ولاء عصبه میں سے بڑے کے لئے کرتے تھے۔اور عورتوں کووارث نہیں کرتے مگریہ کہ خود آزاد کیا ہو یا اس کے غلام نے آزاد کیا ہو (ب) یا اس کی ولاء کو آزاد کرنے والی عورتوں نے تھینی ہو (ج) حضرت عمر ،حضرت علی اور حضرت زیر قرماتے ہیں کہ ولاء بڑوں کے لئے ہے۔اور عورتیں ولاء کا وارث نہیں بنیں گی۔ گریہ کہ آزاد کتے ہوں یا مکا تب بنائے ہوں۔

[• ٢٢٩] (٢ ١) واذا اسلم رجل على يد رجل ووالاه على ان يرثه ويعقل عنه اذا جنى او السلم على يد غيره ووالاه فالولاء صحيح وعقله على مولاه.

. ﴿مولى موالات كابيان ﴾

[۲۲۹۰] (۲۱) اگر کوئی آدمی کمی آدمی کے ہاتھ پر اسلام لے آئے اور اس ہے موالات کر لے اس بات پر کہ وہ وارث ہوں گے۔اور اس کا تاوان دیں گے اگر اس نے جنایت کی۔یا دوسرے کے ہاتھ پر اسلام لائے اور اس ہے موالات کرے تو ولاء میچے ہے اور تاوان اس کے مولی پر ہوگا یہ مولی موالات کی ہے۔ یعن کمی کے ہاتھ پر اسلام لائے اور دونوں میں عبد و پیان ہوجائے کہ اگر میں مراتو میری پوری وراشت آپ لیس اور اگر میں نے کوئی جنایت کی تو آپ جنایت کا تاوان دیں اور آپ نے جنایت کی تو میں تاوان دوں گا۔ یا اسلام تو کسی اور کے ہاتھ پر لایا لیکن اس آدمی ہے مولات کا عبد و پیان کیا تو یہ مولات حفیہ کے نزویک میں ہیت المال میں حق اس وقت ملے گا جب کوئی وارث نہ ہواور نہ آزاد کرنے والا آقا ور نہ اس کا غاندان موجود ہو۔ تو چونکہ اب یہ مال اخیر میں بیت المال میں جائے گا اس لئے بیت المال سے پہلے مولی موالات کو دیا جائے گا۔

اس آیت سل ای اشاره ب و الذین عقدت ایمانکم فاتو هم نصیبهم (الف) (آیت ۳۳ سورة النمایم) که جم کے ماتھ عہدو بیان کیاان کوان کائن دو۔ دوسری آیت۔ و اولو الارحام بعضهم اولی ببعض فی کتاب الله (آیت ۵ سورة الانقال ۸) سے پہلے آیت منبوخ ہے۔ اس لئے جب تک ذوی الارحام اور ورشموجود ہوں گے تو مولی موالات کو وراشت نہیں ملے گی۔ ہاں وہ موجود نہ ہول تب مولی موالات کو وراشت نہیں ملے گی۔ ہاں وہ موجود نہ ہول تب مولی موالات کو وراشت ملے گی (۲) اثر میں ہے۔ عن تصب المداری دفعه قال هو اولی الناس بمحیاه و مماته (ب) (بخاری شریف، باب اذا اسلم علی یدی و مواند (بی اسلم علی یدی و مولی الله مالیات کی اس المحیان مولی موالات کو میں اسلم علی یدی و جل فله و لانه (ج) (سنن لیم علی علی علی مدین دوی فیکن تمیم الداری مرفوعا ج عاشر میں ۲۰ مولی موالات کو انہ میں اسلم علی یدی و جل فله و لانه (ج) (سنن لیم علی عدی د جل ج تاسع ص ۳۹ نمبر ۱۹۲۷) اس اثر اور حدیث سے معلوم ہوا کے مولی موالات کو اخیر علی وراشت ملی گی اگر کوئی وارث نہ ہو۔

فائد امام شافئ فرماتے ہیں کہ پہلے مولی موالات کاحق تھا۔ آیت و اولوا الار حام بعضهم اولی ببعض فی کتاب الله (آیت ۵۵ سورة الانفال ۸) کے ذریعہ مولی موالات کاحق منسوخ ہوگیا۔ اس لئے اب اس کو دراشت نہیں ملے گی بلکہ اس مال کو بیت المال میں داخل کر دیاجائے گا(۲) اس اثر میں اس کا جوت ہے۔ عن المحسن قالا میر اٹله للمسلمین (د) (مصنف عبدالرزاق، باب الصرانی یسلم علی ید رجل ج تاسع ص ۲۹ نمبر ۱۹۲۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ وہ مال عام مسلمانوں کا ہے مولی موالات کوئیں ملے گا۔ اور دیت دینے کی دلیل ہی

حاشیہ: (الف) جن لوگوں نے قتم کا عقد بائد ھاان کوان کا حصدود (ب) حضرت تمیم داری نے مرفوعا پیفر مایا کہ آپ نے فرمایا مولی موالات لوگوں سے زیادہ بہتر ہے زندگی میں اور مرنے کے بعد، یعنی اس کو وراثت مطے گی (ج) ابوا مامہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا جس نے کسی آدی کے ہاتھ پر اسلام لایا اس کو اس کی ولاء مطے گی (د) حضرت حسن نے فرمایا اس کی وراثت مسلمانوں کے لئے ہے یعنی مولی موالات کی۔

[۱ ۲۲۹](۲ ۱) فان مات و لا وارث له فميراثه للمولى وان كان له وارث فهو اولى منه [۲۲۹] (۱ ۸) وللمولى ان ينتقل عنه بولائه الى غيره مالم يعقل عنه فاذا عقل عنه لم يكن له ان يتحول بولائه عنه الى غيره.

اثر ہے۔عن ابسراهیسم فسی السرجیل یہ والمی الرجل فیسلم علی یدیه قال یعقل عنه ویو ثه(الف)(مصنفعبدالرزاق، باب النصرانی یسلم علی پدرجل ج تاسع ص۳۹ نمبر۱۲۲۷)

[۲۲۹۱](۱۷) پس اگروہ مرجائے اور اس کا کوئی ورث نہ ہوتو اس کی میراث مولی موالات کے لئے ہوگی۔اور اگر اس کا وارث ہوتو وہ مولی موالات سے نیادہ بہتر ہے۔

آیت او پرگزر چگی ہے۔ واولوا الارحام بعضهم اولی ببعض فی کتاب الله (ب) (آیت ۵ کسورة الانقال ۸) اس آیت میں ذوی الارحام کومولی موالات سے مقدم رکھا گیا ہے اس لئے مولی کا حق وارثین کے بعد ہوگا (۲) اثر میں ہے۔ عن عمر وعلی وابن مسعود و مسروق والنجعی والشعبی ان الرجل اذا مات و ترک موالیه الذین اعتقوه ولم یدع ذا رحم الا اما او خالة دفعوا میراثه الیها ولم یورثوا موالیه معها وانهم لایورثون موالیه مع ذی رحم (ح) (مصنف عبدالرزات، باب میراث ذی القرابة ج تاسخ نم سر۱۹۲۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مولی عماقہ کوذی رحم کے ہوتے ہوئے نیس ملے گی۔ اس طرح مولی موالات کو بھی ذی رحم کے ہوتے ہوئے نیس ملے گی۔ اس طرح مولی موالات کو بھی ذی رحم کے ہوتے ہوئے وراثت نہیں ملے گی۔

[۲۲۹۲] (۱۸) مولی نتقل کرسکتا ہے اپنی ولاء کو دوسرے کی طرف جب تک کداس کی طرف سے جر ماند ند بھرا ہو۔ پس جب اس کی جانب سے جرمانہ بھر دیا تواس کے لئے جائز نہیں ہے کداپنی ولاء کو دوسرے کی طرف منتقل کرے۔

جبسائے والے مولی موالات نے پہلے مولی کی جانب سے جرمانہ بھردیا تواس پراس کاحق ہوگیا۔ اب وہ اپنی ولاء کو دوسر ہے کی طرف نتقل کرے گاتو دوسر ہے مولی موالات کو نقصان ہوگا کہ وہ اس سے اپنی رقم واپس نہیں لے سکے ہے۔ اور جرمانہ بھرتے وقت تنہا ہوجائے گااس لئے اب وہ نتقل نہیں کرسکتا (۲) اثر میں ہے۔ عن ابو اھیم مثل حدیث معمو و زاد و له ان یحول و لائه حیث شاء ما لم یعقل عند (و) (مصنف عبد الرزاق، باب الصرانی یسلم علی یورجل ج تاسع ص ۳۹ نمبر ۱۲۲۷۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جرمانہ بھراہوتو ولاء نتقل نہیں کرسکتا ہے۔

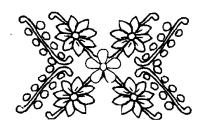
حاشیہ: (الف)ابراہیم سے منقول ہے وئی آ دمی سے موالات کرے اوراس کے ہاتھ پر اسلام لائے فرمایاس کی دیت بھی دے گا اوراس کا وارث بھی ہے گا (ب) قر بی رشتہ دار بعض زیادہ بہتر ہیں بعض سے اللہ کی کتاب ہیں (ج) حفرت عرف بلاغ ابن مسعود مسروق بختی اور شعبی سے منقول ہے کہ آ دمی مرجائے اپنے اس آ قا کو چھوڑ اجس نے آزاد کیا تھا اور ذی رخم ہیں ہے کسی کوئیس جھوڑ اسوائے ماں اور ماموں کے تو وہ اس کی میراث ماں کو دیتے ہیں۔ اور ماں کے ساتھ آ قا کو ذی رخم محرم کے ساتھ وارث قر ارنہیں دیتے (د) حضرت ابراہیم سے ہے آ دمی کے لئے جائز ہے کہ اپنی ولاء جدھر چا ہے خشق کرے جب تک مولی موالات اس کی ویت ادا نہ کرے۔ یعنی دیت ادا کر دیا تو اب پی ولاء خشق نہیں کرسکتا۔

[٢٢٩٣] (١٩) وليس لمولى العتاقة ان يوالى احدا.

[۲۲۹۳] (۱۹) اورآ زادشدہ غلام کے لئے جائز نہیں ہے کہ کسی دوسرے کووالی بنائے۔

شرت جوغلام آزاد ہواوہ حیاہے کہا ہے آزاد کرنے والے آتا کے علاوہ کسی اور کواپی ولاء کا مالک بنائے اوراس کووالی بنائے تو ایسانہیں کر سکتا۔

آزاد کرنے کی وجہ سے غلام کا آقا کے ساتھ نسب کی طرح لزوم کا واسطہ ہوگیا۔ اس لئے وہ اب الگ نہیں ہوسکتا۔ اس لئے آزاد شدہ دوسر سے کو ولاء نہیں دیسکتا (۲) صدیث میں ہے۔ عن النبی ملائے قال اندہ الولاء لدن اعتق (الف) (بخاری شریف، باب الولاء لمن اعتق (الف) (بخاری شریف، باب الولاء لمن اعتق ومیراث اللقیط ۹۹۰ نمبر ۹۹۹ نمبر ۱۷۵۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آزاد کرنے والے کوئی غلام کی ولاء ملے گی۔ اس لئے دوسر کو نہیں دے سکتا (۳) دوسر سے کی طرف ولاء نتقل کرنے پر بیوعید ہے۔ قبال عملی میں ومن والی قوما بغیر اذن موالیہ فعلیہ لعنة الملہ والملائکة والناس اجمعین (ب) (بخاری شریف، باب اثم من تبراً من موالیہ ۹۹۹ نمبر ۱۷۵۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دوسری طرف ولاء نتقل کرنے سے غلام پر اللہ کی لعنت ہوگی۔ اس لئے نتقل نہیں کرسکتا۔



Y\

﴿ كتاب الجنايات ﴾

[۲۲۹۳](۱)القتل على خمسة اوجه عمد وشبه عمد وخطأ وما اجرى مجرى الخطأ والمقتل بسبب [۲۲۹۵] (۲)فالعمد ماتعمَّد ضربه بسلاح او ما اجرى مجرى السلاح في

﴿ كتاب الجنايات ﴾

تروری نون اس کوجی جنایت اور جرم کتے ہیں۔ اس کا بدلدا زم ہوتا ہے۔ اگر جان کے بدلے جان لے تواس کوتساصیا قود کتے ہیں۔ اور جان یا بحول کرتے ہیں۔ اس کوجی جنایت اور جرم کتے ہیں۔ اس کا بدلدا زم ہوتا ہے۔ اگر جان کے بدلے جان لے تواس کوتساصیا قود کتے ہیں۔ اور جان یا عضو ک بدلے رقم لے تواس کودیت کتے ہیں۔ اس کا بجوت اس آیت میں ہے۔ یہ ایھا اللہ یہ اسلور والعبد بالعبد والانئی بالانئی فعمن عفی له من اخیه شیء فاتباع بالمعروف واداء الیه باحسان ذلک المحر بالحبد والانئی بالانئی فعمن عفی له من اخیه شیء فاتباع بالمعروف واداء الیه باحسان ذلک تخفیف من ربکم ورحمة فعمن اعتدی بعد ذلک فله عذاب الیم 0 ولکم فی القصاص حیوة یاولی الالباب لعلکم تتقون (الف) (آیت ۱۱۸۸ ۱۹۰۵ اسورة البقرة ۲) دورری آیت میں ہے۔ و کتبنا علیهم فیها ان النفس بالنفس والعین بالعین والانف بالانف والاذن والسن بالسن والجروح قصاص فمن تصدق به فهو کفارة له (ب) (آیت ۲۵ سورة المائدة ۵) المائدة ۱ المائدة ۵) المائدة ۵) المائدة ۱ المائدة ۱ المائد المائدة ۱ المائدة المائد

[۲۲۹۳] (۱) قتل کی پانچ قسمیں ہیں (۱) قتل عدر ۲) قتل شبه عدر ۳) قتل خطا (۴) قتل جاری مجری خطا (۵) سبب کے ذریعة قتل ہرایک کی تفصیل آھے آرہی ہے۔

[7۲۹۵](۲) فلّ عمریہ ہے کہ تھیار کے ذریعہ مار ڈالنے کاارادہ کرے یا اجزاء کے چورچور کرنے میں بتھیا رکے قائم مقام ہو۔ جیسے دھار دار

حاشیہ: (الف) اے ایمان والوتم پر قصاص فرض کیا گیا ہے متقول کے بارے ہیں۔ آزاد آزاد کے بدلے، غلام غلام کے بدلے ، موَنث موَنث کے بدلے۔ پس اگر کسی نے اپنے بھائی کومعاف کردیا تو معروف کے ساتھ مانگنا ہے۔ اوراس کی طرف احسان کے ساتھ اوا کرتا ہے۔ یہ بہمارے رب کی جانب سے تخفیف ہے اور رحمت ہے۔ اس کے بعد جس نے زیادتی کی اس کے لئے وردتا کی عذاب ہے تہمارے لئے قصاص میں زندگی ہے اے تقل والو! شاید تم تقوی اختیار کرو (ب) ہم نے ان پر فرض کیا کہ فس نفس کے بدلے، آئھ آٹھ کے بدلے، ناک ناک کے بدلے، کان کان کے بدلے، دانت کے بدلے اور زخوں کا بھی قصاص ہے۔ پس کوئی معاف کردے یہ اس کے لئے کفارہ ہے (ج) حضرت انس فرماتے ہیں کہ ایک بھودی نے ایک بائدی کے سرکودو پھروں سے کہل دیا تو اس سے پوچھا گیا کہ یہ سے کہا کہ یہ اس کے کہا کہ اس کے بہاں تک کہ اس نے جم کا اقرار کیا۔ پس اس کے برگوری پھتے رہے یہاں تک کہ اس نے جم کا اقرار کیا۔ پس اس کے برگوری پھتے رہے بہاں تک کہ اس نے جم کا اقرار کیا۔ پس اس کے برگوری پھتے رہے بہاں تک کہ اس نے جم کا اقرار کیا۔ پس اس کے برگوری پھتے رہے بہاں تک کہ اس نے بھروری کو ایا گیا۔ اس کو پو چھتے رہے بہاں تک کہ اس نے جم کا اقرار کیا۔ پس اس کے برگوری پھتے رہے کہاں گیا۔

تفريق الاجزاء كالمحدد من الخشب والحجر والنار وموجب ذلك الماثم والقود الاان

کٹڑی اور دھار دار پھراورآ گ!س ہے قبل کرے۔اس کا سبب گناہ ہے اور قصاص ہے۔مگریہ کہ قاتل کے اولیاءمعاف کردیں اوراس میں کفار ہنہیں ہے۔

آشری قل عمد کے واقع ہونے کے لئے دو شرطیں ہیں۔ ایک تو جان کر حملہ کرے اور دوسری شرط بیہ ہے کہ ایسے ہتھیار سے تملہ کرے کہ عموما اس سے موت واقع ہو جاتی ہے اور اعضاء منتشر ہو جاتے ہیں۔ جیسے دھار دار لکڑی سے یا دھار دار پتھر سے مارے جس سے اعضاء منتشر ہو جاتے ہوں۔ اگر پتھریالکڑی دھار دار نہ ہوں تو اس سے تل عمد ثابت نہیں ہوگا۔

اس کی دلیل پی حدیث مرسل ہے۔ عن المنعمان بن بشیر قال قال رسول الله علیہ کل شیء خطاء الا السیف و لکل خطاء ارش (الف) (سنن للیم قلی ، باب عمد القتل بالسیف او اسکین او مایش بحدہ ج نامن ، ص ۲ کنبر ۱۵۹۸ مصنف ابن ابی شیبة ۲ فی الخطاء ما هوج فامس ، ص ۳۲۸ نبر ۱۲۱۸ مصنف عبد الرزاق ، باب عمد السلاح ج تاسع ص ۲۲۲ نبر ۱۵۱۸) اس حدیث مرسل سے معلوم ہوا کہ صرف تلوار سے یا تنوار جیسے دھاروا رہتھیار سے قل عمر قابت ہوتا ہے (۲) دو سری روایت میں ہے۔ عن المحسن قال قال رسول المله علیہ المحسن قال قال رسول المله علیہ المحسن قال قال رسول المله علیہ المحسن قال قال دسول المله علیہ المحسن قال قال دسول المله علیہ المحسن قال قال دسول المحسن قال قال در سول المله علیہ المحسن قال قال در سول المحسن قال قال در سول المحسن علیہ مرسل سے معلوم ہوا کہ سی محاروا رسے قل عمد قابت ہوگا۔ جا ہے وہ تو اس سے قل عمد فابت بو جاتی ہوتو اس سے قل عمد فابت ہوگا۔ مثل محسن ہوگا۔ مثل ہوگا۔ مثل محسن ہوگا۔ مثل ہوگا۔ مثل محسن ہوگا۔ مثل ہوگا

ایک باندی کے سرکوایک یہودی نے پھر سے پکل دیا تھا تو آپ نے اس کا قصاص لیا تھا جس سے معلوم ہوا کہ بھاری پھر سے مار سے حاریة حیا ہے وہ دھاردار نہ ہوت بھی تن عمد ثابت ہوگا اور قصاص لیاجائے گا۔ صدیث کا کمٹرا یہ ہے۔ عن انس بن مالک قال خوجت جاریة علیها او ضاح بالمدینة قال فر ماھا یھو دی بحجر فدعا به رسول الله عُلَيْتُ فقتله بین الحجرین (ج) (بخاری شریف، باب ثبوت القصاص فی القتل بالحجروغیره من المحد دات والمثقلات ص ۵۸ شریف، باب ثبوت القصاص فی القتل بالحجروغیره من المحد دات والمثقلات ص ۵۸ نمبر ۱۲۷۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بھاری پھرسے مارے تب بھی قتل عمد ثبت ہوگا۔

قُلَّ عمر كاه ١٩٠٥ الكام الكا

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا ہر چیز سے قل خطا ہے مگر تلوار سے اور خطا میں ارش ہے (ب) آپ نے فرمایا نہیں قصاص ہے مگرلوہ ء سے (ج) انس بن مالک نے فرمایا ایک عورت مدینہ میں نظی اس پرزیور تھے فرمایا اس کو یہودی نے پھر سے مارا.... تو حضور نے اس کو دو پھروں سے قبل کیا (د) جس مومن کو جان کرقبل کیا تو اس کا فرمایا ایک عورت مدینہ میں ہمیشدر ہیں گے۔ اس پراللہ کا غضب ہے اور اس کی لعنت ہے۔ اور اللہ نے اس کے لئے براعذاب تیار کیا ہے (ہ) کسی (باقی اسکے صفحہ پر)

ہے عموما آ دمی مرتانہ ہو۔

يعفو الاولياء ولا كفارة فيه [٢٢٩٦] (٣)وشبه العمد عند ابى حنيفة رحمه الله ان يتعمَّد المضرب بما ليس بسلاح ولا ما اجرى مجراه وقالا رحمهما الله اذا ضربه بحجر عظيم

(بخاری شریف، باب قول الله تعالی و من یقتل مؤمنا معمد افجز اء چھنم ص۱۰ انمبر ۲۸۲)

اورعم کابدلہ قصاص ہے۔اس کی دلیل اوپر کی آیت۔ یہ ایھا الذین آمنوا کتب علیکم القصاص فی القتلی الحر بالحر والعبد بالعبد والانشی بالانشی فمن عفی له من اخیه شیء فاتباع بالمعروف (الف) (آیت ۱۵ اسورة البقرة) اس آیت سے اس بات کا پتا چلا کفتی عمر کا بدلہ قصاص ہے۔اور می بھی پتا چلا کہ اولیاء معاف کرنا چاہے تو معاف کر سکتے ہیں (۲) اوپر یہودی والی صدیث بھی گزری کہ باندی کو پھرسے مارنے کی وجہ سے قصاص کے طور پر یہودی کا سرکچلا گیا۔

قل عدیں کفارہ نہیں ہے۔ کیونک قتل عمر کے تذکرے کے وقت قرآن میں کفارہ کا تذکرہ نہیں ہے۔ آیت ہے۔ ومن یقتل مؤمنا متعمدا
فجزاؤہ جہنم خالدا فیھاو غضب الله علیه و لعنه واعد له عذابا عظیما (ب) (آیت ۹۳ سورة النساء ۴) اس میں مون کے قل
عدمیں عذاب کا تذکرہ ہے اور پہلی آیت میں قصاص کا تذکرہ تھا۔ اس لئے اس میں کفارہ لازم نہیں ہوگا۔ البتہ تل خطامیں کفارہ لازم ہوگا۔
قام شافعی فرماتے ہیں کہ جس طرح قل خطامیں کفارہ لازم ہوتا ہے قل عدمیں بھی کفارہ لازم ہوگا۔ کیونکہ قل عمر قل خطاسے عظیم ہے۔
قائدہ ۱۹ میں اور شبہ عمد امام ابو حذیفہ کے نزد کی ہیہ ہے کہ الی چیز سے جان کر مارے جو ہتھیا رنہ ہواور نہ قائم مقام ہتھیا رہو۔ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ ارک چیز سے مارے یا بوی کھرے۔ اور شبہ عمد ہیہے کہ جان کر ایک چیز سے مارے جس

اوپر حدیث مرسل سے ثابت کیا کہ امام ابو حذیفہ کے نزدیک قتل عمد کے لئے ضروری ہے کہ دھاردار چیز سے مارے۔اس لئے جو دھاردار نہ ہو یا ہم مقام ہم کر قتل مقام ہم کر قتل مقام ہم کر قتل عمد ادار نہیں ہے ۔لیکن اگر پھر دھاردار ہموتو ہم مقیار کے قائم مقام ہم کر قتل عمد ہم کا در مول دیث کر رہی ہے۔ عن النعمان بن بشیر ان دسول الله عَلَيْكُ قال لاقود الا بالسیف (ج) (ابن ماجہ شریف، باب لاقود الا بالسیف عمر ۲۸۲۷ ردار قطنی ، کتاب الحدود والدیات ج ثالث م ۸۸ منم ۱۳۵۰)

فالکمہ صاحبین فرماتے ہیں کہ کوئی بڑی چیز جس سے عموما موت واقع ہوتی ہواس سے جان کر مارے توقتل عمد ہوگا۔اورالی چیز سے مارے

حاشیہ: (پیچھاصفی ہے آ گے) آدمی نے پوچھا یارسول اللہ اکونسا گناہ اللہ کے نزدیک بڑا ہے؟ فرمایا یہ اللہ کا شریک پکارے حالا نداس نے تم کو پیدا کیا۔ پوچھا پھر
کونسا گناہ؟ پھر فرمایا کہ اس ڈرسے کہ تبدارے ساتھ کھائے اپنی اولا دکوئل کرے (الف) اے ایمان والوتم پر قصاص فرض کیا گیا ہے مقتول کے بارے میں۔ آزاد
آزاد کے بدلے ، غلام غلام کے بدلے ، مؤنث مؤنث کے بدلے ۔ پس کسی نے معاف کردیا اپنے بھائی کو پھی تو معروف کے ساتھ پیچھے جانا ہے (ب) کسی نے جان
کرمومن کوئل کیا تو اس کا بدلہ جہنم ہے۔ اس میں ہمیشہ رہے گا۔ اللہ کا اس پر غضب ہے اور اس کی لعنت ہے۔ اور اس کے لئے بڑا عذاب تیار کیا ہے (ج) آپ نے
فرمایا نہیں قصاص کے گر کوارے۔

او بخشبة عظيمة فهو عمد وشبة العمد ان يتعمَّد ضربه بما لايقتل به غالبا [٢٩٥] (٣) وموجب ذلك على القولين الماثم والكفارة ولا قود فيه وفيه دية مغلظة على العاقلة.

جس سےعمو ماموت واقع نہیں ہوتی اس سے جان کر مارے جیسے چیٹری سے مارا اور مرگیا تو بیشبرعمد ہے۔اس میں دیت ، کفارہ اور گناہ لا زم ہول گے قصاص اور تو دلا زمنہیں ہوگا۔

ج پہلے باندی دالی حدیث گزرچکی ہے کہ پھڑسے یہودی نے سر کپلاتو آپ نے تصاص لیا۔ اثر میں ہے۔ عن عملی قال قتیل السوط والعصا شبه عمد (الف) (مصنف ابن ابی هیبة ۵ شبه العمد ماهوج خامس ، ۱۳۲۸ نبر ۲۷۷۵ رمصنف عبدالرزاق ، باب شبه العمد ح تاسع ص ۲۷۸ نمبر ۱۷۱۹) اس اثر سے معلوم ، واکہ ایسی چیز سے مار ہے جس سے عموما آ دمی نہیں مرتا ہے جیسے چھڑی دغیرہ تو اس سے تل شبہ عمد ہوگا۔

[۲۲۹۷] (۴) دونوں قولوں پراس کی سزا گناہ ہے اور کفارہ ہے۔اس میں قصاص نہیں ہے بلکداس میں عاقلہ پر دیت مغلظہ ہے۔

شری جس انداز ہے بھی قتل شبرعمد ثابت ہوجائے تواس کی سزاا یک گناہ ظلیم ہے۔دوسرا کفارہ لازم ہوگامومن غلام یاباندی کوآ زاد کرنا۔اور تیسری سزایہ ہے کہ اس کے عاقلہ پردیت مغلظہ لازم ہوگی۔

الیسما (آیت ۹۳ سورة النمایم) چونکه قبل مومنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فیها وغضب الله علیه و لعنه و اعد له عذابا الیسما (آیت ۹۳ سورة النمایم) چونکه قبل محی عمری باس لئے اس میں بھی آیت کا متبارے گناه عظیم ہوگا۔اور کفارے کی دلیل بیس آیت ہے۔ومن قسل مؤمنا خطاء فتحریر رقبة مأمنة و دیة مسلمة الی اهله الا ان یصدقوا (ب) (آیت ۹۳ سورة النمایم) اس آیت سے معلوم ہوا گفل خطا میں کفارہ اوردیت لازم ہول کے۔کفارہ میں موس غلام کوآزاد کرنا ہے اوروہ نہ طور وہ المسلل روز بیس کوئنا ہے۔اورعا قلہ پردیت ہاس کی دلیل بیصدیث ہے۔ان ابا هریرة قبال اقتسلت امر أتبان من هفیل فرمت احداهما الا خوری ہے۔جور فقتلتها و ما فی بطنها فاختصموا الی النبی عَلَیْتُ فقضی ان دیة جنینها غرة عبد او ولیدة وقضی ان دیة المسرأة عملی عاقلتها (ج) (بخاری شریف، باب جنین المرأة وان العقل علی الوالدوع سے الوالد لاعلی الولد س ۲۰ المبر ۱۹۲۰ مسلم شریف، باب دیة الحجنین ووجوب الدید فی قبل الحطاء وشبہ العمد علی عاقلة الی فی جائی ص ۲۲ نمبر ۱۲۸۲ مسلم تاتل کے ان لوگوں نے قاتل کوئل سے نیس روکاس لئے ان لوگوں نے قاتل کوئل سے نیس روکاس لئے ان لوگوں نے قاتل کوئل سے نیس روکاس لئے ان لوگوں نے قاتل کوئل سے نیس روکاس لئے ان لوگوں نے قاتل کوئل سے نیس روکاس لئے ان لوگوں نے قاتل کوئل سے نیس روکاس لئے ان لوگوں نے تاتل کوئل سے نیس روکاس لئے ان لوگوں کے تاتل کوئل کوئل سے نیس الم میں ادا کرنالازم ہوگا۔

حاشیہ: (الف) حضرت علی نے فرمایا کوڑے اور لاتھی کا مقتول شبر عمد ہے (ب) کس نے مومن کو فلطی سے قبل کیا تو مومن غلام کوآزاد کرنا ہے اور دیت اس کے وارثین کوسو غینا ہے مگر میر کہ دو معاف کردے (ج) حضرت ابوہر یرہ فرماتے ہیں کہ قبیلہ ہزیل کی دو عور توں نے لڑائی کی ۔ پس ایک نے دوسر سے کو پھر مارااور قبل کردیا اور اس کے پیٹ کے بچکو بھی ماردیا۔ پس و مقدمہ حضور کی خدمت میں لائے تو آپ نے فیصلہ فرمایا کہ نے کی دیت ایک غلام یابا ندی ہے اور یہ فیصلہ فرمایا کہ عورت کی دیت ایک غلام یابا ندی ہے اور یہ فیصلہ فرمایا کہ عورت کی دیت اس کے عاقلہ یہ ہے۔

[۲۲۹۸] (۵) والخطأ على وجهين خطأ فى القصد وهو ان يرمى شخصا يظنه صيدا فاذا هـ و آدمــى [۲۲۹۹] (۲) وخطأ فى الفعل وهو ان يرمى غرضا فيصيب آدميا [۲۳۰۹] (۷) وموجب ذلك الكفارة والدية على العاقلة ولا مأثم فيه.

الت عاقلة : آدمی کا خاندان،اس کے اہل حرفت اوگ کوعا قلہ کہتے ہیں جودیت برداشت کرتے ہیں۔

ویت کی تعدادیہ : ایک سواونٹ یا ایک ہزاردیناریادی ہزاردرہم یادوسوگا کیں۔ شبعہ میں پچیس حقہ پچیس بنت لیون اور پچیس بنت کون اور پچیس بنت کاض دیت ازم ہوگ۔ دلیل بیاثر ہے۔ قال عبد الله فی شبه العمد خمس وعشرون حقه و خمس وعشرون جذعة و خمس وعشرون بنات لبون و خمس وعشرون بنات مخاص (الف) (ابوداودشریف، باب فی دیة الخطاء شبالعمد ص کے کہ خمس میں میں میں الدید کم حی من الابل میں ۲۵۸ نمبر ۱۳۸۷) یودیت مغلظ ہے۔ اور دیت مغلظ کی دلیل بیاثر ہے۔ عن عضمان بن عضان و زید بن ثابت فی المغلظة اربعون جذعة خلفة و ثلاثون حقة و ثلاثون بنات لبون و فی المغلظة اربعون خدعة خلفة و ثلاثون حقة و ثلاثون بنات لبون و فی المغلظة اربعون خدعة خلفة و ثلاثون حقة و ثلاثون بنات لبون و فی المغلظة اربعون خدورا و عشرون بنات مخاص (ب) (ابوداودشریف، باب المخطاء ثلاثون حقة و ثلاثون بنات لبون و عشرون بنی لبون ذکورا و عشرون بنات مخاص (ب) (ابوداودشریف، باب فی دیة شبالعمد ص نمبر ۲۵۵۳) اس اثر میں ہے کہ دیت مغلظہ کیا ہے۔

[۲۲۹۸](۵)اورقل خطاد وطریقے پر ہیں(۱)ایک غلطی ارادے میں، وہ بیہ کہ کسی آ دی کو تیر مارے شکار بھھ کراور دہ آ دمی تھا۔

شرت عمل خطا کی دوشمیں ہیں۔ایک خطافی القصد،ارادے میں غلطی۔اس کی صورت سے کہ شکار بجھ کرتیر مارے کیکن حقیت میں وہ آ دمی ہو۔اس صورت میں ارادے میں غلطی ہے۔

[۲۲۹۹](۲) دوسری صورت خطافی الفعل ہے۔وہ بیہ کہ تیر چھیکے نشانہ پر پس وہ آ دی کولگ جائے۔

نشانه پرتیر پهینکا۔اس کا اراده آدمی کو مارنے کانبیس تھالیکن اس کو جاکرلگ گی اور مرکبیا تو یقعل میں غلطی ہوئی۔تاہم دونوں صورتیں غلطی کی ہیں۔ کتب عمر بن عبد العزیز فی الخطاء ان یرید اموا فیصیب غیره (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب الخطاء ج تاسخ صا۲۸ نمبر ۲۰۹۹)

[۲۳۰۰] (2) اس کاموجب کفاره ہے اور دیت ہے عاقلہ پر اور اس میں گنا نہیں ہے۔

عناه تواس کے نہیں ہے کہ جان کر آنہیں کیا بلکہ علمی نے آل کیااس لئے گناہ نہیں ہوگا۔اور کفارہ ہے اس کی دلیل برآیت ہے۔ومن قتل مومنة ودیة مومنة ودیة مسلمة الی اهله الا ان یصدقوا (د) (آیت ۹۲ سورة النساع ماس) آیت میں

حاشیہ: (الف) حضرت عبداللہ نے فرمایا شبر عمد میں پھیں حقہ بھیں ہنت ابون اور پھیں بنت مخاص ہے (ب) زید بن ثابت دیت مغلظہ میں فرماتے میں چاہیں ہنت مخاص ہے (ب) زید بن ثابت دیت مغلظہ میں فرماتے میں چاہیں جذبہ تعلیم میں ہنت ابون میں بنت مخاص (ج) عمر بن عبدالعزیز نے قل خطاص المجاری کے در شرکو دیت سوئیا ہے مگر میں کہ معاف کھا کہ ایک آدمی کو مارنا چاہتا ہواور دوسر کے ورشکو دیت سوئیا ہے مگر میں کہ معاف

[۱ • ۲۳] (۸) وما اجرى مجرى الخطأ مثل النائم ينقلب على رجل فيقتله فحكمه حكم الخطأ ٢ • ٢٣] (٩) واما القتل بسبب كحافر البئر وواضع الحجر في غير ملكه.

کفارے کا تذکرہ ہے اور دیت کا بھی تذکرہ ہے۔ دیت ایک سواونٹ ہے۔ ہیں حقہ ہیں جذعہ ہیں بنت کاص ، ہیں بنت ابون اور ہیں بن کفارے کا تذکرہ ہے اور دیت کا بھی تذکرہ ہے۔ دیت ایک سواونٹ ہے۔ ہیں حقہ ہیں جذعہ وعشرون حقہ وعشرون خاص من حدیث ہے۔ عن عبد الله بین مسعود قال قال رسول الله عَلَیْتِ فی دیة الخطاء عشرون حقہ وعشرون جذعہ وعشرون بنت مخاص وعشرون بنت لبون وعشرون بنی مخاص ذکر (الف) (بودا کورشریف، باب الدیة کم می می محاص ذکر (الف) (بودا کورشریف، باب الدیة کم می می الابل میں ۲۵۸ نمبر ۲۵۸ اس مدیث سے دیت خطاکی تعداد اور کیفیت معلوم ہوئی۔

[۲۳۰۱](۸)اور چوتھی قتم ہے قائم مقام خطا ،مثلا سونے والا کسی آ دمی پر کروٹ لے اوراس کو مارڈ الے ۔اس کا تھم تل خطا کا تھم ہے۔ انتری آ دمی سویا ہوا ہواور کسی آ دمی پر کروٹ لے لے جس کی وجہ سے وہ مرجائے اس کو قائم مقام خطا کہتے ہیں ۔اس کا تھم تل خطاء کی طرح ہے۔ بعنی اس میں کفارہ لازم ہوگا اور ویت خطالا زم ہوگی ۔

[۲۳۰۲] (۹) پانچویں قتم قتل سب ہے۔جیسے دوسرے کی ملکیت میں کنواں کھودنے والااور پھرر کھنے والا۔

خود آنہیں کیا بلکہ ایسا سب اختیار کیا جس سے لوگ گر کر مر گئے یا ٹھو کر کھا کر مر گئے ۔مثلا دوسر ہے کی ملکیت میں کوال کھود دیا اور اس میں آدمی گر کر مرگیا تو اس آدمی نے خود نہیں مارالیکن کوال کھودنا ایسا سب اختیار کیا جس کی وجہ سے آدمی مراہے۔اس لئے بیٹل بسب ہوا۔ ہوا۔ اس طرح دوسر ہے کی زمین میں برواسا پھر رکھ دیا جس سے ٹھو کر کھا کر آدمی مرگیا تو ایسا سبب اختیار کیا جس سے مرا تو بیٹل بسبب ہوا۔ دوسر ہے کی ملکیت میں کنوال کھود ہے ۔ اور اپنی ملکیت میں مناسب جگہ پر کنوال کھود ااور اس میں آدمی گر کر مرگیا تو یہ جرم نہیں ہے۔ اس کے کھود نے والے پر دیت لازم نہیں ہوگی۔

وفی الموکاز الخمس (ج) (بخاری شریف، باب المعدن جباره البئر جباره ۱۲۰ انمبر۱۹۱۲) اس حدیث سے معلوم بواکه بی ملکیت وفی الموکاز النحمس (ج) (بخاری شریف، باب المعدن جباره البئر جباره ۱۲۰ انمبر۱۹۱۲) اس حدیث سے معلوم بواکه اپنی ملکیت (الف) آپ نے فرمایا دیت خطاء میں جی جذمہ بیں بنت خاض بیں بنت لیون اور بیں بنی خاض بیں (ب) آپ نے فرمایا کی نے اندھرے میں قل کیا یا پھر سے قل کیا یا بالائمی سے یا کوڑے سے ماراتواس کی دیت دیت خطا ہے (ج) آپ نے فرمایا جانور کا ذمی کیا ہوا معاف ہے، کنویں میں گرا ہوا (باتی اسلام سفیر)

[۲۳۰۳] (۱۰) وموجبه اذا تلف فيه آدمى الدية على العاقلة ولا كفارة فيه [۲۳۰۳] (۱۱) والقصاص واجب بقتل كل محقون الدم على التابيد اذا قتل عمدا.

میں مناسب جگہ میں کنواں کھودااوراس میں آ دمی گر کر مرجائے تو وہ معاف ہے۔ کھود نے والے پر دیت لازم نہیں ہوگی۔اور دوسرے کی جگہ میں بنایااور گر کر مراتو دیت لازم ہوگی۔ عن ابس اھیم قبال من حضو فسی غیر بنائه او بنبی فسی غیر سمائه فقد ضمن (الف) (مصنف عبدالرزاق ، باب الحبد ارالمائل والطریق ج عاشر جص ۲ نمبر ۴۰۹ ۱۸ رمصنف ابن ابی هیپۃ ۹۱ الرجل یخرج من حدہ هیئا فیصیب انسانا ج خامس جس ۳۹۸، نمبر ۲۷۳۲۸ / ۲۷۳۲۸)اس اثر سے معلوم ہوا کہ غیر کی زمین میں کنواں کھودا تو دیت دینی ہوگی۔

اصول سبب کے طور پرجرم کیا ہوتو دیت دینی ہوگ۔

لغت حافر: كنوال كھودنے والا۔

[۲۳۰۳] (۱۰) اس کی سزااگراس میں آ دمی ضائع جوجائے دیت ہے ما قلہ پراوراس میں کفارہ نہیں ہے۔

چونگفت خطابھی نہیں ہے بلکہ اس کے سبب سے مراہ اس لئے تی خطاہ کم درجہ ہوا۔ اس لئے اس میں کفارہ نہیں ہے (۲) او پر حدیث گزری الب نبو جب اور کہ کنوال میں گرجائے تو ویت نہیں ہے اس لئے اس میں کفارہ بھی نہیں ہے۔ اور او پر کے اثر کی وجہ سے عاقلہ پر دیت ہے۔ عن ابر اهیم قال من حفو فی غیر بنائه او بنی فی غیر سمانه فقد ضمن (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب الجد ارالمائل والطریق جا مارص مص ۱۹۸۸ مصنف ابن الی هیہ او الرجل یخ جمن صدہ هیئا فیصیب انساناج فامس ۱۹۸۸ نبر ۲۷۳۵ کا اس ۱۳۳۸ الی کرنے سے جبکہ جان بوجھ کرتل کرے۔

شرت ایسا آ دمی جس کا خون مرتد ہونے یاز نا کرنے یا کسی گوتل کرنے ہے مباح الدم نہ ہوا در ہمیشہ کے طور پراس کا خون محفوظ ہواس کو جان بوجھ کرکوئی قتل کرے تواس قتل کرنے پر قصاص واجب ہوتا ہے۔ لینی جیسااس نے قتل کیا قاتل کو بھی قتل کردیا جائے گا۔

يج تصاص واجب بمونى كى دليل بيآيت بـوكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والمجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له (ج) (آيت ٢٥ سورة المائدة ٥) بيصديث بحل بالاذن والسن بالسن والمجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له (ج) (آيت ٢٥ سورة المائدة ٥) بيصديث بحل به و الله مكة قام في الناس فحمد الله واثنى عليه ثم قال ومن قتل له قتيل فهو بخير النظرين اما ان يعفو واما ان يقتل (د) (ترندى شريف، باب ماجاء في حكم ولى القتيل في القصاص والعفوص ٢٠ ٢ نمبر ١٥٥٥)

حاشیہ: (پیچھلے صفحہ ہے آگے) معاف ہے، کان میں مرا ہوا معاف ہے اور رکا زخزانہ میں پانچواں مصدے (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا کی نے اپنی عمارت کے علاوہ میں گڑھا کھودایا اپنی ملیت کے علاوہ میں تقییر کی تو ضامن ہوگا (ج) ہم نے لوگوں پر فرض کیا تو رات میں کہ جان جان کے بدلے، آئھ آگھ کے بدلے، تاک تاک کے بدلے، کان کان کے بدلے، دانت کے بدلے اور خموں میں بھی برابر ہوں۔ اور جو معاف کردے تو وہ کفارہ ہوگا اس کے لئے (د) جب حضور پر مکہ فتح ہوا تو آپ نے اللہ کی تحریف اور تمہید کی۔ پھر فرمایا جس کا آدئی جم وہ اے اے دواختیار ہیں یا معاف کرے یا قبل کرے۔

[40 - 27] (17) ويقتل الحر بالحر والحر بالعبدوالعبد بالحر والعبد بالعبد والمسلم

اس آیت اور حدیث سے معلوم ہوا کہ آل عمر میں قصاص لازم ہے۔البتہ ولی کو معاف کرنے کا حق ہے۔ بیتین آدمی محفوظ الدم نہیں ہے زائی، مرتد اور قاتل ۔ حدیث میں ہے۔عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله عَلَيْتِ لا يعل دم امری مسلم بشهد ان لاالله الاالله وانسی رسول الله الا باحدی ثلاث الثیب الزانی والنفس بالنفس والتارک لدینه المفارق للجماعة (الف) (ترذی شریف، باب ماجاء لا یحل دم امراً مسلم الا باحدی ملاث 20 مرتز موا کر امراً مسلم الا باحدی ملاث میں 20 مرتز موا کی اور قاتل کا خون محفوظ ہوا کہ مرتز مزانی اور قاتل کا خون محفوظ ہوا کہ مرتز مزانی اور قاتل کا خون محفوظ ہوا کہ مرتز مزانی اور قاتل کا خون محفوظ ہوا کہ مرتز مزانی اور قاتل کا خون محفوظ ہے۔اس لئے اس کوئل کرنے سے قصاص لازم ہوگا۔

[78-47] (۱۲) قتل کیاجائے گا آزاد آزاد کے بدلے اور آزاد غلام کے بدلے اور غلام آزاد کے بدلے اور غلام غلام کے بدلے اور مسلمان ذمی کے بدلے۔

تھے۔ تقل کردے توغلام کے بدلے آزاد آدی قبل کیا جائے گا۔ادرمسلمان نے ذی کا فرکوتل کردیا توذی کے بدلےمسلمان قل کیا جائے گا۔

آیت میں ہے۔ یہ ایھا المذین آمنوا کتب علیکم القصاص فی القتلی الحر بالحر والعبد بالعبد والانثی بالاہثی فمن عفی له من اخیه شیء فاتباع بالمعروف واداء الیه باحسان (ب) (آیت ۱۸ اسورة البقرة ۲) اس آیت ہے معلوم ہوا کہ آزاد آزاد کے بدلے اور فلام غلام کے بدلے آل کیا جائے گا۔ اور آزاد مرد ہو یا عورت دونوں شامل ہیں (۲) مدیث گزر چکی ہے کہ ایک باندی کے بدلے یہودی کو پھر سے کچل کر ماراجس سے معلوم ہوا کہ تورت کے بدلے مرد کو آل کیا جائے گا۔ اور آزاد کو آل کیا جائے گا۔ اور آزاد مرد ہو یا عورت دونوں شامل ہیں (۲) مدیث گزر چکی ہے کہ ایک باندی کے بدلے یہودی کو پھر سے کچل کر ماراجس سے معلوم ہوا کہ تورت کے بدلے مرد کو آل کیا جائے گا اس کی دلیل بیصدیث ہے۔ عن سے مسورة بن جندب قبال قبال اللہ علیہ اللہ علیہ علیہ عبدہ قبل الحر بالعبد ص ۱۲۹ نمبر ۱۲۱ مرد کو اور شریف، باب من قبل عبدہ اولی تقال الحر بالعبد ص ۱۲۸ نمبر ۱۲۷ مرد کے گا۔ اور غلام آزاد کو آل کردے تو غلام بدرجہ اولی تصاص بیل آل کیا جائے گا۔ اور غلام آزاد کو آل کردے تو غلام بدرجہ اولی تصاص بیل آل کیا جائے گا۔ اور غلام آزاد کو آل کردے تو غلام بدرجہ اولی تصاص بیل آل کیا جائے گا۔ اور غلام آزاد کو آل کردے تو غلام بدرجہ اولی تصاص بیل آل کیا جائے گا۔ اور غلام آزاد کو آل کردے تو قلام بدرجہ اولی تصاص بیل آل کیا جائے گا۔ اور غلام آزاد کو آل کردے تو غلام بدرجہ اولی تصاص بیل آل کیا جائے گا۔ اور غلام آزاد کو آل کردے تو غلام بدرجہ اولی تصاص بیل آل کیا جائے گا۔ اور غلام آزاد کو آل کردے تو غلام بدرجہ اولی تصاص بیل آل کیا۔

فائد امام شافی فرماتے ہیں کہ غلام کے بدلے آزاد نبین قتل کیا جائے گا۔

بالذمي[٢٠٠٦] (١٣) ولا يقتل المسلم بالمستأمن.

ان کی دلیل بیرصدیث ہے۔ عن اب ن عباس ان النبی مُلَنظِیم قال لا بقتل حر بعبد (الف) (دار قطنی ، کتاب الحدودوالدیات ج ثالث ص ۱۰۰ نمبر ۳۲۲۵ سر شن للبہتی ، باب لا بقتل حر بعبد ج ثامن ص ۲۳ نمبر ۱۵۹۳۹) اس مدیث سے معلوم ہوا کہ غلام کے بدلے آزاد قل نہیں کیا جائے گا۔

اوركافرك بدل مين مسلمان آل كياجائ كاس كى دليل بيحديث بيدعين ابن عسمر أن رسول الله عَلَيْنِ قتل مسلما بمعاهد وقال ان اكرم من وفي بذمته (ب) (داقطنى، كتاب الحدودوالديات ج ثالث ما المبر ٣٢٣٣ سنن للبهقى، باب بيان ضعف الخر الذى ردى فى قل المؤمن با لكافرو ما جاء عن الصحابة فى ذلك ج ثامن مسمر ١٩٥١) اس معلوم بواكم كافرك بدل مين مسلمان آل كيا حائل -

ناکد امام شافی فرماتے ہیں کہ کافر کے بدلے مسلمان آل نہیں کیا جائے گا۔ بلکدا گرمسلمان نے آل کردیا تواس پر کافری دیت کا لمدلازم ہوگا حدیث میں ہے۔ سالت علیا ہل عند کم شیء مما لیس فی القرآن ؟ ... قال العقل و فکاک الاسیر وان لا یقتل مسلم بکافر (ج) (بخاری شریف، باب ایشل المسلم بالکافرص ۲۵ انمبر ۲۹۱۵ در ابودا وَدشریف، باب ایشاد المسلم من الکافرص ۲۵ انمبر ۲۹۱۵ در ابودا وَدشریف، باب ایشاد المسلم من الکافرص ۲۵ انمبر ۲۹۵۵ اس کے بدلے مسلمان کو آئیس کا جائے گا(۲) یوں بھی کافر کا خون طال ہے اس کے اس کے بدلے مسلمان کو آئیس کیا جائے گا۔ مسلمان کو آئیس کی جائے گا۔

[۲۳۰۶](۱۳)مسلمان امن لئے ہوئے آدمی کے بدی فیل نہیں کیا جائے۔

شری کوئی کا فردارالکفر سے امن کیکردارالاسلام میں آیا ہے اوراس کو کسی مسلمان نے قل کردیا تو اس مستامن کے بدلے مسلمان کو آئیس کیا جائے گا۔ بلکہ اگراس کے ملک کے ساتھ عہدو پیان ہے تو اس کی دیت دی جائے گا۔

النساء من سبب وان کان من قوم بینکم و بینهم میثاق فدیة مسلمة الی اهله و تحویر رقبة مؤمنة (د) (آیت ۱۹ سورة النساء من اس آیت سے معلوم ہوا کہ دیت دین ہوگ ۔ اور یہ می اندازہ ہوا کہ مسلمان آل نہیں کیا جائے گا (۲) اوپر کی صدیث گرری ۔ ان النساء من اس آیت سے معلوم ہوا کہ کافر کے بدلے مسلمان آل نہیں کیا جائے گا (۲) اوپر کی صدیث سے معلوم ہوا کہ کافر کے بدلے مسلمان آل نہیں کیا جائے گا (۳) یک کافر دار الحرب سے آیا ہے۔ دار الاسلام نے اس کے بدلے مسلمان آل نہیں کیا جائے گا (۳) یک کافر دار الحرب سے آیا ہے۔ دار الاسلام نے اس کے برخلاف ذمی کافر مددار

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا آزاد غلام کے بدلے قل نہیں کیا جائے گا(ب) آپ نے مسلمان کو معاہد ڈی کے بدلے میں قبل کیا اور فرمایا میں زیادہ مناسب ہوں کہ اس کے ذمہ کو نبھا کو س کے دمرون میں نہیں ہے؟ ... دیت اور قید یوں کو آزاد کرنا اور بیکہ مسلمان کو کا فرکے بدلے میں قبل نہ کرنا (د) آگر کسی قوم تہرارے اور ان کے درمیان عہد و پیان ہے تو اس کے دارے کو بیت پر دکرنا ہے اور مومن غلام کو آزاد کرنا بھی ہے بین قبل کے بدلے (د) مسلمان کو کا فرکے بدلے قبل نہ کیا جائے۔

[4.47] ([4.17] ([4.

الاسلام نے لیا ہاس لئے اس کے بد لےمسلمان قل کیا جائے گا۔

[٢٣٠٤] (١٨) اور مرقل كياجائے كاعورت كے بدلے اور بر اقل كياجائے كا حجموئے كے بدلے اور سجح اند مے اور ايا جج كے بدلے۔

ہے یہ لوگ دین کے اعتبارے برابر ہیں اس لئے مرداورعورت اور چھوٹے اور بڑے یا تندرست اور اپا بھ کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ ہر ایک دوسرے کے بدلے قبل کئے جائیں گے۔

حدیث میں ہے کہ تورت کے بدلے یہودی مردکو پھر سے پچل کر مارا۔عن انس بن مالک ان النبی عُلَیْنَ قتل بھو دیا بجاریة قتلها علی اوضاح لها (بخاری شریف، باب قل الرجل بالراً قص ۱۵۰ نمبر ۲۸۸۵ رسلم شریف، باب ثبوت القصاص فی القتل بالجر وغیرہ من المحد دات والمثقلات وقل الرجل بالمراً قص ۵۸ نمبر ۱۹۷۲)

[۲۳۰۸] (۱۵) آدمی اپنے بیٹے کے بدلے تل نہیں کیا جائے گا اور نداپنے غلام کے بدلے اور نداپنے مد برکے بدلے اور نداپنے مکا تب کے بدلے اور اپنے کے غلام کے بدلے۔ بدلے اور اپنے بیٹے کے غلام کے بدلے۔

شرت باپاپ بیٹے گوٹل کردے تو بیٹے کے بدلے باپ گوٹل نہیں کیاجائے گا بلکہ دیت لازم کی جائے گی۔ یا آقانے اپنے غلام گوٹل کردیا تو غلام کے بدلے آقا گوٹل نہیں کیاجائے گا۔البتہ دیت لازم ہوگی اور تعزیر کی جائے گی۔

والدی عزت واحر ام ہاں کی وجہ سے والد کو تم ہیں کیا جائے گا (۲) صدیث میں ہے۔ عن ابن عباس عن النبی منطق والدی کو الدی عزت واحر ام ہاں کی وجہ سے والد کو تم تم اللہ علاولد (الف) (ترفری شریف، باب باجاء فی الرجل یقتل ابنہ ایقا و مندا من ۲۵۹ نمبر ۲۵۹ ن

عاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا حدود مساجد میں قائم نہ کیا جائے اور نہ والد کولڑ کے کے بدیے قبل کرے (ب) حضرت بھر بن شعیب فرماتے ہیں کہ ایک آدی نے جان او جھ کراپنے غلام کوئل کیا تو حضور کنے اس کوسوکوڑے لگائے اور ایک سال تک شہر بدر کیا۔اور مسلمانوں کے مال غنیمت ہے اس کا حصہ ختم کردیا۔اور دار قطنی کی روایت میں ہے کہ اس سے قصاص نہیں لیا اور اس کو تھم دیا کہ غلام آزاد کرے۔

[9 + ٢٣] (٢ ١) ومن ورث قصاصا على ابيه سقط[٠ ١ ٣٦] (١٤) ولا يستوفى القصاص

فکلوا من کسب او لادکم (الف) (ابوداورشریف،باب الرجل یاکل من مال ولده ص ۱۳۱نمبر ۳۵۳) اس مدیث مے معلوم ہوا کہ لڑک کا مال باپ کا مال ہے اس اعتبار سے لڑکے کا غلام باپ کا غلام ہوا اور او پر حدیث گزری کہ اپنے غلام کو آل کرنے ہے آقاتی نہیں کی جائے گا۔ اس لئے بیٹے کے غلام یا مدبریا مکا تب قل کرنے سے باپ قل نہیں کیا جائے گا۔ البتددیت لازم ہوگی۔

[۲۳۰۹] (۱۲) کوئی دارث ہوجائے تصاص کا اپنے باپ پرتووہ ساقط ہوجائے گا۔

شرت مثلاباپ نے بیٹے کی مال کوتل کیا جس کی وجہ سے باپ پر قصاص لازم تھا۔لیکن مال کے دارث ہونے کی وجہ سے بیٹائش کا حقدار تھا اس لئے باپ سے بیٹل ساقط ہوجائے گا۔

اور حدیث گزری - لاید قاد الوالد بالولد (ترندی شریف، نمبر ۱۳۰۰ ارابن ماجشریف، نمبر ۲۲۲۱) اورا گربینے کے ساتھ دوسر باوگ بھی وارث سے تب بھی قال ساقط ہوجائے گا۔ کونکہ بعض اولیاء کی جانب سے قل ساقط ہوجائے گا۔ دلیل بیحدیث ہے۔ حدث نسی عائشة ان النبی النبی النبی المقتتلین ان ینحجز و الاول فالاول و ان کانت امر أة دلیل بیحدیث ہے۔ حدث نسی عائشة ان النبی النبی قال علی المقتتلین ان ینحجز و الاول فالاول و ان کانت امر أة (ب) (سنن لیب تھی ، باب عفویی الاولیاء کا القصاص دون بعض ج نامن ، ص ۱۹۰۵ ، نمبر ۱۹۰۷) ان عدم ربن الخطاب رفع الیه رجل قتل رجلا فاراد اولیاء المقتول قتله فقالت اخت المقتول و ھی امر أة القاتل قد عفوت عن حصتی من زوجی فقال عمر عتق الرجل من القتل (ج) (مصنف عبد الرزاق ، باب العفوج عاشر ۱۸۱۸ میں اثر سے معلوم ہوا کہ وارث اپنا حصر عاف کرد ہے قال و رشقاتل کو قرنی کر سکتے بلکہ اب دیت لیں گے۔

[۲۳۱۰] (۱۷) تصاص نہیں لیاجائے گا مرتلوارے۔

شرت قاتل نے جاہا عضاء کو کلڑے کرکے مارا ہولیکن اس سے قصاص اس طرح نہیں لیا جائے گا بلکہ تلوار سے ایک مرتبہ مار کرفتل کر دیا جائے گا۔

فائد امام شافعی فرماتے ہیں کہ برابری کے لئے جس طرح قاتل نے قل کیا ہے اس طرح قصاص میں قتل کیا جائے گا۔

ج (۱) تا کہ مساوات اور برابری ہوجائے (۲) حدیث میں ہے کہ ایک باندی کو یہودی نے پھر سے پچل کر مارا تھا تو حضور ًنے یہودی کو پھر

حاشیہ: (الف)تم اور تہارا مال تہارے والد کے لئے ہیں یہ تہاری اولا و تہاری اولا و تہاری القی ہونے والے اولا دی کم کی سے کھا و (ب) آپ نے فرمایا قتل ہونے والے روک دیتے ہیں پہلے دسرے والے کواگر چورت کیوں نہ ہو لین عورت معاف کردی توسب کی جانب نے تل معاف ہوجائے گا (ج) حضرت عمر کے پاس مقدمہ پیش ہواکہ ایک آدی نے ایک مقتول کے اولیاء نے اس کو تل کرنا چاہا تو مقتول کی بہن نے کہا و وقاتل کی بیوی بھی تھی کہ میں نے اپنا حصہ شوہر کومعاف کیا تو حضرت عمر نے فرمایاکہ قاتل قتل سے آزاد ہوگیا (د) آپ نے فرمایا تصاص نہ لیاجائے محرکہ اور سے۔

الا بالسيف[١ ٢٣١] (١ ٨) واذا قتل المكاتب عمدا وليس له وارث الا المولى فله العصاص ان لم يترك وفاءً [٢ ٢ ٣١] (٩ ١) وان ترك وفاءً ووارثه غير المولى فلا

لغت يستوفى : وصول كرنابه

شرت مکا تب کوکسی نے جان بوجھ کو تل کردیا اور آقا کے علاوہ کوئی وارث نہ ہواور مکا تب کے پاس اتنا مال بھی نہیں تھا کہ پورا مال کتابت ادا کرسکے اور آزاد ہوکر مرسکے ایس صورت میں آقا کوقصاص لینے کاحق ہے۔

جب مال کتابت ادا کرنے کا مال نہیں چھوڑ اتو یہ طے ہے کہ وہ آقا کا غلام ہوکر مرا۔ اور آقا کے علاوہ کوئی وارث بھی نہیں ہے اس لئے صرف آقا کو قصاص لینے میں شبہ بھی واقع نہیں ہوااس لئے تصاص لیا جائے گئا۔
گئا۔

[۲۳۱۲] (۱۹) اور اگر مال کتابت ادا کرنے کے لئے مال چھوڑا اور اس کے دارث آقا کے علاوہ ہے تو ان کے لئے قصاص کا حق نہیں ہے اگر چیدوہ آقا کے ساتھ مل کرمطالبہ کریں۔

تشری مکاتب کوکس نے جان بوجھ کو آل کیا۔اور مکاتب کی حالت میھی کہ مال کتابت ادا کرنے کے لئے بورا مال چھوڑا تھا۔اور آقا کے علاوہ دوسرے لوگ ان کے ورثہ موجود تھاس صورت میں نہ آقا تصاص لے سکے گا اور نہ ورثہ قصاص لے سکیس گے۔ بلکہ قصاص ساقط ہوکر دیت لازم ہوگی۔

ور مکا تب چونکہ مال کتابت جھوڑ کر مرر ہاہے اور دوسر بے لوگ وارث ہیں تو بیکہا جا سکتا ہے کہ ایک نتم کا آزاد ہوکر مراہے۔اوراس وقت آقا قصاص لینے کا حقدار ہے کیونکہ مال کتابت ادانہیں کیا ہے۔اس لئے شبہ ہو گیا کہ قصاص کون وصول کرے آتا یا وارث ۔اورشبہ سے قصاص

حاشیہ: (الف) حضرت انس فرماتے ہیں کہ ایک یبودی نے ایک لڑی کوزیور کے لئے قل کیا۔ پس اس کو پھر سے قل کیا تھا۔ تو حضور کے پاس ال اُن گئی اس حال میں
کہ لڑکی میں رشی تھی۔ تو آپ نے پوچھا کیا تم کو قل کیا؟ (بعنی فلاں نے) تو سرسے اشارہ کر کے کہائییں۔ پھر دوسری مرتبہ پوچھا تو سرسے اشارہ کیا ہاں! تو حضور نے قاتل کودو پھروں سے قل کیا (ب) اگرتم کوسزادی تو اتنی ہی سزاد دہشتی تم سزاد ہے گئے۔

قصاص لهم وان اجتمعوا مع المولى [٣ ا ٢٣] (٢٠) واذاقتل عبد الرهن لا يجب القصاص حتى يجتمع الراهن والمرتهن [٣ ا ٢٣] (٢١) ومن جرح رجلا عمدا فلم يزل صاحب فراش حتى مات فعليه القصاص [٥ ا ٢٣] (٢٢) ومن قطع يد رجل عمدا من

ساقط موجاتا ہے۔اس لئے پہلے قصاص ساقط موجائے گااور دیت لازم ہوگی۔

[۲۳۱۳] (۲۰) اگر قبل کر دیا جائے رہن کا غلام تو قصاص واجب نہیں ہوگا یہاں تک کدرا ہن اور مرتہن دونو ل جمع ہوجا کیں ۔

شرت مثلا زیدغریب را بمن کا غلام عمر مالدار مرتقن کے پاس تھا۔اس درمیان غلام آئل عمد میں مارا گیا جس کی وجہ ہے اس کا قصاص لینا تھا تو را بمن اور مرتبن دونوں جمع ہوجا کیں تو قصاص لیاجائے گا ور نیبیں۔

مرتبن تواس کے قصاص نہیں لے سکتا کہ اس کا غلام نہیں ہے غلام تو را بن کا ہے۔ اور را بن تنہا قصاص نہیں لے سکتا کہ اس سے مرتبن کا حق ضائع ہوگا۔ پھراس کا پچھز ورنہیں رہےگا۔ کیونکہ اگر دیت لی جائے تو مرتبن کو بھی پچھ لے گی اس لئے مرتبن اس بات پر راضی ہو کہ ہیں اپناحق ساقط کرتا ہوں آپ قصاص لے لیں تب را بن قصاص لے سکتا ہے۔ اس لئے را بن اور مرتبن دونوں کا جمع ہونا ضروری ہے۔

الصول بيسكداس اصول پر ہے كەقصاص سے جس كاحق متأثر ہوتا ہواس كاراضى ہونا بھى ضرورى ہے۔

[۲۳۱۴] (۲۱) کسی نے کسی آ دمی کو جان ہو جھ کرزخی کیا اور وہ صاحب فراش رہایہاں تک کے مرگیا تو اس پر قصاص ہے۔

تشری مثلا زیدنے عمر کواتنا زخمی کیا کہ وہ صاحب فراش ہو گیا، چل پھر نہیں سکتا تھا۔ موت تک اس حال میں رہا پھر مر گیا تو زید سے قصاص لیا جائے گا۔

زخی کرنے کے بعد فیل نہیں ہوائی حال میں مرگیا تو زخم ہی مرنے کا سبب بنا۔ اس کے قصاص لیا جائے گا۔ کیونکدا کڑ ایما ہوتا ہے کہ زخی کرنے کے بعد فورا آ دی نہیں مرتا بلکہ کھود ہر کے بعد مرتا ہے اس لئے اگر در ہونے سے قصاص ساقط ہو کئی کرنے کے بعد طاحب فراش ہوا ہوا ورائی حال میں مرا ہوتو قصاص لیا جائے گا (۲) یہودی نے جائیں گے۔ اس لئے معیاریہ ہے کہ زخی ہونے کے بعد صاحب فراش رہی اور ای دائم سے انتقال کیا تو حضور گئے ہودی سے قصاص لیا بائدی کو پھر سے دخی کیا اور وہ دیر تک زندہ رہی اور صاحب فراش رہی اور ای زخم سے انتقال کیا تو حضور گئے یہودی سے قصاص لیا تفا۔ (بخاری شریف، باب من اتا و بالمجرص ۱۹۰۱ نمبر ۱۹۸۹) (۲) عن المحسن فی الموجل یضر ب الموجل فلا یو ال مصنی علی فراشد حتی یموت قال فید القود (الف) (مصنف این الی شیبة ، ۱۳۵ الرجل یضر ب الرجل فلا یو ال مریضا حق یموت ج فامس ، ۱۲۳ نمبر ۱۲۵ کا ۲۷ کا ۲۲ کا ۲۵ کی کا ۲۵ کا

[۲۳۱۵] (۲۲) کسی نے ہاتھ کا ٹا جوڑ ہے جان یو جھ کرتواس کا ہاتھ کا ٹاجائے گا۔ایسے ہی یا وَں اور نا ک کا نرمہا ورکان۔

قاعدہ میے کہ جواعضاءجم سے باہر ہواور برابر سرابر کا ٹا جاسکتا ہوقصاص میں اس کو کا ٹا جائے گا۔ جیسے ہاتھ جوڑ سے کا ٹا ہوتو قاتل کا

حاشیہ: (الف) مصرت حسن فرماتے ہیں کی آ دی کو کسی آ دی نے مارااوروہ بمیشدا بنی چار پائی پر بیارر ہایہاں تک کدانقال کر کیا تواس میں تصاص ہے۔

٣++

المفصل قطعت يده وكذلك الرِّجل ومارن الانف والاذن [771](77)ومن ضرب عين رجل فقلعها فلا قصاص عليه [271](77)فان كانت قائمة وذهب ضوء ها فعليه

بھی ہاتھ کا ٹاجائے گا، پاؤں کا ٹاہوتو پاؤں کا ٹاجائے گا، ناک کوزے سے کا ٹاہوتو قاتل کا ناک نرمہ سے کا ٹاجائے گا، کان کا ٹاہوتو قاتل کا کان کا ٹاجائے گا۔

وج آیت یل ہے۔ و کتب علیهم فیها ان النفس بالنفس و العین بالعین و الانف بالانف و الاذن بالاذن و السن بالسن و المحروح قصاص (الف) (آیت ۲۵ سور ۱ الماکد ۵۵) اس آیت سے معلوم ہوا کہ کان، آکھ اور دانت وغیرہ یس قصاص لازم ہوگا (۲) عن انس ان ابنة النضو لطمت جاریة فکسرت ثنیتها فاتوا النبی عُلَیْتُ فامر بالقصاص (ب) (بخاری شریف، باب الن بالن میں ۱۸۹۸ نمبر ۱۸۹۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دانت تو ژور تو اس کے بدلے دانت تو ژا جا گا۔

افت أمفصل : جوره مارن : ناككانرم حصه بزمد

[٢٣١٦] (٢٣) كى نے كى آدى كى آكھ پر مارااوراس كو تكال ۋالاتواس پر قصاص نہيں ہے۔

وج دوسرے کی آکھ کو نکالنے میں برابری نہیں ہو سکتی ،اس میں کی زیادتی ہوجاتی ہے۔اس لئے قصاص نہیں ہوگا دیت لازم ہوگی۔ کیونکہ آگھ باہر نہیں ہے اندر ہے۔اور آیت میں والمعین بالعین کا مطلب سے ہے کہ اس کی روشنی چلی گئی ہو۔اورروشن کے بدلے روشن تم کی جاسکتی ہوتو وہاں آگھ کا قصاص ہوگا۔

[۲۳۱] (۲۴) اور اگرآ کھ قائم ہواور اس کی روشی چلی گئی ہوتو اس پر قصاص ہے، اس طرح کداس کے لئے شیشہ گرم کیا جائے اور چہرے پرتر روئی رکھ کراس کی آ نکھ کے سامنے شیشہ کیا جائے یہاں تک کداس کی روشنی جاتی رہے۔

تشری آنکھ پراس طرح مارا کہ آنکھا پنی جگہ موجو در ہی کیکن اس کی روشنی چلی گئی تو روشنی ضائع ہونے کے بدلے قصاص کے طور پر برابر سرابر روشنی ضائع کی جاسکتی ہے۔ میمکن ہے اس لئے اس کا قصاص لیا جاسکتا ہے۔

رج اثريل ب-عن الحكم بن عتيبة قال لطم رجل رجلا اوغير اللطم الا انه ذهب بصره وعينه قائمةفار ادوا ان يقيدوا فاعيا عليهم وعلى الناس كيف يقيدونه وجعلوا لا يدرون كيف يصنعون فاتا هم على فامر به فجعل على وجهه كرسف ثم استقبل به الشمس وادنى من عينه مرآة فالتمع بصره وعينه قائمة (الف) (مصنفعبرالزاق، باب

عاشیہ: (الف) ہم نے یہودیوں پر تورات میں فرض کیا جان جان کے بدلے، آئھ آگھ کے بدلے، ناک ناک کے بدلے، کان کان کے بدلے اور دانت دانت کے بدلے اور دانت دانت کے بدلے اور دانت دانت کے بدلے اور ذخوں کا بھی قصاص ہے (ب) حضرت انس فرماتے ہیں کہ نفر کی بیٹی نے ایک باندی کو طمانچہ مارا جس سے اس کے آگے کے دانت ٹوٹ گئے ۔ لیس وہ حضور کے پاس آئیں تو قصاص کا تھم دیا (الف) حضرت تھم بن عتب نے فرمایا ایک آدی نے ایک آدی کو طمانچہ مارا یا طمانچہ کے علاوہ مارا مگر اس کی بینائی چلی گئی اور آئل ماتی رہی تھا تی رہی ہے ہو میں نہیں آر ہا تھا کہ کیا (باتی اسلام علی بینائی ہوئے۔ پس لوگوں پر مشکل ہوا کہ کیسے بدلہ لیس؟ اور لوگ کے سمجھ میں نہیں آر ہا تھا کہ کیا (باتی اسلام علی میں اسلام کیا (باتی اسلام کی بینائی ہوئے۔ پس لوگوں پر مشکل ہوا کہ کیسے بدلہ لیس؟ اور لوگ کے سمجھ میں نہیں آر ہا تھا کہ کیا (باتی اسلام کی بینائی ہوئے۔ پس لوگوں پر مشکل ہوا کہ کیسے بدلہ لیس؟ اور لوگ کے سمجھ میں نہیں آر ہا تھا کہ کیا (باتی اسلام کی بینائی ہوئے۔ پس لوگوں پر مشکل ہوا کہ کیسے بدلہ لیس؟ اور لوگ کے سمجھ میں نہیں آر ہا تھا کہ کیا (باتی اسلام کی بینائی ہوئے۔ پس لوگوں پر مشکل ہوا کہ کیسے بدلہ لیس؟ اور لوگ کے سمجھ میں نہیں آر ہا تھا کہ کیا (باتی اسلام کی بینائی ہوئے۔ پس لوگوں پر مشکل ہوا کہ کیا دور کو کے ایک کیا کہ کو سے کہ کھوں پر مشکل ہوا کہ کیا کہ کیا گئی کیا کہ کو کی کو کھوں پر مشکل ہوا کہ کیا کہ کو کھوں پر مشکل ہوا کہ کو کھوں پر مشکل ہوا کہ کو کھوں کی کھوں کو کھوں کو کھوں پر مشکل ہوا کہ کو کھوں کو کھوں کے کھوں کو کھوں کو کھوں کو کھوں کو کھوں کو کھوں کی کھوں کو کھوں کے کھوں کی کھوں کو کھوں کے کھوں کو کھوں کے کھوں کو کھوں کو کھوں کے کھوں کو کھوں

141

القصاص تحمى له المرأة ويجعل على وجهه قطن رطب وتقابل عينه بالمرأة حتى يذهب ضوء ها [١ ٣٦] (٢٥) وفي السن القصاص وفي كل شجة يمكن فيها المماثلة القصاص ولا قصاص في عظم الا في السن [٩ ١ ٣٢] (٢٦) وليس فيما دون النفس شبه عمد وانما

العین ج تاسع ص ۳۲۸ نمبر ۱۷۴ ناس اثر سے معلوم ہوا کہ آکھ کا قصاص لیا جاسکتا ہے۔ اور اس کی صورت بیہ ہوگی کی دوسری آکھ پرتر روئی رکھ دی جائے اور پہلی آکھ کے سامنے گرم شیشہ لایا جائے جس سے اس کی آکھ کی روثنی چلی جائے گی اور قصاص ہوجائے گا۔

😅 تحمی: گرم کیاجائے جمیحی سے شتق ہے، الرآة: آئینہ، شیشہ، ضوء: روشی۔

وانت كسليط بين السن بسالسن و المجووح قصاص (آبت ٢٥٥ سورة المائدة ۵) گررچك به كدانت تو دُورية قصاص ليا جائكا (۲) عديث بين به بسب باس ان ابنة النفس لطمت جارية فكسوت نيتها فاتوا النبي عُلَيْتُ فامر بالقصاص (الف) (بخارى شريف، باب المن بالمن به ١٠٥٨، نم ١٩٩٣ (٣) وانت جم سے باہر بلای بوتی ہاں گئے اس میں برابر سرابر بوسكتا ہاں گئے اس میں برابر سرابر بوسكتا ہے۔ دوسرى بلایا الجم سے باہر نہیں ہیں اس کئے ان کو برابر سرابر نہیں تو دُست اس کئے ان میں تصاص خیس ہودی ہے۔ اس کے کئے بیاثر ہے۔ ان عصو بن الخطاب قال لا اقید من العظام (ب) (سن للیم تی ، باب لاتصاص فيد عموم ہوا کہ بلایوں میں تصاص خیس ہے۔ البتہ آیت اور حدیث کی وجہ سے دانت میں تصاص عور المائدة کی ایس میں ابرابر کرناممکن بوان میں تصاص ہمائی دلیل اوپری آیت و المجروح قصاص (آیت ۲۵ سورة المائدة کی ابرادوسرے ذخوں میں جہاں برابر سرابر کرناممکن بوان میں تصاص ہمائی دلیل اوپری آیت و المجروح قصاص (آیت ۲۵ سورة المائدة کی اب دیت الا سنطاع فید المائدة کی ہمائی میں تصاص فیلید حکومة عدل قال محمد و به ناخذ و هو قول ابی حنیفة (ج) (کتاب الآثار المائم میں باب دیت الا سنان والشخار والاصالی میں میں تصاص نمین ہمائی میں تصاص نمین ہمائی ہمائی میں تصاص نمین ہمائی ہمائی

عاشیہ: (پیچھے سنجہ ہے آگے) کریں تو وہ حضرت علی کے پاس آئے۔ پس انہوں نے تھم دیا کہ اس کے چہرے پر کرسف رکھیں۔ پھر سورج کی طرف چہرہ کرائیں اور آئھ ہے آئید قریب کریں تو اس کی بینائی ختم ہوجائے گی، آگھا ٹی جگہ پر پاقی رہے گل (الف) حضرت انس فرماتے ہیں کہ نضر کی بیٹی نے ایک لڑکی کو طمانچہ ماراجس سے اس کا انگلا دانت ٹوٹ کیا پس وہ حضور کے پاس آئے تو آپ نے قصاص کا تھم دیا (ب) حضرت عمر نے فرمایا ہٹری کی وجہ سے قصاص نہیں اول گا (ج) حضرت انساف درآ دی کے فیصلے کے مطابق قیت ابراہیم نے فرمایا کہ سمحاتی اور باضعہ اور اس طرح کے زخموں میں جبکہ فلطی سے ہویا جان کر ہواور قصاص لینا ممکن نہ ہوتو انساف درآ دی کے فیصلے کے مطابق قیت ہوگی۔

هـ و عمد او خطأ [٢٣٢٠] (٢٧)ولا قصاص بين الرجل والمرأة فيما دون النفس ولا بين

ترت جان سے قتل کرنے میں شبع کم کا وقوع ہوتا ہے۔ کیونکہ آ دمی کو دھار دار چیز سے نہ مارے بلکہ غیر دھار دار سے مارے تو شبع کم کا وقوع ہوگا۔ کیونکہ ہوگا۔ کیونکہ ہوگا۔ کیونکہ ہوگا۔ کیونکہ جوگا۔ کیونکہ جان کے علاوہ جوگا۔ کیونکہ جان کر زخمی کیا تو زخم عمد اور فلطی سے زخمی کیا تو زخم خطاء ہوگا۔ کیونکہ دھار دار کے علاوہ سے زخمی کیا تو بہر صورت زخمی ہوااس لئے خطاء اور عمد کا اعتبار ہوگا۔ شبع ممد کا اعتبار نہیں ہوگا۔

نج عن ابراهيم قبال شبه العمد كل شيء تعمد به بغير حديد فلا يكون شبه العمد الا في النفس ولا يكون دون النفس (الف) (مصنف ابن الي شيهة ۵ شبرالعمد ما حو؟ ح فامس ، ص ، ۳۳۸ ، تمبر ۲۲۷۷)

[۲۳۳۰] (۲۷) جان کےعلاوہ میں مرداور عورت کے درمیان قصاص نہیں ہے۔اور نہ آزاداور غلام کے درمیان اور نہ دوغلاموں کے درمیان۔
تشری مرد نے عورت کی جان کو آل کیا تب تو عورت کا قصاص مرد سے لیا جائے گا۔اور مردکوعورت کے بدلے آل کیا جائے گا۔لیکن مرد نے
عورت کا ہاتھ کا ٹا، آپاؤں کا ٹایاناک کا ٹی توان میں قصاص کے طور مردکا ہاتھ، پاؤں، ناکنہیں کاٹے جائیں گے بلکہ دیت لازم ہوگی۔

ار میں ہے۔عن حماد قال لیس بین الرجل والمرأة قصاص فیمام دون النفس فی العمد (ب) (مصنف ابن ابی شیبة القصاص من الرجال والنساء ج خامس بص ۱۳۰ ، نمبر ۲۷۳۸ میں الرجال والنساء ج خامس بص ۱۳۰ ، نمبر ۲۷۳۸ میں الرجال والنساء ج خامس بص ۱۳۰ ، نمبر ۲۷۳۸ میں الرجال ویت ہے۔

فائد امام شافعی فرماتے ہیں کہ جان کے علاوہ کو بھی جان ہو جھ کرزخی کیا تو مرداور عورت کے درمیان قصاص ہے۔اورعورت کے بدلے مرد کا ہاتھ کا ٹا جائے گا۔

وه فرمات بین کمرداور کورت دونوں انسان بیں۔ اس لئے دونوں کی حرمت برابر ہے۔ اس لئے جس طرح مردم دکوزخی کر ہے قصاص ہے ای طرح مردکورت کوزخی کر ہے قصاص ہے ای طرح مردکورت کوزخی کر ہے قصاص لازم ہوگا۔ آیت ہے عام ہے۔ و کتبنا علیهم فیها ان النفس بالنفس و العین بالعین و الانف بالانف و الاذن بالاذن و السن بالسن و الجروح قصاص (ج) (آیت ۲۵ سورة المائدة ۵) اس آیت میں مردکورت کا فرق نہیں کیا ہے۔ اس لئے کورت کے ہاتھ کا شخ سے بھی مردکا ہاتھ کا تاجائے گا (۲) اثر میں ہے۔ وقال العلم یقتل الموجل بالمو اُق وید کو عن عمر تقاد المو اُق من الرجل فی کل عمد یبلغ نفسه فمادونها من الجواح و به قال عمر بن عبد المعزیز و ابراهیم و ابو الزناد عن اصحابه و جوحت احت الربیع انسانا فقال النبی مُنْ الله القصاص (د) (بخاری شریف،

عاشیہ: (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا شبعد ہروہ صورت ہے کہ دھاردار چیز کے عناوہ سے جان کر مارا ہو۔ پس شبعد نہیں ہوگا گر جان میں ۔اورجان کے علاوہ میں تبیں ہوگا (ب) حضرت تماد نے فرمایا مرداور تورت کے درمیان قصاص نہیں ہے فنس کے علاوہ میں قطع عمد میں (ج) ہم نے یہود یوں پر فرض کیا تورات میں کہ فنس نفس کے بدلے، آگھ آ کھے کے بدلے، ناک ناک کے بدلے، کان کان کے بدلے اور دانت دانت کے بدلے اور زخوں میں بھی قصاص ہے (و) رہے گی بہن نفس فنس کے بدلے، آدی کورخی کیا تو حضور کے فرمایا کہ قصاص لازم ہے۔

الحر والعبد ولا بين العبدين [٢٣٢] (٢٨) ويجب القصاص في الاطراف بين المسلم

باب القصاص بین الرجال والنساء فی الجراحات ص ۱۵۰ نمبر ۲۸۸۲) ال اثر ہے معلوم ہوا کہ مورت کے اعضاء کے بدلے مرد ہے قصاص لیاحائے گا۔

آزاد غلام کے ہاتھ پاؤں کو جان ہو جھ کرکاٹ دے یا زخی کردی و آزاد سے تصاص نہیں لیا جائے گا بلکداس کی دیت لی جائے گی۔البتہ جان کرفل کردی تو امام ابو صنیفہ کے نزدیک غلام کا قصاص آزاد سے لیا جائے گا۔

جان کے بارے میں توامام ابوصنیفہ وہی فرماتے ہیں جوامام شافعی فرماتے ہیں کہ غلام کے اعضاء کے بدلے آزاد کے اعضاء نہیں کا فے جائیں گائے جائیں گائے جائیں گائے ہیں کہ غلام کے اوردلیل وہی حدیث ہے۔ عن ابن عباس ان النبی عَلَیْتِ قسال لا یقتل حو بعبد (الف) (داقطنی ، کتاب الحدود والدیات ج ثالث ، ص ۱۹۰۰ سن لیب تی باب لا یقتل حر بعبد ج ثالث ص ۲۳ نمبر ۱۵۹۳۹) اس حدیث میں جب جان کا قصاص نہیں لیا جائے گا تواعضاء کا قصاص بدرج اولی نہیں لیاجائے گا۔

اورغلام غلام کوزخی کرے تو قصاص نہیں ہے اس کی دلیل بیاثر ہے۔ عن عبد الله بن مسعود ان العبد لایقاد من العبد فی جواحة عسمد و لا خطاء الا فعی قتل عمد (ب) (مصنف ابن الی شیبة ۱۳۵۳ العبد پجرح العبدج خامس، ۳۸۹، نمبر ۲۷۲۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ غلام غلام کوزخی کردے تو قصاص نہیں لیا جائے گا بلکد یت لازم ہوگ۔

[۲۳۲۱] (۲۸) قصاص واجب ہےاعضاء میں مسلم اور کا فر کے درمیان۔

شن مسلمان كافريعن ذي كاعضاء كوجان بوجد كركاث دية مسلمان سے قصاص ليا جائے گا۔

اثر شرب و حدثنى مكحول قال لما قدم علينا عمر بيت المقدس اعطى عبادة بن الصامت رجلا من اهل الذمة دابته يسمسكها فحابى عليه فشجه موضحة ثم دخل المسجد فلما خرج عمر صاح النبطى الى عمر فقال عمر من صاحب هذا؟ قال عبادة انا صاحب هذا، ما اردت الى هذا؟ قال اعطيته دابتى يمسكها فابى وكنت امرء فى حد قال اما الا فاقعد للقود فقال له زيد بن ثابت ما كنت لتقيد عبدك من اخيك قال اما والله لئن تجافيت لك عن المقود لاعنتك فى الدية اعطه عقلها مرتين (ج) (مصنف ابن الي هية ١٨ اين السلم والذي تصاصح فاس م ٢٣٨٣م، نمبر

حاثیہ: (الف) آپ نے فرمایا آزاد فلام کے بدلے تل نہیں کیا جائے گا (ب) عبداللہ بن مسعود نے فرمایا جان بو جھرکر ڈی میں فلام کا فلام سے قصاص نہیں لیا جائے گا اور نفلطی کی دئی میں گرتی عمر سرقصاص ہے۔ (ج) حضرت کھول نے فرمایا جب حضرت عربیت المقدی آئے تو عبادہ بن صامت نے ایک ذی آدی کو اپنا جانور رکھنے کے لئے دیا تو اس نے اٹکار کر دیا۔ پس اس کے سر پر مار کر ذخی کر دیا۔ پھر مجد آئے۔ پس جب عرض نکلے تو نبطی چیختا ہوا حضرت عرض کے پاس آیا۔ حضرت عرف اس کے سر پر مار کر ذخی کر دیا۔ پھر مجد آئے۔ پس جب عرض نکلے تو نبطی پیختا ہوا حضرت عرض کے پاس آیا۔ حضرت عرف کی اس کے سے نبی کی ۔ حضرت عبادة نے فرمایا این علام کا بدلہ اپنے بھائی سے نہ اٹکار کیا اور میں ذراغصے میں تھا۔ حضرت عرف فرمایا جبہوتو دیت میں تمہاری مدد کروں گا۔ اس کو دیت دوگنا دو۔
لیس؟ حضرت عرف فرمایا اگر قصاص دینے سے دورر سے ہوتو دیت میں تمہاری مدد کروں گا۔ اس کو دیت دوگنا دو۔

والكافر[٢٣٢٢] (٢٩)ومن قطع يد رجل من نصف الساعد او جرحه جائفة فبرأ منها فلا قصاص عليه.

٢٤٨٦٠) اس اثر معلوم مواكراعضاء كافركوكا ثانة مسلمان معقصاص لياجائ كار

فائدہ امام شافعیؒ کے نز دیک جب کا فرکی جان قل کردی تو قصاص نہیں ہے تو اس کے اعضاء کاٹ دیتو قصاص کیسے لازم ہوگا۔اس پردیت لازم ہوگی۔

حدیث گزری و ان لایقت ل مسلم بکافو (بخاری شریف، باب لایقتل المسلم بکافر (۱۹۱۵) (۲) او پرحفرت عمروا کے اثر میں سنن بیق میں ہے کہ دیت لازم کی تصاص لازم نہیں کیا۔ توک عمر "القود و قضی علیه باللدیة (الف) (سنن لیبقی الروایات فی عن عمر بن الخطاب ج ثامن ۳۲ نمبر ۱۵۹۲) سے معلوم ہوا کہ تصاص لازم نہیں ہوگا۔

[٢٣٢٢] (٢٩)كسى نےكسى كا ہاتھ أو ھے پہنچے سے كا ٹايا پيك كا ندرتك زخم لگايا چروہ اس سے اچھا ہو گيا تو اس پر قصاص نہيں ہے۔

مثلازید نے عمر کا ہاتھ پنچے سے کاٹا پھروہ ٹھیک ہوگیا تو زید کا ہاتھ قصاص میں نہیں کاٹا جائے گا بلکہ اس کی دیت لازم ہوگ ۔اس طرح زید نے عمر کے پیٹ میں گہراز خم لگایا پھروہ زخم ٹھیک ہوگیا تو قصاص کے طور پر زید کے پیٹ میں گہراز خم نہیں لگایا جائے گا۔ بلکہ اس کی دیت لازم ہوگی۔

خطرناک انداز میں ہاتھ کننے کے بعد ٹھیک ہونا ضروری نہیں ہے آ دی اس سے مربھی سکتا ہے۔ اب اس شم کا قصاص کے عمر کا پہنچ سے ہاتھ کا لے چروہ ٹھیک بھی ہوجائے یمکن نہیں ہے اور قصاص میں برابری ضروری ہے اس لئے اس کا قصاص نہیں لیا جائے گادیت لازم ہوگ ۔

یہی حال پید میں گہرے زخم کا ہے کہ زخم کگنے کے بعد ٹھیک ہوجائے اور اس طرح زخی کرنے والے سے قصاص لے کہ گہرازخم کرنے کے بعد ٹھیک بھی ہوجائے بیناممکن ہے۔ اس لئے اس کا بھی قصاص نہیں لیا جائے گادیت لازم ہوگ ۔عن اب واہیم قال ما کان من جوح من المعد لا یستطاع فیہ القصاص فہو علی المجارح فی ماللہ دون عاقلتہ (ب) (مصنف این البی شیبۃ ا • االعمد الذی لا یستطاع فیہ القصاص فہو علی المجارح فی ماللہ دون عاقلتہ (ب) (مصنف این البی شیبۃ ا • االعمد الذی لا یستطاع فیہ القصاص بی ہی ہو اس کے گر (۲) اثر میں فیرانت و لم ینقص منها شیء ارشها مائة و ثمانون در ھما ہے۔ عن اب واہی شیبۃ ۱۵ الید او الرجل شمر شم ترائح خامس می ۱۳۵۸ نہر ۱۱۰ اس اثر سے معلوم ہوا کہ ٹیس اس ۱۳۵۸ نہر ۱۱۰ اس اثر سے معلوم ہوا کہ ٹھیک ہونے کے بعدد یت اور مصنف این ابی ہی ہوگا۔

(ح) (مصنف این ابی هیپۃ ۱۵ الید او الرجل شمر شم ترائح خامس می ۱۳۵۸ نہر ۱۱ اس اثر سے معلوم ہوا کہ ٹھیک ہونے کے بعدد یت لازم ہوگی قصاص لازم نہیں ہوگا۔

اصول جس زخم کا برابر سرابر قصاص لیناناممکن ہواس کی دیت لازم ہوگی قصاص نہیں۔

نف الجائفة : پيك كاندر پېنچا موازخم _

حاشیہ: (الف) حضرت عرفے قصاص چھوڑ ااور دیت کا فیصلہ کیا (ب) حضرت ابراہیم نے فرمایا جان بوجھ کر کیا ہوا زخم جن کا قصاص خیس لیا جاسکتا ہواس کا تاوان زخم کرنے والے پر ہے (ج) حضرت ابراہیم نے فرمایا جب ہاتھ یا پاؤں ٹوٹ جائے پھرٹھیک ہوجائے اوراس میں پھے کی نہ ہوتواس کی ارش ایک سواس درہم ہے۔ [٣٣٢٣] (٣٠) واذا كانت يد المقطوع صحيحة ويد القاطع شلاء او ناقصة الاصابع فالمقطوع بالخيار ان شاء قطع اليد المعيبة ولا شيء له غيرها وان شاء اخذ الارش كاملا [٣٣٢٣] (٣١) ومن شبّج رجلا فاستوعبت الشجة مابين قرنيه وهي لا تستوعب مابين قرنيه الشابّخ فالمشجوج بالخيار ان شاء اقتص بمقدار شجته يبتدئ من اى الجانبين شاء وان شاء اخذ الارش كاملا [٣٣٢٥] (٣٢) ولا قصاص في اللسان ولا في الذكر الا ان يقطع الحشفة.

[۲۳۲۳] (۳۰) اگر کٹا ہوا ہاتھ بھی ہواور کا نے والے کا ہاتھ شل ہویا انگلی ناقص ہوتو مقطوع کو اختیار ہے جا ہے عیب والا ہاتھ کا ٹ لے اور اس کے لئے اس کے علاوہ کچھ نہیں ملے گا اور جا ہے تو پوری دیت لے لے۔

جس کا ہاتھ کا ٹااس کا ہاتھ میں تھا اور جس نے کا ٹااس کا ہاتھ شل تھایا اس کی انگل خراب تھی تو جس کا ہاتھ کا ٹااس کو دواختیار ہیں۔ ہاتھ کا شخے والے کا معیوب ہاتھ قصاص میں کاٹ لے۔ اس صورت میں اس نے قصاص لے لیا اس لئے اس کو دیت نہیں ملے گی۔ یا عیب دار ہاتھ کی کچھر قم نہیں ملے گی۔ اور دوسری صورت میہ ہے کہ اپنے ہاتھ کی پوری دیت وصول کرے۔ شل ہاتھ کو نہ کائے۔

ج اس کے پاس عیب دار ہاتھ ہی ہے تو کیا کا نے گا؟ کا شاہ تو وہی کا نے یا پھر پوری دیت لے لے۔

[۲۳۲۲] (۳۱) کسی نے کسی آ دمی کوزخی کیا۔ پس زخم نے سر کے دونوں جانبوں کو گھیر لیا اور اتناز کی زخی کرنے والے کے دونوں جانبوں کوئبیں گھیر سکتا تو زخی شدہ آ دمی کوا ختیار ہے چاہے اپنے زخم کی مقدار قصاص لے کے اور شروع کرے جس جانب سے چاہے اور چاہے تو پوری دیت لے لے۔

مثلان یدکی پیشانی پاغ افی کمی ہاں کو عمر نے زخی کردیا اور پورے پانچ افی گیرلیا اور عمر کی پیشانی آٹھ افی کمی ہے۔اب زید قصاص لینا چاہتا ہے تو عمر کی پیشانی میں سے پانچ افی زخی کرے۔آٹھ افی زخی نہ کرے تاکہ برابر سرابر ہوجائے۔اور چاہدائیں جانب سے زخی کرے چاہے بائیں جانب سے زخی کرے۔اورا گرزخی نہیں کرنا چاہتا ہے تو پوری دیت لے لے۔

ہوگی۔اس لئے عمر کی پانچ اپنچ پیشانی زخمی کرے تو اس کی پیشانی آٹھ اپنچ ہے اور زید کی پیشانی صرف پانچ اپنچ ہے۔اس لئے برابری نہیں ہوگی۔اس لئے عمر کی پانچ اپنچ پیشانی ہی زخمی کرسکتا ہے۔تا کہ زخم میں برابری ہوجائے۔

[۲۳۲۵] (۳۲) زبان میں اور ذکر میں قصاص نہیں ہے گرید کہ حثفہ کا ف دے۔

ذکراورزبان لمج ہوتے ہیں اورسکڑتے ہیں۔اس لئے ان کو برابرسرابرکا ٹنامکن نہیں ہے۔اس لئے اگراس کوکاٹ دے تو ان میں قصاص نہیں ہے دیت ہے۔ہاں سے سکڑ تانہیں ہے۔اس لئے قصاص نہیں ہے دیت ہے۔ہاں سے سکڑ تانہیں ہے۔اس لئے وہاں سے قصاص لینامکن ہے۔اس لئے خصیتین کا ف ویتو قصاص لیاجائے گا(۲) او پراٹر گزر چکا ہے۔عن ابسوا اهیم قال ما کان من

[٢٣٢٦](٣٣)واذا اصطلح القاتل واولياء المقتول على مال سقط القصاص ووجب المال قليلا كان او كثيرا [٢٣٢٤](٣٣)فان عفا احد الشركاء من الدم او صالح من

جرح من العمد لا يستطاع فيه القصاص فهو على الجارح في ماله دون عاقلته (الف) (مصنف ابن الي شبية ا • االعمد الذي لا يتطاع فيه القصاص بي المكن بواس مين الذي لا يتطاع فيه القصاص ج خامس، ص ٣٠٣، نمبر ٢٠ ٢٥) اس اثر معملوم بواكه جس عضوكا برابر سرابر قصاص لينا ناممكن بواس مين قصاص نبيس ہديت ہے۔

لغت الحثفة : خصيد

[۲۳۲۷] (۳۳) اگرقاتل اور مقتول کے در شکھ کرلیں کسی مال پرتو قصاص ساقط ہوجائے گا اور مال واجب ہوگا۔ مال کم ہویا زیادہ۔

تشری قاتل فی قبل عمد کیا تھا جس کی وجہ سے قصاص لازم تھالیکن قاتل اور مقتول کے ور ثدنے کسی مال پرصلح کر لی تو اب قصاص ساقط ہو جائے گا۔اور قاتل پروہ مال لازم ہوگا جوسلے میں مطے ہوا۔وہ مال دیت کا ملہ سے کم ہویا زیادہ۔

قل خطاء یا قل شبه عمر موقو متنول کے ورشد یت سے زیادہ نہیں لے سکتے لیکن یہاں تو قصاص لازم تھااس لئے اب سلم میں جو طے مووہ دیا ہوگا (۲) آیت میں ہے۔ یا ایھا المذین آمنوا کتب علیکم القصاص فی القتلی الحو بالحو والعبد بالعبد والانشی بالانشی فمن عفی له من اخیه شیء فاتباع بالمعروف واداء الیه باحسان (ب) (آیت ۱۸۸ سورة البقر ۲۶) اس آیت سے معلوم ہوا کہ قصاص معافی کرکے مال پرسلے کرسکتا ہے (۲) صدیث میں ہے۔ حدث نا ابو هر یہ قتل له قتیل فهو بخیر النظرین اما یو دی واما یقاد (ج) (بخاری شریف، باب من قل له قتیل فهو بخیر النظرین اما یو دی واما یقاد (ج) (بخاری شریف، باب من قل له قتیل فهو بخیر النظرین کرا المراض ۱۸۸۰ رابوداؤد شریف، باب اللهام یہ مر بالعفو فی الدم ص ۲۵۰ نمبر ۱۸۸۹ رابوداؤد شریف، باب معلوم ہوا کہ قصاص معافی کرکے مال پرصلے کرسکتا ہے بلکہ یہ بہتر ہے کیونکہ قاتل کی جان نہی گئی۔

[٢٣٢٧] (٣٣) كيس اگرشريك ميس سے كى ايك نے خون معاف كرديايا اپنے جھے پرصلى كر لى عوض كے بدلے تو قصاص سے باتى حق ساقط موجائے گااوران كے لئے باقی حصرمول كے ديت ہے۔

شرت مقول کے درشیں سے کسی ایک نے اپنا حصد معاف کردیایا اپنے جھے کے بدلے قاتل سے سلح کرلی تو باتی درشہ کو قصاص لینے کاحق نہیں رہے گا۔ بلکہ دیت میں سے جو جھے ان کے حق میں آئیں گے وہ لے۔

و حدثنى عائشة زوج النبي عَلَيْكُ ان رسول الله قال على المقتتلين ان ينحجزوا الاول فالاول وان كانت امرأة

عاشیہ: (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا جان ہو جھ کر جوزخم کیا ہوجس میں قصاص لینا ممکن نہ ہوتو اس کا تا دان زخم کرنے والے پر ہے اس کے مال میں نہ کہ اس کے خاندان پر (ب) اے ایمان والوقم پر قصاص فرض ہے مقتول کے بارے میں آزاد آزاد کے بدلے، غلام غلام کے بدلے، مؤنث مؤثث کے بدلے۔ پس جس نے اپنے بھائی کی جانب سے معاف کردیا تو معروف کے ساتھ وصول کرنا ہے اور اس کی طرف احسان کے ساتھ اواکرنا ہے (ج) کسی نے کسی کوئل کیا تو اس کودو افتیار ہیں۔ یادیت اواکرے یا قصاص لے۔

نصيبه على عوض سقط حق الباقين من القصاص وكان لهم نصيبهم من الدية [٢٣٢٨] (٢٣٨) واذا قتل واحد (٣٥) واذا قتل جماعة واحدا عمدا اقتص من جميعهم [٢٣٢٩] (٣١) واذا قتل واحد

(الف) (ابودا ورشریف، باب عفوالنماع تنالدم ص ۲۷ منبر ۲۵ ۳۸ رسنن للیم قلی ، باب عفوالا ولیاع تنالقصاص دون بعض ج امن م ۱۹۰۵ منبر ۱۹۰۵ (۲) (۲) اثریس ہے۔ ان عسم و بن المخطاب رفع الیه رجل قتل رجلا فاراد اولیاء المقتول قتله فقالت اخت المسمقتول و هی امر أة القاتل قد عفوت عن حصتی من زوجی فقال عمر عتق الرجل من القتل (ب) (مصنف عبدالرزاق باب العفوج عاشر سانم ۱۸۱۸ رسنن للیم قلی ، باب عفوات شالا ولیاء ج عامن ، ص ۱۹۰۵ منبر ۱۹۷۷) اس حدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ ورث یس سے ایک نے محل معاف کردیا تو سارے سے قصاص معاف ہوجائے گا اور دیت لازم ہوگی (۳) آیت فاتباع بالمعروف و اداء ورث یس سے ایک نے معاف کردیا تو سارے سے تھی معلوم ہوا ہے کہ ایک کے معاف کرنے کے بعد تصاص نہیں ہے۔

تشرت مثلا چھسات آدمیوں نے ایک آدی گوتل عمر کیا تو ایک کے بدلے سب قبل کیا جائے گا۔

[٣٣٩] (٣٦) اگرایک آدمی نے ایک جماعت کوتل کردیا اور مقتولین کے در شدحا ضربوئے تو پوری جماعت کے لئے بیٹل کیا جائے گا اور ان کے لئے اس کے علاوہ کچھنہیں ہے۔

شرت ایک آدی نے ایک جماعت کوتل کر دیا تو پوری جماعت کے لئے یہی ایک آدی قبل کیا جائے گا۔اوراس کےعلاوہ ان لوگوں کو پچھنہیں ملاحا

ایک ہی آ دی نے پوری جماعت کوئل کیا ہے اس لئے قصاص کا ذمدداروہی آ دی ہے۔اسلئے پوری جماعت کی جانب سے وہی قصاص کا ذمددار ہے۔اس لئے صرف وہی تل کیا جائے گا۔اور چونکہ اس میں دیت بھی نہیں ہے اس لئے باقی لوگوں کودیت بھی نہیں ملے گی۔اوراگر دیت پرضلے کی تو جتنے مال پرضلے ہوئی وہ مال تمام کو برابر برابر تقسیم کردیا جائے گا۔لاتور وازرة وزر اخوی (د) (آیت ۱۲ اسورة الانعام ۲)

 جماعةً فحضر اولياء المقتولين قتل لجماعتهم ولا شيء لهم غير ذلك [777] (27) فان حضر واحد منهم قتل له وسقط حق الباقين [777] (77) ومن وجب عليه القصاص فلمات سقط عنه القصاص [777] (97) واذا قطع رجلان يد رجل واحد فلا قصاص على كل واحد منهما وعليهما نصف الدية.

اس آیت سے معلوم ہوا کہ ایک آ دمی کا جرمانہ دوسروں پڑییں ہوگا۔

[۲۳۳۰] (۳۷) متولین کےورشیں سے کوئی ایک آیا اوراپے لئے قبل کرلیا توباقی کے حق ساقط ہو گئے۔

شری مثلا زید نے آٹھ آ دمیوں کونل کیا تھا اس لئے آٹھ آ دمیوں کے ورثد کی جانب سے زید قل کیا جاتا کیکن ایک مقتول کے دارث نے اپنے لئے زید کونل کردیا تو باقی مقتول کے درشہ کو کہنیں سلے گا۔اور نہ دہ کسی گونل کرسکیں گے۔

بج بوقاتل تفاوہ دنیا سے چلاگیا اب قصاص یا مال کس سے لے گا اس لئے باتی سات مقول کے ورشکا حق ساقط ہوجائے گا (۲) آیت میں ہے کہ زمانۂ جاہلیت میں ایک قاتل کے بدلے دسیوں کوئل کرتے تھے تو اللہ نے ان کو اس قتل سے منع فرمایا اور فرمایا کہ صرف قاتل کوئل کرو۔ آیت یہ بے۔ ولا تمقت لموا النفس النبی حرم الله بالحق و من قتل مظلوما فقد جعلنا لولیه سلطانا فلا یسرف فی المقت لم اندہ کان منصور الله) (آیت ۳۳ سورة الاسراء کا) اس آیت میں ہے کوئل میں اسراف ندکر سے یعنی قاتل کے علاوہ کوئل نہ کرے۔ اس لئے باقی مقتولین کے ورشکاحی ساقط ہوجائے گا۔

[٢٣٣١] (٣٨) جس برقصاص واجب تفاوه مركبا تواس سے تصاص ساقط موجائے گا۔

جب قاتل نہیں رہاتو تصاص کس سے لے گا۔ اوپر کی آیت کے اعتبار سے دوسروں سے قصاص یا دیت لے نہیں سکتا۔ کیونکہ قتل خطاء نہیں ہے۔ اس لئے قصاص ساقط ہوجائے گا۔

[۲۳۳۲] (۳۹) اگر دوآ دميوں نے ايك آ دى كا ہاتھ كا ٹا تو دونوں ميں سے كى پرقصاص نہيں ہے اور دونوں پرايك ہاتھ كى آ دھى آ دى ديت ہے۔

چونکہ دوآ دمیوں نے ایک آ دمی کا ایک ہاتھ کا ٹا ہے اس لئے بدلے میں دونوں کے دوہاتھ کا ٹے نہیں جا کیں گے۔ورنہ تعدی اور زیادتی ہوجائے گی۔اور کسی ایک کا ہاتھ کی دیت لازم ہوجائے گی۔اور کسی ایک کا ہاتھ کی دیت لازم کر جوجائے گی۔اور کسی ایک کا ہاتھ کی دیت لازم کریں۔اوردونوں پر آ دھی آ دھی دیت ہوگی (۲) اثر میں ہے۔عن الشعبی ان رجلین اتیا علیا فشھ دا علی رجل انه سرق فقطع علی ایک میں میں الآخر غرمهما دیة ید علی یہ بدہ شم اتیاہ ہے تحر فقالا ہذا الذی سرق واخطأنا علی الاول فلم یجز شھادتھما علی الآخر غرمهما دیة ید

حاشیہ: (الف)اس نفس کومت قبل کروجس کواللہ نے حرام کیا ہے مگر حق کے ساتھ اور جومظلوم قبل کیا گیا تو ہم نے اس کے ولی کے لئے قوت دی تو قبل میں زیادتی نہ کرے وہ مدد کیا ہوا ہے۔ $[7777] (^{\circ} ^{\circ})$ وان قطع واحد يمنى وجلين فحضرا فلهما ان يقطعا يده ويأخذا منه نصف الدية يقتسمانها نصفين $[7777] (^{\circ} ^{\circ})$ فان حضر واحد منهما قطع يده فللآخر

الاول وقبال لو اعلم کما تعمد تما لقطعت کما (الف) (سنن للبهتی باب الاتین اوا نچریقطعان پدرجل معاج ثامن بص 20 بنبر ۵۹۷ اربخاری شریف، باب اذااصاب قوم من رجل هل یعا قب او پنتن منهم کلهم ؟ص ۱۰ انمبر ۲۸۹۷) اس اثر سے معلوم بواکه حضرت علی نے ایک ہاتھی دیت لازم ہوگا۔

ا مشافعی فرماتے ہیں کدونوں کے ہاتھ کانے جائیں گے۔

اوپر کے اثر سے استدلال ہے۔ اس میں ہے۔ قال لا اعلم کما تعمد تما لقطعت کما (سنن للبہتی ، باب الاثنین اوا کثریقطعان ید رجل معاج ٹامن ، ص ۵ کنمبر ۱۵۹۷ر بخاری شریف نمبر ۲۸۹۷) اس اثر میں ہے کہ اگر جانتا کہ جان ہو جھ کر کاٹے ہوتو دونوں کا ہاتھ کا ٹنا۔ جس سے معلوم ہوا کہ قصاص میں دونوں کے ہاتھ کا ٹے جا کیں گے۔

[۲۳۳۳] (۴) ایک آدمی نے دوآ دمیوں کے داکیں ہاتھوں کو کا ٹا۔ پس دونوں آکیں تو دونوں کوئن ہے کہ اس کے ایک ہاتھ کا ٹ لے اور اس سے آدھی دیت لے۔ جس کوآپس میں آدھی آدھی آدمی ہے۔ ا

ایک آدی نے دوآ دمیوں کے دائیں ہاتھ کاٹ ڈالے۔اب کا شخ والے کے پاس دو دائیں ہاتھ تو نہیں ہیں کہ ان کو جائے جائے میں۔اور یہاں دوآ دمیوں کے دائیں ہاتھ کاٹ ہے۔اس لئے دونوں کو بیتن ہوگا کہ کاشنے والے کا دایاں ہاتھ کاٹ لے جس سے دونوں مقطوع کے آدھے آدھے تو صول ہوجائیں گے اور باتی آدھے آدھے تن کے لئے کاشنے والے سے ایک ہاتھ کی دیت جوآدمی دیت نیخیس اونٹ تقسیم کرلے۔

سی مینی رجلین : دوآ دمیوں کے دائیں ہاتھ دائیں ہاتھ۔

[۲۳۳۳] (M) ان میں سے ایک آیا اور اس کا ہاتھ کا ان ایر اور اس کے لئے اس برآ دھی دیت ہے۔

قاطع نے دوآ دمیوں کے ہاتھ کا فیے تھے پھرایک آدمی نے آکرفصاص کے طور پر قاطع کا ہاتھ کا اللہ بعد میں دوسرا آیا تواس کے

حاشیہ: (الف) دوآ دی حضرت علی کے پاس آئے اور گواہی دی کہ اس نے چوری کی ہےتو حضرت علی نے اس کا ہاتھ کا ٹا۔ پھر دوسرے دوآئے کہ ان لوگوں نے چرایا ہے ہم نے پہلے پر الزام ڈال کر خلطی کی ہے۔ تو ان کی گواہی دوسرے پر جائز قر ارفیس دی۔اور ان دونوں کو پہلے کے ہاتھ کی دیت کا ذمہ دار بتایا۔اگر میں جانتا کہ تم نے جان کرایہا کیا ہے تو تم دونوں کا ہاتھ کا فا۔ عليه نصف الدية [777] (77) واذا اقر العبد بقتل العمد لزمه القود [777] (77) واذا اقر العبد بقتل العمد لزمه القود [777) ومن رمى رجلاً عمدا فنفذ السهم منه الى آخر فماتا فعليه القصاص للاول والدية

كافئے كے لئے داياں ہاتھ باقى نہيں رہا۔اس كئے أب وہ اپنے ہاتھ كے لئے ديت كا۔

سل گرر چکا ہے کہ تصاص کے لئے کھنہ ہوتو دیت ہے گا۔ عن ابس اھیم قال ما کان من جرح من العمد لا یستطاع فیه القصاص فهو علی المجارح فی مالله دون عاقلته (الف) (مصنف این ابی شیبۃ اوالعمد الذی لا یستطاع فیہ القصاص فهو علی المجارح فی مالله دون عاقلته (الف) (مصنف این ابی شیبۃ اوارایک ہاتھ کے لئے پوری جان کی آوسی دس سس میں مہم نہر ۲۵۳۰ کے اس کے لئے یحدیث ہے عن جوال تصاص لین ممکن نہیں وہال دیت لازم ہے۔ اور ایک ہاتھ کے لئے یحدیث ہے۔ عن عصر بن شعیب عن ابیه عن جدہ ... وقضی دسول الله مُلْسِنَّهُ فی الانف اذا جدع المحدیث کے یحدیث ہے۔ عن عصر بن شعیب عن ابیه عن جدہ ... وقضی دسول الله مُلْسِنَّة فی الانف اذا جدع المحدیث کے محدیث شدؤ ته فنصف العقل خصسون من الابل او عدلها من الذهب او الورق او مائة بقرۃ او الف شدۃ و فی الید اذا قبطعت نصف العقل و فی الرجل نصف العقل (ب) (ابوداؤدشریف، باب دیات الاعضاء ص ۱۵۸ نبر ۱۵۸ میں مدیث سے معلوم ہوا کہ ایک ہاتھ کے لئے آدھی دیت یعنی پچاس اونٹ ہے۔

[۲۳۳۵] (۲۲) اگرفلام قل عمد كا قراركري تواس پرقصاص لازم ہے۔

و اثر میں ہے کہ غلام اقر ارکر لے کہ میں نے قتل عمد کیا ہے تو اس پر تصاص لا زم ہوگا جا ہے اس سے آبقا کا نقصان ہو۔

آیت کا اسورة البقرة ۲) اس آیت میں ہے کے غلام غلام کے بدلے قصاص فی القتلی الحر بالحر والعبد بالعبد والنشی بالانشی (ج) (آیت ۱۸ کا اسورة البقرة ۲) اس آیت میں ہے کے غلام غلام کے بدلے قصاصا آل کیا جائے گا (۲) اثر میں ہے۔ عن عملی قال اذا قتل المعبد المعبد المبحر دفع المی اولیاء المقتول فان شاؤا قتلوا وان شاؤا استحیوا (د) (سنن لیمبتی، باب العبدی تتن الحرج خامس، میں ۱۵۹۲ نبر ۱۵۹۲ عن ابر اهیم فی العبد عمدا قال فیه المقود (ه) (کتاب الآثار، باب جراحات العبد ۱۲۷ نبر ۵۸۲ اس اثر سے معلوم ہوا کے غلام آل عمد کا اقرار کرے آئی جان دینا چاہتا ہے اور معلوم ہوا کے غلام آل عمد کا اقرار کرے آئی جان دینا چاہتا ہے اور آتا کا نقصان کرنا چاہتا ہے لیکن چونکہ غلام کی جان جان جان جان کے اس شبہ کی طرف توجہ نبیل کی جائے گ۔

[۲۳۳۷] (۲۳) کسی نے جان ہو جھ کر تیر مارا۔ پس تیر پار ہو کر دوسرے آ دی کو بھی لگا تو اس پر پہلے کے لئے قصاص ہےاور دوسرے کے لئے

حاشیہ: (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا جان ہو جھ کراییا زخم لگایا جس کا قصاص نہیں لیا جاسکتا ہوتو زخم کرنے والے پراس کے مال میں ہے نہ کہ خاندان پر (ب)
حضور کنے ناک کے بارے میں یہ فیصلہ فرمایا کہ جب کا ٹی جائے تو پوری دیت ہے اوراس کا لپتان کا ٹاتو آدھی دیت ہے بچاس اونٹ یااس کے برابرسوتا یا جائدی یا
ایک سوگائے یا ایک ہزار بکری۔ اور ہاتھ کا ٹا جائے تو آدھی دیت ہے اور پاؤں میں آدھی دیت ہے (ج) اے ایمان والوقم پر قصاص فرض کیا گیا ہے قبل میں آزاد آزاد
کے بدلے ، فلام غلام کے بدلے اور مؤدث مؤدث کے بدلے (و) حضرت الحاص اللہ جائے لیں
جائے تو قبل کرے اور چاہے تو چھوڑ دے (ہ) حضرت ابراہیم نے فرمایا فلام جان ہو جھر کم آل کرے واس میں قصاص ہے۔

للثاني على عاقلته.

اس کے عاقلہ پر دیت ہے۔

شری دوآ دی ایک لائن میں کھڑے تھے۔ان میں سے پہلے کو جان ہو جھ کرتیر مارا۔ پس تیر پار ہو کر دوسرے آ دی کو بھی لگ گیا اور دونوں مر گئے تو قاتل پر پہلے آ دمی کا قصاص لازم ہوگا اور دوسرے آ دمی کی دیت قاتل کے خاندان والوں پر ہوگی۔

پہلائل عدہے جان ہو جھ کر تیر مارا ہے اس لئے اس کی وجہ سے قاتل پر قصاص لازم ہے۔ اور دوسر آئل خطاء ہے کیونکہ اس کو مارنے کی نیت نہیں تھی۔ اور قل خطاء میں قاتل کے ما قلہ پر دیت لازم ہوتی ہے۔ اس لئے ما قلہ پر دیت لازم ہوگی (۲) قبل خطاء میں ما قلہ پر دیت لازم ہونے کی دلیل بخاری میں ہے۔ وقضی ان دیة المو أة علی عاقلتها (بخاری شریف، نمبر ۱۹۹ رمسلم شریف، نمبر ۱۲۸۲)



﴿ كتاب الديات ﴾

﴿ كتاب الديات ﴾

شروري و المسلمة المنافرة والمنافرة ولمنافرة والمنافرة والمناف

 [۲۳۳۷] (۱) اذا قتل رجل رجلا شبه عمد فعلى عاقلته دية مغلظة وعليه كفارة [۲۳۳۸] (۲) ودية شبه العمد عند ابى حنيفة وابى يوسف رحمهما الله تعالى مائة من الابل ارباعا خمس وعشرون بنت لبون وخمس وعشرون حقة

حدیث عمرو بن حزم فی العقول واختلاف الناقلین لیص ۲۲۸ ر۲۲۹ نمبر ۷۸۵۸٬۴۸۵)اس حدیث میں مختلف قتم کے جرموں کی دیت کا تد رہ ہے۔

[٢٣٣٧] (١) اگر كسى فى كس و مى كوشب عمد يى قال كرديا تواس كے عاقله برديت مخلطه باوراس پر كفاره بـ

سے نے کسی آدمی کودھاردار ہتھیار کے علاوہ سے جان بوجھ کرقل کردیا جس کوشبر عمد کہتے ہیں اس کی مجدسے قاتل کے خاندان پردیت

مغلظه لا زم بوگی اورخود قاتل پر کفاره لا زم بوگا۔

آیت پس ہے۔ ومن قتل مؤمنا خطاء فتحریر رقبة مؤمنة و دیة مسلمة الی اهله (الف) (آیت ۱۹ سورة النساء ۲۰) قبل شبه عقل خطا کے درج پس ہاس لئے آیت سے پتاچلا کہ دیت لازم ہوگی اور غلام آزاد کرنا ہوگا (۲) اور خاندان پر دیت لازم ہو۔ نکی دلیل صدیث کا کلائے۔ ان ابا هویو ة انعه قبال اقتصلت امر أتان من هزیل ... وقضی ان دیة المرأة علی عاقلتها (ب) (بخاری شریف، باب جنین المرأة وان العقل علی الوالد وعصبة الوالد لاعلی الولد ص ۲۰ انمبر ۱۹۹۰ رسلم شریف، باب دیة الجنین ووجوب الدیة فی تل الخطاء وشید العمد علی عاقلته الجانی ص ۲۲ نمبر ۱۹۸۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سے نے جان کر بغیر دھر دوار چیز سے دوسری عورت کو مارا تھا تو گیل شبه عمر ہوا اوراس کی دیت قاتلہ کے خاندان پرلازم کی۔ اور دیا مخلظہ کی تفصیل آگے ہے۔

[۲۳۳۸] (۲) اورشبه عمد کی دیت امام ابو منیفه اورامام ابو بوسف کے نز دیک سواونٹ ہیں چارطرح کے یکچیس بنت مخاض، پچپس بنت لبون مپچیس حقداور پچپس جذعہ اور تغلیظ نہیں ثابت ہوگی مگر صرف اونٹ میں پس اگر اونٹ کے علاوہ کی دیت کا فیصلہ کیا تو مغلظ نہیں ہوگی۔

تشری مقل شبعداورقل خطاء میں ہرحال میں ایک ہزار دیناریا دین ہزار درہم ہیں۔اس لئے اگر دینار اور درہم دیت دیتوان میں تغلیظ خبیں ہوسکتی صرف اونٹ کی دیت میں تغلیظ ہوگی وہ تعداد میں تو ہمیشہ سواونٹ ہی لازم ہوں گے۔البتہ عمر کے اعتبار سے اعلی اونٹ لازم کرے تو تغلیظ ہوگی اورادنی اونٹ لازم کرے تو تخفیف ہوجائے گی۔

اس کی دلیل بیرصدیث ہے۔قبال عبد الله فی شبه العمد حمس وعشرون حقة و حمس وعشرون جذعة و حمس وعشرون جذعة و حمس وعشرون بنات مخاص (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی دیة الخطاء شبه العمد ص ۲۵۵۲ نمبر ۲۵۵۳) اس حدیث میں اونٹ کی تفصیل ہے۔

حاشیہ: (پچھلے صغیرے آگے) موضحہ زخم میں پانچ اونٹ ہیں۔اور مرقل کیا جائے گاعورت کے بدلے میں۔اورسونے والے پر ہزار دینار ہے(الف) کسی نے مومن کول کیا غلطی سے قو مومن غلام کو آزاد کرنا ہے اور دیت اس کے وارث کو سپر دکرنا ہے (ب) ابو ہر پر ڈٹنے فرمایا بزیل کی دوعور توں نے قبال کیا..فیصلہ کیا کہ عورت کی دیت اس کے خاندان پر ہے (ج) حضرت عبداللہ نے فرمایا قل شہور میں چھیں حقہ، چھیں جذعہ، چپیں بنت کبون اور چھیں بنت مخاض ہیں۔ و خمس وعشرون جذعة ولا يثبت التغليظ الا في الابل خاصة فان قضى بالدية من غير الابل لم تتغلط [٢٣٣٩] (٣)وفي قتل الخطأ تجب به الدية على العاقلة والكفارة على

فائدة امام شافعي اورامام محر كزويك تغليظ كى يشكل ب كتيس جذعة سي حقداور جاليس تديرسب حامله مول-

عن عشمهان بـن عفانٌ وزيد بن ثابتٌ في المغلظة اربعون جذعة خلفة وثلاثون حقة وثلاثون بنات لبون (الف) (ايوداوَدشريف،باب في الخطاءشبالعمدص ٢٥٤ نمبر٣٥٥) اس سيمام شانعيَّ اورامام مُحدُّكا مسلك ثابت بهوتا ہے۔

انت ایک سال پورا ہوکر دوسرے سال میں بچنے نے قدم رکھا ہوتواس کو بنت مخاض کہتے ہیں۔اور تیسرے سال میں قدم رکھا ہوتو بنت لبون ،چو تھے سال میں قدم رکھا ہوتو حقداور پانچویں سال میں قدم رکھا ہوتو جذعداور پانچ سال پورے ہو چکے ہوتو تنی ،لینی جس اونٹ کو دودھ کا دانت گر کر دونئے دانت نکل آئے ہوں۔

[٢٣٣٩] (٣) اورتل خطامين ديت واجب موتى ہے عاقله پراور كفاره قاتل پر۔

وی دیت اور کفارہ کے بارے میں او پرآیت گزر چک ہے۔ عاقلہ پردیت لازم ہونے کا قاعدہ یہ ہے کہ جودیت براہ راست قاتل پرلازم ہو وہ اس کے خاندان پرلازم ہوتی ہے جینے تل خطاکی دیت براہ راست قاتل پرلازم ہوتی ہے۔ اس لئے بیاس کے خاندان پرلازم ہوگی قبل ہے محد کی دیت بھی براہ راست قاتل پرلازم ہوتی ہے اس لئے کہ انہوں نے قاتل کوتل سے روکا خیر کی دیت بھی براہ راست قاتل پرلازم ہوتی ہے اس لئے کہ انہوں نے قاتل کوتل سے روکا خیر کردی ہوگی۔ اس لئے کہ انہوں نے قاتل کوتل سے روکا خیر کی دیت بھی (۲) صدیث میں ہے یعن جابو بن عبد الله ان امر أتین من هذیل قتلت احداهما الا حری و لکل و احدہ منهما زوج وولد ،قال فجعل النبی منتقل ہوگی المقتولة علی عاقلة القاتلة (ابوداؤدشریف، باب دیة الجنین ، ص کے ۲۰، نمبر ۵ کے ماقلہ الوالد وعصبة الوالد الخ ، ص ۲۰ انہ نمبر ۹۰ کا) اس حدیث سے معلوم ہوا کوتل خطاء میں دیت قاتل کے عاقلہ پر ہے۔

قتل عدمیں قاتل پر قصاص لازم ہوتا ہے دیت لازم نہیں ہوتی ہے بلکہ بعد میں قصاص کے بدلے دیت اور مال پر سلم کر لے تولازم ہوگی۔اس لئے یہ قاتل کے عاقلہ اور خاندان پر لازم نہیں ہوگی۔اس طرح قتل خطا کے بدلے کسی مال پر سلم کر لے یا کسی مال کا اعتراف کرے تو یہ قاتال کے اعتراف کرنے یاصلم کرنے کی وجہ سے مال لازم ہوااس لئے اس کے خاندان پر لازم نہیں ہوگا۔اس طرح غلام پر دیت لازم ہوتو وہ اس کے خاندان پر لازم نہیں ہوگی بلکہ اس کا آقا داکر ہےگا۔

ج اس اثريس ہے۔ عن عمر قال العمد والعبد والصلح والاعتراف لا يعقل العاقلة (ب) (سنن للبيه قي ،باب من قال التحل العاقلة عمد اولا عبدا ولا عبد

حاشیہ : (الف)زید بن ثابت نے فرمایا مغلظہ میں چالیس جذعہ خلفہ ہیں اور تمیں حقہ بین اور تمیں بنت لبون ہیں (ب) حضرت عمر نے فرمایا تمل عمد میں اور غلام کے تمل میں اور شلح میں اور جرم کے اقر ارکر لینے مین خاندان والے دیت نہیں دیں گے۔ القاتل[• ٢٣٣٠] (٣)والدية في الخطأ مائة من الإبل اخماسا عشرون بنت مخاض وعشرون ابن مخاض وعشرون بنت لبون وعشرون حقة وعشرون جذعة [١ ٢٣٣] (٥) ومن العين الف دينار ومن الورق عشرة آلاف درهم ولا يثبت الدية الا من هذه الانواع الشلثة عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى وقالا رحمهما الله تعالى منها ومن البقر مائتا بقرة

نوے قتل خطا کی دیت کی تفصیل آ گے حدیث میں ہے۔

[۲۳۳۰] (۲۳) قُلَّ خطا میں دیت سواونٹ ہیں پانچ طرح کے بیس بنت مخاض اور بیس ابن مخاض اور بیس بنت لیون اور بیس حقه اور بیس جذعه۔

وعشرون بسنت منحاض وعشرون بنت لبون وعشرون بنى منحاض ذكر (الف)(ابوداؤدشریف،باب الدیة کمهمی؟ص وعشرون بسنت منحاض وعشرون بنت لبون وعشرون بنی منحاض ذكر (الف)(ابوداؤدشریف،باب الدیة کمهمی؟ص ۲۵۲نمبر۳۵،۳۵ رنسانی شریف ذکراسنان دیة الخطاء ۱۹۲۳نمبر۲۰۸۹)اس مدیث سے تل خطامیں اونٹ کی تعداد کا پتا چلا۔

[۲۳۳۱](۵)اورسونے سے ایک ہزار دیناراور چاندی سے دئ ہزار درہم۔اورنہیں ثابت ہے دیت گرانہیں تین قسموں سے امام ابوحنیفہ کے نز دیک اور صاحبین ؓ نے فرمایاان سے بھی دیت ہے اور گائے میں دوسوگائیں اور بکری سے دو ہزار بکریاں اور مطے سے دوسو حلے، ہر حلہ دوکیڑوں کا۔

ویت اصل میں اون سے متعین تھی کیونکہ عرب میں اون بی ہوتے تھے۔لیکن اس کی قیت لگا کرسونا، چاندی، گائے، بکری اور طے متعین کئے گئے۔شروع میں سواون کی قیمت آٹھ سودیناریا آٹھ ہزار درہم تھے۔بعد میں اون مبلّکے ہونے کی وجہ سے دیت میں اس کی قیمت ایک ہزار دیناریا بارہ ہزار درہم یا دوسوگا کیں یا دو ہزار بکریاں یا دوسو حلے لازم کئے۔البتہ امام ابوطنیفہ حضرت عمر کے فیصلے کی وجہ سے نہ آٹھ ہزار درہم رکھا اور نہ بارہ ہزار درہم رکھا بلکہ دونوں کے درمیان دس ہزار درہم متعین کیا۔ باقی قسموں کی تعداد وہی ہے جو صاحبین کا مسلک

عديث من يورى بات يه بعن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده قال كانت قيمة الدية على عهد رسول الله من الله من وية المسلمين قال فكن ذلك كذلك مان مائة دينار او ثمانية آلاف درهم ودية اهل الكتاب يومنذ النصف من دية المسلمين قال فكن ذلك كذلك حتى استخلف عمر فقام خطيبا فقال الا ان الابل قد غلت قال ففرضها عمر على اهل الذهب الف دينار وعلى اهل الورق اثنى عشر الفا وعلى اهل البقر مائتى بقرة وعلى اهل الشاء الفي شاة وعلى اهل الحلل مائتى حلة قال وترك دية اهل الذمة لم يرفعها فيما رفع من الدية (ب) (ابودا وَدشريف، باب الدية من من الدية (ب) المن المن المن المن الدية المن المن الدية الدية المن الدية المن الدية المن الدية المن الدية المن الدية الدية المن الدية المن الدية المن الدية المن الدية الدية الدية الدية الدية المن الدية الدية الدية الدية الدية المن الدية الدية الدية الدية الدية الدية الدية المن الدية الدية

حاشیہ: (الف)عبداللہ بن مسعود نے فرمایا حضور کے فرمایا قتل خطاکی دیت میں ہیں حقہ ہیں جذبہ بیں بنت بخاض بیں بنت ابون اور ہیں بنی مخاض فرکر ہیں۔ حاشیہ: (ب) عمر بن شعیب نے فرمایا دیت کی تیت حضور کے زمانے میں آٹھ سودر ہم تھی چنانچے ایسا ہی رہایہاں تک کہ حضرت عمر خلیفہ ہے۔ (باتی اس کلے صفحہ پر) ومن الغنم الفا شامة ومن الحلل مائتا حُلة كل حلة ثوبان [٢٣٣٢](٢)ودية المسلم والذمي سواء.

شریف، ذکرالاختلاف علی فالدالحذاء ص۱۲۲ نمبر۵۰ ۲۹۸ تر ندی شریف، باب ماجاء فی الدیة کمهی من الدراهم ص ۲۵۸ نمبر ۱۳۸۸) اس سے تمام دیات کاعلم ہوا۔ اس حدیث پس بارہ ہزار درہم کا تذکرہ ہے۔ لیکن دوسرے اثر پس ہے کہ حضرت عمر نے دس ہزار درہم کا فیصلہ فرمایا۔ عن عصر انعه فوض علی اهل الذهب الف دینار فی المدیة وعلی اهل الورق عشرة آلاف درهم (الف) (سنن للبہتی ، باب ماروی فی عن عمر وعثمان سوای مامضی ج قامن، ص ۱۹۸۰ مراکز کا باب الدیات و ما یجب علی اہل الورق والمواثی ص ۱۲۰ نمبر ۵۵ مرمصنف این الی هیچة اللدیة کم تکون ج فامس، ص ۳۸۳ ، نمبر ۲۱۷ مراکز سے معلوم ہوا کہ دیت دس ہزار درہم والمواثی ص ۱۲۰ نمبر ۵۵ مرمصنف این الی هیچة اللدیة کم تکون ج فامس، ص ۳۸۳ ، نمبر ۲۱۷ اس اثر سے معلوم ہوا کہ دیت دس ہزار درہم سے ۲۰۰۰ میں ۲۰ میں میں ۲۰ میں ۲۰ میں میں ۲۰ میں ۲

- فائده صاحبین کی رائے ہے کہ گائے میں دوسوگائے یادو ہزار بکریاں یادوسو مطے ہیں۔
 - وج اس کی دلیل او پر کی حدیث گزرگئی۔
- الت الحلل: حلة ك جمع ب، ايك تم كى جا دراور تكى جوتواس لباس كوحله كهتم بين _اس مين دوكير _ بوت بين _
 - فلم المام شافعی کے نزد یک بارہ ہزار درہم دیت ہے۔
 - ج ان کی دلیل اوپر الی حدیث ہے۔ میں تھا کہ دیت بارہ ہزار درہم ہے۔

[۲۳۴۲](۲) مسلمان اور ذمی کی دیت برابر ہے۔

- شرت جوکا فردارالاسلام میں ٹیکس دے کررہتا ہواس کوذی کہتے ہیں اس کو آل خطاء کردے تو اس کی دیت مسلمان ہی کی طرح سواونٹ یا ایک ہزار دیتاریادی ہزار درہم ہے۔
- ان ابها بكرٌّ وعمرٌ كانا يجعلان دية اليهو دى والنصراني اذا كانا معاهدين دية المحر المسلم (ب) (وارقطني ،كتاب الحدودوالديات خالث ٩٨ نمبر ٣٢١٥) (٢) ابن عمرٌ ان النبي عَلَيْكُ قال دية ذمي دية مسلم (ج) (سنن ليبقي ،باب دية الحدودوالديات خالث عمر ١٨٥) المن حديث اوراثر معلوم بواكرذي كي ديت مسلمان كي طرح ب
- نائم امام شافعی فرماتے ہیں کہ یہودی اور نصرانی ذمی ہوتو اس کوآ دھی دیت لینی آٹھ بزار کا آ دھا جار ہزار درہم اور بجوی ذمی ہوتو اس کوآٹھ سو درہم دیت ملے گی۔

حاشیہ: (پیچیلے صفحہ سے آھے) پس انہوں نے خطبہ دیا کہ تن اوا اونٹ مہتلے ہو گئے ہیں۔ پس معن کیا حضرت عمرؓ نے سونے والے پر ہزار دینار اور جا ندی والے پر اردینار اور جا ندی والے پر دوسو حلے فرمایا اور اہل ذمہ کی دیت کوچھوڑ دیا۔ اس کی دیت کو آھے نہیں بردھایا (الف) حضرت عمرؓ نے متعین کیا سونے والے پر جزار دیتار دیت میں اور جا ندی والے پر دس ہزار درہم (ب) حضرت ابو برا اور حضرت عمرؓ دونوں یہودی اور نصایا (الف) حضرت عمرؓ نے متعین کیا سونے والے پر ہزار دیتار دیت میں اور جا ندی والے پر دس ہزار درہم (ب) حضرت ابو برا اور حضرت عمرؓ دونوں یہودی اور نصرانی کی دیت جبکہ ان سے معاہدہ ہوتو آزاد مسلمان کی دیت کے برابر کرتے تھے (ج) آپ نے فرمایا ذی کی دیت مسلم کی دیت کے برابر ہے۔

[٢٣٣٣] (٤)وفى النفس الدية وفى المارن الدية وفى السان الدية وفى الذكر الدية وفى العقل اذا ضرب رأسه فذهب عقله الدية.

حدیث میں ہے۔ عن عمروبن شعیب عن ابیه عن جدہ عن النبی مَالَتِهُ قال دیة المعاهد نصف دیة الحر (الف) (ابو داؤدشریف،باب فی دیة الذی ۲۸ نبر ۲۵۸۳ بر ندی شریف، باب باجاء فی دیة الکفار ۲۰ نبر ۱۲۱ اس صدیث سے معلوم ہوا کہ ذی کی دیت مسلمان کی دیت سے آدهی ہوگی (۲) عن عمر قال دیة الیهو دی والنصر انی اربعة آلاف و االمجوسی ثمان مائة (ب) (دارقطنی ، کتاب الحدود والدیات ج نالث ، ۱۲۳ بر ۱۲۳۳ سن لیم تی باب دیة اهل الذمة ج نامن ، م ۱۲ مبر ۱۲۳۳ اس ۱۹۸ نبر ۱۲۳۳ سال الزم تا شهود کی دیت آشه مودر جم ہوگی۔

[۲۳۴۳] (۷) فلطی سے جان کرانسان کول کرد ہے تو پوری دیت ہے، ناک کے نرمہ میں پوری دیت ہے اور زبان میں پوری دیت ہت اور ذکر میں پوری دیت ہے اور سر پر مارے اور عقل ختم ہوجائے تو پوری دیت ہے۔

پوری دیت یا آدهی دیت ازم ہونے میں دوباتوں کا لحاظ ہے۔ایک تو یہ کہ اگر ایساعضوکا ف دیں جس ہے آدی زندہ تو ہے کین انسان کی منفعت ختم ہوجائے تواس ہے بھی پوری دیت الزم ہوتی ہے جسے زبان کا ف دے یا ذکر کا ف دے توان سے آدی زندہ تو ہے کین بوری دیت الزم ہوتی ہے جسے زبان کا ف دے یا ذکر کا ف دے توان سے آدی زندہ تو ہے کیں منفعت یا جماع کرنے کی منفعت ختم ہوگی تو کو یا کہ آدی ہی نہیں رہااس لئے اس سے پوری دیت الزم ہوگی جسے تاک کا ف دی یا پھوں کے بال بالکل اکھیڑو ہے یا سرک السان کی خوبصورتی بالکل ختم ہوگی تواس سے بھی پوری دیت الزم ہوگی جسے تاک کا ف دی یا پھوں کے بال بالکل اکھیڑو ہے یا سرک بال بالکل اکھیڑو ہے کہ اب دوبارہ بال نہیں اگ سکتے تو اس سے بھی پوری دیت الزم ہوگی ۔ کیونکہ خوبصورتی ختم ہونے کی وجہ سے گویا کہ انسان نہیں رہا(۲) اوردوسری وجہ ہے کہ حدیث میں یا صحابہ کے فیملہ میں اس کا شوت ہے کہ فلال جرم میں پوری دیت الزم ہوگی ۔ اب بجھ میں نہیں ہوگی دیت الزم ہوگی ۔ اب بجھ میں نہیں ہوگی دیت الزم ہوگی اب بھی ہوگی۔ اب بھی کا کا کا کا کا کا کہ کہ کا حدیث اس باب کے ضروری نوٹ میں گزری جس میں اس کا شوت ہے۔ اس کا کا کر ایدیة و فی اللسان المدیة و فی اللسان المدیة و فی الشفتین المدیة و فی اللسان المدیة و فی اللہ نو بارہ کا کا کر الدیة و فی اللہ باللہ ہوگی دیت ہے۔ پوری تاک ک جائے تو پوری دیت ہے۔ پوری تاک ک ک جائے تو پوری دیت ہے۔ پوری تاک ک ک جائے تو پوری دیت ہے۔ پوری تاک ک خوب کا کہ کہ باللہ بالمدیة (د) (سن للبہتی ، باب ذہا ہا المقل میں البرائے میں میں ادائی نہر ۱۹۲۸ المصنف این البی ہیں جو فی المحقل میں البرائی ہیں جو میں السی میں میں ادائی بر ہم ہے۔ عدم بن المحلات میں الموس کی اس میں میں المدی ہو کی المحقل المدی دوری المحقل کی المحقل میں المحال کی المحقل میں المحل کی المحقل کی المحتول دو المحل کی المحتول دو المحکل کی المحتول دو المحل کی المحکل کی المحک

حاشیہ: (الف) آپ نے فر مایا معاہدہ والے ذی کی دیت آزاد مسلمان کی دیت کی آدھی ہے (ب) حضرت عمر نے فر مایا یہودی اور نھرانی کی دیت چار ہزار درہم ہے اور جوری کی دیت ہے اور ہوری دیت ہے اور ہوری دیت ہے اور ہوری دیت ہے اور دونوں میں پوری دیت ہے اور دونوں آگھوں کے بھوڑ نے میں پوری دیت ہے اور دونوں کے بھوڑ نے میں پوری دیت ہے (د) حضرت عمر سے دالات کرتی ہے دونوں کے کھوٹ کے میں پوری دیت کا فیصلہ کیا۔

[٢٣٣٨] (٨)وفي اللحية اذا حلقت فلم تنبت الدية وفي شعر الرأس الدية وفي حاجبين

۳۹۸ ، نمبر ۲۷۳۴) اس اثر سے معلوم ہوا کے عقل ختم ہوجائے تو پوری دیت لازم ہوگی۔

[۲۳۴۳] (۸) اور داڑھی اس طرح موثد دی جائے کہ پھر ندا گے اس میں دیت ہے۔ اور سر کے بال میں دیت ہے اور دونوں ابروَل میں دیت ہے۔ درسر کے بال میں دیت ہے اور دونوں ابروَل میں دیت ہے۔

اشری واڑھی اس طرح مونڈ دی جائے کہ دوبارہ ندا گے تو اس سے خوبصورتی ختم ہوجاتی ہے اس لئے اس میں پوری دیت ہے۔ اس طرح سر کے بال اس طرح مونڈ دیئے کہ دوبارہ نداگ سکے تو اس سے بھی پوری خوبصورتی ختم ہوجاتی ہے۔ اس لئے اس میں بھی پوری دیت ہے۔ اس طرح ابر وکواس طرح مونڈ دیا کہ دوبارہ بال نداگ سکے تو اس میں بھی خوبصورتی ختم ہوگئی اس لئے اس میں بھی پوری دیت ہے۔

فائد امام شافی فرماتے ہیں کدان چیزوں میں پوری دیت نہیں ہے بلکہ حاکم جو فیصلہ کرے دولازم ہوگا۔

کیونکہ کی عضوکا کا ٹنائبیں ہے بلکہ صرف خوبصورتی کاختم ہونا ہے۔ اس لئے خوبصورتی کم ہونے سے جوکی واقع ہوئی وہی لازم ہوگا (۲) اثر میں ہے۔ سالت عطاء عن الحاجب یشان قال ما سمعت فیہ ہشیء قال الشافعی فیہ حکومة بقدر الشین والالم (۵) (سنن للیہ قی ، باب ماجاء فی الحاجبین واللحیة والراس ج ٹامن، صسحا، نمبر اسم ۱۲۳۳ مصنف عبدالرزاق ، باب الحاجب ج تاسع ، ص

حاثیہ: (الف) حفرت فعمی نے فرمایا داڑھی میں پوری دیت ہے اگر داڑھی اس طرح اکھیڑے کہ ندا گے (ب) حفرت زید بن ٹابٹ ہے ہے کہ فرمایا بال جبکہ نہ
اگے تو پوری دیت ہے (ج) سلمہ بن تمام شتری نے فرمایا ایک آ دئی ہائڈ کی اس ہے گزرا۔ پس ہائڈی اس آ دئی کے سر پرگر گئی اور اس کے بال جل گئے تو یہ معالمہ
حضرت علی کے پاس آیا تو اس کوایک سال تک مہلت دی۔ پھر بھی نہیں اگا بس حضرت علی نے اس میں دیت کا فیصلہ کیا (د) حضرت سن نے فرمایا دونوں بھوئ میں
پوری دیت ہے اور دونوں میں سے ایک میں آ دھی دیت ہے (ہ) میں نے بھوئ کے بارے میں پوچھا جو بدنما ہو جائے۔ فرمایا میں نے اس باے میں پھے نہیں
سا۔ امام شافعی نے فرمایا اس میں ایک بدنما کی اور تکلیف کے برابر فیصلہ ہے۔

المدية [٢٣٣٥](٩)وفي العينين الدية وفي اليدين الدية وفي الرجلين الدية وفي الاذنين المدية وفي الاذنين المدية وفي السفتين الدية وفي الانثيين الدية وفي ثديي المرأة الدية[٢٣٣٦] (١٠)وفي كل واحد من هذه الاشياء نصف الدية.

ا ۳۲ نمبر ۱ ۱۳۸ ارمصنف ابن ابی هیبة ۱۸ الحاجبین ما فیهما؟ ج خامس ،ص ۳۵۷ نمبر ۲۲۸۲۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ خوبصورتی جتنی کم ہو اس حساب سے رقم لازم ہوگی۔

[۲۳۳۵] (۹) دونوں آئکھوں میں پوری دیت، دونوں ہاتھوں میں پوری دیت اور دونوں پیروں میں پوری دیت اور دونوں کا نول میں پوری دیت اور دونوں ہیں نوری دیت اور دونوں ہیں پوری دیت ہے۔

تری یا عضاء دونون ختم ہوجا کیں تو انسان کی منفعت ختم ہوجاتی ہے اس لئے پوری دیت لازم ہوگی۔اورا کیے عضو ختم ہوا جیسے ایک آگھ ختم ہوئی تو آدھی دیت لازم ہوگی۔

حضرت عمروبن حزم كا ايك حديث بين تفعيل كرر يكل به حديث كا كلا ايد به الدية وفي الله الدية وفي الدية (الف) (ناكي شريف، ذكر حديث عمروبن حزم في العقول واختلاف الناقلين ليم ١٩٨٧ نمبر ١٩٨٥ نمبر ١٩٨٥ نمبر ١٩٨٥ نه الدية وفيهما الدية وفيهما الدية (ب) (سنن لليم قي الثريين ح عامن م ١٩٢٥ نمبر ١٩٨٥ المراة وفيهما الدية وفيهما الدية (ب) (سنن الليم قي الثريين ح عامن م ١٩٢٥ نمبر ١٩٣٥ م ١٤٠١) السائر اور حديث سيمام عضوول كي ديات كا پتاچل گيا۔

النت مشتین : هفته کاشتنیہ ہے دوہونٹ الانٹین : انٹیة کاشتنیہ ہے ،خصیہ، شدی : پیتان۔

[۲۳۴۷] (۱۰) ان چیزوں میں سے ایک کی دیت آوھی ہے۔

تشری مثلا دونوں آنکھوں کی دیت پوری دیت ایک سواونٹ ہے تو ایک آنکھ کی دیت آدھی ہوگی لینی پچاس اونٹ ہوں گے۔ یہی حال ان تمام اعضاء کا ہے جود دود ہیں کہ دونوں ضائع ہونے میں پوری دیت ہے تو ایک ضائع ہونے میں آدھی دیت لینی پچاس اونٹ ہے۔

[1] حضرت عمروبن حزم كى حديث مي بي بي الا انه قال وفي العين الواحدة نصف الدية وفي اليد الواحدة نصف الدية وفي اليد الواحدة نصف الدية وفي اليد الواحدة نصف الدية (ج) نبائي شريف، ذكر حديث عمروبن حزم في العقول ٢٢٩ نمبر ٢٨٥٨ من ليبقى ، جماع

حاشیہ: (الف) اہل یمن کے قط میں آپ نے تکھوایا تھا...اوردونوں ہوٹوں میں پوری دیت ہے،دونوں خصیوں میں پوری دیت ہے، ذکر کا شخ میں پوری دیت ہے۔دونوں خصیوں میں پوری دیت ہے،دونوں تھیں ہوری دیت ہے۔دریز ھی ہٹری میں پوری دیت ہے،دونوں آگھوں میں دیت ہے۔اورایک پاؤں میں آدھی دیت ہے۔اورایک ہاتھ میں آدھی دیت ہے۔

[۲۳۳۷] (۱۱)وفي اشفار العينين الدية وفي احدهما ربع الدية [۲۳۳۸] (۱۲)وفي كل اصبع من اصابع اليدين والرجلين عشر الدية والاصابع كلها سواء [۲۳۳۹] (۱۳)وفي كل اصبع فيها ثلثة مفاصل ففي احدهما ثلث دية الاصابع وما فيها مفصلان ففي احدهما

ابواب الديات فيما دون النفسج ثامن جم ١٣١١ نبر ١٦١٨)

[۲۳۴۷] (۱۱) دونول آنکھول کی بلکول میں پوری دیت ہے اوران میں سے ایک میں چوتھائی دیت ہے۔

تشری میں دوبلگیں ہوتی ہیں تو دونوں آنکھوں میں جار پلکیں ہوئیں۔اگرتمام پلکوں کے بال اکھیڑ دیئے جائیں تو پوری دیت سواونٹ لازم ہوں گے۔

آثر میں ہے۔ عن زید بن شاہت فی جفن العین ربع الدیة (الف) سنن للمبھی، باب دیة اشفار العینین ج نامن م ۸۸ نمبر ۱۲۳۳ مصنف عبد الرزاق، باب شفر العین ج تاسع به ۳۲۳ نمبر ۲۳۸۵ ارمصنف عبد الرزاق، باب شفر العین ج تاسع به ۳۲۳ نمبر ۲۳۸۵ نمبر ۲۲۸۷ الرشفار، قالوا فیما ؟ ج خامس، م ۲۵۸ نمبر ۲۲۸۷)اس اثر سے معلوم ہوا کہ چاروں بلکوں میں ایک دیت اور ایک بلک میں چوتھائی دیت لازم ہوگی۔

انت اشفار: ففر کی جمع ہے۔ پلک کی جڑیہاں پلک کے بال مرادیں۔

[۲۳۴۸] (۱۲) ماتھاور پیرکی ہرانگلی کی دیت دسوال حصہ ہے اور تمام انگلیاں برابر ہیں۔

شری دوہاتھوں میں دس اٹکلیاں ہوتی ہیں توایک انگل کی دیت پوری دیت کینی سواونٹ کا دسواں حصہ ہوگا۔ یعنی ایک انگل کی دیت دس اونٹ ہوں گے ۔اوراس طرح پاؤں کی ہرانگلی کی دیت دس اونٹ ہوں گے ۔اور تمام انگلیوں کا درجہ دیت میں برابر ہے۔

حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول الله عَلَیْتُ دیة اصابع البدین والرجلین سواء عشرة من الابل لکل اصبع۔ اور اگل صدیث میں ہے۔ عن ابن عباس عن النبی عَلَیْتُ قال هذه وهذه سواء یعنی المخنصر والابهام (ب) (تر مُدی شریف، باب ماجاء فی دیة الاصابع ، نمبر ۱۳۹۱ مرانکی شریف، ذکر حدیث عمرو بن حزم فی العقول ۱۲۹۳ نمبر ۲۸۹۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ برانگل کی دیت دک اور تمام انگلیول کا درجہ برابر ہے۔ بیرکی انگلیول کا بھی یہی حال ہے۔

[۲۳۳۹] (۱۳) ہروہ انگلی جس میں تین گر ہیں ہیں تو ایک گرہ کٹ جائے تو ایک انگلی کی تہائی دیت ہے اور جس میں دوگر ہیں ہیں تو اس کے ایک میں انگلی کی آدھی دیت ہے۔

جن جن انگلیوں میں تین تین گر ہیں ہیں اگر ان میں سے ایک گرہ کٹ جائے تو ایک انگلی کی جودس اونٹ دیت ہے اس کی تہائی دیت مین تین قرین سے ایک جوڑ کی دیت دس اونٹ ہیں تو تین جوڑ میں سے ایک جوڑ کی دیت میں اونٹ ہیں تو تین جوڑ میں سے ایک جوڑ کی دیت

حاشیہ : (الف) آنکھ کے پوٹے میں چوتھائی دیت ہے(ب) آپ نے فرمایا دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کی انگلیوں کی دیت برابر ہے بینی دی اونٹ ہیں ہرانگلی کے بدلے۔ دوسری حدیث میں ہے آپ نے فرمایا بیاور بیبرابر ہیں یعنی خضراورا بہام کی دیت برابر ہے۔ نصف دية الاصبع [٢٣٥٠] (١٣) وفي كل سن خمس من الابل والاسنان والاضراس كلها سواء [١٣٥١] (١٥) ومن ضرب عضوا فاذهب منفعته ففيه دية كاملة كما لو قطعه

تین اونٹ اورایک تہائی اونٹ لا زم ہول گے۔ یا 33.33 دیناریا33.33 درہم لازم ہول گے۔

اورجس انگل میں صرف دوگر ہیں ہیں جیسے انگوشھے کی انگلی تو ایک گرہ کننے سے ایک انگلی کی آدھی دیت لازم ہوگی یعنی پانچے اونٹ _ یا ۵۰ دیناریا ۵۰۰ پانچے سودرہم لازم ہوں گے۔ کیونکہ حساب سے یہی بنتا ہے۔

اثر مي ہے۔عن عمر بن الخطاب قال في كل انعلة ثلث دية الاصبع وفي حديث عكرمة عم عمر ثلث قلائص و ثلث قلائص و ثلث قلائص و ثلث قلائص الله قلائص و ثلث قلوص (الف)(۲)عن ابراهيم قال في كل مفصل من الاصابع ثلث دية الاصبع الا الابهام فانها مفصلان في كل مفصل النصف (ب)(مصنف ابن الب هية ۳۸ م في كل مفصل النصف (ب)(مصنف عبدالرزاق، باب الاصبح ج تاسع، ص ۳۸۵ نبر ۱۳۸۵ مصنف ابن الب هية ۳۸ م في كل اصبح ج خامس، ص ۳۲۹، نمبر ۲۲۹۹)اس اثر سے مسئله كي وضاحت بوگئ ۔

لغت مفاصل: مفصل کی جمع ہے گرہ، جوڑ۔

[۲۳۵۰](۱۴) اور ہردانت میں پانچ اونٹ ہیں۔اور دانت اور داڑھیں سب برابر ہیں۔

تشرح چونکه داڑھ بھی دانت ہی کی طرح ہاس لئے جتنی دیت دانت کی ہے اتن ہی داڑھ کی بھی ہے۔

حضرت عمر بن حزم كى حديث يل ب-وفى الاصابع عشو عشو وفى الاسنان خمس خمس وفى موضحة خمس (ح) السنان شريف، باب ديات الاعضاء م من المعقول م ٢٦ نبر ٢٨٩ / ابودا وَدشريف، باب ديات الاعضاء م ١٨٥ نبر ٢٨٩ / الله عند المعقول م ١٩٥ نبر ٢٨٩ / المودا وَدشريف، باب ديات الاعضاء م ١٨٥ نبر ٢٥٩ الله عند المعقول م ١٩٥ نبر ١٩٥ من المعقول م ١٩٥ نا الاصابع سواء والاسنان سواء الثنية والضوس سواء هذه و هذه سواء (د) (ابودا وَدشريف، باب ديات الاعضاء م ١٨٥ نبر ٢٥٥ من المعريث سے بتا چلاكه تمام دانت اور تمام الكيول كا درجه برابر ہے۔

[۲۳۵۱] (۱۵) کسی نے کسی کے عضو کو مارا جس کی وجہ ہے اس کی منفعت چلی گئی تو اس میں پوری دیت ہے۔ جیسے کہ اس کو کاٹ دینے میں ہے۔ جیسے ہا اور آنکھ کی روثنی چلی گئی۔

سی نے کسی کے عضو پراس طرح مارا کہ عضوتو باتی رہائیکن اس کا نفع کمل ختم ہوگیا۔مثلا ہاتھ پر ماراجس کی وجہ سے ہاتھ تو باتی رہائیکن ہاتھ سے ہاتھ تھا۔ مثلا ہاتھ کر مارا جس کی وجہ سے ہاتھ تھا۔ ہاتھ تھا ہوگیا اور کسی کام کانہیں رہاتو یوں سمجھا جائے گا کہ ہاتھ کٹ گیا۔اس لئے ہاتھ کی پوری دیت بچپاس اونٹ لازم ہوگی۔ یا آئھ پر مارا

حاشیہ: (الف) حضرت عمر بن خطاب نے فرمایا ہر پورے میں انگلی کی دیت کی تہائی ہے۔اور عمر مدکی حدیث میں ہے حضرت عمر ہے کہ تین اونٹ اور ایک تہائی اونٹ اور ایک تہائی دیت ہے محرابہا م انگوشا کہ اس میں ووجوڑ ہیں انگلی کی آوٹی دیت ہے محرابہا م انگوشا کہ اس میں ووجوڑ ہیں انگلی کی آوٹی دیت ہے مرابہا م انگوشا کہ اس میں وجوڑ ہیں انگلی کی آوٹی دیت ہور جائی ہے اور ہر دانت میں پانچ اونٹ اور موضحہ زخم میں پانچ اونٹ ہیں (د) آپ نے فرمایا سب انگلیوں کی دیت برابر ہیں۔ ہے۔سب دانت برابر ہیں آگے کے دانت اور داڑھ برابر ہیں۔ ہاور ہر برابر ہیں۔

كاليد اذا شلت والعينِ اذا ذهب ضوء ها [٢٣٥٢] (٢١) والشجاج عشرة الحارصة والدامعة والدامية والباضعة والمتلاحمة والسمحاق والموضحة والهاشمة والمنقلة والآمَّة [٢٣٥٣] (١١) ففي الموضحة القصاص ان كانت عمدا ولا قصاص في بقية

جس کی وجہ سے آٹکھ تو باقی رہی کیکن اس کی روشی ختم ہوگئ ٹو گویا کہ پوری آٹکھ ختم ہوگئ ۔اس لئے ایک آٹکھ کی پوری دیت بچپاس اونٹ لازم ہوگی ۔

البخط الثريس ب-اب السمهلب عم ابسى قبلابة قبال سسمعته يقول دمى رجل رجلا بحجوفى دأسه فى زمان عمر بن المخط الثريس ب-اب السمعه وعقله ولسانه وذكره فقضى فيه عمر اربع ديات وهو حى (الف) (سنن ليبقى، باب اجتماع المخط البن في ذهب سسمعه وعقله ولسانه وذكره فقضى فيه عمر اربع ديات وهو حى (الف) (سنن ليبقى، باب اجتماع المغراصات ج ثامن، ص ١٥١، نمبر ٢٦٨٨٣ ارمصنف عبد المغراصات ج ثامن، ص ١٥٩، نمبر ٢٦٨٨٣ ارمصنف عبد المغراصات ج تامن المراف المحكوم بواكم عضو باتى ديتان اوثلاث ج عاشرص النمبر ١٨١٨٣) الس الرسم ععلوم بواكم عضو باتى رسم اوراس كى منفعت خم بوجائة السمال يورى ديت دين بوكى كونكه وه عضو بيكار بوگيا ـ

[۲۳۵۲] (۱۱) زخم دی ہیں (۱) حارصہ (۲) دامعہ (۳) دامیہ (۵) باضعہ (۵) متلاحہ (۲) سخاق (۷) موضحہ (۸) باشمہ (۹) متقلہ (۱۰) آمه النظم دی ان زخموں کی تشریح اس طرح ہے۔ جوزخم چیرہ اور سر پر ہواس کو ججہ ہیں اور جو باتی بدن پر ہواس کو جراحۃ کہتے ہیں (۱) حارصہ بہت میں کھال چیل جائے جس کو اردو میں کھر وی کہتے ہیں (۲) دامعہ : دمع سے مشتق ہے آنسو، جس زخم میں آنسو کے ما نندخون ظاہر ہوجائے گر بہنییں (۳) دامیہ : دم سے مشتق ہے، جس زخم سے خون بہہ جائے (۲) باضعہ : بضع سے مشتق ہے چیرنا ،کا ثنا، جس زخم میں کھال کٹ جائے (۵) متلاحمہ : کم سے مشتق ہے گوشت، جس میں گوشت کٹ جائے (۲) سمحاق : سرکی ہڈی اور سرکے گوشت کے درمیان باریک جھلی ہوتی ہے اس کو سمحاق کہتے ہیں، وہ زخم جو اس جھلی تک پہنچ جائے (۷) موضحہ : وضح سے مشتق ہے واضح ہونا، وہ زخم جس میں برد کے سات کے بیاں مراد ہے وہ زخم جو ہڈی کو اس کی جگہ سے سرکا دے (۱) آمہ : آمہ کا ترجمہ ہے دماغ یا ہڈی کے اندروہ پر دہ جس کے اندرد ماغ ہوتا ہے، وہ زخم جو اس کے اندروہ پر دہ جس کے اندرد ماغ ہوتا ہے، وہ زخم جو اس

[٢٣٥٣] (١٤) موضحه ميل قصاص ہے اگر جان بوجھ كرزخم كيا مواور باقى زخمول ميل قصاص نہيں ہے۔

وج موضحہ ایبازخم ہے کہ اس کا قصاص برابر سرابر ہوسکتا ہے اس لئے اگر جان بوجھ کرموضحہ زخم کیا تو قصاص لے سکتا ہے۔اور باتی زخموں میں برابر سرابر قصاص نہیں ہے اور باتی زخموں میں برابر سرابر قصاص نہیں لے اس میں قصاص نہیں ہے بلکہ حاکم کا فیصلہ ہے یادیت ہے۔

حاشیہ : (الف)ابومہلب فرمایا کرتے تھا کی آ دی نے ایک آ دمی مے سر پر پھر مارا حضرت عمر کے زمانے میں جس کی وجہ سے اس کا کان بھٹل اور زبان اور ذکر سب ختم ہو گئے تو حضرت عمر نے میار دیتوں کا فیصلہ فرمایا صالا نکہ وہ زندہ تھا۔

الشجاج [7787](1) وفي ما دون الموضحة ففيه حكومة عدل [7780](9) وفي الموضحة ان كانت خطأ نصف عشر الدية [7781](9) وفي الهاشمة عشر الدية.

وج عن على انه قال ليس في الجالفة والمامومة ولا المنقلة قصاص (الف) (مصنف ابن الي شيبة المن قال لا يقاد أن جائفة ولاماً مومة ولامنقلة ج فامس بص ٣٩٣م، نمبر ٢٧٢٨)

[۲۳۵۴] (۱۸) اورموضحه سے كم زخم ميں عادل آدى كافيصله ب

موضحہ زخم سے جوزخم کم ہےاں میں کوئی متعین دیت حدیث میں نہیں ہے بلکہ جوفیصلہ کرد ہے اتنالازم ہوگا۔البتہ موضحہ میں پانچ ادنٹ دیت ہے۔موضحہ سے پہلے میزخم ہیں (۱) حارصہ (۲) دامعہ (۳) دامیۃ (۴) باضعہ (۵) متلاحمہ (۲) سمحاق ان چھزخموں میں حاکم کا فیصلہ سے

[7808] (19) موضحه اگر فلطی سے ہوا ہوتو دیت کے دسویں جھے کا آ دھا ہے۔

تشرت او پرگزر چکا کدموضحہ زخم جان بوجھ کرے تو قصاص لازم ہے۔اور غلطی سے کرے تو پوری دیت سواونٹ کا دسواں حصہ لینی وس اونٹ اوراس دسواں حصے کا بھی آ دھالینی پانچ اونٹ لازم ہوں گے۔ یا پچاس دیناریا پانچ سودرہم لا زم ہوں گے۔

حدیث میں ہے۔عن عبد المله بن عمر ان رسول الله عَلَیْ قال فی المواضح حمس (د) (ابوداؤدشریف،باب دیات الاعضاء ص ۲۷۸ نمبر ۲۷۸ مرنسائی شریف، ذکر حدیث عمرو بن حزم فی العقول ص ۲۲۹ نمبر ۲۸۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ موضحہ زخم میں پانچ اونٹ ویت لازم ہوگی۔

[٢٣٥٦] (٢٠) اور باشمدزخم مين ديت كادسوال حصه ب-

شرت پوری دیت کا دسوال حصد دی اونٹ ہوتے ہیں اس لئے ہاشمہ زخم میں دس اونٹ لا زم ہوں گے۔

و الرُّيس ٢٠. عن زيد بن ثابتٌ انه قال في الموضحة خمس وفي الهاشمة عشر وفي المنقلة خمس عشرة وفي

حاشیہ: (الف) حضرت علی نے فرمایا جا کفد، مامومداور معقلہ زخموں میں قصاص نہیں ہے دیت ہے (ب) حضرت ابراہیم نے فرمایا موضحہ زخم ہے کم میں عادل آدی جو فیصلہ کرے اتنی رقم ہے (ج) زید بن ثابت نے فرمایا دامیر زخم میں ایک اونٹ ہے اور باضعہ میں دواونٹ ہیں اور متلاحمہ میں تین اونٹ ہیں اور سحاق میں چار اونٹ ہیں اور موضحہ میں پانچے اونٹ ہیں۔سب زخم کا ترجمہا و پر ہے (و) آپ نے فرمایا کہ موضحہ میں پانچے اونٹ ہیں۔ [٢٣٥٧] (٢٦)وفي المنقلة عشر ونصف عشر الدية [٢٣٥٨] (٢٢)وفي الآمَّة ثلث الدية [٢٣٥٨] (٢٢)وفي الآمَّة ثلث الدية والدية فان نفذت فهي جائفتان ففيهما ثلثاالدية

السمامومة ثلث المدية (الف) (سنن لليبقى، باب الهاهمة ج ثامن بص ١٩٢٠ ارمصنف عبدالرزاق، باب الهاهمة ج تاسع ص ١٣٠٣ ارمصنف عبدالرزاق، باب الهاهمة ج تاسع ص ١٣٠٣ من الاسمام و الكه باشمه مين دس اونث بين _

[۲۳۵۷] (۲۱) اورمنقله زخم میں دیت کا دسوال حصہ اور دسویں جھے کا آ دھا حصہ ہے۔

تشريح بورى ديت كادسوال حصدت اونث موئ اوردس اونث كا آدها پانچ اونث موئ توكل بندره اونث ديت موئى _

وج عمروبن حزم كى حديث ميں ہے. و فسى المامومة ثلث الدية و فى الجائفة ثلث الدية و فى المنقلة خمس عشرة من الابل (ب) (نسائی شريف، ذكر حديث عمروبن حزم فى العقول ص ٦٦٩ نمبر ٢٨٥٧) اوپر كاثر مين بحى تقاكم منقله ميں پندره اونث ہے (مصنف عبدالرزاق، نمبر ١٢٣٨)

[۲۳۵۸] (۲۲) آمديس بوري ديت كي تبائي ہے۔

تری پوری دیت سو اونٹ ہیں اس کی تہائی 33.33 اونٹ لینی تینتیس اونٹ اور ایک اونٹ کی تہائی ہوگی۔یا 333.33 دینار یا3333.33 درہم لینی تین ہزارتین سوتینتیس درہم اور تینتیس پیلے لازم ہول گے۔

اوپری عمروبن حزم کی حدیث میں ہے۔وفی المسامومة ثلث الدیة (نسائی شریف، نمبر ۲۸۵۷) (۲) ابوداؤد میں حفرت عمر بن شعیب کی حدیث میں ہے۔وفی المسامومة ثلث العقل ثلاث وثلاثون من الابل وثلث او قیمتها من الذهب او الورق او البقر او المساء والمحائفة مثل ذلک (ج) (ابوداؤدشریف، باب دیات الاعضاء ص۸۲ نمبر ۲۵۸۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آمہ ادرجا نفہ کے زخم کے لئے تہائی دیت ہے۔

[۲۳۵۹] (۲۳) اورجا کفیزخم میں دیت کی تہائی ہے۔ پس اگر آرپار ہوجائے تو وہ دوجائفے ہیں تو ان دونوں میں دیت کی دوتہائی ہے۔

الشری جا کفہ جوف سے شتق ہے جس کا ترجمہ ہے پیٹ کے اندر تک پہنچ جانا۔ یہاں وہ زخم مراد ہے جو پیٹ کی جانب سے یا پیٹھ کی جانب سے آنتوں تک زخم پہنچ جائے۔ اس زخم میں پوری دیت کی تہائی ہے یعنی 33.33 اونٹ یا 333.33 درہم لازم ہوں گے۔

وج اوپر ابوداؤد شریف اورنسائی شریف کی حدیث گزر چکی ہے۔وفی الجائفة ثلث الدیة (نسائی شریف،نمبر ۱۳۸۵۷ ابوداؤد شریف،نمبر ۲۵۲۳)

طاشیہ: (الف) زید بن ثابت نے فرمایا موضحہ زخم میں پانچ اونٹ ہیں اور ہاشمہ میں دی اونٹ ہیں اور منقلہ میں پندرہ اور مامومہ میں پوری دیت کی تہائی ہے (ب) مامومہ زخم میں دیت کی تہائی ہے اور منقلہ میں پندرہ اونٹ ہیں (ج) عمر بن شعیب کی حدیث میں ہے کہ مامومہ زخم میں پوری دیت کی تہائی سیندیہ اور منقلہ میں پندرہ اونٹ ہیں کی حدیث میں ہے۔ دیت کی تہائی سیندہ اور ماکھ دیث کی بھی یہی دیت ہے۔

[• ٢٣٦] (٢٣) وفي اصابع اليد نصف الدية فان قطعها مع الكف ففيها نصف الدية [• ٢٣٦] (٢٥) وان قطعها مع نصف الساعد ففي الكف نصف الدية وفي الزيادة حكومة

اوراگر دونوں جانب آر پارہوگیا توجم کی دونوں جانب سے جا کفہ ہو گئے اس لئے ان میں دو جا کفہ کی دیت دو تہائی دیت لازم ہوگ ۔ لینی 66.66 ونٹ یا 66.66 دیناریا 666.66 درہم لازم ہول گے۔

ا ترمیس ہے۔ عن مسجاهد قال فی البحائفة الثلث فان نفذت فالثلثان (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب الجائفة ص ٣٦٨ ج تاسع ، نمبر ٢١٥ ارسنن للبيم قي ، باب الجائفة ج تامن ، ص ١٩٢٩ نمبر ١٩٢١)

[۲۳۷۰] (۲۴) ہاتھ کی ساری الکلیوں میں آدھی دیت ہے۔ پس اگراس کو تھیلی سمیت کا ٹاتو بھی آدھی دیت ہے۔

جر ہاتھ میں پانچ انگلیاں ہوتی ہیں اور ہرانگل کی دیت دس اون ہے۔اس لئے پانچ انگلیوں کی دیت بچاس اونٹ ہوئے۔اور بچاس اونٹ ایک ہاتھ کی دیت ہے۔اس لئے انگلیوں کی دیت ہے۔اس لئے ہاتھ کی بانچوں انگلیوں کو بھیلی سمیت کا ٹا تب بھی آ دھی دیت لازم ہوگی۔

به المحتلی تک باتھ شار ہوتا ہے اور باتھ کی دیت پچاس اونٹ ہے اس لئے بھیلی تک کائے گا تب بھی پوری دیت کی آومی یعنی پچاس اونٹ الازم ہوں گے (۲) صدیث بیل ہے۔ عن ابی موسی عن النبی عَلَیْ الله الاصابع سواء عشر عشر من الابل (ب) (ابوداؤد شریف، باب دیات الاعضاء ص مخبر ۱۳۹۱ برنسائی شریف، بنبر ۱۳۵۵ برنیف، باب ماجاء فی دیة الاصابع ص نبر ۱۳۹۱ برنسائی شریف، بنبر ۱۳۸۵ اس سے معلوم ہوا کہ برانگی میں دس اونٹ ہیں۔ اس لئے پانچ انگلیوں میں پچاس اونٹ لازم ہوں گے۔ اور تشیلی تک ہاتھ ہے اس کی دلیل سے اثر ہے۔ ان عدم قضی فی الابھام والتی تلیھا نصف الکف و فی الوسطی بعشر فوائض (ج) (مصنف ابن ابی هیچ سی الان الله عموم ہوا کہ تشیلی تک ہاتھ ہے۔ اس لئے بھی تک کائے گا تو پچاس اونٹ ہی لازم ہوں گے۔ اس لئے بھی تک کائے گا تو پچاس اونٹ ہی لازم ہوں گے۔

[٢٣٦١] (٢٥) اگرانگليول كوآ دهي كلائي تك كاناتو بهتيلي تك مين آدهي ديت اوراس سے زياده مين حاكم كافيصل

تشری انگلیوں سمیت آ دھی تھیلی تک کا ٹاتواس میں آ دھی دیت لازم ہوگی اور تھیلی کے بعد کلائی تک جو کا ٹااس میں حاکم کا جو فیصلہ کرے گاوہ

لازم ہوگا۔

ور اور اثر کر را کہ تھیلی تک ہاتھ ہے اس لئے وہاں تک کہ لئے آدھی دیت ہوگی اوراس سے او پر کلائی تک کہ لئے پھینیں ہوائیکن وہ بھی ہاتھ کا حصہ ہے اس لئے حاکم جتنی رقم کا فیصلہ کرےوہ لازم ہوگی (۲) اثر میں ہے۔عن اہر اھیم قال اذا قطعت الکف من المفصل قال

ماشیہ: (الف) حضرت مجاہد نے فرمایا جا نفہ زخم میں تہائی دیت ہے اور آرپار ہوجائے تو دو تہائی دیت ہے (ب) آپ نے فرمایا سب انگلیاں برابر ہیں دس دس اونٹ لازم ہوں گے (ج) حضرت عمر نے فیصلہ فرمایا انگو شااور اس سے جولی ہوئی ہے تھیلی کی آدھی دیت ہے۔ اور نیج کی انگلی میں پوری دیت کا دسوال حصد دیت ہے لینی دس اونٹ۔ عدل [٢٣٦٢] (٢٦) وفي الاصبع الزائدة حكومة عدل [٣٣٦٣] (٢٧) وفي عين الصبي ولسانه وذكره اذا لم يعلم صحته حكومة عدل.

فیها دیتها. فان قطع منها شیء بعد ذلک ففیها حکومة عدل و اذا قطعت من العضد او اسفل من العضد شینا قال فیها دیتها (الف) (مصنف این الی هیبة ۱۳۳۳ الیدیقطع منها بعد ماقطعت ج خامس بم ۱۳۲۳ نبر ۲۲۹۳۳) اس اثر معلوم بواکه تیلی کی بعد کلائی تک کنے میں حاکم کے فیصلے کے مطابق رقم لازم ہوگی۔

[۲۳۶۲] (۲۷) اورزائدانگل میں حاکم کا فیصلہ ہوگا۔

تشری پانچ انگلیوں کے علاوہ چھٹی انگلی بھی ہے تو پانچ انگلیوں کی دنیت ہے بچاس اونٹ تو چھٹی انگلی کی دیت نہیں ہوگی بلکہ اس کو کا شخے سے حاکم جنٹنی رقم کا فیصلہ کرے وہ لازم ہوگی۔

وقال سفیان فی الاصبع الزائدة حکم (ب) (مصنف عبدالرزان، باب الاسع الزائدة ج تاسع ص ۳۸۸ نمبر ۱۵۷۱) اس اثر عمل معلوم بوا كه زائدانگل كاشته براس استفاده و انگل نه زینت به اور نه اس مین منفعت به اس لئے اصل انگل كی دیت در اون لازم نبیل بول گے۔ لیكن آدمی كا جزء به اس لئے کھونہ کھولازم ہوگا۔

[۲۳۷۳] (۲۷) بیچ کی آنکه،اس کی زبان اوراس کاذ کرجبکه ان کے سیح ہونے کاعلم نہ ہوعاد ل کا فیصلہ ہے۔

شری بچہ چھوٹا ہے اور میہ پتانہیں ہے کہ اس کی آنکھیجے ہے یا نابینا ہے،اس کی زبان درست ہے یا درست نہیں ہے،اس کا ذکر درست ہے یا درست نہیں ہے توان کے کا منے سے حاکم جتنی رقم کا فیصلہ کرے وہ لازم ہوگی۔

جب علم نبیں ہے کہ وہ درست حالت میں ہے بیشل ہونے کی حالت میں ہے۔ اس لئے ان کوشل ہونے کی حالت میں ہم کرشل عضو کی طرح حاکم کے فیضلے کے مطابق رقم لازم ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عین مسروق اندہ قبال فی العین العوراء حکم وفی الید الشلاء حکم وفی الید الشلاء ولسان الاخوس حکم وفی لسان الاخوس حکم وفی البد الشلاء ولسان الاخوس حکم وفی لسان الاخوس حکم وغن ابراهیم النخعی اند قال فی العین القائمة والید الشلاء ولسان الاخوس حکومة عدل (ج) (سنن للیہتی، باب ماجاء فی العین القائمة والیدالشلاء ج تامن، ص۱۵ انہر ۱۸۳۲۸ مصنف عبدالرزاق، باب الید الشلاء ج تامع ص۱۵ میں مص۱۵ المیدالشلاء تقالب ج خامس، ص۱۵ میں ۲۵ میں مص۱۵ المیدالشلاء تقالب ج خامس، ص۱۵ میں ۲۵ میں میں کو تامین کو تامین کی دور میں میں کو تامین کی تامین کو ت

فا کرد امام شافعی فرماتے ہیں کہ چونکہ صحت یا عدم صحت کاعلم نہیں ہے اس لئے ان کو سیح عضو مان لیس کے اور عضو سیح کی پوری دیت لازم

عاشیہ: (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا اگر گٹا جوڑے کا ٹاجائے تو اس میں پوری دیت ہے۔ پس اس میں سے اس کے بعد پھی کا ٹاجائے تو اس میں عادل کا فیصلہ ہے۔ ادرا گرباذو سے کاٹا گیا بیابازو سے بیچے سے کاٹا گیا تو اس میں پوری دیت ہے (ب) حضرت سفیان ؓ نے فرمایا زائدانگل میں فیصلے کے مطابق رقم لازم ہوگی (ج) حضرت مسروق نے فرمایا کانے آئھ کے پھوڑنے میں فیصلے کے مطابق ہوگی اورشل شدہ ہاتھ میں فیصلے کے مطابق ہوگی زبان میں فیصلے کے مطابق میں میں ہوگی دیت ہوگی اورشل شدہ ہاتھ میں فیصلے کے مطابق ہوگی دیت نہیں ہے۔ حاکم جننے کا فیصلہ کرے وہی لازم ہوگا) حضرت ابراہیم نخمی نے فرمایا آئے موجود ہواور ہاتھ شل ہواور زبان میں کوئی معنون دیت نہیں ہے۔ حاکم جننے کا فیصلہ کرے وہی لازم ہوگا) حضرت ابراہیم نخمی نے فرمایا آئے موجود ہواور ہاتھ شل ہواور زبان میں کوئی معنون دیت نہیں ہوگی۔

[۲۳۲۳](۲۸)ومن شج رجلا موضحة فذهب عقله او شعر رأسه دخل ارش الموضحة في الدية [۲۳۲۵](۲۹)وان ذهب سمعه او بصره او كلامه فعليه ارش الموضحة مع

کریں گے۔

و ان کی دلیل بیاثر ہے۔عن حسماد عن ابو اهیم فی لسان الاخوس الدید کاملة (الف) (مصنف ابن الب هیبة ۵۹ فی لسان الاخوس الدید کاملة (الف) (مصنف ابن البه هیبة ۵۹ فی لسان الاخوس و ذکر العنین ج خامس بس ا۳۸ نمبر ۳۵ البه بست الاخوس و ذکر العنین ج خامس بس بوری و بیت الازم بوگی۔ بدرجهٔ اولی ان کے کاشنے میں پوری و بیت لازم بوگی۔

[۲۳۷۴](۲۸) کسی نے آ دمی کوزخم لگایا جس کی وجہ ہے اس کی عقل چلی گئی یا اس کے سر کے بال اڑ گئے تو موضحہ کی ارش دیت میں داخل ہوگی۔

سر کسی نے کسی کے سر پر ماراجس کی وجہ سے موضحہ زخم لگا اور عقل بھی ختم ہوگی اس لئے عقل جانے کی وجہ سے دیت لازم ہونی چاہئے اور موضحہ زخم کی وجہ سے مربد پانچ اونٹ لازم ہونا چاہئے۔ لیکن زخم قریب ہیں اس لئے موضحہ کا زخم دیت میں داخل ہوجائے گا اور دیت ہی موضحہ کے لئے کانی ہوجائے گیا الگ سے موضحہ کے اونٹ دینے کی ضرورت نہیں ہوگی۔

اثر مين اس كا اشاره بـ عن عمو بن الخطاب ما دل على انه قضى فى العقل بالدية (ب) (سنن ليبقى ، باب ذ باب العقل من البخاية ج ثامن ، من البخاية به بخاية بخاية به بخاية بخاية به بخاية به بخاية به بخاية بخاية به بخاية بخاية بخاية به بخاية بخاية به بخاية ب

ا مسلماس اصول برے کہ ایک ہی تتم کے زخم ہون تودیت میں تد اخل ہوجائے گاور نہیں۔

[۲۳۷۵] (۲۹) اورا گرمارنے سے اس کے سننے یاد کیھنے یا بولنے کی قوت جاتی رہی تو اس پرموضحہ کی ارش ہوگی دیت کے علاوہ۔

شرت سرپراس طرح مارا که سننے یادیکھنے یابولنے کی قوت ختم ہوگئی تو موضحہ کی ارش الگ لازم ہوگی اور بیاعضاء جوضائع ہوئے اس کی الگ الگ بوری دیت لازم ہوگی۔

سرکی چوث الگ ہے اور کان ، آکھ ، زبان الگ الگ عضو ہیں۔ سب ایک نہیں ہیں اس لئے گویا کہ اس نے الگ الگ عضو کو نقصان پہنچایا اور ہرایک عضو کی پوری پوری دیت ہے اس لئے گئ دیات لازم ہوں گی (۲) اثر ہیں ہے۔ ابو السمهلب عم ابی قلابة قال دمی دجل بحد جد فی داسه فذهب سمعه و لسانه و عقله و ذکره فلم یقرب النساء فقضی فیه عمر باربع دیات (ج) سنن لیم تی باب ذباب العقل من البحاجة ج ثامن ، من ۱۵۱، نمبر ۱۲۲۲۸ رمصنف این الی هیبة ۹۰ فی العقل ج فامس ، ص ۱۵۹ منبر ۱۲۳۳۷ اس اثر سے معلوم ہوا کہ ہر عضو کی الگ پوری دیت سواسواونٹ لازم ہوگ۔

حاشیہ: (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا گونگی زبان کا شخ میں پوری دیت لازم ہوگی (ب) حضرت عمر کی بات سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے عمل ضائع ہونے میں پوری دیت لازم کی ہے(ج) ابوالمبلب فرماتے ہیں کہ ایک آ دی نے کسی کے سر پر پھر مارا جس کی وجہ سے اس کی ساعت اور زبان اور عمل اور ذکر کی قوت جاتی رہی اس لئے بیوی سے قربت نہ کر سکے تو حضرت عمر نے اس میں چار دیوں کا فیصلہ فرمایا۔ الدية [٢٣٦٦] (٣٠) ومن قطع اصبع رجل فشلّت اخرى الى جنبها ففيهما الارش و لا قصاص فيه عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى [٢٣٦٤] (٣١) ومن قطع سن رجل فنبتت

[۲۳۷۷] (۳۰) کی نے آدمی کی انگلی کافی جس کی وجہ ہے اس کے بغل میں دوسری انگلی سوکھ گئی تو دونوں میں ارش ہے اور اہام ابو حنیفہ ؒ کے نزدیک اس میں قصاص نہیں ہے۔

ترک مثلا کی نے شہادت کی انگلی کا ٹی جس کی وجہ سے درمیان کی انگلی سو کھ گئی تو قاعد ہے کے اعتبار سے شہادت کی انگلی جان کر کا ٹی ہے اس لئے اس مثل ارش لئے اس کا قصاص لا زم ہونا چا ہے۔ اور بغل کی انگلی اس کی وجہ سے سو کھی ہے اس لئے وہ زخم خطا کے در ہے میں ہوا۔ اس لئے اس میں ارش لازم ہونا چا ہے۔ کیونکہ پہلا زخم عمد ہے اور دوسرا زخم خطا ہے۔ لیکن امام ابوضیفہ فرماتے ہیں کہ پہلے میں بھی قصاص لازم نہیں ہوگا بلکہ دونوں میں ارش لازم ہوگی۔

رہ امام اعظم کا تصور یہ ہے کہ دونوں جرم ایک ہی ہیں اس لئے ایسا ہونا نامکن ہے کہ قصاص میں ایک انگل کاٹے تو دوسری انگل سوکھ جائے۔ چونکہ ایس برابری ممکن نہیں ہے اس لئے قصاص بھی نہیں ہے۔اس لئے دونوں کی ارش لازم ہوگی۔

فائدہ صاحبین اورامام زفر فرماتے ہیں کہ پہلا زخم عمد ہے اس لئے اس میں قصاص لازم ہوگا اور دوسرا زخم خود بخو د ہوا ہے اس لئے وہ زخم خطا ہے اس لئے اس میں ارش لازم ہوگی۔

اصول اما م ابوصنیفہ کے یہاں اصول میہ ہے کہ دونوں زخم ایک ہیں۔اورصاحبین کا اصول میہ ہے کہ دونوں زخم دو ہیں ایک زخم عمر ہے جبکہ دوسرا زخم خطاہے۔

[۲۳۷۷] (۳۱) کسی آ دی کا دانت اکھیر دیا پس اس کی جگه دوسرا دانت نکل آیا تو ارش ساقط ہوجائے گی۔

[1] جب دوسرادانت نکل آیاتو آدمی کوکوئی نقصان نہیں ہوااس لئے اس کی ارش لازم نہیں ہوگی (۲) اثریس ہے۔ عن عصر بن عبد العزیز قال ان اصاب اسنان غلام لم یثغر قال ینتظر به الحول فان نبتت فلا دیة فیها و لا قود (الف) (مصنف عبرالرزاق ، باب اسنان الصی الذی لم یغز ج تاسع ص ۳۵۳ نمبر ۱۷۵۳) اس سے معلوم ہوا کہ جودانت دوبار ونکل آیااس کی ارش نہیں ہے۔

فاكدد امام ابو يوسف كى رائے ہے كرحاكم كے فيصلے كے مطابق وياجائے۔

ار مصنف عبد البن شهاب فی صبی کسر سن الصبی لم یثغر قال علیه غرم بقدر ما یری العاکم (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب اسنان الصبی الذی لم یثخرج تاسع ص۳۵۳ نمبر ۱۷۵۴) (۲) وه فرماتے ہیں که دانت تو ژنے میں تکلیف تو ہوئی ہاور جرم بھی واقع ہوا ہے اس کے اس کی سز ااورارش ہونی چاہئے ورنہ تو ہرآ دمی دوسرے کا دانت تو ژنارہے گا اور ظلم بزھے گا۔

حاشیہ: (الف) حضرت عمر بن عبدالعزیز نے فر مایا کہ اگر بچ کے دانت میں نقصان ہوجائے کہ دوبارہ نہ اگ سکے تو ایک سال تک اگنے کا انتظار کرے۔ لیس اگر دانت نکل آیا تو نہ اس میں دیت ہے اور نہ قصاص ہے (ب) این شہاب نے فر مایا کسی بچ کے ایسے دانت تو ڈوے جودوبارہ نہ اگے تو فر مایا کہ حاکم کے مطابق تا دان ہے۔
تا دان ہے۔

مكانها اخرى سقط الارش[٢٣٦٨] (٣٢) ومن شج رجلا فالتحمت الجراحة ولم يبق لها اثر ونبت الشعر سقط الارش عند ابى حنيفة وقال ابو يوسف رحمه الله تعالى عليه ارش الالم وقال محمد رحمه الله تعالى عليه اجرة الطبيب.

لغت نبت : اگ گیا، ثغر : دانت کا ٹوٹا۔

[۲۳۷۸] (۳۲) کسی نے کسی کوزخم نگایا پھرزخم بھر گیا اور اس کا کوئی اثر باتی نہیں رہا اور بال اگ آئے تو امام ابوصنیفہ کے نز دیک ارش ساقط ہو جائے گی۔اور امام ابو یوسف نے فرمایا اس پر تکلیف کا تاوان ہوگا اور امام محمد قرمات میں کداس پر ڈاکٹر کی اجرت ہوگی۔

شرت کایالیکن دخم بھر گیااب اس کا نشان بھی ہاتی نہیں ہے۔اس دخم پر بال بھی اگ آئے تو امام اعظم کے زدیک اس کی ارش ساقط ہو جائے گی زخم لگانے والے پر پچھولاز منہیں ہوگا۔

یل کرر چکاہے کداب مقطوع کا کوئی نقصان نہیں رہاس کئے اس کا تاوان لازم نہیں ہوگا (۲) اثر میں ہے ۔ کسان شریع بقول اذا جسرت فلیس فیھا شیء (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب سرالیدوالرجل ج تاسع ص ۱۸۹ نمبر ۱۷۷۵) اس اثر میں ہے کہ نقصان محمل ہوجائے تو کچھ لازم نہیں ہوگا۔

ناکم الم ابو یوسف فرائے ہیں کہ تکلیف ہونے کی کھی نہ کھارش دین ہوگ عن اب واھیم قبال کان یقال اذا کسوت البداو الرجل تا مراب البراوالرجل تا مراب البراوالرجل تا مراب البراوالرجل تا مراب ترائح فرائد و لم ینقص منها شیء ارشها مائة و ثمانون در هما (ب) (مصنف ابن البی شیبة ۱۵ البراوالرجل تا مراب ترائح فرائد میں میں میں اس الرب البراوالرجل تا مراب کے دخم تھی ہوجانے کے بعد بھی کھی نہراوالرب کی ہوگا۔

امام محتر قرماتے ہیں کہ ڈاکٹر کی دوائی میں جوخرج ہواہے وہ لازم ہوگا۔

وج اثریس ہے۔قال شویع بعطی اجو الطبیب (ج) (مصنف ابن الی شیبة ۱۵ الیداوالرجل تکمرثم تیراً ج فامس، ۱۳۷۸، نمبر ۱۲۳۸ الیداوالرجل تکمرثم تیراً ج فامس، ۱۳۷۸، نمبر ۱۲۳۳۵ الیداوالرجل تکمرثم تیراً ج فامس، ۱۲۵۱۰ الیداوالرجل تکمرثم تیراً جوجائے تو ڈاکٹر کاخرچ لازم ہوگا۔

لغت التحمت : لحم المشتق ب كوشت آكيا - زخم بحركيا -

وَ جَوزَحُم بَرَجَائِ اس مِن مِخْلَف قَم كَى روايتين بين _اصل بات يه على محيدا فيصله كر عوه ازم بوگا _قدال الشيخ اختلاف هذه الروايات يدل على انه قضى فيه بحكومة بلغت هذا المقدار (و) (سنن ليبتى ،باب ماجاء في كسر الذراع والساق ج عامن من ٢٥٠ من بر١٩٣٥)

حاثیہ: (الف) مفرت شریع فرماتے متصفصان ٹھیک ہوگیا تواس میں مجھتا وال نہیں ہے (ب) مفرت ابرا ہیم نے فرمایا اگر ہاتھ یا پاؤں ٹوٹ جائے مجھڑھیک ہوجائے اور اس میں سے پچھ کی نہ ہوتو اس کا تاوان ایک سودرہم ہیں (ج) حضرت شریع فرماتے ہیں کہ ڈاکٹر کی اجرت دیدے(د) حضرت شیخ فرماتے ہیں ان روایات کے اختلافات دلالت کرتے ہیں کہ زخم میں حاکم کے فیصلے کا اعتبار ہوگا جس مقدار کو بھی پہنچ جائے۔

[٢٣٢٩] (٣٣) ومن جرح رجلا جراحة لم يقتص منه حتى يبرأ [٢٣٤] (٣٢) ومن قطع

[٢٣٦٩] (٣٣) كسى نے كسى كورخى كيا تواس سے قصاص نہيں ليا جائے گا يہاں تك كدا چھا ہوجائے۔

تشری اگر جان قبل کردیا تب تو فوری طور پر قصاص لیا جائے گا۔ لیکن زخم لگایا اور اس کا قصاص لیا جاسکتا ہے تو قصاص کے لئے زخم ٹھیک ہونے تک انظار کیا جائے گا۔ اور اگر دیت لینی ہے پھر تو فوری طور پر لے سکتا ہے۔

فاكده امام شافعي فرماتے ہیں كدخم كا قصاص فورى طور پر لے سكتا ہے۔

جب جرم کرلیاتواس کےمطابق فوراقصاص ہونا چاہئے جیسے جان قل کرے تو فوراقصاص لیاجاتا ہے (۲) حدیث میں ہے کہ بنت نظر نے دانت توڑا تو فوراقصاص لیا گیا۔ ان ابنة النفضر لطمت جاریة فکسرت ثنیتها فاتوا النبی عَلَیْتُ فامر بالقصاص (ب) (بخاری شریف۔ باب الن بالن ص ۱۸- انمبر ۲۸۹ مسلم شریف، باب اثبات القصاص فی السنان ومافی معناهاص ۵۹ نمبر ۱۱۷۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زخم کا قصاص فوری طور پرلیا جاسکتا ہے۔

[* ٢٣٧] کسی آدمی کے ہاتھ کو خلطی سے کاٹا پھراچھا ہونے سے پہلے اس کو خلطی سے تل کردیا تو اس پردیت ہے اور ہاتھ کا تا وان ساقط ہوجائیگا استوں کے سے کاٹ دیا۔ ابھی ہاتھ اچھا بھی نہیں ہوا تھا کہ اس آدمی نے اس کو خلطی سے قل بھی کر دیا تو یہاں ہاتھ کا تاوان بچاس اونٹ الگ سے لاز مہیں ہوا تھا کہ اس کو باتھ کے تاوان الگ سے لازم نہیں ہوگا۔ جان کی دیت سواونٹ الگ لازم ہونی جا ہے کیکن اب ہاتھ کا تاوان الگ سے لازم نہیں ہوگا۔ کی دیت ہی ہوجائے گی۔

وج دونوں خطاوالے جرم ہیں۔اور دونوں کے درمیان اچھا ہونانہیں پایا گیا۔اور ایسا ہوتا ہے کہ پہلے کئی ضربیں پڑتی ہیں پھرآ دمی مرتا

عاشیہ: (الف) حضرت جابر خرماتے ہیں کہ ایک آدی نے ایک آدی کوسینگ سے گھٹے ہیں دخی کیا ، پس وہ حضور کے پاس قصاص کے لئے آیا تو اس سے کہا یہاں

تک کر ٹھیک ہوجائے تو اس سے انکار کیا اور جلدی کی ۔ پس قصاص لیا پس اس کا پاؤں اور خراب ہو گیا اور جس سے بدلہ لیا اس کا پاؤں ٹھیک ہو گیا ۔ پس پہلا آدی حضور گ

کے پاس آیا ۔ پس فرمایا تمہارے لئے نہیں ہے مگر یہ کہتم نے انکار کیا (ب) بنت الصر نے لڑی کو طمانچہ ما داجس کی وجہ سے اس کا دانت ٹوٹ گیا تو وہ حضور کے پاس آئے تو آگا تھا میں کے بات آخت میں کہ اس کے بات نے قصاص لینے کا تھم دیا ۔

يد رجل خطأ ثم قتله خطأ قبل البرء فعليه الدية وسقط ارش اليد[٢٣٤](٣٥) وكل عمد سقط فيه القصاص بشبهة فالدية في مال القاتل وكل ارش وجب بالصلح والاقرار فهو في مال القاتل [٢٣٤] (٣٦) واذا قتل الاب ابنه عمدا فالدية في ماله في ثلث

ہے۔اس لئے ضربیں لگا نایا کا ثنا اور جان سے مار ناایک ہی ہوگئے۔اس لئے دونوں تد اخل ہوجا کیں گے اور جان کی دیت ہی ہاتھ کے تا دان کو گھیر لے گی اس لئے الگ سے ہاتھ کا تا دان لازمنہیں ہوگا۔

اگر ہاتھ اچھا ہو چکا ہوتا پھر تس خطا کرتا تو ہاتھ کا تاوان الگ لازم ہوتا اور جان کی دیت الگ لازم ہوتی _ کیونکہ اچھا ہونے سے ہاتھ کا ثنا الگ ہو گیا اور جان کا مارنا الگ ہو گیا۔ یا ایک مثلا عمد ہوتا اور تش خطا کے طور پر ہوتا تب بھی دونوں الگ الگ ہوتے اور دونوں کی دیت الگ الگ لازم ہوتی _ کیونکہ خطا اور عمدا کیے نہیں ہے۔

ا<mark>صول</mark> میمسکداس اصول پرہے کہ دوجرم ایک ہوسکتے ہوں توا یک کردیں گے اور نہیں ہوسکتے ہوں تو دونوں الگ الگ رہیں گے اور دونوں کی دیت الگ الگ لازم ہوگی۔

[۲۳۷] (۳۵) ہرتی عمد جس میں قصاص ساقط ہو جائے شبہ کی وجہ سے تو دیت قاتل کے مال میں ہوگی۔اور ہروہ ارش جوسلح اور اقرار کی وجہ سے داجب ہوتو وہ بھی قاتل کے مال میں ہوگی۔

قاتل نے قتل عد کیا جس کی وجہ سے اس پر قصاص تھالیکن کسی شب کی وجہ سے قصاص ساقط ہو گیایا قاتل نے دیت پر صلح کر کی تو یہ دیت متعلق میں واجب ہوگی۔ عاقلہ پروہ دیت لازم ہوتی ہے جو کل خطا، شبخطایا قتل شبہ عمد کی وجہ عاقلہ اور خاندان پرلازم ہوگا ہے جو کتا خطاء شبخطایا قتل شبہ عمد کی وجہ سے واجب ہو۔ اس طرح کسی مال پرقاتل نے سلح کر لی تو وہ مال عاقلہ پرلازم ہیں موگا۔ بلکہ خود قاتل پرلازم ہوگا۔ یا قاتل نے کسی مال کا اقرار کیا تو یہ مال بھی عاقلہ پرہیں بلکہ قاتل پرلازم ہوگا۔

العاقلة عمد اولاعبد اولا عسر قال العمد والعبد والصلح والاعتواف لا يعقل العاقلة (الف) (سنن لبيبقى ،باب من قال الآخل العاقلة عمد اولاعبد العبد والسلح والاعتواف لا يعقل العاقلة عمد اولاعبر الفرح فاس م ١٩٣٥ المصنف ابن البي شبية ١٠٠ العمد والسلح والاعتراف ج فاس م ٢٠٥٠ نمبر ١٠٥٥ العالم العبد والسلح والاعتراف ج فاس م ٢٠٥٠ نمبر ١٠٥٠ العبد المسلم المراح فوا ١٠٠ المراح فوا ١٠٠ المراح فوا المرح فوا المراح فوا المراح فوا المر

[۲۳۷۲] (۳۲) اگرباپ نے اپنے بیٹے کو جان کرقم کر دیا تو دیت اس کے مال میں ہوگی تین سالوں میں۔

شرت باپ نے اپنے بیٹے کو جان کرتل کیا تو اس پر قصاص تھا جس کی بناپر باپ خودتل کیا جا تا کیکن مدیث میں ہے کہ بیٹے کی بناپر باپ تل

سنين ٢٣٤٣] (٣٤) وكل جناية اعترف بها الجاني فهي في ماله و لا يُصدَّق على عاقلته.

نہیں کیا جائے گا۔اس لئے اس پر قصاص کے بدلے دیت خطالازم ہوگ لیکن چونکہ حقیقت میں قبل خطانہیں ہے اس لئے اس کی دیت عاقلہ پرلازم نہیں ہوگی خود باپ پرواجب ہوگ ۔ کیونکہ پیل عمد کا بدل ہے۔البتہ تل خطا کی طرح دیت ہے اس لئے بیددیت باپ تین سال میں ادا کرے گافوراا دانہیں کرےگا۔

الوالد بالولد (الف) ترندی شریف، باب ما جاء فی الرجل یقتل ابند یقاد مندام لا؟ ص ۲۵ نمبر ۲۵ مرا این ماجد شریف، باب الا یقتل الوالد بالولد (الف) ترندی شریف، باب ما جاء فی الرجل یقتل ابند یقاد مندام لا؟ ص ۲۵ نمبر ۲۵ مرا این ماجد شریف، باب الا یقتل الوالد بولده ص ۲۸ نمبر ۲۲ اس مدیث سے معلوم بواکہ بیٹے کے بدلے باپ قتل نہیں کیا جائے گا۔ اور تین سالوں میں دیت الازم بوگی اس کی دلارہ ص ۲۵ مربی الشافعی قال و جدنا عاما فی اهل العلم ان رسول الله عَلَیْت قضی فی جنایة المحر المسلم علی دلیس سیدیث ہے۔ انبا الشافعی قال و جدنا عاما فی اهل العلم ان رسول الله عَلَیْت قضی فی کل سنة ثلثها و باسنان المحر خطاء بسمانة من الابل علی عاقلته المجانی و عاما فیهم انها فی مضی الثلاث سنین فی کل سنة ثلثها و باسنان معلم معلی معلم مواکن کر ترن ما و کر منان المحر میں الدیت فی کم تودی؟ ح معلوم مواکن خطاء کی دیت عاقلہ تین سال میں اداکریں گے۔ چونکہ باپ پر قصاص کے بجائے براہ داست دیت ہاں لئے وہ بھی تین سال میں اداکریں گے۔ چونکہ باپ پر قصاص کے بجائے براہ داست دیت ہاں لئے وہ بھی تین سال میں اداکریں گے۔ چونکہ باپ پر قصاص

فائده امام شافعی فرماتے ہیں دیت فورادینا ہوگا۔

ج کیونکہ بذل عمد کی دیت ہے تل خطا نہیں ہے۔اس لئے تین سال کی مہلت نہیں ملے گ ۔ بیر قتل خطا میں تین سال کی مہلت ملتی ہے۔
[۲۳۷] (۳۷) ہروہ جنایت کہ قصور داراس کا اعتراف کرے تو دہ اس کے مال میں ہے۔اور تقید بی نہیں ہوگی اس کے عاقلہ پر۔
شرق قصور دالے نے جنایت اور جرم کا اقرار کیا تو اقرار کرنے کی وجہ سے اس کی دیت قصور دار کے خاندان پر لازم نہیں ہوگ ۔ یا خاندان
دالوں کے سلسلے میں کسی چیز کا اقرار کیا تو اس کا اعتبار نہیں ہے اور ان کے سلسلے میں تقید یق نہیں کی جائے گی۔ان سب اقرار وں کا مال خود
تصور دار پرلازم ہوگا۔

یج پہلے گزر چکا ہے کہ اعتراف کاخمیازہ خاندان والے نہیں جھکتیں گر ۲) اثر میں ہے ۔ عن عدم وقد العدد والعدد والصلح والاعتراف لا يعقل العاقلة (ج) (سنن للبہتی ، باب من قال المخل العاقلة عمداولاعبداولا اعتراف ح المائم المائم المائم المائم معتقد ابن ابی هیچة ۱۹۰۳ العمد واصلح ولاعتراف ج خامس، ص ۴۰، نمبر ۲۵٬۳۲۰) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اعتراف کرنے کا جرمانہ خود اعتراف کرنے کا جرمانہ خود اعتراف کرنے والے پرلازم ہوگا۔

حاشیہ: (الف)حضور قرمایا کرتے تھالا کے کا قصاص باپ سے نہیں لیاجائے گا(ب) امام شافعی نے خبر دی کہ میں عام اہل علم کو پایا کہ حضور کی فیصلہ فرماتے تھے کہ آزاد نے غلطی سے آزاد کو قبل کردیا تو سواونٹ ہیں جنایت کرنے والے کے خاندان پر۔اصحاب علم کے عام لوگ بیفرماتے تھے کہ تین سالوں میں دیت اوا کرے ہر سال میں ایک تبائی معلوم عمر کے ساتھ (ج) حضرت عمر قرماتے ہیں کو قل عمد، غلام کے قل مسلح اورا قرار کرنے کی دیت خاندان ادائیس کریں گے۔

حرکتوں کا اعتبار نہیں ہے۔

[٣٨/٣٨] (٣٨) وعمد الصبى والمجنون خطأ وفيه الدية على العاقلة [٢٣٤٥] (٣٩) ومن حفر بيرا في طريق المسلمين او وضع حجرا فتلف بذلك انسان فديته على عاقلته وان

نشرت بچاورمجنون کوعقل نہیں ہوتی اس لئے جان بو جھ کر جو ل یا زخم کریں گے وہ قبل خطا اور زخم خطابی ہوں گے اوراس کی دیت قبل خطا اور

[٣٨] (٣٨) يچ اور مجنون كاقل عربهي قتل خطاء بى إوراس ميس ديت اس كى عاقله برب_

[۳۳۷۵] (۳۹) کسی نے مسلمان کے راستے میں کنوال کھودایا پھر رکھا جس سے انسان ہلاک ہو گیا تو اس کی دیت اس کے عاقلہ پرہے۔اور اگر اس کی وجہ سے جانور ہلاک ہو گیا تو اس کا طان کھودنے والے کے مال میں ہے۔

مسلمانوں کاراستہ تھاجس سے لوگ گزرتے تھاس میں کوال نہیں کھودنا چاہیے تھالیکن کوال کھوددیایا پڑا پھرر کھ دیا جس میں گرکریا تھوکرلگ کرانسان ہلاک ہوگیا تو بنل بسبب ہوا۔ کیونکہ خود قل نہیں کیا البتہ ایسا سبب اختیار کیا جس سے انسان ہلاک ہوجائے اس لئے بیل قل خطاء سے کم درجہ کا ہے۔ اس لئے اس کی دیت قاتل کے عاقلہ پرلازم ہوگ۔

تر سبب بردیت ہاس کی دلیل بیا ترہے۔ عن ابسواهیم قبال من حفو فی غیر بنانه او بنی فی غیر سماء ہ فقد ضمن (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب الجدار المائل والطریق ج عاشر، ص ۲۵ نمبر ۴۰ ۱۸۲۸ مصنف ابن الی شیبة ۹۱ الرجل یخرج من حده شیئا فیصیب انساناج خامس، ص ۳۹۸ نمبر ۲۷ ۳۲۵ اس اثر سے معلوم ہوا کد وسرے کی زمین میں کنوال کھودا اور اس میں گر کر مرگیا تو ضان لازم موگاجس کودیت کہتے ہیں۔ اور چوکدوہ قل خطا کی طرح ہاس لئے اس کے عاقلہ پردیت لازم ہوگا۔

اورا گرجانور گرگیا تودیت لازمنہیں ہوگی بلکہ جانور کی قیمت لازم ہوگی۔ چونکہ یہ مال کا فیصلہ دیت کا فیصلہ نہیں ہے اس لئے خود کھود نے والے کے مال میں لازم ہوگا۔

حاشیہ: (الف) حضرت حسن فرماتے ہیں کہ بچہ اور مجنون دونوں کے قل خطا اور قل عمد برابر ہیں دونوں کی دیت عاقلہ پر ہوگی (ب) آپ نے فرمایا تین آ دمیوں سے قلم اٹھالیا گیا ہے یعنی معاف کردیا گیا ہے۔ سونے والے سے جب تک کہ بیدار نہ ہوجائے ، اور بچے سے جب تک بالغ نہ ہوجائے اور مجنون سے جب تک تقلند نہ ہوجائے (ج) ابراہیم نے فرمایا کمی نے اپنی زمین کے علاوہ میں گڑھا کھودایا اپنی ملکیت کے علاوہ میں تقیر کی توضا من ہوگا۔

تلف به بهيمة فضمانها في ماله $[\Upsilon \Upsilon \Upsilon \Upsilon](\Upsilon \Upsilon)$ وان اشرع في الطريق روشنا او ميز ابا فسقط على انسان فعطب فالدية على عاقلته $[\Upsilon \Upsilon \Upsilon \Upsilon](\Upsilon \Upsilon)$ ولا كفارة على حافر البير وواضع الحجر $[\Upsilon \Upsilon \Upsilon \Upsilon](\Upsilon \Upsilon)$ ومن حفر بيرا في ملكه فعطب بها انسان لم يضمن.

اثريس ب-عن ابراهيم قال كان عمرو بن الحارث حفر بيرا فوقع فيها بغل وهو في الطريق فخاصموه الى شريح فقال يا ابا امية اعلى البير ضمان؟ قال لا ولكن على عمرو بن الحارث (الف) مصنف عبدالرزاق، باب الجدار المائل والطريق ج عاشرص ٣٠ نبر ١٨٣٥ مرمصنف ابن الي هيبة ٩١ الرجل يخرج من حده هيئا فيصيب انساناج خامس، ص ٢٩٨، نبر ١٤٨٨) اس اثر يس حضرت شرح في خود كود في والح يرجر ما فدلازم كياس كعا قلد ينهيس -

[۲۳۷] (۴۰) اگررائے کی طرف جنگله تکالایا پرنالا نکالا اوروه گرگیا کسی آدمی پراور ہلاک ہوگیا تو دیت اس کے عاقلہ پرہے۔

تشری رائے کی طرف روثن دان نکالا یا پرنالہ نکالا وہ کسی انسان پر گیا اور وہ مر گیا تو یہ بھی قتل سبب ہے۔ کیونکہ براہ راست نہیں مارا بلکہ ایک سبب اختیار کیا جس سے انسان مرگیا اس لئے تل خطا کی طرح اس کی ویت اس کے عاقلہ پر ہوگی۔

او پراثر گزرگیا ہے(مصنف عبدالرزاق، باب الجدار المائل والطریق ج عاشرص ۲ کنبر ۱۸۳۰) (۲) دوسر سے اثر میں ہے۔ عن علی قال من احوج حجود او مرة او مرز ابا او زاد فی ساحته ما لیس له فهو ضامن (ب) (مصنف ابن الی هیة ۱۹ الرجل یخرج من حده هیئافیصیب انساناج خامس، ۳۹۸ بنبر ۳۹۸ بنبر ۲۵۳۲ مصنف عبدالرزاق، باب الجدار المائل والطریق ج عاشرص ۲ کنبر ۱۸۳۰ مین من حده هیئافیصیب انساناج خامس، ۳۹۸ بنبر ۳۹۸ بر مصنف عبدالرزاق، باب الجدار المائل والطریق ج عاشرص ۲ کنبر ۱۸۳۰ اس التحد المائل والطریق ج عاشرص ۲ کنبر ۱۸۳۰ اس اثر سے معلوم ہوا کدا پی زیبن میں جی الی زیادتی کی جواس کوئیس کرنی چاہیے اور اس سے آدمی ہلاک ہوا تو اس کودیت دین ہوگا۔

انت ميزاب: پراله، عطب: بلاك بوا، تفك كيا-

[۲۳۷۷] (۲۱) اور كنوال كھودنے والے پراور پھرر كھنے والے پر كفار فہيں ہے۔

ہے۔ یکمل طور پوتل خطاء نہیں ہے بلکہ قبل بسب ہے جوتل خطا کے قریب ہے اس کئے اس میں کفارہ نہیں ہے صرف دیت ہے (۲) اوپر کے اثر میں بھی کفارے کا ذکر نہیں ہے اس لئے کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

[۲۳۷۸] (۲۳) كى نے اپنى ملكيت ميں كنوال كھودااوراس سے انسان ہلاك ہوگيا تو ضامن نہيں ہوگا۔

ترت کنواں نہ عام راستے پر کھودااور نہ حکومت کی زمین میں کھودا بلکہ اپنی زمین میں مناسب جگہ پر کھودا پھر بھی کوئی آدمی اس میں گر گیا تو کھودنے والے پر ضمان نہیں ہے (۲) اثر میں ہے۔ عن ابسواھیم قبال من حضو فسی غیسر بنائیہ او بنی فسی غیبر سمائه فقد

حاشیہ: (الف)اہراہیم نے فرمایا کہ عمر بن الحارث نے کوال کھوداجس میں گدھا گر گیااوروہ راستے میں تھاتو شرق کے پاس مقدمہ لے مگئے تو فرمایا اے ابوا میہ کیا کویں پرضان ہے؟ فرمایا نہیں! لیکن عمر بن حارث کنوال کھودنے، والے پرضان ہے(ب) حضرت علی نے فرمایا کسی نے پھر باہر نکالا یاراستہ نکالا یاپ نالہ نکالا یاضی میں ایسی زیادتی کی جواس کی نہیں ہے تو وہ اس کا ضامن ہوگا لینی اس کی وجہ ہے کسی کا نقصان ہوتو تا وان اداکر تاپڑےگا۔ [٢٣٤٩] (٣٣) والراكب ضامن لما اوطأت الدابة وما اصابته بيدها او كدمت و لا يضمن ما نفحت برجلها او ذنبها.

صهن (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب الجد ارالمائل والطريق ج عاشر ، ص ٢٨ - ، نمبر ٩ ، ١٨ مرمصنف ابن ابي هيبة ٩١ الرجل يخرج من حده هيئا فيصيب انساناج خامس ، ص ٣٩٨ نمبر ٣٤٨ من ١٩ الرجل الربيل مي كدو مر يكي زمين مي كنوال كھودا ہواور گرا ہوتو ضامن ہوگا۔ جس سے بتا چلا كها بي زمين ميں كنوال كھودا ہوتو ضامن نہيل ہوگا۔

[۲۳۷۹] (۳۳) سوار ہونے والا ضامن ہے اگر جانور کچل دے یا ہاتھ مار دے یا منہ سے کاٹ لے۔اور ضامن نہیں ہوگا اس کا جس کووہ لات مار دے یادم مار دے۔

میسئے اس اصول پر ہیں کہ جہاں تک حفاظت کرناممکن تھااس میں غفلت کی اور جانور نے نقصان کردیا تو مالک ضامن ہوگا اور جہاں حفاظت کی تامکن نہیں تھا اس کا تاوان نہیں دےگا۔ اب مسئلہ جھیں! حفاظت کرناممکن نہیں تھا وہ اس کے تاوان کا ضامن ہوگا۔ یا سوار کے نے ہا تھ سے مار کرزخی کردیا یا ماردیا یا منہ سے کا ٹ لیا تو سوار ضامن ہوگا۔ یا سوار کے نے ہاتھ سے مار کرزخی کردیا یا ماردیا یا منہ سے کا ٹ لیا تو سوار ضامن ہوگا۔

حاشیہ: (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا کی نے اپن محارت کے علاوہ میں گڑھا کھودایا اپنی ملکیت کے علاوہ میں تعیر کی توضان ہوگا لینی اس سے کسی کا نقصان ہوا تو ضامن ہوگا (ب) آپ نے فرمایا جا نور کا زخی کیا ہوا معاف ہے۔ کویں میں گر کر مربے قو معاف ہے۔ اور رکاز میں پانچواں حصہ ہے (ج) حضرت عبداللہ نے مرفوعا فرمایا جانورکا زخی کیا ہوا معاف ہے۔ کان میں گر کر مربے قو معاف ہے۔ کنویں میں گر کر مربے قو معاف ہے۔ جانور نے پاؤں سے مارا تو معاف ہے اور رکاز میں پانچواں حصہ ہے (د) حضرت محمد بن میں میں میں بانچواں حصہ ہے (د) حضرت محمد بن میں کھر سے مارنے کا ضامی نہیں بناتے متھا ور لگام سے لگ جائے تو ضامی بناتے متھے۔ اور حضرت محماد نے فرمایا کھر سے مارنے کا منان نہیں لیا جائے گا مگر ریک انسان جانور کو برا چیختہ کر بے وضان ہوگا۔

[$^{\kappa}$ $^{\kappa}$ $^{\kappa}$] ($^{\kappa}$) فان راثت او بالت في الطريق فعطب به انسان لم يضمن $^{\kappa}$ $^{\kappa}$ $^{\kappa}$ والسائق ضامن لما اصابت بيدها او رجلها $^{\kappa}$ $^{\kappa}$ $^{\kappa}$ والقائد ضامن لما اصابت

اثر میں ہے۔ عن ابر اهیم قال ان نفحت انسانا فلا ضمان علیه ویضمن ما اصابت بیدها قال و تفسیره عندنا اذا کانت تسیب (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب العجماء ج عاشر ۱۸۳۸ میر ۱۸۳۸ مصنف ابن ابی هیبة ۱۹۳۳ لدابة تضرب برجلها ج فامس، من ۱۸۳۸ مینبر ۲۷۳۲۳) اس اثر اور حدیث سے معلوم ہوا کہ پچھلے پاؤں سے مارے تو معاف ہے اور ہاتھ سے مارے یا مندسے کا فرق سوار کواس کا ضان ہوگا۔

لغت اوطاً : كچلا، كدمت : دانت سےكانا، فحت : كھرككنارے سے مارا، ذنب : دم۔

[۲۳۸۰] (۲۳۸) اگر جانور نے لید کی یا پیٹاب کیارا سے میں اور اس سے انسان ہلاک ہواتو ضامن نہیں ہوگا۔

تشري جانورنے راستے پرلید کردیایا پیشاب کردیا جس ہے پیسل کرانسان گر گیااور مر گیا تو مالک یا سواراس کا ضامن ہوگا۔

رج جانور کے بییثاب پاخانے پر کنٹرول مشکل ہےاس لئے اس کی کوئی غلطی نہیں ہے۔اس لئے وہ ضامن نہیں ہوگا۔

لغت راثت : روث سے مشتق ہے۔

[٢٣٨] (٣٥) يتجيه سے باكنے والا ضامن موگااس كاجس كولگ جائے باتھ يا پاؤل _

تشريخ جانوركو پيچھے سے ہائلنے والاموجود تھااس حالت میں جانور کا پاؤں یا ہاتھ لگا اور آ دمی ہلاک ہو گیا تو ہائلنے والا اس کا ضامن ہوگا۔

رج جب بیچے سے ہا تک رہاتھا تو جانور کی حرکت کود کیورہاتھا اوراس کی حفاظت اس کے کنٹرول میں تھا پھر بھی غفلت کی اس لئے وہ ضامن ہوگا (۲) عن الحد کم قال ان السائق و القائد و الو اکب یغوم ما اصابت دابته بید او رجل او نفحت او ضوبت (ب) (مصنف ابن الی شیبة ۱۸۳ السائق والقائد ماعلیہ؟ ج خامس، ص ۳۹۵، نمبر ۲۷۳۰) اس سے معلوم ہوا کہ ہا تکنے والا ذمہ دارہوگا۔

[٢٣٨٢] (٢٨) اور تھينچنے والا ضامن ہوگااس كاجواس كے ہاتھ سے لگے ندكداس كے بيرسے۔

تشری جانورکوآ کے سے کھینچ رہاتھا کہاس نے کسی کو پاؤں ماردیا تواگرا گلے ہاتھ سے مارا تو کھینچنے والے پراس کا ضان ہے اور پچھلے پاؤں سے مارا تو ضان نہیں ہوگا۔

ج اگلے پاؤں کی حفاظت کرسکتا تھا اورغفلت کی اس لئے ضامن ہوگا اور پچھلے پاؤں کی حفاظت نہیں کرسکتا تھا کیونکہ وہ اس کی پیٹھے کے پیچھے ہے۔ اس کئے اس میں اس کی غلطی نہیں ہے اس لئے ضامن نہیں ہوگا۔

اصول گزر چکاہے کہ جہاں حفاظت ممکن ہواوراس میں غفلت کرے تو ضامن ہوگا اور جہاں حفاظت ممکن نہ ہووہاں غلطی نہیں ہے اس

حاشیہ: (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا اگر کسی انسان کو جانور پیچھا کھر سے مارے تو اس پرضان نہیں ہے اور جواس کے ہاتھ سے لگے تو ضان ہے۔ فرمایا کہ میرے نزدیک اس کی تغییر رہے کہ جانور چلتے ہوئے ہاتھ سے ماردے تو ضان ہے (ب) حضرت تھم نے فرمایا جانور کو پیچھے سے ہا تھنے والا آگے سے کھینچنے والا اور موارد مددار ہوگا اگراس کے جانور کے ہاتھ یا پاؤں یا کھر سے نقصان ہوجائے یاوہ ماردے۔

بيدها دون رجلها $[\Upsilon \Upsilon \Lambda \Upsilon] ()$ ومن قاد قطارا فهو ضامن لما اوطأ فان كان معه سائق فالضمان عليهما $[\Upsilon \Lambda \Lambda \Upsilon] (\Lambda \Lambda \Lambda)$ واذا جنى العبد جناية خطاً قيل لمولاه اما ان تدفعه بها او تفديه فان دفعه ملكه ولي الجناية وان فداه فداه بارشها $[\Upsilon \Lambda \Lambda \Lambda] (\Lambda \Lambda \Lambda \Lambda)$ فان عاد فجنى

لئے ضمان لازم نہیں ہوگا۔

[۲۳۸۳] (۲۷) کوئی کھنچی رہا ہواونٹوں کی قطارتو وہ ضامن ہوگا اس کا جووہ کچل ڈالے۔پس اگراس کے ساتھ ہا نکنے والا ہوتو دونوں پر ضان ہوگا۔

قطار کھینچنے والے کے ذیے دفاظت کرنا ضروری تھااوراس نے خفلت کی اس لئے اس پر صان ہوگا۔اور پیچھے سے ہا تکنے والا ہوتو خفلت میں دونوں شریک ہیں اس لئے دونوں پر صان لازم ہے (۲) اس اثر میں ہے۔ عن علی اند کان یضمن القائد والسائق والواکب میں دونوں شریک ہیں اس لئے دونوں پر صان لازم ہے (۲) اس اثر میں ۱۹۳۸ نمبر ۱۳۵۱ اس اثر سے معلوم ہوا کہ ہا کئنے والا اور کھنچنے والا دونوں ذمہدار ہیں۔

لغت وطاء : روندا، کچلا۔

[۲۳۸۴] (۴۸) اگر غلام جنایت خطاء کری تواس کے آقا سے کہا جائے گایا تو جنایت کے بدلے میں غلام دے دویا جنایت کا فدید دے دو۔ پس اگر غلام حوالے کر دیا تو جنایت کے غلام کا مالک ہوجائے گا۔اورا گرفدید دیتو تاوان کا فدید دے گا۔

تشری بیات پہلے گزر چکی ہے کہ غلام کا کوئی عاقلہ نہیں ہوتا صرف آقااس کا ذمددار ہوتا ہے۔ عن عمر قال العمد والعبد والصلح والاعتر اف لا یعقل العاقلة (ب) (سن للبہتی ، باب من قال التحل العاملة عمداولاعبداولا اعترافاج تامن من الما، نمبر ۱۹۳۵) اس کے غلام کوئی بھی تل خطاء کر ہے قاس کی قیت میں اس کا حساب نگایا جائے گا۔ اس کے آقا کو دوا فقیار ہیں یا تو غلام کا جتنا تا وان ہو وہ ادا کرد ہے اور دوسری صورت ہے کہ جس کی جنایت کی ہے غلام اس کو حوالے کرد ہے۔ اگر آقا جنایت کا فدید ینا چا ہے تو اتنافدید دے جتنی جنایت کی ہے۔

اثريس ہے۔عن على قال ماجنى العبد ففى رقبته وينحير مولاه ان شاء فداه وان شاء دفعه (ج) (مصنف ابن الب هيبة الالعبر يجنى البخلية ج خامس، ص٣٨٣ نمبر ١٨١١٩ رمصنف عبد الرزاق، باب قل الرجل الحرعبد اوالعبد حراج تاسع ص ٣٨٩ نمبر ١٨١١٩) اس الرسے معلوم مواكرة قاكودونوں اختيار ہيں۔

٢٣٨٥٦] (٣٩) پس اگرغلام نے دوبارہ جنایت کی تودوسری جنایت کا تھم پہلی جنایت کی طرح ہوگا۔

حاشیہ: (الف) حضرت علی نفر مایا جانور کو کھینچے والا چیچے ہے ہانکنے والا اور سوار ضامن ہوگا (ب) حضرت عمر نفر مایا جان کو آل کرنے والا ،غلام کی دیت ،سلح کی دیت ،سلح کی دیت اور اقر ارکی رقم خاندان والے اوانہیں کریں محر رح علی نفر مایا غلام نے جو کچھ جنایت کی تو اس کے ذمہ ہوگا اور آقا کو اختیار ہے جا ہے اس کا فدید دیدے یا خود فلام کو حوالہ کردے۔

كان حكم الجناية الثانية حكم الاولى [٢٣٨٦] (٥٠) فان جنى جنايتين قيل لمولاه اما ان تدفعه الى ولى الجنايتين يقتسمانه على قدر حقيهما واما ان تفديه بارش كل واحدة منهما [٢٣٨٠] (١٥) وان اعتقه المولى وهو لايعلم بالجناية ضمن المولى الاقل من قيمته

تری مثلا غلام نے زخم خطاء کیا جس کی دجہ سے آقانے پانچ سودرہم ولی جنایت کود کے کر غلام کور کھ لیا۔ اب غلام نے دوسری مرتبہ زخم خطاء کیا تو آتا پر دوسری مرتبہ زخم خطاء کا تاوان دینا ہوگا۔ تب غلام آقا کے پاس رہے گاور نہ غلام کواس ولی جنایت کے حوالے کرنا ہوگا۔

جب پہلی مرتبہ تاوان دے کرغلام کواپنے پاس رکھ لیا تو غلام پہلی جنایت سے گویا کہ پاک صاف ہوگیا۔اب جو جنایت کرے گا اس کا تاوان از سرنوآ قاکودینا ہوگا (۲)اثر او برگزرگیا۔

[۲۳۸۷] (۵۰) اگرغلام نے بیک وقت دو جنابیتی کیس تو آقا سے کہا جائے گایا غلام کو دونوں جنابیوں کے ولی کے حوالے کر دو، وہ دونوں اپنے حقوق کی مقدارتقسیم کرلیں گے یا دونوں میں سے ہرایک کی ارش کا فعد بیددے۔

نلام نے مثلا دو جنا بیتی کیں، ایک آدی کی ناک کائی اور دوسرے آدی کا کان کا ٹا۔ اور دونوں جنا یتوں کے پچاس پچاس اونٹ غلام پر لازم ہوئے۔ اب آقا کو دوافقیار ہیں ایک تو یہ کہ غلام کو دونوں مقطوع کے حوالے کردے وہ دونوں غلام کو جانجا اپنا حصہ وصول کی اور تا وال وال دونوں علام کو جانجا اپنا حصہ وصول کی ۔ اور تا وال وینا چاہیا ہیں پچاس اونٹ دیکر غلام اپنے پاس رکھ لے۔ اثر میں ہے۔ عن سالم بن عبد الملہ قال ان شاء اللہ قال ان شاء والسلموہ (الف)مصنف این ابی دیم ہیں البخلیة ج خامس، مساء العملوک فدوہ بعقل جوح العو وان شاء والسلموہ (الف)مصنف این ابی دیم ہیں کا فدید یدے۔ صحاحہ مواکد آقا چاہے تو جنایت شدہ غلام وے دے اور چاہے تو جنایت کا فدید یدے۔

[۲۳۸۷] (۵۱) اگرآ قائے آزاد کیااوروہ غلام کی جنایت کوجانتانہیں تھا توغلام کی قیمت اور تاوان میں سے جو کم ہے اس کا ضامن ہوگا۔

تری آ قانے غلام کوآزاد کردیالیکن اس کومعلوم نہیں تھا کہ غلام نے جنایت کی ہے توالی صورت میں غلام کی قیت کم ہومثلا آٹھ سوہواور دیت ایک ہزار ہوتو غلام کی قیت لازم ہوگی۔ دیت ایک ہزار ہوتو خلام کی قیت لازم ہوگی۔

ج آ تا کو جنایت کا پیتنیس تھااس کے وہ معذور ہاس کے غلام کی قیمت سے زیادہ کاوہ ذمہ دار نہیں ہوگا۔ اس کے دیت غلام کی قیمت سے زیادہ ہوتو قیمت تک رقم ادا کرے گازیادہ نہیں۔ اور اگر دیت کم ہوتو اتنی قم ادا کرے گا۔ کیونکداس نے آزاد کر کے جنایت والے کا نقصان کیا ہے (۲) اثر میں ہے۔ سمعت سفیان یقول ان کان مولاہ اعتقہ وقد علم بالجنایة فھو ضامن الجنایة، وان لم یکن علم المجنایة فعلیه قیمة العبد (ب) (مصنف این الی شیبة ۱۷ العبد بخنی الجنایة فیت تک فامس ، سمال ۱۸۵ نمبر ۱۲۵۱۸ رج تاسع ص ۱۳۷۱ نمبر ۱۵۵۹ کا رجنایت جاناتھا تو غلام کی قیمت تک فرمدار ہوگا۔

حاشیہ : (الف) حضرت سالم بن عبداللہ نے فرمایا اگر چاہے تو غلام کا آتا آزاد کے زخم کا فدیددیں اور چاہے تو غلام کوحوالہ کردیں (ب) حضرت سفیان فرماتے ہیں اگر آتا کے غلام کوآزاد کیا اوروہ غلام کی جنایت کو جانتا تھا تو جنایت کا ضامن ہوگا اورا گر جنایت کؤئیں جانتا تھا تو اس پرغلام کی قیمت لازم ہوگی۔ ومن ارشها[٢٣٨٨](٥٢) وان باعه او اعتقه بعد العلم بالجناية وجب عليه الارش [٢٣٨٩] (٥٣) واذا جنى المدبر او ام الولد جناية ضمن المولى الاقل من قيمته ومن ارشها[٢٣٩] (٥٣) فان جنى جناية اخرى وقد دفع المولى قيمته الى الولى الاول

[٢٣٨٨] (٥٢) اورا كرغلام كو يچايا آزاد كياجنايت جانے كے بعد تواس پر پورى ارش واجب بوگ -

آ قایہ جاناتھا کے غلام نے جنایت کی ہے پھر بھی غلام کونے ویایا آزاد کیا تواس کا مطلب بیہ ہوا کہ آقاپوری دیت دینے پر راضی ہے تب بی تو جان کر آزاد کیا۔اور جس کی جنایت کی ہے اس کو نقصان دیا۔اس لئے آقا کو پوری دیت دینی ہوگی چاہے غلام کی قیمت سے زیادہ ہو(۲)او پراثر میں تھا۔سمعت سفیان یقول ان کان مولاہ اعتقہ وقد علم بالجنابة فھو ضامن الجنایة (الف) (مصنف ابن ابی هیج ہم کہ العبر بجنی الجنایة فیع مولاہ ج فامس،ص ۲۸۵، نمبر ۲۸۵س) اس اثر میں ہے کہ آقا جنایت کو جانتا تھا پھر بھی آزاد کیا تو پوری جنایت کا ضامن ہوگا۔

[٢٣٨٩] (٥٣) مد براورام ولد نے جنایت کی تو آ قاضامن ہوگااس کی قیت اورارش میں ہے کم کا۔

تشرق مثلا مد براورام ولد کی قیمت آمھ صودرہم ہاوراس نے چیسو کی جنایت کی تو چیسو کا ضامن ہوگا۔

آ قانے جنایت سے پہلے ہی اس کوام ولد یا مد بر بنایا تھا اس لئے مینہیں کہا جا سکتا ہے کہ پوری دیت اپنے او پر لینا چاہتا ہے۔ البتہ مد بریا ام ولد بنانے کی وجہ سے جنایت والے کے حوالے نہیں کر سکتے۔ کیونکہ ان میں آزادگی کا شائبہ آ چکا ہے۔ لیکن چونکہ آ قانے مد بریاام ولد بنا کر جنایت والے کے حوالے کرنے سے روکا ہے اس لئے اس پر جنایت اور قیت میں سے جو کم ہووہ لازم ہوگی۔

وج حدثنی بشیر المکتب ان امراً قدبرت جاریة لها فجنت جنایة فقضی عمر بن عبد العزیز بجنایتها علی مولاتها فی قیمة الجاریة. دوسری روایت مل ب. سمعت سفیان یقول جنایة المدبر علی مولاه یضمن قیمته (ب) (مصنف ابن الی هیچة ۸۲ جنایة المد برعلی من کون؟ ج فاص ، ۳۹۷ ، نبر ۳۹۷ ، ۲۷ سر ۲۷۳۲۵) اس اثر سے معلوم ، واکه قیمت بحر مد براورام ولدکی جنایت کاذمدواراً قام -اس سے زیاده کانیس -

[۲۳۹۰] (۵۴) پس اگر دوسری مرتبہ جنایت کی اور آقاس کی قیت پہلے ولی کودے چکا ہے قضاء قاضی سے تو اس پر پھی بھی نہیں ہے۔اور دوسری جنایت کاولی پیچھے گئے بہلی جنایت کے ولی کے اور جو پھی لیا ہے اس میں شریک ہوجائے۔

سرسکاس قاعدے پر ہے کہ آقانے قاضی کے فیصلے سے ایک مرتبد بریام ولد کی قیمت کے برابر جنایت والے ووے دیا تواب اس

حاشیہ: (الف) حضرت سفیان فرمایا کرتے تھے آگر آقائے غلام کوآزاد کیا اور وہ قلام کی جنایت کوجانیا تھا تو وہ جنایت کا ضامن ہوگا (ب) بشیر المکلب فرماتے ہیں کہ ایک عورت نے بائدی کو مدبرہ کیا۔ پس اس نے جنایت کی تو حضرت عمر بن عبد العزیز نے اس کی جنایت کا تاوان سیدہ پر لازم کیا بائدی کی قیمت کے اندر۔ میں نے حضرت سفیان کوفر ماتے ہوئے سنا کہ مدبر کی جنایت کا تاوان اس کے آتا پر ہوگا غلام کی قیمت کے اندر اندر۔

بقضاء فلا شيء عليه ويتبع ولى الجناية الثانية ولى الجناية الاولى فيشاركه فيما اخذ [٢٣٩] (٥٥) وان كان المولى دفع القيمة بغير قضاء فالولى بالخيار ان شاء اتبع المولى وان شاء اتبع ولى المجناية الاولى [٢٣٩] (٥٦) واذا مال الحائط الى طريق المسلمين فطولب صاحبه بنقضه واشهد عليه فلم بنقضه في مدة يقدر على نقضه حتى

سے زیادہ کا وہ ذمد ارنہیں ہے۔اس سے زیادہ جنایت کرے تو آقا پڑئیں ہے۔مسلے کی صورت بیہ ہے کہ مدبریاام ولدنے ایک مرتبہ جنایت کی اور آقانے قاضی کے فیصلے سے پہلی جنایت والے کو ارش دے دیا پھر دو بارہ مدبریا ام ولدنے جنایت کی تو آقا پر کوئی دیت نہیں ہے۔ دوسری جنایت کا ولی پہلی جنایت کے ولی کے پاس جائے اور جو پچھاس کو آقانے دیا تھااس میں شریک ہوجائے۔

اوپرگزر چکاہے کہ آقا قیمت کا ضامن ہوگا اور وہ ایک مرتبہ قیمت کا ضامن ہو چکاہے اس لئے دوسری مرتبہ والا پہلی مرتبہ والے سے وصول کرے۔سمعت سفیان یقول جنایة المدبر علی مولاہ یضمن قیمته (الف) (حوالہ بالا ،مصنف ابن البی هیبة ،نمبر ۲۷۳۲۵)

[۲۳۹۱] (۵۵) اور اگر آقانے قیمت دی ہو بغیر قاضی کے فیصلے کے تو ولی کو اختیار ہے چاہے آقا کے پیچے پڑے چاہے پہلی جنایت والے کے پیچے پڑے۔

تشری مد بریاام ولدنے پہلی مرتبہ جنایت کی تو جنایت والے کو بغیر قاضی کے فیصلے کے دیت وے دی تو اس صورت میں دوسری جنایت دالے کے دیت وے دی تو اس صورت میں دوسری جنایت دالے کے لئے دواختیار ہیں۔ یا تو آتا نے اپنی جنایت وصول کرے۔

ج آقا ہے اس لئے وصول کرسکتا ہے کہ بغیر قاضی کے فیصلے کے دیت دی ہے اس لئے اس دینے کا اتفاعتبار نہیں ہے۔ ہوسکتا ہے کہ دوستانہ طور پر دی ہو۔ اور پہلی جنایت والے کی آدھی دیت پر قبضہ کیا کہ دوسری جنایت والے کی آدھی دیت پر قبضہ کیا ہے۔ کوئلہ آقا پر توایک ہی مرتبددیت لازم تھی جوادا کرچکا ہے۔ اس لئے پہلی جنایت کے دلی سے بھی آدھی دیت وصول کرسکتا ہے۔ اس کے پہلی جنایت کے دلی سے بھی آدھی دیت وصول کرسکتا ہے۔ اس کے پہلی جنایت کے دلی سے بھی آدھی دیت وصول کرسکتا ہے۔ اس کے کہا دونوں مسکلے اس اصول پر ہیں کہ مدیر اور ام ولد کا آقا پر قیمت سے زیادہ کی ذمہ داری نہیں ہے۔ اس لئے کہ وہ معذور ہے۔ اثر گزر چکا

التول دولول سلے اس اصول پر بین لهد براورام ولد کا اتا پر بیت سے زیادہ ی ذمدداری بین ہے۔ اس سے له وہ معذور ہے۔ اس لار چکا ہے۔ سفیان یقول جنایة المدبوعلی من کون؟ ج فامس، میں سفیان یقول جنایة المدبوعلی مولاہ یضمن قیمته (ب) (مصنف ابن البیشیة ۸۲ جنایة المدبر علی مولاہ یضمن قیمته (ب) (مصنف ابن البیشیة ۸۲ جنایة المدبر علی مولاہ یضمن قیمته (ب) (مصنف ابن البیشیة ۸۲ جنایة المدبر علی من کون؟ ج فامس، مردس من البیشی مولاہ یضمن قیمته (ب) (مصنف ابن البیشیة ۸۲ جنایة المدبر علی من کون؟ ج فامس،

[۲۳۹۲] (۵۲) اگر دیوار مسلمان کے رائے کی طرف مائل ہوجائے ۔پس مطالبہ کیا گیااس کے مالک سے اس کے توڑنے کا اوراس پر گواہ بنایا پھر بھی نہیں تو ڑااس مدت میں کہ تو ژسکتا تھا یہاں تک کہ گرگئ تو ضامن ہوگااس کا جوضائع ہوجان یا مال ۔اور برابرہے کہ اس کے توڑنے کا مسلمان مطالبہ کرے یاذی ۔ مسلمان مطالبہ کرے یاذی ۔

حاشیہ : (الف) حفرت سفیان ؓ نے فرمایا مد برکی جنایت کا تاوان اس کے آقار بہوگا غلام کی قیمت کے اندراندر (ب) حضرت سفیان اور کُ نے فرمایا مد برکی جنایت کا تاوان اس کے آقار بہوگا غلام کی قیمت کے اندراندر ضامن ہوگا۔

سقط ضمن ما تلف به من نفس او مال ويستوى ان يطالبه منقضه مسلم او ذمى [۲۳۹۳](۵۸)فاذا و المارك الدار خاصة [۲۳۹۳](۵۸)فاذا اصطدم فارسان فماتا فعلى عاقلة كل واحد منهما دية الآخر.

سی کی دیوار مسلمانوں کے راستے کی طرف جھک گئی۔ لوگوں نے اس سے اس کوتو ڑنے کا مطالبہ کیا اور مطالبہ پر گواہ بھی بنایا پھر اتن مدت گزرگئی کہ وہ تو ڈسکا تھا پھر بھی نہیں تو ڈا۔اس کے بعد کسی پروہ دیوارگر گئی تو اس کا صفان دینا ہوگا۔اور مال کا نقصان ہوا تو اس کا بھی صفان لازم ہوگا۔گرانے کا مطالبہ کرنے والامسلمان ہویا ذی ہو دونوں کا حق برابر ہے۔اس لئے دونوں میں سے کوئی بھی مطالبہ کرے گا تو دیت لازم ہوجائے گی۔

ج چاہے دیوارا پنی زمین میں ہولیکن اس شرط کے ساتھ کھڑی رکھ سکتا ہے کہ کسی کونقصان نہ ہو۔ یہاں یا دد ہائی کے باوجو دنقصان کیااس لئے صان لازم ہوگا۔ بیصورت قتل بسبب ہے۔

الجدر (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب الجدر اذا كان مائلا ان يشهد على صاحبه فوقع على انسان فقتله قال يضمن صاحب المجدر (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب الجدر المائل والطريق ج عاشر، ص المنبر ١٨٣٩ مرمصنف ابن البي هيمة ١٣٦٤ الحائط المائل يشحد على صاحب خامس، ص ٣٢٣ منبر ٢٢٨ ٢٤) اس اثر سيمعلوم بواكة ورواد والنا يحريهي نبيس تورًا يحركسي كانقصان بواتو ديوار والا ضامن بوگا-

ا مسکله اس اصول پر ہے کہ اپنی چیز میں کوئی چیز کھڑی کرسکتا ہے کیکن اس شرط کے ساتھ کہ کسی غیر کونقصان نہ ہو، لا صدر و لا صدواد (دارقطنی نمبر ۲۰۰۷)

[۲۳۹۳] (۵۷) اگر کسی آ دمی کے گھری طرف مائل ہوئی تو مطالبہ کاحق خاص طور پراس گھر کے مالک کے لئے ہے۔

ور کسی کی دیوارکسی خاص آ دمی کے گھر کی طرف جھک گئی توعام سلمانوں کوگرانے کے مطالبے کاحق نہیں ہے بلکہ وہی آ دمی گرانے کا مطالبہ کرے جس کے گھر کی طرف جھکی ہے۔ کیونکہ اس کا گھرہے اور اس کاحق ہے۔

[۲۳۹۴] (۵۸) اگر دو گھوڑ ہے سوار تکرا جائیں اور دونوں مرجائیں تو دونوں میں سے ہرایک کے عاقلہ پر دیت ہے دوسرے کا۔

شرت مثلان پر ہوگی۔ اور عمر گھوڑے پر سوار تھے۔ دونوں آپس میں ککرا گئے اور دونوں مر گئے تو زید کی دیت عمر کے خاندان پر ہوگی اور عمر کی دیت زید کے خاندان پر ہوگی۔ اور دونوں کے ور شایک دوسرے خاندان سے دصول کریں گے۔

وونوں کی غلطیاں ہیں اور دونوں تل خطاموئے ہیں اس لئے دونوں کے خاندان پردیت ہوگی (۲) اثر میں ہے. عن عسلسی انه صنمن

حاشیہ : (الف) حضرت قمادہؓ نے فرمایا و بوار جھک جائے اور دیوار کے مالک پر چھکنے پر گواہ بنائے پھر کسی انسان پر گرجائے اوراس کو مار دیے تو دیوار والا ضامن موگا۔ [٢٣٩٥] (٥٩) واذا قتل رجل عبدا خطأ فعليه قيمته ولا تزاد على عشرة آلاف درهم فان كانت قيمته عشرة آلاف الاعشرة.

کیل واحد منهما لصاحبه دوسری روایت ش ب قیال سفیان فی الرجلین یصطرعان فیجوح احدهما صاحبه قال یست کل واحد منهما صاحبه (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب المقتتلان والذی یقع علی الآخراواجرب عاشر ۵۲ منبر ۵۲ ۱۸۳۸ الم مصنف این ابی شیبة ۱۳۳۱ لرجل یصدم الرجل ج فامس، ص ۳۲۳ ، نبر ۲۲۲ ۲۷) اس اثر سے معلوم بواکه وونوں کے عاقلہ ضامن بول گے۔ بول گے۔

انت اصطدم : صدم سے شتق بے کراجانا، فارسا : گوڑے سوار۔

[۲۳۹۵] (۵۹) اگر کسی آ دی نے غلام کو خلطی سے قل کر دیا تواس پر غلام کی قیمت ہے لیکن دس ہزار درہم سے زیادہ نہ ہو۔ پس اگراس کی قیمت دس ہزار درہم میاس سے زیادہ ہوتواس کو تھم دیا جائے گا دس ہزار ہے دس کم کا۔

قتل خطایس آزاد آدمی کی دیت دس ہزار درہم ہاس لئے غلام کی دیت بھی زیادہ سے زیادہ دس ہزار درہم ہوگی بلکہ آزاد آدمی کی دیت بھی زیادہ سے دس درہم کم کر کے نو ہزار نوسونوے (۹۹۹۰ درہم) ہی لازم کریں گے تا کہ غلام اور آزاد بیس تھوڑا سافرق باقی رہے۔ یوں عام حالات میں آدمی کسی کے غلام کو خلطی سے قبل کردے تو قاتل پر غلام کی قیمت لازم ہوگی لیکن اگر اس کی قیمت دس ہزاریا اس سے زیادہ ہوتو نو ہزار نوسونوے (۹۹۹۰ درہم) ہی لازم کریں گے تا کہ آزاداور غلام کی دیت میں دس درہم کا فرق ہوجائے۔

المحو وینقص عنه عشرة دراهم (ب) (كتاب الآثار كمية باب جراحات العبيد ما بلغ غير انه لايجعل مثل دية المحو وينقص عنه عشرة دراهم (ب) (كتاب الآثار كمية باب جراحات العبيد م ١٦١ نمبر ١٨٥ مصنف عبرالرزاق، باب دية المحملوك عاشر، م ١٨٠ نمبر ١٨١ مرمنف ابن الي هبية ١٩ من قال لا يبلغ بدية الحرج امس م ٢٨٦ ، نمبر ٢ ١١٥ مراس الرسم علوم بوا كم ينبل تو غلام كي قيت لازم بوگل - اور وه آزادكي ديت سے زياده بوتو دي درام كم كرك نو بزار نوسونوك درام (١٩٩٩ درام) لازم كرس كے و

فائد امام ابوبوسف اورامام شافعی فرماتے ہیں کہ غلام کی قیت دی ہزار درہم سے زیادہ ہوتو وہ بھی لازم ہوگ ۔

ا اثر میں ہے۔عن ابن المسیب قال دیة المملوک ثمنه ما بلغ وان زاد علی دیة الحر (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب دیة المملوک علی دیة المحر المرام المرسم المرام المرسم المرسم

عاشیہ: (الف) حفرت علی نے فرمایا ہرایک دوسرے کا ضامن بنیں گے۔دوسری روایت میں بےدوآ دی لڑے اور ایک دوسرے کو زخی کردے؟ فرمایا ہرایک دوسرے کے ضامن ہوں کے روسری کے ضامن ہوں گے (ب) حفرت ابراہیم نے فرمایا غلام نے جان کرتل کیا تواس میں قصاص ہے اور غلطی سے تل کیا تواس کی قیت جتنی بینی جائے۔ اتنی بات ضرور ہے کہ آزاد کی دیت کے برابر نہ کی جائے ،اس سے دس درہم کم رکھا جائے (ج) حضرت سعید بن میتب نے فرمایا غلام کی دیت اس کی قیت کے مطابق ہے جنتی بینی جائے اگر چہ آزاد کی دیت سے زیادہ ہوجائے۔

[٢٣٩٧] (٢٠) وفي الامة اذا زادت قيمتها على الدية يبجب خمسة آلاف الاعشرة [٢٣٩] (١٢) وفي يد العبد نصف قيمته لايزاد على خمسة آلاف الاخمسة.

کہ جتنی قیست بھی قاتل کودینی پڑے گی چاہے آزاد کی دیت دس ہزار درہم سے زیادہ ہی کیوں نہ ہو۔

[۲۳۹۷] (۲۰) اگر باندی میں اگراس کی قیمت زیادہ موجائے دیت پرتو پانچ ہزار میں دس درہم کم واجب مول کے۔

اندی کوئل خطاکیا تھااس لئے قاتل پراس کی قیمت لازم ہوگی۔اگراس کی قیمت پانچ ہزار درہم سے زیادہ ہوتب بھی چار ہزار نوسو نوے (۲۹۹۰ درہم) ہی لازم ہوں گے۔ کیونکہ ایک روایت میں آزاد عورت کی دیت مرد کی دیت سے آدھی ہے۔اورآ زادمرد کی دیت دس ہزار درہم ہے تو عورت کی دیت پانچ ہزار درہم ہوئی۔اس لئے باندی کی دیت اس سے دس درہم کم کرکے چار ہزار نوسونوے (۲۹۹۰ درہم) لازم کریں گے۔

مدیث میں ہے۔ عن معاذ بن جبل قال والله عَلَيْ دیة المرأة علی النصف من دیة الرجل (الف) (سنن الله عَلَيْ مدیث میں ہے۔ عن معاذ بن جبل قال والله عَلَيْ الله عَلَيْ دیة المرأة علی النصف من دیة الرجل جراحات النساء علی اللیم من دیة الرجل فیما قل و کثر (ب) (سنن لیم می ،باب،اجاء فی جراح المرؤة ج ثامن، ص ۱۲۳۰، نبر ۱۲۳۸) اس مدیث النصف من دیة الرجل فیما قل و کثر (ب) (سنن لیم می ،باب،اجاء فی جراح المرؤة ج ثامن، ص ۱۲۳۰، نبر ۱۲۳۸) اس مدیث اوراثر سے معلوم ہوا کہ آزاد عورت کی دیت مردسے آدھی ہاس لئے باندی کی دیت آزاد عورت کی دیت سے دس درہم میا باخ ورہم کم کرکے دلوائیس گے۔

و دوسرى روايت بيه كورت كى ديت مردكى ديت كى طرح بـ حديث بيه عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال وسول الله مَالَيْكُ عقل المرورة مثل عقل الوجل حتى يبلغ الثلث من ديتها (ح) (نمائى شريف، عقل المرورة م ١٦٣٣ نمبر ١٨٠٥) اس حديث معلوم بواكورت اورمردكى ديت برابربـ

[۲۳۹۷](۱۱) غلام کے ہاتھ میں اس کی آدھی قیت ہوگی پانچ ہزار پانچ کم سےزیادہ نہیں کیا جائے گا۔

آزادآ دی کے دونوں ہاتھ قلطی سے کٹ جائے تو پوری دیت دی ہزارورہم ہاتھ کٹ جائے تو آدھی دیت پائی ہزارورہم ہا اورایک ہاتھ کٹ جائے تو آدھی دیت پائی ہزار درہم ہا تھ کہ جائے تا تھ کہ جائے تا تھا گام کی پوری قیمت چار ہزار درہم تھا تھا میں کرتے ہوئے غلام کے دونوں ہاتھ کٹ تا تھی تھیت دوہزار درہم لازم ہوگ لیکن اگر غلام کی قیمت بارہ ہزار درہم تھی تو چار ہزار درہم لازم ہوگ لیکن اگر غلام کی قیمت بارہ ہزار درہم ہوتی ہے چربھی آزاد کے ایک ہاتھ کٹنے کی دیت پانچ ہزار درہم سے زیادہ نہیں کریں گے بلکہ اس سے پانچ درہم کم کر کے چار ہزار نوسو پچانوے درہم ہی دیت دلوائی جائے گے۔ تا کہ غلام کے ہاتھ کی دیت آزاد کے ہاتھ سے زیادہ نہ ہوجائے۔ کیونکہ غلام کا درجہ آزاد سے کم ہے۔

حاشیہ: (الف) آپ نے فرمایا عورت کی دیت مردکی دیت ہے آدمی ہے (ب) حضرت علی فرمایا کرتے تھے کہ عورتوں کے زخم کا تاوان مردکی دیت ہے آ دیھے پر ہے کم ہویازیادہ (ج) آپ نے فرمایا عورت کی دیت مردکی دیت کے برابر ہے یہاں تک کماس کی دیت کہ تہائی پہنچ جائے۔ [٢٣٩٨](٢٢)وكل مايقدر من دية الحر فهو مقدر من قيمة العبد [٢٣٩٩](٣٣)واذا ضرب رجل بطن امرأته فالقت جنينا ميتا فعليه غرة والغرة نصف عشر الدية.

[۲۳۹۸] (۱۲) جومقدارمقرر ہے آزاد کی دیت ہے وہ مقرر ہوگی غلام کی قیمت ہے۔

مثلاآ زادآ دمی کی انگی کا نا تو پوری دیت کا دسوال حصایک ہزار لا زم ہوتے اس طرح ندکورہ غلام کی انگی کا ٹی تو اس کی پوری قیت چار ہزار درہم کا دسوال حصہ چارسودرہم لازم ہول گے۔اورآ زاد کے دانت تو ڑنے میں پوری دیت کا بیسوال پانچ سودرہم لازم ہوتے ہیں تو اس پر قیاس کر کے مذکورہ غلام کی پوری قیمت چار ہزار کا بیسوال دوسودرہم لازم ہونگے۔

اصول بیمسکلهاس اصول پر ہے کہ غلام کے اعضاء کا شنے یا زخی کرنے میں اس کی قیمت لازم ہوتی ہے۔لیکن آزاد کی جودیت ہےاس حساب سے اور فیصد کے اعتبار سے اس کے اعضاءاور زخم کی قیمت لگائی جائے گی۔

ار الراق، باب جراحات العبدج عاشرص به نمبر ۱۸۱۵ رسن المنطاب قال و عقل العبد فی ثمنه مثل عقل المحر فی دینه (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب جراحات العبدج عاشرص به نمبر ۱۸۱۵ رسن للبهتی، باب جراحة العبدج تامن، ص۱۸۸، نمبر ۱۹۳۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ غلام کی دیت اس کی قیمت کے اعتبار سے میکن آزاد کی دیت کے حیاب سے حیاب کیا جائے گا۔

تو کیکن آزاد کی دیت سے زیادہ ہوجائے تووہ دلوائی نہیں جائے گی۔

[۲۳۹۹] (۱۳) اگر کسی آ دمی نے عورت کے پیٹ پر مارا جس کی وجہ سے اس نے مردہ بچہ ڈالا تو اس پرغرہ واجب ہے۔اورغرہ دیت کے دسویں جھے کے آ دھے کا ہوگا۔

شرت کسی آدمی نے حاملہ عورت کے پیٹ پر ماراجس کی وجہ سے بچہ باہر آگیااور مردہ بچہ باہر آیا تواس بچے کی دیت ایک غلام یاباندی ہے جس کوغرہ کہتے ہیں۔اور غلام باندی کی قیت پانچ سودرہم کے قریب قریب ہو۔

خره واجب ہونے کی دلیل اس مدیث یس ہے۔ ان اب هر یسو۔ قُ قال اقتتلت امر أتان من هذیل فر مت احداهما الاخوى بحجر فقتلتها و ما فى بطنها فاختصموا الى النبى عَلَيْتُ فقضى ان دیة جنینها غرة عبد او ولیدة وقضى ان دیة المرأة على عاقلتها (ب) (بخاری شریف، باب جنین المرؤة وان العقل على الوالد الخ ص ٢٠ انمبر ١٩١٠ مسلم شریف، باب دیة الجنین و وجوب الدیة فی قبل الخطاء ص ١٢ نمبر ١٩٨١) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مردہ یچہ بیت سے گرا تو غلام یاباندی دینا ہوگا۔ اور وہ پانچ سودر جم کا لیمن لیمن و دور و سام الله با ندی دینا ہوگا۔ اور وہ پانچ سودر جم کا لیمن لیمن و دور و سام الله با ندی دینا ہوگا۔ اور وہ پانچ سودر جم کا لیمن الله با ندی دینا واللہ دور وہ اللہ با ندی دور ہما قال ابو داؤد قال ربیعة الله و حسون دینا واللہ الخرة خسسون دینا واللہ المعرف عبد الرزاق، باب نذرالجنین عاشر سام الله وہ خسم سون دینا واللہ دینا والوداؤد شریف، باب دیة الجنین ص ۲۵ نمبر ۱۳۵۸ مصنف عبد الرزاق، باب نذرالجنین عاشر سام ۱۳

حاشیہ : (الف) حضرت عمر نے فربایا غلام کی دیت اس کی قبت میں ہے جیسے آزاد کی دیت ہوتی ہے (بعنی اس فیصد کے حساب ہے) (ب) حضرت ابو ہریرہ ً فرماتے میں کرفتبیلہ ہذیل کی دوعورتوں نے قال کیاایک نے دوسر کو پھر مارااوراس گولل کردیااور جواس کے پیٹ میں بچرتھاوہ بھی مرگیا۔ پس حضور کے پاس جھگڑا لائے تو آپ نے فیصلہ فرمایا کہ بچکی دیت ایک غلام ہے بابا ندی اور فیصلہ فرمایا کہ عورت کی دیت اس کے خاندان پر ہے (ج) حضرت صحی نے (باتی اسکلے صفحہ پر) [٠ ٠ ٢٣] (٢٣) فان القته حيا ثم مات ففيه دية كاملة [١ ٠ ٢٣] (٢٥) وان القته ميتا ثم

ماتت الام فعليه دية وغرة.

نمبر ۱۸۳۵)اس اثر ہے معلوم ہواغلام کی قبت قریب قریب پانچے سودرہم یا بچاس دینار ہو۔

نخت غلام ما باندی کوغره کہتے ہیں۔

[۲۳۰۰] (۲۳) پس اگر بچه زنده پیداهوا پهرمر کیا تواس پر بوری دیت ہے۔

شرق حالم عورت کے پیٹ پر ماراجس کی وجہ سے زندہ بچہ باہرنکل گیالیکن مارنے کے صدمہ سے بچہ بعد میں مرگیا تواب بچے کی پوری دیت لازم ہوگی۔

اب ایساہوا کہ مار نے کے صدے ہے بچر گیا تو گویا کہ زندہ آدمی کا قبل خطاء ہوا اس لئے پوری دیت لازم ہوگی (۲) اوپری حدیث میں پانچ سورہم مردہ بچے کی لازم کی تین رندہ کی تیس حدیث میں بدلفظ ہے۔ فیقت لتھا و ما فی بطنھا۔ جس کا مطلب بیہ ہے کہ اس کے پیٹ میں جو پچر تھا وہ بھی مرگیا تھا۔ ابودا وَ دشریف میں مرنے کی پوری تقریح ہے۔ اس لئے زندہ بچ کی دیت پوری ہوگی۔ اثر میں ہے۔ عسس المنز هری قبال اذا کان سقطا بینا ففیه غرة اذا لم یستهل فان استهل فقد تم عقله فان کان ذکر افالف دینار وان کان انشی فی خمس مائة دینار (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب نذرالجنین جاشر ۲۵ میں ۱۸۳۳ مردہ قبال کی دیت لازم ہوگی۔ سقط حیاثم مات او تحرک اوا تیلی حیاس میں ۱۳۳۱ بغیر ۱۳۵ کا اس اثر سے معلوم ہوا کہ بچرزندہ ہو پھر مریق پوری دیت لازم ہوگی۔ سقط حیاثم مات او تحرک اوا تیلی حیاس میں ۱۳ بغیر ۱۳۵ کا اس اثر سے معلوم ہوا کہ بچرزندہ ہو پھر مریق پوری دیت لازم ہوگی۔ اور محرد ہو اللہ پھر مال مرگی تو مارنے والے پر دیت ہے اور غرہ ہے۔

عورت کے پیٹ پر ماراجس کی مجہ سے عورت نے مردہ بچہ نکال دیا تھوڑی دیر کے بعد مال بھی مرگی تو مال کی پوری دیت لازم ہوگی اور بچہ کے بدلے میں غلام یابا ندی دے۔ تو گویا کہ دودیتیں ہوئیں ایک مال کی کیونکہ تل خطاء کی اور ایک بچے کے بدلے غلام یابا ندی۔ کیونکہ بچہ بھی اسی مار کے صدے سے مراہے۔

اوپر مدیث گرگی ان ابا هویو ق قال اقتد لت امرأتان من هذیل فرمت احداهما الاخری بحجر فقتلتها و ما فی بطنها فالختصموا الی النبی مُنْفِظُ فقضی ان دیة جنینها غرة عبد او ولیدة وقضی ان دیة المرأة علی عاقلتها (ب) (بخاری شریف، باب دیة الجنین و جوب الدیة فی قل الخطاع ۱۲۰ انجر ۱۹۱۰ مسلم شریف، باب دیة الجنین و جوب الدیة فی قل الخطاع ۱۲۰ مسلم شریف، باب دیة الجنین و جوب الدیة فی قل الخطاع ۱۲۰ مسلم شریف، باب دید الجنین دوجوب الدیة التحقی علی الوالد الخ ص ۱۹۰ مسلم شریف، باب دید الجنین دوجوب الدید الحقی الحقاع می ۱۲۰ مسلم شریف می الوالد الخص ۱۹۰ مسلم شریف می الوالد الخص ۱۹۰ می الحقیق ال

حاشیہ: (پیچیل صفحہ دے آگے) فرمایا غلام پانچ سوورہم کا ہونا جائے۔حضرت ابوداؤد فرماتے ہیں کہ حضرت ربیعہ نے فرمایا کہ اصل عبارت بیہ کہ علام پچائی دیار کا ہو(الف) حضرت زہریؒ نے فرمایا واضی سقط بچہ ہوتواں کے قل میں ایک غلام ہے اگر ندرویا ہو پس اگر دویا ہوتواس کی دیت پوری ہوگی۔ پس اگر ند کر ہوتو ایک ہزار دیناراورا گرسقط مؤنث ہوتو پانچ سووینار (ب) حضرت آبو ہری قفر ماتے ہیں کہ قبیلہ بذیل کی دوعورتوں نے مارکیا۔ پس ایک نے دوسرے پر پھر مارااور مار دیا اور پیٹ کے بچکو بھی ماردیا۔ پس مقدمہ حضور کے پاس لے گئے تو آپ نے فیعلہ فرمایا کہ اس کے بچکی دیت ایک غلام یا بائدی ہے۔ اور فیعلہ کیا کہ عورت کی دیت ایک غلام یا بائدی ہے۔ اور فیعلہ کیا کہ عورت کی دیت ایک غلام یا بائدی ہے۔ اور فیعلہ کیا کہ عورت کی دیت ایک غلام یا بائدی ہے۔ اور فیعلہ کیا کہ عورت کی دیت ایک غلام یا بائدی ہے۔ اور فیعلہ کیا کہ عورت کی دیت ایک غلام یا بائدی ہے۔ اور فیعلہ کیا کہ عورت کی دیت ایک غلام یا بائدی ہے۔ اور فیعلہ کیا کہ عورت کی دیت ایک غلام یا بائدی ہے۔ اور فیعلہ کیا کہ عورت کی دیت ایک غلام یا بائدی ہے۔ اور فیعلہ کیا کہ عورت کی دیت ایک غلام یا بائدی ہے۔ اور فیعلہ کیا کہ عورت کی دیت ایک غلام یا بائدی ہے۔ اور فیعلہ کیا کہ عورت کی دیت ایک غلام یا بائدی ہے۔ اور فیعلہ کیا کہ عورت کی دیت ایک غلام یا بائدی ہے۔ اور فیعلہ کی دیت ایک خاندان پر ہے۔

[٢٣٠٢] (٢٢) وان ماتت ثم القته ميتا فعليه دية في الام ولا شيء في الجنين [٢٣٠٣]

(٢٤) (ما يجب في الجنين موروث عنه [٣٠٠٣] (١٨) وفي جنين الامة اذا كان ذكرا

نمبر ۱۶۸۱) اس حدیث میں بچے کے بدلے میں غرہ واجب کیا اور اس کے علاوہ مردہ عورت کی دیت مارنے والی کے عاقلہ پر لازم کی تو دو دیتیں ہوئیں ۔

[۲۴۰۲] (۲۲) اورا کرمان مری چرمرده بچر الانومار نے والے پرمان کی دیت ہے اور بیچ میں پیمینیں۔

اں پہلے مری بعد میں مردہ بچہ نکلاتو ایسا ہوسکتا ہے کہ مال کے مرنے کی وجہ سے بچہ مرا ہو مارنے کی وجہ سے نہ مرا ہو۔اس لئے مارنے والے پر صرف مال کی دیت لازم ہوگی۔ یع کی دیت لازم نہیں ہوگی۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ مال کی دیت بھی لازم ہوگی اور فیچے کے بد لے بھی غلام یاباندی لازم ہوگ۔

🛂 ظاہری وجہ یہی ہے کہ مال کو مارنے کی وجہ سے بچیمراہے اس لئے گویا کہ دونوں کو مارا۔ اس لئے مال کی پوری دیت لا زم ہوگی اور اس کے علاوہ نیچے کے بدلے غلام یاباندی لازم ہوگی۔ علاوہ نیچے کے بدلے غلام یاباندی لازم ہوگی۔

[۲۲۰۰۳] (۲۷) نیچ میں جو پکھ واجب ہووہ وراثت میں تقسیم ہوگا۔

ارنے کی وجہ ہے بچہ مرااس کے بد لے فلام یاباندی واجب ہوئی تو وہ فلام اور باندی بچے کے جو وارثین ہوں گان میں تقسیم ہوگا۔

جس طرح زندہ انسان کی دیت وارثین میں تقسیم ہوتی ہے ای طرح یہ بھی ایک سم کی دیت ہے اس لئے یہ بھی بچے کے وارثین میں تقسیم ہوگی (۲) صدیث میں ہے کہ بذیل کی عورت کو اس کی شوکن نے مارااور اس کا بچہ بھی مرگیا تو آپ نے فرمایا۔ قال فیقال عاقلة المقتولة میسو اٹھا لمنسا؟ قبال فیقال دسول الله مار الله مار سلام کے وارثین میں تقسیم ہوگی۔ اس طرح بچکی دیت بھی اس کے وارثین میں تقسیم ہوگی۔ اس طرح بچکی دیت بھی اس کے وارثین میں تقسیم ہوگی۔ اس طرح ہوتا کر ندہ ہوتا۔ اور اس کی قبت کا دسوال حصہ ہا گرمؤنث ہوتی باندی کے بیٹ پر مارا جس کی وجہ سے مردہ بچہ والا تو اگر بچہ مذکر ہوتا اور زندہ ہوتا تو اس کی جتنی قبت ہواس کا بیسوال حصہ دیت لازم ہوئی۔ اور کی مثل میں تقسیم ہوگا۔ اور کی قبت کا دسوال حصہ لازم ہوگا۔

اوپرمسکنفبر۱۲ میں گزرچکا ہے کہ آزاد مورت کے بیچی دیت غلام یاباندی ہوجس کی قیمت پوری دیت کا بیسوال حصہ ہوگی ۔ یعنی پیاس دیناریا پانچ سودرہم ۔ ای حساب سے باندی کے بیچی کی دیت غلام یاباندی ہوجس کے مطاب سے بیسوال حصہ لازم ہوگا ۔مثلا فدکور میں چار ہزار کا بیسوال حصہ دوسو(۲۰۰) درہم ہوتے ہیں اور دسوال حصہ چار سودرہم ہوتے ہیں (۲) اثر میں ہے۔قال سفیان و نحن نقول ان کان غلاما فنصف عشس قیمتھا کو کانت حبہ (ب) (مصنف این ابی هیچہ 20 فی جنین اللمہ ج فامس ہیں ۹۳،

ماشیه: (الف) معوله کے فائدان نے پوچھا کہ کیااس کی میراث مجھے ملے گی؟ تو حضور کے فرمایا نہیں!اس کے شوہراوراس کے لاکے کواس کی میراث ملے گی۔ (ب) سفیان فرما جے بیل کہ اگر لاکا ہوتواس کی قیت کا بیبوال حصہ ہوگا۔اورا گربائدی ہوتواس کی قیت کا دسوال حصہ ہوگا گرزندہ ہوتی۔ (mrz)

نصف عشر قيمته لوكان حيا وعشر قيمته ان كان انثى [٢ ٣ ٠] (٢ ٩) ولا كفارة فى الجنين [٢ ٠ ٢٠] (٢ ٧) والكفارة فى شبه العمد والخطأ عتق رقبة مؤمنة فان لم يجد فصيام شهرين متتابعين ولا يجزئ فيه الاطعام.

نمبر ۲۷۲۵) اس اثر میں ہے کہ اگر بچہ زندہ ہوتا تو جواس کی قیمت ہوتی اگر ذکر ہوتو اس کی قیمت کا بیسواں حصداور اگرمؤنث ہوتو اس کی قیمت کا دسواں حصدلازم ہوگا۔

نائد امام شافعی فرماتے ہیں کمال کی جو قیت ہوگی اس کا دسوال حصد لازم ہوگا۔

به اثریس ہے۔عن ابسراهیہ انه قال فی جنین الامة من ثمنها کنحو من جنین الحرة من دینها العشر ونصف العشر (الف) (مصنف ابن ابی هیمیة 20 فی جنین الامة ج خامس،ص ۹۳، نمبر ۲۷۲۲۹ رمصنف عبدالرزاق، باب جنین الامة ج عاشر،ص ۲۲ نمبر ۱۸۳۷۴)اس اثر میں ہے کہ ماں کی قیت کا بیسوال حصدلازم ہوگا۔

[44-6] (۲۹)جنین میں کفار نہیں ہے۔

شری عورت کے پید پر مارااور مردہ بچے ذکال ڈالاتواس پر غلام یا ہا ندی دیت تو ہے کیکن اس کے لئے کفارہ نہیں ہے۔

تے ایل خطا نہیں ہے بلکہ قل سبب ہے۔اور قل سبب میں کفارہ نہیں ہے(۲) یہ بھی یقین نہیں ہے کہ مارنے ہی سے بچیمرا ہے یا کسی اور وجہ سے مراہے۔اس کے قل حطاء کا یقین نہیں ہے اس کئے کفارہ بھی نہیں ہے(۳) اوپر کی احادیث میں دیت کا تذکرہ ہے کفارے کا تذکرہ نہیں ہے۔اس کئے بھی کفارہ نہیں ہوگا۔

فالمد امام شافعی کے نزویک کفارہ ہے۔

وہ فرماتے ہیں کہ قبل خطاہ اور غالب گمان ہے کہ مارنے کی وجد سے ہی بچیمراہاں گئے کفارہ بھی لازم ہوگا۔

آیت میں ہے کہ آن خطا میں مومن غلام کا آزاد کرنا ہے اور آل شبر عمر بھی قل خطاء ہے اس لئے اس میں کفارہ لازم ہوگا (۲) آیت میں اس کی تقریح ہے۔ ومن قسل مؤمنا خطاء فتحریر رقبة مؤمنة و دیة مسلمة الی اهله ... فمن لم یجد فصیام شهرین متتابعین توبة من المله (ب) (آیت ۹۲ سورة النہاء م) اس آیت ہے معلوم ہوا کہ کفارے میں مومن غلام آزاد کرنا ہے اور اس پرقدرت نہ ہوتو دوماہ پیدر پے روز سے رکھنا ہے۔ چونکہ اس آیت میں کھلانے کا تذکرہ نہیں ہے اس لئے ساٹھ مسکین کوکھانا کھلانا کا فی نہیں ہوگا۔

حاشیہ: (الف) ابراہیم نے فرمایا بائدی کے پیٹ کے بچیس اس کی قیت کے اعتبار سے دیت ہوگی، آزاد کے پیٹ کے بچے کااس کی دیت کے اعتبار سے ہوگا دسواں یا بیسوال حصر (ب) کسی نے مومن کھلمی سے تش کیا تو مومن غلام کو آزاد کرنا ہے اور دیت اس کے وارث کوادا کرنا ہے ... اور یہ نے تو دوماہ پیرر پے دوزے رکھنا ہے۔ یہ اللہ کی طرف رجوع کرنے کا طریقہ ہے۔

﴿ باب القسامة ﴾

[٤ + ٢٣] (١) واذا وجد القتيل في محلة لايعلم من قتله استحلف خمسون رجلا منهم

﴿ باب القسامة ﴾

فنروری و کی علامت ہوتو آخری شکل ہے جا اور قاتل کا پتا نہ چلے اور نہ پتا چلنے کی کوئی علامت ہوتو آخری شکل ہے کہ اس محلے کے چیدہ چیدہ چیاں آ دمیوں سے تئم کے کہ نہ ہم نے آل کیا ہے اور نہ ہمیں قاتل کا پتا ہے۔ جب بیشم کھالیں تو محلے والوں پر تل خطاء کی دیت لا زم کر دی جائے گی۔ جس کوان سے تین سال میں وصول کریں گے۔ لیکن اگر شارع عام پریا شہر کے درمیان مقتول ہوا ہوجس سے بیا ندازہ نہ ہوتا ہو کہ محلے والوں نے آل کیا ہے یا باہر سے کوئی آدی یہاں لاکر لاش ڈال دی ہے تو اس صورت میں محلے والوں سے تم نہیں لی جائے گی کیونکہ ان کو کیا معلوم کہ یہ سب کس نے کیا ہے۔

عبداللہ بن تہل بن زیدا ورحیصہ بن مسعود بن زید ورحیصہ بن مسعود بن زیدا ورحضرت عبداللہ بن بہل بن مسعود کو یہود یوں نے قل کر دیا۔ جس کی وجہ سے حضرت محیصہ بن مسعود بن زیدا ورحضرت عبدالرطن بن بہل بن زیدحضور کے پاس گے تو آپ نے فرمایا کیا کی کے قل کرنے پر گواہ ہے؟ انہوں نے فرمایا نہیں! تو آپ نے فرمایا اس صورت میں بچاس یہود یوں سے شم لے سکتے ہو۔ انہوں نے فرمایا بیا گیا کہ گفار ہیں بہ جھوٹی قشمیں کھالیس گاس لئے ان سے تم کیکر کیا کریں گے؟ بعد میں حضور نے اپنی جانب سے ایک سواونٹ ویت حضرت عبدالرطن کوعطافر مایا۔ اس صدیث سے قامہ ثابت ہوتا ہے۔ حدیث کا گلا ایہ ہے۔ خوج عبد اللہ بن سہل بن زید ... فلہ کروا لوسول اللہ علیہ مقتبل عبد اللہ بن سہل فقال فہم اتعلقون خمسین یمینا فتستحقون صاحبکم ؟ او فلہ کروا لوسول اللہ علیہ شام فلہ ولم نشہد؟ قال فتبر نکم پھود بخمسین یمینا؟قالوا و کیف نقبل ایمان قوم کفار ؟ فلما وات کیف نحلق ولم نشہد؟ قال فتبر نکم پھود بخمسین یمینا؟قالوا و کیف نقبل ایمان قوم کفار ؟ فلما داک دسول اللہ علیہ اللہ علیہ عقلہ (الف) (مسلم شریف، کاب القسامۃ والمحار بین والقصاص والدیات ص ۱۹۲۵ براس مدیث ہے معلوم ہوا کہ جس محلے میں قل ہوان کے بچاس آدمیں سے شم کاری شریف، باب القسامۃ ص ۱۹۱۸ نبر ۱۸۹۸) اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ جس محلے میں قل ہوان کے بچاس آدمیں سے شمل کے اس شمل کے اس شمل کے اس شمل کو اس کر اس کو اس کی کیاس آدمیں ہوا کہ جس محلے میں قل ہوان کے بچاس آدمیں سے شمل کے اس شمل کی کی سے اس کی کی کی سے تم کے اس شمل کے اس شمل کے اس کی کی سے تیں۔

[۲۲۰۰](۱) اگرمقتول کمی محلّه میں پایا جائے اوراس کے قاتل کا پتانہ ہوتوان میں سے بچاس آ دمیوں سے تیم لی جائے جن کومقتول کا ولی منتخب کرے۔

مقتول کی محلے میں پایا گیااوراس کے قاتل کا پہانہیں چل رہا ہے اورا ندازہ ہے کہ محلے کے کسی آ دمی نے قبل کر کے پھینک دیا ہے تو محلے کے پہاس آ دمیوں سے تسم لے کہ نہ ہم نے قبل کیا ہے اور نہ ہم قاتل کو جانے ہیں۔اس تسم کھانے کے بعد محلے والوں پر دیت لازم کردی کے پہاس آ دمیوں سے تسم لے کہ نہ ہم نے قبل کیا ہے اور نہ ہم قاتل کو جانے ہیں۔اس قسم کھانے ہو؟ تا کہ اپنے سامنے والے کا مستحق ماشیہ : (الف) ان صفرات نے صفور کے سامنے عبداللہ بن ہمل کے قبل کا تذکرہ کیا توان سے فرمایا کیا پہاس تسمیں کھا کر میں جاؤ۔ یا ہم کیے تم کھا کی ہم کیے قبل کو بی جب صفور نے میصورت حال دیکھی تو مقتول کی دیت خودا داکردی۔ سے بری ہوجا کیں گے۔ان حضرات نے کہا کفارقوم کی قسم ہم کیے قبول کریں؟ پس جب صفور نے میصورت حال دیکھی تو مقتول کی دیت خودا داکردی۔

يتخيرهم الولي [4 ٠ ٢٣] (٢) بالله ماقتلناه والاعلمنا له قاتلا [٩ • ٢٣] (٣) فاذا حلفوا

جائے گی۔

او پرحدیث گزرگی ہے۔ فقال لهم اتحلفون خمسین یمینا فستحقون صاحبکم (الف) (مسلم شریف، کتاب القسامة ص ۵۵ نمبر ۱۲۹۹ ریخاری شریف، باب القسامة ص ۱۰۸ نمبر ۱۸۹۸ و ۲۸۹۸ میرود ۱۸۹۸ میرود ۱۹۹۸ میرود ۱۸۹۸ میرود ۱۸۹۸ میرود ۱۹۹۸ میرود ۱۸۹۸ میرود ۱۹۹۸ میرود ۱۸۹۸ میرود ۱۹۹۸ میرود او ایرود او ایرود ۱۹۹۸ میرود ایرود ای

[۲۳۰۸] (۲) یون تم کھائے کہ خدا کی قتم نہ ہم نے اس کونل کیا ہے اور نداس کے قاتل کو جانتے ہیں۔

وج حدیث میں ہے۔ان رسول السلم علیہ علیہ علیہ علیہ علیہ علیہ کتب الی یہود انه قد وجد بین اظهر کم قتیل فدوه فکتبوا یحلفون بالله خصصین یمینا ما قتلنا ه وما علمناقاتلا قال فوداه رسول الله علیہ من عنده مائة ناقة (ب) (ابوداو وشریف، باب فی ترک خمسین یمینا ما قتلنا ه وما علمناقاتلا قال فوداه رسول الله علیہ من عنده مائة ناقة (ب) (ابوداو وشریف، باب فی ترک القود بالقسامة ص ۱۲۸ نمبر ۲۵۲۵) اس حدیث معلوم ہوا کرمخلہ والے پچاس آ دی قتم کھا کیں کہنہ م نے تل کیا ہے اور نہ ہم قاتل کو جانے ہیں۔

فائدہ امام شافع کی رائے ہے کداگراس بات کی کوئی علامت ہو کہ محلے والے نے قل کیا ہے تو خود مقتول کے ولی پیچاس مرتبہ تم کھا کیں کہ محلے والے نے قل کیا ہے۔ پھر محلے والے پر دیت لازم کر دی جائے گی۔

حضرت عبداللہ بن بہل بن زید کی حدیث میں اس طرح ہے کہ حضور نے ان کے بھا ئیوں سے پوچھا ہے کہ کیاتم لوگ شم کھاتے ہو کہ یہود نے تن کیا ہے۔ جس پرانہوں نے فرمایا کہ مجھے حتی طور پر معلوم نہیں ہے کہ انہوں نے قل کیا ہے اس لئے ہم کیے شم کھائیں تو آپ نے فرمایا پھرتو یہود شم کھالیں گاور قل سے بری ہوجائیں گے۔ حدیث کے الفاظ پر پھر خور فرمائیں۔ فذکو والوسول الله علیہ الله علیہ مقتل عبد الله بین سبھل فقال لھے اسحلفون خمسین یمینا فتستحقون صاحبکم او قاتلکم قالوا و کیف نحلف ولم نشھد (ج) اس سبھل فقال لھے متعلوم ہوا کہ خودم مقتل کے درشہ بچاس شم کھالیں اور محلّہ والوں پردیت لازم کردیں۔

[٢٨٠٩] (٣) پس جب تم كهالي توابل محلّه پرديت كافيصله كرديا جائـ

قضى على اهل المحلة بالدية [• $1 \, \gamma \, \gamma](\gamma)$ ولا يستحلف الولى ولا يقضى عليه بالجناية وان حلف [$1 \, \gamma \, \gamma](\gamma)$ وان ابى واحد منهم حبس حتى يحلف $[1 \, \gamma \, \gamma](\gamma)$ وان لم

داؤدشریف، باب فی ترک القود بالقسامة ص ۲۷ نمبر ۲۵۲۹ رسنن للبیمتی ، کتاب القسامة ، باب اصل القسامة ج المن بص ۲۰۱، نمبر ۱۲۳۳ رسائی شریف، ذکر اختلاف الفاظ الناقلین لخیر مهل منه ص ۲۵۱ نمبر ۲۵۲ می اس حدیث معلوم بوا که انال محلّه پر دیت لازم کی جائے گی اس کئے کہ ان بی کے درمیان لاش پائی گی ۔ اس کئے ظاہری طور پر وہی مجرم ہیں ۔ کیونکہ ان لوگوں نے محلی کا ظلت نہیں کی (۲) اگر کسی پر دیت لازم نہ کریں تو اہل محلّه تمل کی حفاظت نہیں کریں گے اور خون بیکا رجائے گا (۳) صدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال و جد رجل من الانصار قتیلا فی دالیة ناس من الیهود فبعث رسول الله منت الیهم فاخذ منهم منهم خمسین رجلا من خیارهم فاست حلفهم بالله ما قتلنا و لا علمنا قاتلا و جعل علیهم الدیة فقالوا قضی بما قضی فینا نبینا موسی علیه المسلام (الف) (سنن للبیمتی ، کتاب القسامة ج نامن ، ص ۲۱۳ ، نبر ۱۲۳۷) اس عدیث معلوم ہوا کہ محلے والے کوئتم کھلا کیں گے پیر ان پر دیت لازم کریں گے۔

[۲۳۱۰] (٣) اورتمنيس لى جائے كى ولى سے اور نه فيصله كيا جائے گااس پر جنايت كا اگر چيتم كھالے۔

بج اوپر حدیث گزر چی ہے کہ اہل محلّہ سے تم لی جائے گی اس لئے ہمارے یہاں مقول کے ولی سے تم نہیں لی جائے گی۔اور وہ تم کھا بھی لیں تب بھی محلّہ والوں پر جنایت کا فیصلہ نہیں کیا جائے گا جب تک محلّہ والے کے بچیاس آدمی تنم نہ کھا لیں۔

فائدہ چیچے گزر چکا ہے کہ محلے والوں میں قبل کی علامت ہوتو مقتول کے اولیاء بچاس مرتبہ قتم کھائیں گے، پھرمحلّہ والوں پر دیت کا فیصلہ کر دیا جائے گا۔ بیا مام شافعی کا مسلک ہے۔

[٢٣١١] (٥) اگراہل محلّہ میں سے کسی ایک نے تم کھانے سے اٹکارکیا تواس کوقید کیاجائے گایہاں تک کوتم کھالے۔

تشرق محلّه والول میں ہے کوئی قتم کھانے سے انکار کرتا ہے تو اس وقت تک قید کر لیا جائے گاجب تک کوتنم ندکھا لے۔

💂 محلّہ میں قبل ہونے کی وجہ سے مقتول کے وارثین کاحق ہوگیا کہ اہل محلّہ کوشم کھلائے۔اس لئے اگروہ شم نہیں کھا تا ہے تو اس کوقید کیا جائے گا۔

[۲۳۱۲] (۲) اگرانل محلّد میں سے بچاس بورے نہ ہوں توان رقتم مرر کی جائے گی۔ یہاں تک کہ بچاس تشمیں بوری ہوجائے۔

بح اثر مين ب-عن ابسواهيم قبال اذا لم يكملوا خمسين رددت الايمان عليهم (ب) (مصف عبدالرزاق، باالقسامة ج عاشر ١٥ مرم ١٢٨٥) اس اثر سيمعلوم بواكه پچاس عاشر عص ١٣٨١، نمبر ١٨٨٥ مرمصنف ابن الي هيبة ١٢٧ ماجاء في القسامة ج عاشر على المرم ١٢٨٥ مرمصنف ابن الي هيبة ١٢٥ ماجاء في القسامة ج عاشر على المرم ١٨٨٥ مرمصنف ابن الي هيبة ١٢٥ ماجاء في القسامة ج

حاشیہ: (الف) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ انسار کا ایک آدمی میہود کے ایک آدمی کے رہٹ میں مقتول پایا گیا تو حضور کے ان کے پاس آدمی بھیجا۔ ان کے اور تھے میں سے پچاس آدمیوں کی تم لی کہ ان کی تم لی کہ کہ کہ کہ یدد ہی اور تھے میں سے پچاس آدمیوں کی تم لی کہ ان کی تم لی کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ دہ ہی فیصلہ ہے جو ہمارے درمیان حضرت موگ نیونا کیا کرتے تھے (ب) حضرت ابرا تیم نے فرمایا اگر پچاس پورے نہ ہوں تو انہیں سے دوبار ہتم لی جائے۔

یکمل اهل المحلة کررت الایمان علیهم حتی یتم حتی یتم خمسین یمینا[1 7] 1 7] 1 7) ولا یدخل فی القسامة صبی و لا مجنون و لا امرأة و لا عبد 1 7 1 7) وان وجد میت لااثر به فیلا قسامة و لا دیة 1 6 1 7) و کذلک ان کان الدم یسیل من انفه او دبره او فمه 1 7 1 7 (1 7) فان کان یخرج من عینیه او اذنیه فهو قتیل.

پورے نہ ہوں تو انہیں لوگوں سے مکر رقتم لی جائے تا کہ پچاس پورے ہوجا کیں۔ نبید نبید

[٢٨١٣] (٤) قسامه ين نبيل داخل مول مح بج نه مجنول ندعورت اور نه غلام -

بی اور مجنون کوتوعتل ہی نہیں ہے اس لئے اس کی قتم کا اعتبار نہیں عورت کما نہیں کتی کہ وہ دیت اداکرے گی اور غلام کے پاس تو مال ہی نہیں ہے جو پچھ ہے وہ آقا کا ہے۔ اس لئے آن کے تتم کھانے ہے بھی کوئی فائدہ نہیں ہے (۲) عن الشودی قبال لیسس علی النسباء والصبیان قسامة (نمبر ۱۸۳۹) عن الفودی قال لیس علی العبید قسامة (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب قسامة النساء، باب قسامة العبید جاشر ص ۱۸۳۹) اس اثر ہمعلوم ہوا کہ بچے ، عورت، مجنون اور غلام سے قسامت میں قتم لی جائے گی۔

[۲۳۱۳] (۸) اگر پایا گیا کوئی ایس ہر دہ جس پرکوئی اثر نہ ہوتو نہ قسامت ہے اور نہ دیت ہے۔

قسامت اس وقت ہے جب علامت سے پتا چلے کہ اس کو آل کیا ہے کی تقل کرنے کا کوئی اثر ند ہو بلکہ ایسامعلوم ہوتا ہو کہ خود بخو دمرا ہے تو پھر ند قسامت ہے اور ندائل محلّہ والوں پر دیت ہے۔

العاقلة شيء الا ان تقوم البينة على احد (ب) مصنف عبدالرزاق، باب القسامة ج عاشر به بنبر ١٨٢٨) اس الرسم علوم بوا العاقلة شيء الا ان تقوم البينة على احد (ب) مصنف عبدالرزاق، باب القسامة ج عاشر به بنبر ١٨٢٨) اس الرسم علوم بوا كمّل كا الرنه بوتو قسام نيس ب

[٢٣١٥] (٩) ايسى بى اگرخون ناك سے يا خاند كرات سے يامندسے بہتا ہو۔

تشری ناک اور پاخانہ کے راستے سے یامنہ سے خون بہتا ہوتو میل کی یا مار کی علامت نہیں ہے بلکہ عام بیماری میں بھی ان راستوں سے خون بہتا ہے۔اس لئے ان راستوں سے خون بہتا ہوتو قسامہ نہیں ہے۔

> عالب گمان بیہ کرینود بخو دمرائے آل سے نہیں مراہاں لیے قسامت نہیں ہے۔ [۲۳۱۲] (۱۰) پس اگر دونوں آنکھوں سے نکلے یا دونوں کا نوں سے نکلے قو مقتول شار ہوگا۔

حاثیہ: ﴿ (الف) حضرت توری نے فرمایا عورتوں اور بچوں پر قسامہ نہیں ہے۔ اور دوسری روایت میں ہے کہ غلام پر قسامہ نہیں ہے (ب) حضرت توری نے فرمایا مقتول کی میں پایا جائے اس طرح کہ اس پر نیزم کا اثر ہوتو اس کی دیت انہیں لوگوں پر ہے۔ اور زخم کا اثر نہ ہوتو دیت عاقلہ پر ہے مگریہ کہ کی ایک پر بینہ قائم کردیا جائے۔

[2 ا ٢٣] (1 1) واذا وجد القتيل على دابة يسوقها رجل فالدية على عاقلته دون اهل المحلة [٢ ا ٢] (٢ ا) وان وجد القتيل في دار انسان فالقسامة عليه والدية على عاقلته [٩ ا ٢٣] (٢ ا) ولا يدخل السكان في القسامة مع الملاك عند ابي حنيفة رحمه الله

وج جسم کے اندرونی حصے میں زخم ہوتو آئکھوں یا کانوں سےخون نہیں نکاتا ہے۔ بیمومامارسے یا مکالگانے سے نکاتا ہے۔ اس لئے بیمار کی علامت ہے۔ اس لئے ان جگہوں سےخون نکلے تو مقتول ثار ہوگا۔ اور قسامت لازم ہوگا۔

[۲۴۱۷] (۱۱) اگرمقتول کس سواری پر ہوجس کوایک آ دمی ہا تک رہا ہوتو دیت اس کے عاقلہ پر ہے نہ کہ محلہ والے پر۔

یہ سے اس اصول پر ہیں کہ ظاہر علامت سے جو قاتل نظر آتا ہودیت یا قسامت ای پر ہے۔ یہاں سواری پر لاش ہے اور آدی اس کو ہا تک بھی رہا ہے تو ظاہری علامت یہی ہے کہ یہی اس کا قاتل ہے۔ اس لئے جانوروالے پر ہی دیت ہوگی اور قاتل کا پہا چل گیا تو اہل محلّہ سے قسامت ساقط ہوجائے گی (۲) اثر میں اس کا اشارہ ہے۔ فسال اتبی شریح فی رجل وجد میتا علی دکان بیاب قوم لیس فید اثر فساست حلف اهل البیت (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب القسامة ن عاشرص ۲۳ نبر ۱۸۲۹۵) اس اثر ہے معلوم ہوا کہ کی کے دروازے پر لاش پائی جائے تو اس پر اس کی دیت لازم ہوگ۔ دروازے پر لاش پائی جائے تو اس پر اس کی دیت لازم ہوگ۔ [۲۲۱۸] (۱۲) اگر مقتول پایا گیا کی انسان کے گھر میں تو قسامت گھروالے پر ہے اور دیت اس کے عاقلہ پر ہے۔

جب اس کے گھر میں لاش پائی گئی تو ظاہری علامت یہی ہے کہ اس نے مارا ہے، محلے والے نے نہیں مارا ہے۔ اس لئے اس پر قسامت ہوگی۔ اور چونکہ تل خطاء کے در ہے میں ہے اس لئے اس کے عاقلہ پر دیت لازم ہوگی (۲) عن المشعبی قال اذا و جد بدن القتیل فی دار او مکن صلی علیه و عقل واذا و جد رأس او رجل لم یصل علیه و لم یعقل (ب) (مصنف عبدالرزات، باب القسامة عاشرص ۲۳ نمبر ۱۸۲۹) اس اثر سے دو با تیں معلوم ہوئیں۔ ایک تو یہ کہ جس کے گھر میں لاش پائی جائے دیت اس پر لازم ہوگی۔ اور دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ نماز پڑھنے وغیرہ میں بدن کا اعتبار ہے کہ بدن مُلے تو لازم ہوگی۔ صرف سر ہو یا صرف ٹا نگ ہوتو اس پر نماز نہیں براھی جائے گئر اے۔

[۲۳۱۹] (۱۳) اور قسامت میں داخل نہیں ہول گے کراید دار مالکول کے ہوتے ہوئے امام ابوطنیفہ کے نزد کیک اور قسامت اہل خطہ پر ہوگی نہ کرخریداروں پراگرچان میں سے ایک ہی باقی ہو۔

تشری امام ابو حذیفة کے زویک جولوگ زمین کے اصل مالک ہیں یعنی ملک فتح کے وقت حاکم نے جن جن کولکھ کرزمین حوالہ کیا ہے انہیں لوگوں

صاشیہ: (الف) حضرت شریح کے پاس ایک آدمی کے بارے میں آیا کہ ایک قوم کے دروازے پر مردوپایا گیا۔اس میں زخم کا اثر نہیں تھا تو گھر والوں کوشم کھلائی (ب) حضرت شعبیؒ نے فرمایا متول کا بدن کسی گھریا مکان میں پایاجائے تو اس پر نماز پڑھی جائے گی اور دیت دی جائے گی۔اورا گرصرف سر پایاجائے یاصرف پاؤں پایا جائے تو نہ اس پر نماز پڑھی جائے گی اور نہ دیت لازم ہوگی۔ تعالى وهى على اهل الخطة دون المشترين ولو بقى منهم واحد [7777](71) وان وجد القتيل فى سفينة فالقسامة على من فيها من الركاب والملاحين [777](61) وان وجد فى مسجد محلةٍ فالقسامة على اهلها [7777](71) وان وجد فى الجامع والشارع

سے قسامت لی جائے گی۔ جولوگ کرایہ پر گھر لئے ہیں یاز مین کوخرید کررجتے ہیں ان لوگوں سے قسامت نہیں لی جائے گی چاہے اصل مالک ایک ہی ہواس سے قسامت کی جائے گی۔

فاكرة امام ابويوسف كنزديك كرابيداريا بعديس زمين خريد كرربخ والاواصل ما لكسب عقسامت في جائك كا

یج کیونکہ بھی قتل میں شریک ہوسکتے ہیں۔ یاسب کوتل کرنے والوں کی معلومات ہوسکتی ہے۔ اس لئے محلے میں رہنے والے بھی سے قتم لی جائے گی (۲) اہل خیبر کے یہودیوں سے قتم لی تو ان میں اصل ما لک اور کراید دار کا فرق نہیں کیا بلکہ سب سے قتم لی۔ یوں بھی اس وقت وہ لوگ اصل ما لک نہیں سے۔ کیونکہ خیبر فتح ہو چکا تھا اس لئے اصل ما لک تو حضور سے خیبر کے یہودگویا کہ کراید دار سے۔ پھر بھی ان سے تسامت لی گئی جس سے معلوم ہوا کہ کراید داریاخریدنے والوں سے بھی قسامت لی جاسکتی ہے۔

لغت سکان : ساکن کی جمع ہے، کرامیدار، ملاک : مالک کی جمع ہے زمین کےاصل مالک، اہل نظة : خطدوالے، زمین والے۔

[۲۳۲٠] (۱۴) اگرمقتول مشى مي بايا كيا توقسامت ان پر ب جواس ميسوار بي اور ملاحول پر-

تشری میں الش پائی گئ تو ظاہری علامت یہی ہے کہ انہیں لوگوں میں سے کی ایک نے مارا ہے اس لئے قسامت انہیں لوگوں پر ہے (۲) اثر گزر چکا ہے۔ عن الشودی قبال اذا وجد المقتبل فی قوم به اثر کان عقله علیهم واذا لم یکن به اثر لم یکن علی العاقلة شیء الا ان تقوم البینة علی احد (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب القسامة ج عاشرص ۲۵ نبر ۱۸۲۸۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جن لوگوں کے درمیان مقتول یا یا جائے انہیں لوگوں برقتم ہوگی۔

[۲۳۲] (۱۵) اگر محلے کی معجد میں میت پائی جائے تو قسامت اہل محلہ پر ہے۔

علّہ کی معجد میں مقتول پایا گیا تو ظاہر یہی ہے کہ ای محلے والوں نے قبل کر کے معجد میں ڈال دیا ہے۔ اس لئے اس محلے والے پر قسامت واجب ہوگی۔ اثر او پر گزر گیا ہے۔

[۲۳۲۲] (۱۷) اگر پایا جائے جامع مسجد میں یا شارع عام پرتواس میں قساوت نہیں ہےاور دیت بیت المال پر ہے۔

جامع مبحد بورے شہر والوں کی ہے، اس طرح عام سرک بورے شہر والوں کے لئے ہے، معلوم نہیں کس نے مار ڈالا ہے۔ اس لئے کوئی ایک مخلہ والا اس کا مجرم نہیں ہے۔ اس لئے کسی پر قسامت لازم نہیں ہوگا۔ اور اس کا خون باطل نہ ہواس لئے بیت المال پر اس کی دیت ہوگ

عاشیہ : (الف) حضرت توری فرماتے ہیں کہ کوئی منتقل کی قوم میں پایا گیا ہوا وراس پر زخم کا اثر ہوتو اس کی دیت ان پر ہوگی اور اگر اثر نہ ہوتو عا قلہ پر پیچنیس ہوگی مگرید کہ کی ایک پرقش کا بینہ قائم کردے۔ الاعظم فلا قسامة فيه والدية على بيت المال و٢٣٢٣](١) وان وجد في بريَّة ليس بقربها عمارة فهو هدر [٢٣٢٣] (١٨) وان وجد بين قريتين كان على اقربهما.

(۲) وقال على الاسلام (الف) (مصنف عبد المراض فديته من بيت المال لكيلا يبطل دم في الاسلام (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب القسامة ج عاشر ٣٨ ١٩ ١٨ ١) السائر سے معلوم ہوا كه ميت الى جگه پائى جائے جہال كى ايك محلے پرشبه نه ہو سكتو قسامت نہيں ہوگى اوراس كى ويت بيت المال پر ہوگى (٣) حضور في عبد الله بن زيد كى ويت خودا بى جانب سے سواون ادا كى تقى المسلم شريف ويسلم الله عَلَيْتُ ان يطل دمه فو داه مائة من ابل الصدقة (ب) (بخارى شريف، باب القسامة ص ١٠٥٨ ١، نبر ١٨٩٨ ١٨ مسلم مشريف، كتاب القسامة ص ١٥٠٨ ١) اس حديث سے معلوم ہوا كه جہال قسامت نه جو وہال ديت بيت المال پر ہوگى (٣) مسلم مسلم شريف، كتاب القسامة ص ١٥٠٨ ١١ اس حديث سے معلوم ہوا كه جہال قسامت نه جو وہال ديت بيت المال پر ہوگى (٣) مسلم من يوبد بن مذكور ان الناس از دحموا في المسجد المجامع بالكو فة يوم المجمعة فافر جوا عن قتيل فو داه على بن ابى طالب من بيت المال (ج) (مصنف ابن الى هية ١٤٠٥ الرجل يقتل في الزحام ج خامس ، ص ١٨٥٥ ، نبر ١٨٥٥)

وج یہاں بھی قریب میں کوئی محلہ نہیں ہے جس پر قسامت واجب کریں۔اس لئے قسامت نہیں ہوگی اور دیت بیت المال سے دی جائے گی۔اس کے لئے اثریم کیا گرز چکا ہے۔

ن بریة : جنگل،آبادی کی زورکی آواز وہاں تک نہ پنج سکے تو دہ جنگل کے درجے میں ہے، حدر : بیکار،جس خون کا خوں بہالازم نه مو۔

[۲۳۲۳] (۱۸) اگرمقول دوگا و اس كدرميان پاياجائة دونول گاؤل كقريب والول پرديت بوگ ـ

شری مقتول دوگا وس کے درمیان پڑا ہوا ملا تو دیکھا جائے گا کہ کس گا وَل سے وہ زیادہ قریب ہے اس گا وَل والول پر قسامت اور دیت لازم ہوگی۔

قریب والے پر بی لازم کیا جاسکتا ہے اور کیا کریں (۲) مدیث میں ہے۔ عن ابسی سعید ان قتیلا و جد بین حیین فامر النبی علیہ ان یقاس الی ایھ ما اقرب فوجد اقرب الی احد الحیین بشبر قال ابو سعید کانی انظر الی شبر رسول الله علیہ اللہ اللہ علیہ ماروی فی القتیل یوجد بین الحیین ج فامس بص ۲۱۲ بمبر ۱۲۲۵ اس مدیث اور اثر سے معلوم ہوا کہ ایک بالشت بھی قریب ہوتواس پر تسامت ہوگ ۔

حاشیہ: (الف) حضرت علی نے فرمایا کوئی مقتول جنگل میں پایا جائے تو اس کی دیت بیت المال سے دی جائے گی تا کہ اسلام میں نون بریکار نہ جائے (ب) حضور نے تا پہند کیا کہ مقتول کا خون بریکار جائے اس لئے صدقہ کے اونٹ سے سواونٹ دیت اداکی (ج) پزید بن نہ کور فرماتے ہیں کہ لوگوں نے جعہ کے دن کوفہ کی جامع معجد میں بھیڑ کی ۔جس کی وجہ سے ایک آدمی مرگیا تو حضرت علی نے بیت المال سے اس کی دیت دی (د) حضرت ابی سعید فرماتے ہیں کہ دوگا وس کے درمیان ایک مقتول پایا گیا تو حضور کے قبال کے کاریک بالشت قریب پایا۔حضرت ابو سعید (باتی اسکے صفحہ پر)

[۲۳۲۵] (۱۹)وان وجد في وسط الفرات يمر بها الماء فهو هدر [۲۳۲۲] (۲۰)وان كان محتبسا بالشاطئ فهو على اقرب القرى من ذلك المكان [۲۳۲۷] (۲۱)وان ادعى

[٢٣٢٥] (١٩) اگرفرات ندى كے درميان پايا گيا جس كو پانى بها لے جار با موقو خون رائيگال ہے۔

وات ندی کے درمیان لاش ہے اور پانی اس کو بہالے جار ہاہے تو وہ لاش کہاں سے آرہی ہے اس کا پتانہیں ہے۔ اس کئے کسی محلے والے

كومجرم قرار نبين دياجا سكتاراس لئے اس كاخون معاف ب(٢) اثر پہلے كرر چكا بـــ

[۲۳۲] (۲۰) اوراگرر کامواموکنارے پرتوقسامت قریب والے گاؤل پرجوگی۔

تشری الش فرات ندی کے کنارے پررکی ہوئی ہے اور اندازہ ہوتا ہے کہ قریب کے محلے والے نے مار کرندی میں ڈال دیا ہے تو پھر چونکہ ظاہری علامت قریب محلے والے کے آل کی ہے اس لئے قریب کے محلے والے پر قسامت ہوگی۔

او پر حدیث گزری کہ جوگاؤل قریب ہوائن پر قسامت ہوگی۔عن ابسی سعید ان قتیلا و جد بین حیین فامر النبسی عَلَیْتِ ان یقائس المی ایھما اقرب (الف) (سنن لیم بقی ، باب ماروی فی القتل پوجد بین قریتین ولایسے ج فامن ،ص ۲۱۷، نمبر ۱۲۳۵س [۲۳۲۷] (۲۱) اگرولی نے محلوالے میں سے کی ایک مخصوص پر قبل کا دعوی کیا تب بھی محلے والے سے قسامت ساقط نہیں ہوگی۔

شرت مقتول کے ولی نے دعوی کیا کہملّہ کے فلاں آ دمی نے اس کوّل کیا ہے۔لیکن اس پرکوئی بینہ اور گواہ نہیں ہے صرف کمان غالب ہے اس لئے خاص آ دمی پرقتل کا دعوی ثابت نہیں ہوگا۔اب یوں چھوڑ دیں تو اس کا خون بیکار جائے گااس لئے محلّہ والوں سے تیم کیکران پر دیت لا زم ہوگی۔

حدیث بی ہے کہ انسار کے کھاوگ خیر گئے۔ ان بیں سے ایک وقل کردیا تواس کے ولی نے حضور کے سامنے شکایت کی کہ فلال نے قل کیا ہے۔ آپ نے بوچھاس پر گواہ ہے؟ فرمایا نہیں! تو آپ نے فرمایا اہل خیبر سے تم لے سکتے ہو۔ حدیث یہ ہے۔ سہل بسن ابنی حشمة اخبرہ ان نفر ا من قومه انطلقوا الی خیبر فتفرقوا فیها فوجدوا احدهم قتیلا فقالوا للذین وجدوہ عندهم قتیلا فقالوا للذین وجدوہ عندهم قتیلتم صاحبتا؟ فقالوا ما قتلناہ و لا علمنا قاتلا فانطلقنا الی نبی الله عُلَیْت قال فقال لهم تأتونی بالبینة علی من قتل هذا؟ قالوا ما النا بینة قال فیحلفون لکم (ب) (ابوداؤدشریف، باب فی ترک القود بالقدامة ص ۲۵۲۳ مراس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک خصوص آ دی پردوی ہولیکن گواہ کے ذریع ثابت نہ کر سکے تو محلوالے پر قسامت ہوگ تا کہ فون باطل نہ جائے۔

عاشیہ: (پچھلے صفحہ ہے آگے) فرماتے ہیں کہ میں حضور کے بالشت کو گویا کہ دیکے رہا ہوں قرآپ نے انہیں کو گوں پراس کی دیت ڈال دی (الف) حضرت ابوسعید فرماتے ہیں کہ اس کی مقتول کو دوگا وَں کے درمیان پایا تو آپ نے قیاس کرنے کے لئے کہا کہ کس کے زیادہ قریب ہے (ب) مہل بن ابی حشمہ فرماتے ہیں کہ اس کی تو آپ کے گولوگ نے ہرگئے وہاں ادھرادھ کھیل گئے توان میں سے ایک کو مقتول پایا۔ جن کے پاس مقتول ملے ان سے کہا کہ تم نے ہمارے کو گول کیا ہے؟ ان کو گول کیا ہمارے نے کہا کہ نہ ہم نے قبل کیا اس مرکز اور نہ ہم قاتل کو جانے ہیں۔ پھر ہم حضور کے پاس مرکز تو آپ نے فرمایا۔ کس نے قبل کیا اس پر گواہ کا وان حضرات نے فرمایا ہمارے پاس گورہ نہیں ہے۔ آپ نے فرمایا تہمارے لئے تنہیں کھائیں۔

الولى على واحد من اهل المحلة بعينه لم تسقط القسامة عنهم [7777](77)وان ادعى على واحد من غيرهم سقطت عنهم [777](77)واذا قال المستحلف قتله فلان استحلف بالله ماقتلت و لا علمت له قاتلا غير فلان [777](77)واذا شهد اثنان من اهل المحلة على رجل من غيرهم انه قتله لم تقبل شهادتهما.

وج جب محلے کے علاوہ آ دمی پرقل کا دعوی ہوا تو معلوم ہوا کہ محلے والے اس میں ملوث نہیں ہیں۔اس لئے محلے والوں سے قسامت سا قط ہو جائے گی۔

[۲۳۲۹] (۲۳) جس سے تم لی جارہی ہے وہ کیے کہ فلاں نے تل کیا ہے تو اس سے اس طرح قتم لی جائے گی کہ نہ میں نے قل کیا ہے اور نہ کسی قاتل کو جانتا ہوں سوائے فلاں کے۔

شرت جس آ دمی سے قتم لی جارہی ہے وہ کہدر ہاہے کہ میرااندازہ ہے کہ فلاں آ دمی نے قبل کیا ہے توقتم لینے میں دوباتوں کی رعایت کی جائے گی۔ایک توبیر کہ میں نے قبل نہیں کیا ہے۔اور دوسری بیر کہ فلاں آ دمی کے علاوہ کسی اور کونہیں جانتا ہوں کہ اس نے قبل کیا ہوگا۔

ج قسامت کامقصدیہ ہے کہاپنی فئی ہوجائے اور مدعی علیہ کے علاوہ دوسروں کی بھی نفی ہوجائے۔

[۲۳۳] (۲۳) اگرمحلّہ والوں میں ہے دوآ دی گواہی دے محلّہ کے علاوہ کے آ دی پر کہاس نے قبل کیا ہے تو ان دونوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔ تشریح جس محلّہ میں قبل ہوا ہے اس کے دوآ دمی گواہی دے رہے ہیں کہ فلاں محلّہ کے فلاں آ دمی نے اس کوقتل کیا ہے تو ان دونوں آ دمیوں کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

ج اس محلے میں آل ہونے کی وجہ سے بیدونوں گواہ مدعی علیہ ہوگئے ۔ گویا کہا پی جان چھڑانے کے لئے گواہی دے کر دوسرے محلے والوں کی گردن پرڈ النا چاہتے ہیں۔اس لئے بیہتم ہوگئے ۔اس لئے ان کی گواہی مقبول نہیں ہوگی (۲) محلّہ والے مدعی علیہ ہیں اس لئے ان پرتسم ہیں اس پرگواہی نہیں ہے۔اس لئے بھی ان کی گواہی مقبول نہیں ہے۔

فاكده امام ابو یوسف فرماتے ہیں كه تعین طور پر مدعى علينہیں ہاس لئے گوا بى مقبول ہوگ _



202

﴿ كتاب المعاقل ﴾

[٢٣٣١] (١) الدية في شبه العمد والخطأ وكل دية وجبت بنفس القتل على العاقلة [٢٣٣٢] (٢) والعاقلة اهل الديوان ان كان القاتل من اهل الديوان.

﴿ كتاب المعاقل ﴾

نوے خاندان والےاورعصبہ جودیت ادا کرتے ہیں ان کونما قلۂ کہتے ہیں۔

[٢٣٣١] (١) ديت قتل شبيعمرين اور قل خطاء من اور مروه ديت جوخو قتل سے داجب موده عاقله پرواجب ہے۔

ا او پر صدیث گزری جس میں تھا کہ آل خطاء اور آل شبه عمد کی دیت عاقلہ پر واجب ہے۔ وان العقل علی عصبتھا (ب) (بخاری شریف ، نمبر ۱۹۰۹ مسلم شریف ، نمبر ۱۹۰۹ مسلم شریف ، نمبر ۱۹۸۹) او پر کی صدیث میں عورت کو جان کر بارا تھا ، چونکہ دھار وار چیز سے نہیں بار ااور جان کر مارا تھا اس کے شبہ عمد ہوا اور اس کی دیت عاقلہ پر لازم کی گئی

[٢٣٣٢] (٢) عا قله إلى دفتر بين اكر قاتل دفتر والا بو_

تری عام حالات میں عاقلہ خاندان کے وہ لوگ ہیں جو وراثت میں عصبہ ہوتے ہیں۔مثلا بھائی، باپ، چچا، چچازاد بھائی، داداوغیرہ۔اگر ان سے بھی دیت ادانہ ہوتو خاندان کواو پر بڑھایا جائے گاتا کہ زیادہ آ دمی مل کرجلدی دیت اداکر دیں۔

حاشیہ: (الف) آپ نے بنی لیمیان کی عورت کے بچے کے سلسلے میں ایک غلام یا ایک باندی کا فیصلہ فرمایا۔ پھرجن عورت پر باندی کا فیصلہ فرمایا تھا اس کا انتقال ہوگیا تو آپ نے اس کی میراث اس کے بیٹے اور شوہر کے لئے تقسیم کی اور دیت اس کے عصبہ پر لازم کی (ب) یقیناً دیت عصبہ پر ہے۔

اوپر حدیث گرری و ان السعة ل علی عصبتها (بخاری شریف، نمبر ۱۹۰۹ برسلم شریف، نمبر ۱۲۸۱) (۲) دو مری معیث می اوپر حدیث می اوپر حدیث گرری و ان السعة ل علی عصبتها (بخاری شریف، نمبر ۱۹۰۹ برسمع جابر بین عبد الله یقول کتب النبی خلی النبی خلی می بطن عقولة (الف) (مسلم شریف، بابتریم الله المقول کتب النبی خلی المن دید اللبی المن ۱۹۵۸ بر ۲۹۹۸ نمبر ۱۹۵۸ بر ۲۹۹۸ بر ۲۹۹۸ بر ۲۹۹۸ بر ۱۳۹۸ بر ۲۹۹۸ بر المن معلوم بواکه برطن ایسی فائدان پرویت واجب نه (۳) قال اخذت من آل عمر بن المخطاب هذا الکتاب کان مقرونا بکتاب معلوم بواکه برطن المن فائدان پرویت واجب نه الله المرحمن المرحیم هذا کتاب محمد النبی خلی المسلمین والمؤمنین والمؤمنین من قریش علی من قریش علی من قریش و بنو عوف علی د بعتهم یتعاقلون د بعته می یتعاقلون د بعته می و جاهد معهم انهم المولی الن بردیت المؤمنین و بنو عوف علی د بعتهم یتعاقلون معاقلهم الاولی الن (ب) (سنن للبیتی، باب العاقلة ح فامن می ۱۸۵۴ بر ۱۲۳۳۹) اس حدیث می قریش کوری و اردیا اوران کو کها که عاقلهتم پرمد کرتا لازم به جسم معلوم بواکه خاندان پرویت لازم به

کیکن وہ اہل دیوان میں سے ہواور اہل دفتر میں سے ہوتو دفتر میں جن لوگوں کا نام ہے وہ لوگ عا قلہ میں اور ان لوگوں پر دیت ادا کر نا لازم ہے۔

عن ابر اهيم قال العقل على اهل الديوان (ج) (مصنف ابن الي هيبة ٨٥ العقل على من حو؟ ج فامس ٣٩٧ نمبر ٣٥ الرسنن للبيم قى ، باب من فى الديوان ومن ليس فيه من العاقلة سواء ج ثامن ص ٤٠ انمبر ١٦٣٨) اس اثر معلوم بواكه قاتل دفتر والا بوتو ابل دفتر پر اس كى ديت بوگى ـ اس كى ديت بوگى ـ

نت دیوان: حضرت عمر کن مانے میں فوجوں کا نام رجمر اور وفتر میں لکھا گیا تھا اس وقت سے الل دیوان بے۔ اثر میں ہے۔ عن جابو بن عبد الله قال اول من دون اللو اوین و عرف العرفاء عمر بن المخطاب (د) (سنن لیب تی ، باب من فی الدیوان الخ ج نامن ، ص ۱۸۸، نبر ۱۹۳۸) اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر کے زمانے میں دیوان اور وفتر کا رواج شروع ہوا۔

فالمد امام شافعی فرماتے ہیں کہ دیت اہل خاندان پر ہوگ۔

اوركن احاديث كزرگ جن مين قاكرديت ابل خاندان پر بوگ سمع جابو بن عبد الله يقول كتب النبي مَلْكِ على كل بطن عقوله (ه) (مسلم شريف، بابتريم تولي العبت على المراسل عقوله (ه) (مسلم شريف، بابتريم تولي العبت عيرمواليه ٣٩٥ نبر ٥٠ مارنسائي شريف، صفة شبالعمد وعلى من دية الاجنة ص١٦٧

عاشیہ: (الف) دیت عصب پر ہے۔دوسری روایت میں ہے آپ نے لکھا کہ ہر خاندان پر مقول کی دیت لازم ہوگی (ب) بیضور کا خط ہے قریش اور بیڑ ب کے مسلمان اور موٹن کے درمیان اور جواس کی اجاع کرتا ہواوران کے ساتھ جہاد کیا ہو کیونکہ وہ ایک امت ہینہ کہ قریش کے مہاجرین وہ اپنی جگہ پر وہ اپنی جگہ پر ۔ آپس میں دیت ادا کرتے تھے اور وہ مشکل میں پڑے لوگوں کا فدیدادا کیا کرتے تھے معروف کے ساتھ اور موثنین کے درمیان انصاف کے ساتھ اور ہوفوف اپنے مقام ویت ادا کرتے تھے ہیں قتی ہیں گہ دیت رجمٹر والوں پر ہے یعنی قاتل کے ساتھ جن لوگوں کا نام رجمٹر میں ہے ان پر قاتل کی ویت ادا کرنالازم ہے (د) حضرت مابر ہی عبداللہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر پہلے آدی ہیں جنہوں نے نام کے لئے رجمٹر بنوائے اور سرداروں کو متعین کیا (ہ) حضور نے لکھا ہر خاندان پر اس کی دیت لازم ہوگی۔

[۲۳۳۳] (۳) يؤخذ من عطاياهم في ثلث سنين فان خرجت العطايا في اكثر من ثلث سنين او اقبل اخذ منها [۲۳۳۳] (۲) ومن لم يكن من اهل الديوان فعاقلته قبيلته [۲۳۳۵] (۵) تقسط عليهم في ثلث سنين لايزاد الواحد على اربعة دراهم في كل سنة درهم ودانقان وينقص منها.

نمبرسم اس مديث معلوم مواكديت عصباورخاندان والول پرموگار

[rrmm](m) إوران كے عطيے ميں سے لى جائے گی تين سالوں ميں پس اگر عطيه فكے تين سال سے زيادہ ميں يا كم ميں تواس سے لى چائے گی۔ چائے گی۔

تشری و بت عا قلہ سے تین سالوں میں وصول کی جائے گی۔اگر اہل دفتر کے عطیہ سے تین سال سے زیادہ میں دیت پوری ہوتو زیادہ میں وصول کیا جائے گا۔ وصول کیا جائے گا۔

انباً الشافعى قبال وجدنا عاما في اهل العلم ان رسول الله مَلَيْكُ قضى في جناية الحر المسلم على الحر حطاً بسمانة من الابل على عاقلة الجانى وعاما فيهم انها في مضى الثلاث سنين في كل سنة ثلثها وباسنان معلومة (الف) (سنن للبهتي ، باب ينجم الدية على العاقلة ج تامن، ص ١٩٥، نمبر ١٣٨٩ ارمصنف ابن الي هيية ١٠ الدية في كم تودى ج فامن، ص ٥٥، نمبر ١٨٣٨ (من السنة المن الرسم علوم بواكر تين سال مين ويت وصول كى جائر كل السار مين بي جدي بن سعيد ان من السنة ان تنجم الدية في ثلاث سنين (ب) (سنن للبهتي ، باب ينجم الدية في ثلاث سنين (ب) (سنن للبهتي ، باب ينجم الدية بح تامن، ص ١١٥ ، نمبر ١١١١١)

[۲۳۳۴] (۷) جولوگ دفتر والے نه بول ان کاعا قله خاندان والے ہیں۔

تشری او پرگزر چکاہے کہ جس کا نام دفتر میں ہے اس کا عاقلہ دفتر والے ہیں۔اور جولوگ دفتر والے نہیں ہیں ان کا عاقلہ خاندان والے ہیں۔

ج دلیل، حدیث وغیره گزرچکی ہے۔ و ان العقل علی عصبتھا (بخاری شریف، نمبر ۲۹۰۹ رسلم شریف، نمبر ۱۲۸۱)

[۲۳۳۵](۵)ان لوگوں پر قسط وار کردی جائے گی تین سالوں میں۔ایک آ دمی پر چار در ہم سے زیادہ نہ کیا جائے۔ ہر سال میں ایک در ہم اور دودانتی اور چار سے کم بھی ہوسکتے ہیں۔

تشری عاقلہ کے ہرآ دمی سے جاردرہم لیا جائے۔اور چونکہ تین سال میں لینا ہے اس لئے ایک سال میں ایک درہم اور ایک تہائی یعنی دودانق لیا جائے گا۔اس اعتبار سے ۲۵۰۰دو ہزار پانچ سوآ دمیوں سے دیت لینی ہوگی تب دس ہزار درہم کممل ہوں گے۔

حاشیہ: (الف) ہمیں حضرت امام شافع نے خبروی کہ عام الل علم کو پایا گیا کہ مسلمان آزاد آزاد پظطی سے جنایت کرے و حضور نے فیصلہ فر مایا سواونٹ کا جنایت کرنے والے کے عاقلہ پر۔اوران میں عام بات تھی کہ تین سال گزرے، ہرسال میں ایک تہائی دیت اداکرے معلوم عمر کے ساتھ (ب) بھی بن سعید فرماتے ہیں کہ دیت تین سالوں میں قبط واراداکرے۔

[٢٣٣٦](٢)فان لم تتَّسع القبيلة لذلك ضُمَّ اليهم اقرب القبائل من غيرهم[٢٣٣٨] (٢)وعاقلة المعتق (٤)ويدخل القاتل مع العاقلة فيكون فيما يؤدّى كاحدهم [٢٣٣٨](٨)وعاقلة المعتق

[۲۳۳۷](۲)اگرفتیلہ میں گنجائش نہ ہوتوان کے ساتھ ملالئے جائیں گے قریبی قبیلے دوسرے کے۔

تشری ایک قبیلے سے ۱۵۰۰ دی پورے نہ ہوتے ہوں تورشند داری میں اس قبیلے سے جوزیادہ قریب ہواس قبیلے کودیت میں شامل کیا جائے گا تا کہ جتنازیادہ لوگ ہوں اسنے ہی آسانی سے دیت ادا ہوسکے۔ کیونکہ ہرآ دی سے چارچار درہم ہی لئے جاسکیں گے۔

[٢٣٣٧] (٤) عا قله كساته قاتل بحى داخل بوگا يس وه ديت اداكر في مين ايك عا قله كي طرح بوگا

شرت جس طرح عا قله دیت ادا کرے گا اور قاتل بھی عا قلہ کے ایک فرد کی طرح شار کیا جائے گا۔ چنا نچیه عاقلہ کا ہر فروتین سال میں چار درہم ادا کرے گا تو قاتل بھی تین سال میں چار درہم ادا کرے گا۔

ج اصل جرم قاتل کا ہےاں لئے اس کوبھی دیت ادا کرنی جا ہے (۲) خاندان کی طرح وہ بھی کنبے کا ایک فرد ہےاس لئے جس طرح اور فرد پردیت ہےاس فرد پر بھی دیت ہوگی۔

نائر امام شانعی فرماتے ہیں کہ خود قاتل پر پچھ دیت نہیں ہوگ ۔ وہ فرماتے ہیں کہ حدیث میں دیت عصبہ پرہے۔اس لئے قاتل اس سے بری ہوجائے گا۔ وقضی ان دید المو أة علی عاقلتها (بخاری شریف، باب جنین المرأة وان العقل علی الوالدص ۲۰ انمبر ۲۹۱۰) [۲۴۳۸] (۸) آزاد شدہ کاعا قلداس کے آقا کا قبیلہ ہے۔اور مولا موالات کی طرف سے دے گااس کومولی اور اس کا قبیلہ۔

تشرت جوغلام آزاد ہو گیا اب اس کے خاندان کا کوئی نہیں ہے صرف آزاد کرنے والا آقا وراس کا قبیلہ ہے تواس آزاد شدہ غلام کا عاقلہ آقا ور آقا کا قبیلہ ہوگا۔اور وہی لوگ قتل خطا کی دیت اوا کریں گے۔

ج حدیث میں ہے کہ آقااوراس کا قبیلہ بی آزادشدہ غلام کاعا قلہ ہوااور قبیلہ ہوااور وہ آقابی کے قبیلے میں شار ہوگا۔عن ابن ابی رافع عن ابسی رافع عن المنبی ملائی ہوائی ہوائی

وہ لوگ جودوسری قوم سے عہدو پیان کر لیتے ہیں کہ میں جنایت کروں تو تم اس کی دیت اوا کرنا اور تم جنایت کروتو میں اس کی دیت اوا کروں گا اس کومولی موالات کہتے ہیں ۔ پس اگراس نے قتل خطا کی تو اس کی دیت مولی موالات اوا کریں گے۔

عاشیہ: (الف) صفور نے بی مخزوم کے ایک آ دی کوصد تے لیے بھیجا تو انہوں نے ابورافظ سے کہاتم بھی میرے ساتھ چلوتم کوبھی کچھ ملے گا۔ انہوں نے کہا کہ حضور سے بوچھانوں تب ہوتا ہے۔ اور سنو! ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں حضور سے بوچھانوں ہے اور سنو! ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں ہے۔ نوٹ: ابورافع حضور کے خاندان کے آزاد کردہ غلام تھے۔ اس لئے ان کے لئے بھی صدقہ حلال نہیں تھا۔

قبيلة مولاه ومولى الموالاة يعقل عنه مولاه وقبيلته [٢٣٣٩] (٩)ولا تتحمَّل العاقلة اقل من نصف عشر الدية وتتحمَّل نصف العشر فصاعدا وما نقص من ذلك فهو في مال

کیونکہ مولی موالات اس کا قبیلہ اورخاندان ہوگیا۔ اس لئے مولی موالات اور اس کا قبیلہ دیت اداکریں گرا) اثر میں ہے۔ عسن ابسر اھیم فی الوجل یو الی الوجل فیسلم علی یدیہ قال یعقل عنه ویو ٹه (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب انصرانی یسلم علی ید ورخل ج تاسع ص ۲۹ نمبر ۱۹۲۷) اس اثر ہے معلوم ہوا کہ مولی موالات اور اس کا قبیلہ دیت اداکریں گے۔ اورکوئی ذی رحم محرم نہ ہوتو وارث بھی ہوں گر (۲) صدیث میں بھی ہے۔ عن تمیم المداری دفعہ قال ھو اولی الناس بمحیاہ و مماته (ب) (بخاری شریف، باب اذا اسلم علی یدیہ ص ۱۰۰۰ نمبر ۱۷۵۷) اس حدیث ہے بھی معلوم ہوا کہ مولی موالات زندگی اور موت کے بعد غم اور خوشی میں ساتھ دیں گے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ اگر اپنے خاندان کا کوئی آ دی نہ ہوتو وہ دیت اداکریں گے۔

[۲۳۳۹](۹) عا قلنہیں برداشت کریں گے دیت کے بیبوال جھے سے کم کا اور برداشت کریں گے بیبوال حصد یااس سے زیادہ کا اور جواس سے کم ہووہ قصور وامد کے مال میں ہے۔

تری قتل خطاوغیرہ کی پوری دیت جودی ہزار درہم ہےاس کا بیسوال حصد لازم ہوتی ہوتو وہ عاقلہ پر ہوگ یعنی پانچے سودرہم یااس سے زیادہ لازم ہوتے ہوں تو عاقلہ برداشت کر سکتے ہیں۔اوراگراییا قتل خطاہے جس میں بیسوال حصد یعنی پانچے سودرہم سے کم دیت لازم ہوتی ہوتو وہ عاقلہ برداشت نہیں کریں گےخود جنایت کرنے والے کو دینا ہوگا۔

حدیث میں بار بارگزارا کہ بن لحیان کی عورت کے پیٹ پر ماراجس کی وجہ سے اس کے پیٹ کا بچیمر گیا۔ آپ نے اس بچے کے بدلے میں غرہ عبد لازم کیا۔ ابوداؤد میں ہے کہ اس غرہ عبد کی قیت پانچ سودرہم ہوجو بوری دیت دس بزار درہم کا بیسواں حصہ ہے۔ اور بخاری کی صدیث میں ریجی ہے کہ بی خطاء ہے اس لئے یہ دیت مارنے والی عورت کے عاقلہ برداشت کریں۔ جس سے معلوم ہوا کہ عاقلہ بیسواں حصہ یعنی پانچ سودرہم برداشت کریں گے یاس سے زیادہ کو برداشت کریں گے۔ اس سے کم لازم ہوتو برداشت نہیں کریں۔ کیونکہ اس سے کم ورہم عاقلہ پرلازم ہواس کا ثبوت نہیں ہے۔

یکے کے بدلے میں غلام لازم کیا اور اس کی دیت عصب پرلازم کیا اس کی دلیل بیحدیث ہے۔ ان ابا هریرة قال اقتتلت امرأتان من هذیل فرمت احداهما الاخری بحجر فقتلتها و ما فی بطنها فاختصموا الی النبی مَلَّ فقضی ان دیة جنینها عزة عبد او ولیدة و قضی ان دیة المرأة علی عاقلتها (ج) (بخاری شریف، باب جنین المرأة وان العق علی الوالدوعصة الوالد یا علی الولد ص

حاشیہ: (الف) حضرت ابراہیم نے فرمایا کوئی آ دی کسی کی سرپرتی کرے اور وہ اس کے ہاتھ پر اسلام لے آئے تو وہ ان کی جانب سے دیت بھی دےگا اور وارث بھی بنے گا(ب) حضرت تیم واری نے مرفو عافر مایا کہ مولی موالات لوگوں میں سے زیادہ بہتر ہے زندگی میں بھی اور سرنے کے بعد بھی (ج) قبیلہ بذیل کی ودعورتوں نے مارکیا۔ ایک نے دوسرے کو پھرسے ماراجس سے وہ اور اس کے پیٹ کا بچہ سرگیا تو وہ مقدمہ حضور کی خدمت میں لائے تو آپ نے فیصلے فرمایا کہ جورت کی دیت قاتلہ کے خاندان پرلازم ہے۔ ایک غلام یاباندی ہے۔ اور رہیمی فیصلے فرمایا کہ عورت کی دیت قاتلہ کے خاندان پرلازم ہے۔

الجانى [٢٣٣٠] (١٠) ولا تعقل العاقلة جناية العبد [٢٣٣١] (١١) ولاتعقل الجناية التي

۲۰ انمبر ۱۹۹۰ رسلم شریف، باب دیة الجنین ص ۲۲ نمبر ۱۲۸۱) اس حدیث میں غلام کی قیمت مارنے والی عورت کے عاقلہ اور عصبہ پر لازم کیا۔ اور غلام کی قیمت پانچ سودرہم ہاں کی دلیل ابودا کو دمیں ہے۔ عن النبی عَلَیْ الله قال الغوة خمس مائة یعنی در هما، قال ابو داؤد قال ربیعة الغوة خمسون دینارا (الف) (ابودا کو شریف، باب دیة الجنین ص ۱۲۸ نمبر ۲۵۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ غلام کی قیمت پانچ سودرہم ہو۔ پانچ سودرہم بوری دیت دس بزار درہم کا بیسوال حصہ ہوا اور برقم او پر کی حدیث میں عاقلہ پر لازم کی جس سے معلوم ہوا کہ عاقلہ بیسوال حصہ بااس سے ذیادہ کی قم نہیں (۳) اثر میں ہے۔ عن اب و اهیم قال لا تعقل العاقلة فی ادنی من الموضعة قال محمد و به ناخذ (ب) کتاب الآثار الامام محمد باب دیة الخطاء و ماتعقل العاقلة ص ۱۲۲ نمبر ۲۵۵ اس الارش سے معلوم ہوا کہ موضحہ زخم سے کم کی دیت عاقلہ برداشت نہیں کریں گے۔ اور موضحہ کی قیمت پوری دیت کا بیسوال حصہ پانچ اونٹ اس اثر سے معلوم ہوا کہ موضحہ زخم سے کم کی دیت عاقلہ برداشت نہیں کریں گے۔ اور موضحہ کی قیمت پوری دیت کا بیسوال حصہ پانچ اونٹ بیں۔ و فی الموضعة خمس (ج) (نمائی شریف، و کرحدیث عربی حزم میں ۲۲ میں ۲۹ میں ۲۸ میں ۲۸ میں ۲۸ میں ۲۸ میں ۲۰ میں ۲۸ میں ۲۰ می

اخت نصف عشر : بورى ديت كادسوال حصه اوراس حصے كا بھى آ دھاتو بورى ديت كا بيسوال حصه بوا۔

[۲۲۲۰] (۱۰)عا قلمنہیں دیت دیں کےغلام کی جنایت کا۔

تر فالم ابھی آزاد نہیں ہوا ہو بلکہ کسی کا غلام ہی ہوائی حالت میں قبل خطاء کی تو اس کی دیت غلام کی قیمت کے حساب سے ہوگ ۔ اورخود آقا کو اختیار ہوگا کہ غلام کو جنایت والے کے حوالے کردے یا آقا اس کی دیت دیکرغلام رکھ لے۔ تا ہم آقا یا آقا کے خاندان والے اس کی دیت دار نہیں کریں گے۔ دیت ادا نہیں کریں گے۔ مغلام آزاد ہوجائے تب آقا کے خاندان اس کی دیت ادا کریں گے۔

اثریں ہے۔عن ابن عباس قال لا تعقل العاقلة عمدا ولا صلحا ولا اعترافا ولا ما جنی المملوک (و) (سنن لیہتی ابن میں ہے۔عن ابن عباس قال لا تعقل العاقلة عمدا ولا صلحا ولا اعترافا ولا ما جنی المملوک (و) (سنن لیہتی ابن میں المن میں ہے۔اورقائل پرتصاص میں اس نے مال پرسلم کر لی تو یہ دیت ہیں ہے۔ اورقائل کے عاقلہ پرنہیں ہے۔ اس میں کہ المن برنہیں ہے۔ المن میں کہ المن برنہیں ہے۔ المن میں میں المن میں کہ المن برنہیں ہے۔ المن برنہیں ہے۔

[۲۳۳۱] (۱۱) اورنیس دیت دےگااس جنایت کی جس قصور وارنے اقر ارکیا یکرید که باتی لوگ اس کی تصدیق کریں۔

قاتل کی مال کا اعتراف کرتا ہے کہ مقتول کا اتنامال میرے ذہ ہے تو یہ بھی قاتل کے عاقلہ ادانہیں کریں گے۔ ہاں! اگر عاقلہ اس کی تقعدیق کریں کہ واقعی مقتول کا اتنامال تمہارے ذہ ہے اور ہم لوگ اس کوخوشی سے اداکریں گے تو ادا کرسکتے ہیں۔ کیونکہ بیان کا مال ہے ادرا پنامال کہیں بھی خرچ کر سکتے ہیں۔

حاشیہ: (الف) حضرت صعی سے سے غلام کی قیت پانچ سودرہم،اورحضرت رہید نے فر مایا پچاس دینار (ب) حضرت ابراہیم نے فر مایا موضحہ زخم سے کم میں خاندان والے دیت ادائبیں کریں مجے، حضرت امام امحد نے فر مایا وہی ہمارا کمل ہے (ج) اور موضحہ زخم میں پانچ اون میں (د) حضرت ابن عباس فر ماتے ہیں کو آل عمد کی دیت خاندان والے نہیں ادا کریں مجے۔اور شملح کی اور نداقر ارکرنے کی اور جومملوک نے جنایت کی اس کی دیت بھی عاقلہ ادائبیں کریں مجے۔ اعترف بها الجانى الا ان يصدّقوه[٢٣٣٢] (١٢) ولا تعقل مالزم بالصلح[٢٣٣٣] (١٢) واذا جنى الحر على العبد جناية خطإً كانت على عاقلته.

المدينة كانوا يقولون لا تحمل العاقلة ماكان عمدا ولا بصلح ولا اعتراف ولا ما جنى المملوك الا ان يحبوا الممدينة كانوا يقولون لا تحمل العاقلة ماكان عمدا ولا بصلح ولا اعتراف ولا ما جنى المملوك الا ان يحبوا ذلك طولا منهم (الف) (سنن للبهق ، باب من قال المخل العاقلة عمداولاعبداولا صلحاولا اعتراف والممرة المام، ممره ١٨٣٥) اس الرسط عموم مواكة في ساعتراف كامل اواكرناچا بين قواداكرسكة بين معلوم مواكة في ساعتراف كامال اواكرناچا بين قواداكرسكة بين م

[۲۲۴۲] (۱۲) اورعاقل نہیں دیت دیں کے وہ جو کے سے لازم ہوئی ہو۔

تاتل پر آل عمدی وجہ سے قصاص میں قتل ہونا تھا۔اس نے مال دے کر سلح کرلی تو بیسلے کا مال عاقلہ پر لازم نہیں ہے خود قاتل کے مال میں لازم ہوگا۔ میں لازم ہوگا۔

جداورار گررچکا ب-ولا صلحا (سنن ليبقى، حوالد بالا، نبر١٦٣١)

[۲۳۳۳] (۱۳) اگرآ زادآ دی نے غلام پڑتل خطاء کی جنایت کی تواس کی دیت آ زاد کے عاقلہ پرہوگی۔

آزادآ دی کسی آزادگول خطاء کرتا تواس کی دیت قاتل کے عاقلہ پر ہوتی کیکن غلام گول کیا ہے اس لئے دیت کی بجائے غلام کی قیت دین ہوگی۔امام ابوصنیف قرماتے ہیں کہ غلام کی قیت دیت خطاء کے درج میں ہے اس لئے جس طرح آزادآ دمی کی دیت قاتل کے عاقلہ پر لازم ہوگی۔ لازم ہوتی ہے اس طرح غلام کی قیت قاتل کے عاقلہ پرلازم ہوگی۔

کونکددونوں کا سبب ایک ہی ہے لیے فال خطاء۔ اس لئے غلام کی قیمت قاتل کے عاقلہ اداکریں گے (۲) عن عمو بن الخطاب قال عقل المعبد فی ثمنه مثل عقل المعرفی دیته (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب ضراحات العبد جی عاشرص انجبرہ ۱۸۱۵) اس اثر میں ہے کہ غلام کی دیت اس کی قیمت میں ایسے ہی ہے جیسے آزاد کی عشل اس کی دیت میں ہے۔ اور آزاد کی دیت عاقلہ برداشت کرتے ہیں تو غلام کی قیمت بھی قاتل کے عاقلہ برداشت کریں گے۔

حاشیہ: (الف) حضرت ابوز ناوالل مدیند کا فتوی نقل کرتے ہیں کہ وہ لوگ فرماتے ہیں کہ فائدان والے برداشت نہیں کریں گے تقی عمد کی دیت اور ندسلے کی اور نہ اعتراف کی اور نہ جومملوک قبل کروے۔ ہاں! وہ لوگ اپنی خوثی سے دینا چاہیں قو دیت دے سکتے ہیں (ب) حضرت عمر قبر ماتے ہیں کہ فلام کی دیت اس کی قیت میں ہے جیسے آزاد کی دیت ہوتی ہے۔

﴿ كتاب الحدود ﴾

[۲۳۳۳] (ا)الزنا يثبت بالبينة والاقرار.

﴿ كتاب الحدود ﴾

شروری نوئ مدے معنی ہیں روکنا، مد لگنے ہے آدی گنا ہوں ہے رکتا ہے اس لئے اس کو صد کہتے ہیں۔ یہ باب مدزنا کا ہے اس لئے اس کے شوت کے لئے ضروری ہے کہ خود چارمر تبرزنا کرنے کا اقر ارکر ہے یا چارآدی گوائی دے کہ فلال نے زنا کیا ہے۔ شبوت یہ ہے۔ السزانیة والسزانی فیا جہ لمدوا کیل واحد منهما مائة جلدة و الا تأخذ کم بهما رافة فی دین الله (الف) (آیت اس ورة النور ۲۲) (۲) والذین یرمون المحصنات ثم لم یاتوا باربعة شهداء فاجلدو هم ثمانین جلدة و الا تقبلوا لهم شهادة ابدا (ب) (آیت سمورة النور ۲۲) اس آیت سے معلوم ہوا کہ شوت کے لئے چارگواہ چاہئے۔ والمتنی یاتین الفاحشة من نسائکم فاستشهدوا علیهن اربعة منکم فان شهدوا فامسکوهن فی البیوت حتی یتو فهن الموت او یجعل الله لهن سبیلا (ج) (آیت ۱۵ سورة النماء ۲۲) اس آیت ہے بھی معلوم ہوا کہ ثوت کے لئے چارگواہ چاہئے۔

اورا ال مديث سال كا ثبوت بـ عن ابى هريرة قال اتى رجل رسول الله عَنْاتُ وهو فى المسجد فناداه فقال يا رسول الله عَنْاتُ وهو فى المسجد فناداه فقال يا رسول الله عَنْاتُ فقال الله انى زنيت فاعرض عنه حتى ردد عليه اربع مرات فلما شهد على نفسه اربع شهادات دعاه النبى عَنْاتُ فقال الله انى وَمُنْ فَلَا الله الله الله فارجموه (د) (بخارى شريف، باب الارجم المحدون؟ قال النبى عَنْنُ فقال النبى عَنْنُ الله فارجموه (د) (بخارى شريف، باب الارجم المجونة ص ٢٠-١ أنبر ١٨٥٥ رسلم شريف، باب من اعترف على نفسه بالزنى ص ٢٦ نمبر ١٦٩٣) اس مديث سے زنا اور اس كا حكام كاعلم الله على الله

[۲۳۳۳](۱)زنا تابت موتائ گوائی سے اور اقرار سے۔

تری کی نے زنا کیا ،خودزنا کرنے والا اقر ارنہیں کرتا لیکن چار آ دمیوں نے گوائی دی کہ اس نے فلاں عورت کے ساتھ زنا کیا ہے تو زنا فارت ہو جائے گا اور مرد پر حد لگے گی لیکن ان گواہوں کے لئے بھی کئی شرطیں ہیں جن کا پورا کرنا ضروری ہے۔دوسری صورت یہ ہے کہ زنا کرنے والاخود اقر ارکرے کہ میں نے زنا کیا ہے۔اور چار مرتبہ اقر ارکرے تب جاکر اس پر حد جاری ہوگا۔اگروہ محصن ہے تو رجم ہوگا اور

حاشیہ: (الف) زانی مرداورزائی عورت ہرا کیک کوسوکوڑے مارداوراللہ کے دین قائم کرنے میں دل میں نری نہ آجائے (ب) وہ لوگ جو پاکدامن عورتوں پر تہمت لگاتے ہیں پھرچار گواہ نہیں لا سکتے ان کوائی کوڑے مارداور اللہ کے دین قائم کرنے میں دل جی رہی ہوں ہیں سے بوزنا کرائے میں سے ان پرچار گواہ لا وَ اللہ اسے نوان عورتوں کوموں تک گھروں میں قیدر کھویا یہ کہ اللہ ان کے لئے کوئی راستہ نکال دے نوٹ: بعد میں لعان کا راستہ نکال (د) ایک آدی حضور کے پاس آیا ، آپ مجد میں تھے۔ انہوں نے پکار کر کہایارسول اللہ! میں نے زنا کیا ہے۔ آپ نے اعراض کیا یہاں تک کہ چار مرتبدوا لیس لوٹایا، پس جب چار مرتبدا پئی ذات پر گواہی دی تو حضور کے باس آیا ، آپ مجد میں تھے۔ انہوں نے پکار کر کہایا اور پوچھا کہ کیا آپ کوجنون تو نہیں؟ کہانہیں! آپ نے بوچھا کیا آپ مصن ہیں؟ کہاہاں! آپ نے فرمایا ان کو جا درجم کرو۔

[٢٣٣٥] (٢) فعالبينة ان تشهد اربعة من الشهود على رجل وامرأة بالزنا[٢٣٣٦] (m)فسألهم الامام عن الزنا ماهو وكيف هو واين زني ومتى زني وبمن زني.

محصن نہیں ہے تو سوکوڑ ہے حد لگے گی۔

[۲۳۳۵] (۲) پس بینه کی شکل میہ ہے کہ گواہی دیں چارگواہ مرد پریاعورت پرزنا کی۔

تشری چارگواه کسی مرد یاعورت پرگوای دیس که انہوں نے زنا کیا ہے تو زنا ثابت ہوگا۔

وج زنامیں چارگواہوں کی ضرورت اس لئے ہے کہ اس کی جان جائے گی۔ اور قرآن میں بھی ہے کہ ثبوت کے لئے چارگواہ چاہئے (۲) والتي يأتين الفاحشة من نسائكم فستشهدوا عليهن اربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن في البيوت (الف)(آيت١٥٥ سورة النسايم) اس آيت سے معلوم ہوا كه چارگواه چا بيخ (٢) حديث ميں ب- ان سعيد بن عباهة قبال يا رسول الله علامية ان و جدت مع امرأتي رجلا اامهله حتى اتى باربعة شهداء ؟ قال نعم (ب) (مسلم شريف، كتاب اللعان ٢٨٨ نمبر١٣٩٨) اس آیت سے اور حدیث سے معلوم ہوا کہ زنا ثابت کرنے کے لئے چارگواہ چاہئے۔ اور آیت میں منکے چونکہ مذکر کی ضمیر ہے اس لئے جارول گواه مرد ہوں_

[۲۳۴۷](۳)امام گواہوں سے پوچیس گےزنا کے بارے میں کہ زنا کیا ہے؟ کس طرح ہوتا ہے؟ زنا کہاں کیا ہے؟ کب کیا ہے؟ کس کے

تشری گواه زنا کی گواہی دیدے توامام گواہوں سے پوری تحقیق کریں گے تا کہ حقیقت ظاہر ہوجائے کہ واقعی زنا ہواہے یانہیں۔ دوسری وجہ بیہ ب كرجهال تك بو كي حدكوما قطى جائد عن عانشة قالت قال رسول الله عَلَيْكُ ادرنوا الحدود عن المسلمين مااستطعتم فان كان له مخرج فخلوا سبيله فان الامام ان يخطئ في العفو خير من ان يخطئ في العقوبة (ج) (تنك شریف، باب ماجاء فی درءالحدود ص۲۷ نمبر۱۴۲۳)اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جہاں تک ہوسکے حدود کوشبہ کی بناپر ساقط کی جائے۔ گواہوں سے زنا کے بارے میں پو چھے کہ زنا کیا ہے؟ یعنی جو کام اپنی ہیوی سے حلال کے طور پر کرتا ہے وہی کام اجنبیہ عورت سے حرام کے طور برکرنے کو کہتے ہیں ۔ گواہ اس حقیقت کو جانتا ہو۔

وج حديث يس بـ انه سمع ابا هريرة يقول جاء الاسلمي الى نبى الله عَلَيْنَ فشهد على نفسه انه اصاب امرأة حراما اربع مرات كل ذلك يعرض عنه النبي عَلَيْكُ فاقبل في الخامسة فقال انكتها ؟قال نعم قال حتى غاب ذلك حاشیہ: تمہاری عورتوں میں سے جوزنا کرائے ان پرتمہار بے لوگوں میں سے چار گواہ لاؤلیس اگر گواہی دے دیں تو ان کو گھروں میں قیدر کھو (ب) سعد بن عباد ڈ نفر مايايار سول الله! ميس نے اپنى بيوى كے ساتھ ايك آدى پايا _كياس كوچھور كرچار كواه بدانے جاؤں؟ آپ نفر مايان؟ (ج) آپ نفر ماياجب تك موسك مسلمانوں سے صدود دفع کی کرو۔پس اگراس کے لئے کوئی راستہ نکلے تو اس کوچیوڑ دو۔اس لئے کدامام معاف کرنے میں غلطی کرے بیزیا دہ بہتر ہے اس سے کدسزا [٢٣٣٧] (٣) فاذا بينواذلك وقالوا رأيناه وطأها في فرجها كالميل في المكحلة.

منک فی ذلک منها؟ قال نعم قال کما یغیب المرود فی المکحلة والرشاء فی البئر؟ قال نعم قال هل تدری ما النونا؟ قال نعم اتیت منها حراما ما یأتی الرجل من امر أته حلالا قال فما ترید بهذا المقول ؟قال ارید ان تطهو نی فامر به فسر جم (الف) (ابوداو دشریف، بابرجم ماعزین ما لک ص ۲۲ نمبر ۲۲۸ مربخاری شریف، باب لا برجم المجمون والمجونة ص ۲۰۱ نمبر ۲۸۱۵) اس مدیث سے معلوم بواکرزنا کیا ہے گوا بول سے اوراقر ارکرنے والے سے پوری طرح اس کی تحقیق کریں گے۔

اوركس كماته زناكياريكي يوجهاس كے لئے بير حديث ہے۔ حدث نسى ينزيد بن نعيم بن هزال عن ابيه ... فقال النبي عُلَيْكُ

انك قد قلتها اربع موات فبمن ؟ قال بفلانة قال هل ضاجعتها ؟ قال نعم قال هل باشرتها؟ قال نعم قال هل

جامعتها ؟ قال نعم قال فامر به ان يوجم (ب) (ابوداؤ دشريف، باب رجم ماعزبن ما لكص ٢٦٠ نمبر ٢٦٩م) اس مديث معلوم بواكه يه الكريم على المرابع المرابع المرابع المرابع المرابع المرابع المرابع المربع المربع

اورزنا کی جگداس لئے یو چھے کدا گر گواہوں کے درمیان جگد کے بارے میں اختلاف ہوجائے تو حدسا قط ہوجائے گی۔

اثریس ہے۔عن ابراهیم فی اربعة شهدوا علی امرأة بالزنا ثم اختلفوا فی الموضع فقال بعضهم بالكوفة وقال بعضهم بالكوفة وقال بعضهم بالكوفة وقال بعضهم بالبصرة قال يدرأ عنهم جميعا (ج) (مصنف عبرالرزاق، باب شہادة اربعة على امرأة بالزناواختلاهم فی الموضع جسالع ص ۱۳۳۸ نمبر ۱۳۳۸ نمبر ۱۳۳۸ نمبر ۱۳۳۸ اس اثر سے معلوم ہوا كه زناكى جگه ميں اختلاف ہوجائے تو حدساقط ہوجائے گی۔اس لئے جگه كے بارے ميں بھى گواہوں سے يو چھے۔

[۲۳۳۷] (۲۳) پس جب اس کو بیان کرد ہے اور وہ کہیں میں نے اس کو وطی کرتے دیکھا ہے اس کے فرج میں جیسے سلائی سرمہ دانی میں۔ انٹری کا گواہ نے اشارہ کنامیہ سے زنا کی گواہی دی تو مقبول نہیں ہے بلکہ پوری وضاحت سے کہنا ہوگا کہ جیسے سلائی سرمہ دانی میں ڈالی جاتی ہے الیامیں نے کرتے ہوئے دیکھا تب زنا کا ثبوت ہوگا۔

اوپر کی حدیث میں اس طرح کے الفاظ ہیں۔ کل ذلک یعوض عنه النبی ملکتی فاقبل فی المحامسة فقال انکتها؟ قال نعم حاشیہ : (الف) حضرت ابو ہریر فرماتے ہیں کہ حضرت ماعز اسلمی خضور کے پاس آئے اور اپنے اوپر چارمر تبہ گوائی دی کہ انہوں نے حرام عورت استعال کی ہے۔ حضور ہر مرتباعراض فرماتے رہے۔ پھر پانچو یہ مرتبہ متوجہ ہوئے اور پوچھا کہ کیاز ناکیا ہے؟ کہاں ہاں! پھر پوچھا یہاں تک کہ تمہارااس کے اندر داخل ہوگیا تھا؟ کہا ہاں! جیسے سلائی سرمہ دانی میں غائب ہوتی ہے یا دول کنویں میں غائب ہوتا ہے؟ کہاہاں! حضور اُنے چھاجا نتے ہوز ناکیا ہے؟ کہاہاں! حضور اُنے پوچھا اس اقرار ہے تم کیا چاہتے ہو؟ فرمایا جھے پاک کرد ہے آپ نے تھام دیا جس کی بنا پروہ رجم کی جا ہو ہو تھا کہاں اور سے تم کیا چاہتے ہو؟ فرمایا جھے پاک کرد ہے آپ نے تھام دیا جس کی بنا پروہ رجم کرد سے گئے (ب) آپ نے فرمایا تم نے چارمر تبذنا کے بارے میں افرار کیا ہے لیکن بیتو بتاؤ کہ کس کے ساتھ دیا تھا ہو گئی ایا لیا گئے گئی ہو تھا کیا ایس سے جماع کیا؟ کہاہاں! آپ نے تھام دیا کہ رجم کردیا جائے (ج) حصرت ابراہیم نے فرمایا چارت پرزنا کی گوائی دی۔ پھرمقام زنا میں اختلاف کر گے۔ بعض گواہ نے کہا کوفہ میں اور بعض نے کہا بھرہ میں فرمایا سے حدسا قط فرمایا چارت دیوں نے ایک عورت پرزنا کی گوائی دی۔ پھرمقام زنا میں اختلاف کر گے۔ بعض گواہ نے کہا کوفہ میں اور بعض نے کہا بور جھا کیا سب سے حدسا قط

[٢٣٣٨] (٥)وسأل القاضي عنهم فعدلوا في السرّ والعلانية حكم بشهادتهم.

قال حتى غاب ذلك منك في ذلك منها؟ قال نعم قال كما يغيب المرود في المكحلة والرشاء في البئر؟ قال نعم (الف) (ابوداؤد شريف، بابرجم ماعزبن ما لكص ٢٦٠ نمبر ٣٣٢٨) الل حديث مين بكراس طرح بيان كرين كه مين في سلائي كو سرمدداني مين جس طرح والحق بين السطرح كرتے و يكھا ہے۔

انت میل: سرمه کی سلائی، مکعلة: کل سے شتق بسرمه مکعلة سرمدر کھنے کی چیز، سرمدانی۔

[۲۳۴۸] (۵) قاضی نے سوال کیا گواہوں کے بارے میں توان کوعادل بتایا خفیدا ورعلانی توفیصلد کردے ان کی شہادت کے مطابق۔

تشری گواہوں کی گواہی کے بعد قاضی خفیہ اور علانیہ طور پر گواہوں کی اخلاقی حالت کے بارے میں پوچھ تاچھ کرے۔ ظاہری طور پر اور باطنی طور پر دونوں طرح لوگ ان کے صلاح اور تقوی کی گواہی دیں جس کو تعدیل کہتے ہیں تو قاضی ان کی گواہی پر زنا کا فیصلہ کردے۔

تحقیق آفتیش کی دلیل بیآیت ہے۔ یہا ایھا المذیس آمنوا ان جائکم فاسق بنبا فتبینوا ان تصیبوا قوما بجھالة فتصبحوا علی ما فعلتم نادمین (ب) (آیت ۲ سورة الحجرات ۲۹) اس آیت ہے معلوم ہوا کہ کوئی خرآ ہے تواس کی تحقیق کرنی چاہئے۔ اس میں بیات بھی معلوم ہوئی کہ گوائی دینے والوں کی بھی تحدیل کرنی چاہئے (۲) حضور کضرت ما عزاملی کے بارے میں ان کی تو می بچھاتھا کہ یہ ہیں۔ عن ابن عباس ان ماعز بن مالک اتبی النبی مالئے اقفال انه زنی فاعوض عنه فسال قومه امیجنون ہو؟ قالوا لیس به باس (ح) (ابودا کو شریف، باب رجم ماعزین مالک ۲۰ نمبر ۱۲۲ نمبر ۱۲۲۵ مراسم شریف، باب من المحق نظرت ماعزین مالا کے بارے میں تحدیل کی ہے اعترف علی نفسہ بالزنی ص ۲۲ نمبر ۱۲۹۵ ۱۲۹۱ می اس حدیث میں حضور نے حضرت ماعز کی وماغی حالت کے بارے میں تحدیل کی ہے اعترف علی نفسہ بالزنی ص ۲۲ نمبر ۱۲۹۵ المحمد انہیں تحدیث میں حضور کے حضرت ماعز کی وماغی حالت کے بارے میں تحدیل کی ہے اعرف کے مادی کے بارے میں تو کی مادی کے بارے میں تحدیل کی ہے اعرف کے مادین شہدا عند عمر فقال لھما انی لا اعرف کے مادی کی بارے میں نوعوں کے بارے میں بوچھا ہے۔ عن خوشہ بن المحرف قال بم تعرفها ؟ قال بالصلاح والا مانة قال کنت جارا لھما ؟ قال لاا قال صحبتهما فی السفر الذی یسفر عن اخلاق الرجال ؟ قال لاا قال فانت لا تعرفهما انتیا بمن یعرف کی ماغی میں اس تر معلوم ہوا کہ گواہوں کے بارے میں تحقیق کرے پھرچے معلوم ہوا کہ گواہوں کے بارے میں تحقیق کرے پھرچے معلوم ہوتو فیصلہ کرے۔

حاشیہ: (الف) ہر مرتبہ حضور کے اس سے اعراض کیا پھر پانچو یں مرتبہ متوجہ ہوئے اور پوچھا کیاز ناکیا ہے؟ کہا ہاں! پوچھا تہا رااس میں کھل غائب ہوگیا تھا؟ کہا ہاں! پوچھا جیسے سلائی سرمہ میں غائب ہوتی ہے اور ڈول کنویں میں؟ کہا ہاں! (ب) اے ایمان والو! اگر تہارے پاس کوئی فاس فرر لے کرآئے تو اس کی تحقیق کرو کہیں ایبان ہوکہ کسی قوم کو لاعلمی میں چھے کہدواور تہمیں اپنے کئے پر شرمندگی ہو (ج) حضرت ماعز بن مالک حضور کے پاس آئے اور کہا کہ انہوں نے زناکیا ہے تو آپ نے اس سے اعراض کیا۔ انہوں نے اس بات کوئی مرتبہ آپ نے پھر بھی اعراض کیا۔ پھر اس کی قوم سے پوچھا کیا یہ مجتون ہیں؟ لوگوں نے کہا ایسی کوئی بات نہیں ہوں دہ کوا ہوں نے حضرت عمر کے پاس گوائی دی تو ان دونوں سے کہا میں تم دونوں کو بچپا تنائمیں ہوں۔ وہ ایک آدمی کو لے آئے۔ حضرت عمر نے ہو بھیا ان دونوں کو کہانیوں اور بھی ساتھ درہے ہو جو تھا تات کو خلا ہر کرے؟ کہانمیں! بوچھا ایسے سفر میں ساتھ درہے ہو جو تھا تات کو خلاق کو خلا ہر کرے؟ کہانمیں! حضرت عمر نے فر مایا تم ان دونوں کو بچپا نے نہیں ہو۔ تم دونوں ایسے لوگوں کولا و جو تمہیں بہچا نے ہو۔

[٢٣٣٩] (٢) والاقرار ان يقر البالغ العاقل على نفسه بالزنا اربع مرات في اربعة مجالس

لغت عدلو: تعدیل کرنا، گواہوں کے بارے میں پوچھنا کہ بیا چھلوگ ہیں یاا چھلوگ نہیں ہیں۔

[۲۳۳۹] (۲) اورا قرار کی شکل بیہ ہے کہ اقرار کرے بالغ عاقل آ دمی اپنی ذات پر زنا کا چار مرتبہ چارمجلسوں میں اقرار کرنے والے کی مجلسوں میں ۔ جب جب اقرار کرے قاضی اس کور د کر دے ۔

تشری او پرچارگواہوں کے ذریعید ناکے ثبوت کا طریقہ تھا۔ اب پیطریقہ بیان کیا جارہاہے کہ اقر ارکرنے والاخود اپنی ذات پر زنا کا اقر ارکر رہے۔ اور کا سیار کی مجلس بدل جائے۔ یعنی چار مرتبہ چارا لگ الگ مجلس بدل جائے۔ یعنی چارمرتبہ چارا لگ الگ مجلسوں میں اقر ارکرے۔ اور قاضی ہر باراس کے اقر ارکورد کردے کہ شایدتم نے دیکھا ہوگا یا جمینی ہوگا۔

صدیث بیس ہے کہ حضرت ماع ﴿ نے چار مرتبا قرار کیا اور چار مجلسوں بیس کیا۔ ان اب اھر یہ قال اتی رسول الله الله الله الله الله انی زنیت پرید نفسه فاعرض عنه النبی علی النبی علی النبی علی النبی علی النبی علی الله انبی زنیت فاعرض عنه فجاء لشق وجه النبی علی الذی اعرض عنه فلما شهد علی نفسه اربع شهادات دعاه النبی علی فقال ابک جنون ؟ (الف) (بخاری شریف، باب وال الامام المقر صل اصنت ص ۱۰۰۸ نمبر ۱۸۸۲۵ مسلم شریف، باب من اعترف علی نفسه بالزنی ص ۲۲ نمبر ۱۲۹۵ (۱۲۹۵ اس حدیث بیس چار مرتب چار جانب سے حضرت ماع نمبر کامطلب یہ ہوا کہ چار مجلس چار مرتباقر ارکرے تب فیصلہ کریں گے (۲) پیاقر اربھی گواہ کی طرح ہے۔ اور او پر آیت گزری کہ چار گواہ چار ہوا کہ کی صدیث بیس گزرگئی۔ ابو کہ چار گواہ چا ہے۔ اس طرح زنا کے اقر ارک لئے بھی چار مرتب اقر ارکرنا چاہئے۔ اور ہر بار دکرنے کی دلیل بھی حدیث بیس گزرگئی۔ ابو داؤو دشریف کی حدیث بیس بیلفظ بھی ہے۔ عن ابن عباس قبال جماء معاعز بن مالک الی النبی علیہ فاعتوف بالزنا موتین فیل الودا و دشریف کی حدیث بیس ہے کہ حضور نے دومر تبہ حضرت ماع کو ہٹا فیل میں باب رجم ماعز بن مالک س ۲۲۹ نمبر ۲۲۲ میں اس حدیث بیس ہے کہ حضور نے دومر تبہ حضرت ماع کو کہ ہٹا

فائدہ امام شافع ٌ فرماتے ہیں کہ چار مرتبدا قرار ہوتو اچھاہے در ندایک مرتبدا قرار کرلے تب بھی زنا کا ثبوت ہوجائے گا۔

وعدیث میں ہے کہ ایک مورت نے ایک مرتبه زنا کا اقرار کیا تواس کورجم کیا گیا۔ عن ابسی هریرة و زید بن خالد قالا ... واعذیا انیس علی امرأة هذا فان اعترفت فارجمها فغدا علیها فاعترفت فرجمها (ج) (بخاری شریف، باب الاعتراف بالزناص

طاشیہ: (الف) حفزت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ لوگوں میں ہے ایک آ دمی حضور کے پاس آیا۔ آپ مسجد میں تھے۔ آپ کو پکارایار سول اللہ! میں نے زنا کیا ہے۔
آپ نے اعراض کیا تو وہ دوسری جانب ہے آئے پھر کہایار سول اللہ! میں نے زنا کیا۔ آپ نے اعراض کیا۔ آپ نے جدھر چہرہ گھمایا تھاوہ ای جانب آئے۔ اس چا مرتبہ شہادت دی تو آپ نے ان کو بلایا اور پوچھا کیا تم کوجنون تو نہیں ہے؟ (ب) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضرت ماعز بن ما لک مضور کے پاس آئے اور زنا کا قرار کرے تو اس کور ہم کر کا دومر تبدا عمراف کیا تو آپ نے ان کو نال دیا (ج) برید بن خالد فرماتے ہیں کہ ...اے انیس اس عورت کے پاس جا وَ اگر وہ زنا کا اقرار کرے تو اس کور ہم کر دینا۔ حضرت انس ان کے پاس گے ،عورت نے اقرار کیا تو حضرت انس نے ان کور ہم کیا۔

من مسجالس المقر كلما اقرَّ ردَّه القاضى[• ٢٣٥] () فاذا تم اقراره اربع مرات سأله القاضى عن الزنا ماهو و كيف هو واين زنى وبمن زنى فاذا بين ذلك لزمه الحد[١ ٢٣٥]

(٨)فان كان الزاني محصنا رجمه بالحجارة حتى يموت [٢٣٥٢] (٩) يخرجه الى ارض

۰۰۸ نمبر ۲۸۴۷ رمسلم شریف، باب من اعترف علی نفسه الزناص ۲۲ نمبر ۱۲۹۸) اس حدیث میں عورت نے ایک مرتبه زنا کااعتراف کیا تو رجم کی گئی۔جس سے معلوم ہوا کہ ایک مرتبہ اعتراف کرنے سے بھی زنا کا ثبوت ہوجائے گا۔

[۲۳۵۰] (۷) پس جب اس کا اقرار چار مرتبه پورا ہوجائے تو قاضی اس کوزنا کے بارے میں پوچھے کہ زنا کیا ہوتا ہے، وہ کیسے ہوتا ہے اور کہاں ہوا، کس کے ساتھ کیا۔ پس جب اس کو بیان کردے تواس کو صدلازم ہوگی۔

اقرار کرنے والا چار مرتبہ اقرار کرلے قاضی اقرار کرنے والے کوزنا کی حقیقت پوچھے ۔ یہ بھی پوچھے کہ وہ کیسے ہوتا ہے؟ یہ بھی پوچھے کہ وہ کہاں ہوا، کیونکہ اس کے اختلاف سے حدساقط ہوجائے گی۔ س کے ساتھ کیا، کیونکہ ممکن ہے کہ اقرار کرنے والا یہ سمجھے کہ فلال کے ساتھ زنا کرنے سے حدلازم ہوگی حالانکہ بیٹے کی باندی سے زنا کرنے وحدل زم نہیں ہوتی ہے۔ ان ساری باتوں کا جواب سمجھے سمجھے وے وے وی قاضی زنا کا فیصلہ کرے گا۔

[٢٣٥١] (٨) اگرزنا كرنے والاجھىن بے تواس كو پھرسے رجم كريں گے يہاں تك كدوه مرجائے۔

۔ تشریخ آدی (۱)عاقل ہو(۲) بالغ ہو(۳) شادی شدہ ہو(۴) آزاد ہو(۵)مسلمان ہوتو اس کوٹھن کہتے ہیں۔پس اگر محصن آدمی زنا کرے تواس کوسوکوڑ نے نہیں کلیس گے بلکہ پھرسے مار مار کے ہلاک کردیا جائے گا۔

حضرت ماع اورحضرت عامد میمصن تصاس کے ان کو پھر مارکر ہلاک کیا۔ صدیث میں ہے۔ ان اب هریر قاف السی دسول الله اور حضرت ما من النساس ... فقال احصنت ؟ قال نعم یا دسول الله! قال اذهبوه فار جموه (الف) (بخاری شریف، باب سوال الله افام المقر هل احسنت ؟ ص ۱۸۰۸ نمسلم شریف، باب من اعترف علی نفسه بالزنی ج تانی ص ۱۲ نمبر ۱۲۹۲) اس مدیث سے معلوم ہوا کہ ذانی محصن ہوتو رجم کیا جائے گا در نہ تو زنا کے ثبوت کے بعد سوکوڑ کیس گے۔

[۲۳۵۲] (۹) زنا کرنے والے کومیدان کی طرف نکالے اور پہلے گواہ رجم کرنا شروع کرے پھرامام پھرلوگ لیں اگر گواہ شروع کرنے سے رک جائیں تو حدساقط ہوجائے گی۔

شری اگرگواہ کی گواہی کی وجہ سے زنا کا ثبوت ہوا ہوتو پہلے گواہ پھر مار نا شروع کرے۔ پھرامام پھر مارے۔ پھرلوگ پھر مارکر ہلاک کرے۔ اوراگر گواہ پھر نہ مارے تواس کا مطلب بیہوا کہ گواہی دینے میں خامی ہے اس لئے عدسا قط ہوجائے گی۔

وج میدان کی طرف لے جانے کی وجہ ہیے کہ لوگوں کو پھر مارنے میں آسانی ہوا ورلوگوں کوخون نہ لگے (۲) حدیث میں اس کا ثبوت ہے۔

حاشیہ : (الف)حضور کے پاس لوگوں میں سے ایک آدمی آیا.. آپ نے پوچھا کیا تم محصن ہو؟ کہاہاں!اےاللہ کے رسول! آپ نے فرمایا جاؤاس کورجم کرو۔

فضاء يبتدئ الشهود برجمه ثم الامام ثم الناس فان امتنع الشهود من الابتداء سقط

انجسونی من سمع جابوا قال کنت فیمن رجمه فرجمناه بالمصلی فلما اذ لقته المحجارة جمز حتی ادر کناه بالمحوة فوجمناه (الف) (بخاری شریف، باب سوال الامام المقر هل اصنت؟ ص ۱۰۰۸ نمبر ۱۸۲۲) اس حدیث میں ہے کہ حضرت ماع کو تحدیگاه فوجمناه کی طرف لے گئے جو حدیث باب شمی اور مقام حره میں پھر مارا جس سے معلوم ہوا کہ میدان کی طرف لے جائے ہیا گواہ پھر مارے پکر لوگ مارے اس کی دلیل بیا تر ہے۔ فقال لها علیٰ ... یا ایھا الناس ان اول الناس یو جم الزانی الامام اذا کان الاعتسراف واذا شهد اربعة شهداء علی الزنا اول الناس یو جم الشهود بشهادتهم علیه ثم الامام ثم الناس ثم رماها الاعتسراف واذا شهد اربعة شهداء علی الزنا اول الناس یو جم الشهود بشهادتهم علیه ثم الامام ثم الناس ثم رماها بسح جسو و کبو (ب) (مصنف عبرالرزاق، باب الرجم والاحسان جم الحصل ۱۳۲۸ نمبر ۱۳۵۸ نمبر ۱۳۵۸ کاس اثر سے معلوم ہوا کہ گوائی سے زن واضعو دو بدایة الامام بالرجم الحق تامن بھر الامام پھرلوگ ۔اورزائی کے اعتراف سے ثابت بوا بوتو پہلے گاہ سام پھرلوگ (۲) ابوداؤد میں اس کا خابت بوا بوتو پہلے گاہ سام پھرلوگ (۲) ابوداؤد میں اس کا ذکر ہے۔ حد شنا زکوریا بن سلیم باسنادہ نحوہ زاد ٹم رماها بعصاۃ مثل الحمصة ثم قال ارموا والتقوا الوجه (ج) (ابوداؤد شریف، باب فی المراۃ التی امرائن تھا تھی تھا من تھینہ صلاح کم دیا جس سے معلوم ہوا کہ اعتراف کی شکل میں پہلے امام کنگری ماری پھر باقی لوگوں کو کنگری مار نے کا تھم دیا جس سے معلوم ہوا کہ اعتراف کی شکل میں پہلے امام کنگری مارے۔

اگرگواہ پہلے پھر مارنے سے رک جائے تو میمکن ہے کہ گواہی دینے میں کوئی شبہ ہوا در شبہ سے حد ساقط ہو جاتی ہے حد ساقط ہو جائے گی۔

فا کدہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ کواہوں کا پہلے مارنا ضروری نہیں ہے ماری تواحیحا ہے اور نہ ماری تو حدسا قطنہیں ہوگی۔

الج (۱) حضرت ماعرٌ والی حدیث میں حضور کے دوسروں کو مارنے کے لئے قرمایا خودامام نے نہیں مارا۔ حدیث میں ہے۔ قال نعم یا رسول المله اقال افھبوا فار جموہ (د) (بخاری شریف، باب سوال الا مام المقر صل احست ؟ ص ۱۰۰۸ نمبر ۱۸۲۵ مسلم شریف، باب من اعترف علی نفسہ بالزنی ص ۲۲ نمبر ۱۲۹۲) اس حدیث مین حضور نے رجم کی ابتدائییں کی اس کے باوجودر جم کیا گیا جس سے معلوم ہوا کہ گواہ کو مارنا ضروری نہیں ہے، البتہ مارے تو اچھا ہے (۳) خادم کے مسلے میں بھی حضور نے حضرت انس کوفر مایا کہ جاؤ عورت اعتراف کرے تو رجم کردیا۔ اورعورت نے اعتراف کیا تو رجم کردیا جس میں حضور شامل نہیں ہوئے۔ حدیث کا کلا ایہ ہے۔ واغد یا انس علی

عاشیہ: (الف)حضرت جابر فرماتے ہیں کہ میں رجم کرنے والوں میں سے تھا تو ہم نے عیدگاہ کے قریب رجم کیا۔ پس جب ان کو پھرلگا تو وہ بھاگے یہاں تک کہ ان کومقام حرہ پر پایا پھر ہم نے ان کور جم کیا (ب) حضرت علی نے ان سے کہا...اے لوگو! زانی کوسب سے پہلے امام رجم کرے اگر اقر ارکیا ہو۔ اورا گر حیار آ دمیوں نے زتا پر گواہی دی ہوتو لوگوں میں سب سے پہلے گواہ رجم کریں ان پر گواہی دینے کی وجہ سے ، پھر امام ، پھر لوگ رجم کریں سے کہ کرعورت کو پھر مارا اور بھر کہ کریں ان پر گواہی دینے کی وجہ سے بہر امار از د) حضرت علی نے چنے کے برابر کشکری ماری پھر کہاتم لوگ پھر مارو، ہاں! چہرے برنہ مار تا (د) حضرت علی نے چنے کے برابر کشکری ماری پھر کہاتم لوگ پھر مارو، ہاں! چہرے برنہ مار تا (د) حضرت علی نے چنے کے برابر کشکری ماری پھر کہاتم لوگ پھر مارو، ہاں! چہرے برنہ مار تا (د) حضرت ماع شرح نے فرمایایاں پر رسول اللہ! کہا جا وَان کور جم کرو۔ الحد [٢٣٥٣] (١٠)وان كان الزانى مقرًّا ابتدأ الامام ثم الناس [٢٣٥٣] (١١)ويغسل ويكفن ويصلى عليه [٢٣٥٥] (١١) وان لم يكن محصنا وكان حرا فحده مائة جلدة.

اموأة هذا فان اعتوفت فارجمها فغدا عليها فاعتوف فوجمها (الف) (بخارى شريف، باب الااعتراف بالزناص ١٠٠٨ نبر ١٨٢٧ مسلم شريف، من اعترف على نفسه بالزنى ص ٢٦ نمبر ١٦٩٨ مسلم شريف من اعترف على نفسه بالزنى ص ٢٦ نمبر ١٦٩٨) اس حديث مين حضرت انس في رجم كيا اورخه دحضور في يقر مارنا شروع منهين كيا - جس سي معلوم مواكد كواه يا امام بهلي بقرنه ماري و حدسا قطنبين موكى -

[۲۳۵۳] (۱۰) پس اگرز ناکرنے والے نے اقرار کیا ہوتوا مامشروع کرے پھرلوگ۔

تشری زنا کرنے والے نے زنا کا اقرار کیا ہواوراس کی وجہ سے زنا کا ثبوت ہوا ہوتو امام پہلے پھر مارے پھرلوگ ماریں گے۔

اور حدیث گزری که پہلے حضور یف عامدید کو کنگری ماری پھرلوگوں کو مارنے کا تھم دیا۔ حدیث میں ہے۔ زاد شم دھا بحصاۃ مثل المحمصة ثم قال ادموا واتقوا الوجه (ب) (ابوداؤدشریف۔ باب فی المراۃ التی امرالنی اللی بھی بھی من جینة ص ۲۱ نمبر ۲۲۸ مرصنف عبدالرزاق ، نمبر ۱۳۳۵) جس سے اور حضرت علی کا اثر پہلے گزرگیا۔ (سنن لیمبقی ، نمبر ۱۳۳۵ ارمصنف ابن ابی شیبة ، نمبر ۸۸ ۲۸۸ رمصنف عبدالرزاق ، نمبر ۱۳۳۵) جس سے معلوم ہوا کہ پہلے امام پھرلوگ پھر ماریں گے۔

[۲۳۵۴](۱۱)اورنسل دیاجائے گااور کفن دیاجائے گااوراس پرنماز پڑھی جائے گی۔

تری زنا کے گناہ کی سزا پاچکا ہے تا ہم وہ مومن ہوکر مراہے اس لئے عام مسلمانوں کی طرح اس کونسل دیا جائے گا، کفن بھی دیا جائے گا اور اس پرنماز بھی پڑھی جائے گی اور فن بھی کیا جائے گا۔

وج حدیث میں ہے کہ غامہ بیاور حضرت اعز پرنماز پڑھی گئی۔ شم امر بھا فصلی علیھا و دفنت (ج) (مسلم شریف، باب من اعترف علی نفسہ بالزنی م ۲۹ نمبر ۲۹۲ نمبر ۲۹۳ نمب

[7008](١٢)[7008](١٤) محصن نه بواور آزاد بواس كي حد سوكور عيس

آیت میں ہے۔ المزانیة والمزانی فاجلدوا کل واحد منهما مائة جلدة (آیت اسورة النور ۲۲) اس آیت میں زانی مرداور زائی عورت کوسوکوڑے مارنے کا حکم ہے۔ لیکن حدیث کی بناپر حسن اس سے الگ ہوگیا۔ اس لئے غیر حسن کوسوکوڑے ہی لگیں گرا) حدیث میں ہے کہ غیر حسن کوسوکوڑ نے لگیں گے۔ عن زید بن خالد المجھنی قال سمعت النبی عَرابِ الله فیمن زنی ولم یحصن جلد عاثیہ: (الف) اے انیس اس عورت کے پاس جا واگر وہ اعتراف کر نے اس کورت کے پاس کے یا تو حضرت انس نے عورت کورجم کردینا۔ وہ ان کے پاس کے یا تو حضرت خامد یہ پرنماز پڑھی اور وفن کیا۔ عورت کورجم کیا (ب) پھر عورت کو چنے کے برابر کنگری سے مارا پھر فر مایا لوگو! مارولیکن چیرے پرند مارنا (ج) پھر عم دیا تو حضرت غامد یہ پرنماز پڑھی اور وفن کیا۔

[٢٣٥٦](١٣) يسامر الامام بضربه بسوط لاثمرة له ضربا متوسطا .[٢٣٥٧](١٣) تنزع

مائة و تغریب عام (الف) (بخاری شریف، باب البکر ان یجلدان وینفیان ص۱۰ انمبر ۱۸۳۱ رسلم شریف، باب من اعترف علی نفسه بالزنی ص۲۲ نمبر ۱۲۹۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خصن نه به دتو سوکوڑ کے کئیں گے۔

[۲۳۵۷] (۱۳) امام تکم دے گا مارنے کا ایسے کوڑے سے جس میں گرہ نہ ہومتوسط مار۔

تشری حدزنا،حدشراب،حد قذف وغیرہ جن میں مجرم کوکوڑے مارے جاتے ہیں توالیے کوڑے مارے جاتے ہیں جو بہت تخت نہ ہواور نہ بہت نرم ہو بلکہ درمیاندشم کا ہوتا کہ تنبیہ بھی ہواورآ دمی زیادہ زخمی نہ ہو۔

رج اثر میں ہے۔ شهدت ابا بوزة اقدام الدحد علی امة له فی دهلیزه و عنده نفر من اصحابه فقال اجلدها جلدا بین المجلدین و لیس بالممطی و لا بالتخفیف (ج) (مصنف این البی شیة ۱۱ ماجاء فی الفرب فی الحدح فامس ۵۲۵ نمبر ۱۲۸۹۷ مصنف عبد الرزاق، باب ضرب الحدود وهل ضرب النبی شیخه بالسوط؟ جسالع ص ۳۷۰ نمبر ۱۳۵۱) اس اثر سے معلوم بواکه درمیا نه مار مارے۔ ایک روایت میں ہے کہ کوڑے کا اگلاحمہ پھرے چورکردے۔ شمیدق بین حجوین حتی یلین (مصنف ابن البی شیبة ۱۰۰، فی السوط من یک مربدان بدق ج مامس ۵۲۵ نمبر ۲۸۶۷)

[۲۲۵۷] (۱۴) كير اس كے بدن سے اتر وادے۔

تشری اگرمرد ہے توستر پر کپڑار کھے باقی کپڑوں کوائر واکر کوڑا مارے۔سترنہ کھولے کیونکہ ستر کھولناحرام ہے۔

ر کپڑااس لئے اتارے کدمن سب مار لگے۔خاص طور پرموٹا کپڑااتر والے(۲) اثر میں ہے۔ عن قتسادے قسال یہ جلد المقاذف والشادب و علیهما ثیابهما وینزع عن الزانی ثیابه حتی یکون فی ازارہ (د) (مصنف عبدالرزاق، باب وضع الرداءج سابع

حاشیہ: (الف)حضور نے تھم دیا کہ جس نے زنا کیااور مصن نہیں ہے تو ہوکوڑے لگائے اور ایک سال قید (ب) یحی بن ابی کثیر فرماتے ہیں کہ ایک آدی حضور کے پاس آیا اور کہایار سول اللہ میں نے حدکا کام کرلیا ہے اس لئے اس کو میرے اوپر قائم کریں۔ قو حضور نے نیا کوڑا منگوایا اس پرگرہ تھا۔ آپ نے فرمایا یہ بیبی اس ہے کم کا۔ پھر گرہ ٹوٹا ہوا کوڑا لایا۔ آپ نے اس سے کوڑا لگانے کا حکم دیا (ج) میں کا۔ پھر گرہ ٹوٹا ہوا کوڑا لایا۔ آپ نے فرمایا یہ بیبی نہیں اس سے تصور ااچھا۔ پھر ان دونوں کے درمیانی کوڑا لایا گیا۔ آپ نے اس سے کوڑا لگانے کا حکم دیا (ج) میں حاضر تھا کہ حضرت ابو برزہ نے ایک باندی پر دلمینر میں حدق کم کی۔ ان کے پاس پھر میجا بہ تھے۔ فرمایا اس کو درمیانی کوڑے لگاؤ کہ تھنج کرے نہ آ ہت۔ (د) حضرت قادہ میں کہ ذرنا کی تبہت لگانے والے اور شراب پینے والے کواس طرح کوڑے مارے کہان پر کپڑا ہو۔ اور زانی سے کپڑا اتر والے یہاں تک (باتی اسکے صفحہ پر)

عنه ثيابه [٢٣٥٨] (١٥) ويفرق الضرب على اعضائه الارأسه ووجهه وفرجه [٢٣٥٩] (٢)

ص ۳۷ سانمبر ۳۵۲۸ ارمصنف ابن ابی هبیبة ۳۸ فی الزانیة والزانی یخلع عنهما ثیا بهما او یضر بان فیهاج خامس ۴۹۲ نمبر ۲۸۳۲) اس اثر سے معلوم ہوا که مرد کے جسم سے زائد کپڑے اتر والئے جائیں گے۔البتہ عورت کے کپڑے نبیں اتارے جائیں گے کیونکہ اس کا پوراجسم ستر ۔۔۔

على الدين مديث مين مي فامر بها النبي عليها في فشكت عليها ثيابها ثم امر بها فرجمت (الف) (ابوداو وشريف، باب في المرأة التي المرأة التي المراكة المراكة عليها ثيابها في المحد (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب ضرب المراكة جمالح ص ٢٥ ٢٥ نبر المستف ابن الم شيرة ٣٨ في الزانية والزائي بخلع عنهما ثيا بها اويضر بان فيها ص ٢٥ ٢١ نبر (٢٨ ٢٨ المراكة علوم بواكورت بر كير ابا نده كرحد لكا يحد المراكة عليها في المحد المراكة عليها في المحد المراكة عليها ثيابها المراكة المراكة

[۲۳۵۸] (۱۵) اورمتفرق کئے جائے ضرب اس کے اعضاء پرسوائے اس کے سراور چبرہ اور شرمگاہ کے۔

تشرق جسم کے ایک جھے پرتمام ضربیں نہ ماریں بلکہ الگ الگ عضو پر مارے، البتد سر، چہرہ اور شرم گاہ پر نہ مارے۔

رج اثريس ہے۔قال اتبی عليا رجل في حد فقال اضرب واعط كل عضو حقه واجتنب وجهه و مذاكيره (ج) (مصنف عبدالرزاق، بابضرب الحدودوهل ضرب النبي الله بالسوط؟ جسابع ص ٢٠٤٠ نمبر ١٣٥١) اس اثر سے معلوم ہوا كر مختلف اعضاء بركورُ الارے، البتہ چرہ، شرمگاه اور سر برنہ مارے كيونكہ بينازك اعضاء بيں۔

[۲۳۵۹] (۱۲) اگر غلام ہوتو اس کو پیچاس کوڑے مارے اور ایسے ہی باندی۔

تشرق آزادز ناکرے تواس کوسوکوڑے لگتے ہیں اورغلام یاباندی زنا کرے تواس کا آدھا ہوگا لینی بچاس کوڑے لگیس گے۔

رج آیت سی ہے۔فان اتین بفاحشة فعلیهن نصف ما علی المحصنات من العذاب (و) (آیت ۲۵ سورة النمایم) اس آیت عموم اور کہ خلام باندی پر آزاد سے آوگی سزاہے (۲) اثر میں ہے۔امرنی عمر بن المحطاب فی فتیة من قریش فحلدنا ولائد من ولائد الامارة خمسین خمسین فی الزنا (ه) (سنن لیبہ قی ۳۳ باب ماجاء فی حدالمما لک ج خامس ص ۱۹۵۸ ممارم منف این ابی شیبة ۳۸ فی الامة والعبد بزنیان ج خامس ج ۲۲۳، نمبر ۲۸۳۷) اس اثر سے معلوم ہواکہ باندی اور خلام کوزنا میں پچاس کوڑے

حاشیہ: (پیچیا صفحہ ہے آگے) کے صرف لگی میں ہو(الف) آپ نے حضرت غاید کیا کہ اس پر کپڑااچیں طرح باندھ دے، پھر تھم دیا کہ وہ وہ جم کردی جائے (ب) حضرت محمر ترماتے ہیں کہ صدمیں عورت کو بٹھا کرمارے، اس پر کپڑا بھی ہو(ج) حضرت علی کے پاس حدکے لئے ایک آدمی لایا گیا تو آپ نے فرما یا ہر عضو کو اس کاحتن دولیعنی ہر عضو پر مارو، چہرہ اور ذکر کوچھوڑ کر (د) پس اگر فاحشہ کام کیا ہوتو اس پر پاکدامن آزاد ہے آدھا عذاب ہے(ہ) ہمیں عمر نے تھم دیا قریش کے کچھ جوانوں کے ساتھ تو امارت کے باندیوں میں سے بچھ باندیوں کو صدر نالگایا پچاس بچاس کوڑے۔ [۲۳۲۰] (۱۷) فن رجع المقرعن اقراره قبل اقامة الحد عليه او في وسطه قبل رجوعه خلى سبيله [۲۳۲۱] (۱۸) ويستحب للامام ان يلقن المقرَّ الرجوع ويقول له لعلك لمست او قبلت.

لگیں گے۔ بیآ زاد کی حدز ناسوکوڑ ہے کا آ دھاہے۔

[۲۳۷۰] (۱۷) اگرا قرار کرنے والا اپنے اقرار سے رک جائے اس پر حدقائم ہونے سے پہلے یا اس کے درمیان تو اس کار جوع کرنا قبول کیا جائے گا اور اس کوچھوڑ ویا جائے گا۔

شری جارمرتبہ اقرار کرنے کی دجہ سے زنا ثابت ہوا تھا۔ حدقائم کرنے سے پہلے یا حدقائم ہونے کے درمیان اپنے اقرار سے رجوع کر جائے تو اس کارجوع کرنا قبول کیا جائے گااوراس کوچھوڑ دیا جائے گا۔

حدیث میں ہے۔فذکروا ذلک لرسول الله علیہ انه فرَّحین وجد مس الحجارة و مس الموت فقال رسول الله علیہ انه فرَّحین وجد مس الحجارة و مس الموت فقال رسول الله علیہ الله علیہ الله علیه (ابودا وَدَثر نف، باب رجم اعز بن ما لک م ۲۵۸، نمبر ۱۳۲۸) ابودا وَدَثر نف، باب رجم اعز بن ما لک م ۲۵۸، نمبر ۱۳۲۹) اس حدیث میں ہے۔ هالا تو کت موہ فعله ان یتوب فیتوب الله علیه (ابودا وَدَثر نف، باب رجم اعز بن ما لک م ۲۵۸، نمبر ۱۳۸۹) اس حدیث میں ہے کہ تم نے حضرت ماعز کوچور کول ندویا۔ اگر وہ تو بہ کر لیتے اورا قر ارسے رجوع کر لیتے تو الله ان کی تو بہ تبول کر لیتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ مقرر جوع کر لیتے تو الله ان امر وقعت المی عمر اقوت بالزنا ادبع مرات فیقال ان رجعت لم نقم علیک فقالت لا یجتمع علی امر ان (ب) مصنف این انی شیبة ۱۲۵ فی الرجل والمرا و تیتر ان الحدثم ینکرانہ ج فامس م ۲۵ نمبر ۱۲۸۸ اس اثر معلوم ہوا کہ اقر ارکے بعدا نکار کردے تو حدسا قط ہوجائے گی۔

[٢٣٧١] (١٨) امام كے لئے مستحب ہے كما قرار كرنے والے كورجوع كى تلقين كرے اوراس سے كہ شايدتم نے جھويا ہو گايا بوسدليا ہوگا۔

جب حضرت ماع فرنا کا قرار کرنے تشریف لائے تو آپ نے رجوع کی تلقین کرتے ہوئے فرمایا تھا شایدتم نے بوسد لیا تھا، شایدتم نے بوسد لیا تھا، شایدتم نے بوسد لیا تھا، شایدتم نے بعشی تھا تھا، شایدتم نے صرف دیکھا تھا۔ حدیث ہے۔ عن ابن عباسٌ قال لما اتبی ماعز ابن مالک النبی علی قال له لعلک قبلت او غمزت او نظرت ؟قال لا یاسول الله! (ج) (بخاری شریف، باب هل یقول الا مام للمقر لعلک لمست او نمزت ؟ الله! (ج) (بخاری شریف، باب هل یقول الا مام للمقر لعلک لمست او نمزت ؟ ماعزین ما لک ص ۲۲ نمبر ۲۲۲ ماع دیث سے معلوم ہوا کہ امام کے لئے مستحب ہے کہ رجوع کی تلقین کرے۔

حاشیہ: (الف)اوگوں نے حضور کے سامنے تذکرہ کیا کہ جب پھر کی مار پڑی اور موت نظر آئی تو حضرت ماعز بھا گے تو حضور نے فر مایاتم اس کوچھوڑ کیوں نہ دیئے؟ (ب)عبداللہ بن شداوفر ماتے ہیں کہ ایک عورت کا معاملہ حضرت عمر کے پاس لے گئے جس نے چار مرتبہ زنا کا اقر ارکیا تو انہوں نے فر مایا اگرتم اقر ارسے رجوع کر جاؤ تو تم پر صد جاری نہیں کریں گے ۔ تو عورت نے کہا جھ پر دومعالے جمع نہیں ہو سکتے (ج) حضرت ابن عباس فر ماتے ہیں جب حضرت ماعر حضور کے پاس آئے تو آپ نے ان کونا لنے کے لئے کہا شاید بوسر لیا ہوگا یا دیکھا ہوگا یا دیکھا ہوگا دیکھا ہوگا دیکھا ہوگا دیکھا ہوگا۔ فر مایا نہیں یار سول اللہ!

[٢٣٢٢](٩ ١)والرجل والمراتة في ذلك سواء غير ان المرأة لاتنزع عنها ثيابها الا الفرو والحشو[٣٣٦٣] (٢٠)وان حفر لها في الرجم جاز [٣٣٦٣] (٢١)ولا يقيم

يلقن : تلقين كرے، رجوع كرنے كا شاره كرے۔ قبلت : بوسليا ہے۔

[۲۲۷۲] (۱۹) مرداور عورت حد کے بارے میں برابر میں گرید کہ عورت کے کپڑ نہیں اتارے جائیں گے سوائے پوسین اور موٹے کپڑے کے استری حدکی صفات اور مرداور عورت کو بوجھنے کے بارے میں دونوں کے احکام برابر ہیں۔ البنتہ حدلگاتے وقت مرد کے جسم پر کپڑ انہیں ہونا چاہئے اور عورت کے جسم پر کپڑ انہیں مونا جارہ علیہ علیہ عالیہ مونا کپڑ ااور کوٹ وغیرہ نہ ہو۔

الغرد: بوشين - الحفو: مونا كيرا-

[۲۲۷۳](۲۰)اورا گرعورت کے لئے رجم میں گڑھا کھودی تو جائز ہے۔

تشری چونکدرجم کرے ماردینا ہے اس لئے ستر نہ کھلے اس لئے گڑھا کھودے اور رجم کرے تو بہتر ہے۔

وج مدیث میں ہے کہ حضرت عامد یکور جم کرتے وقت سینے تک گڑھا کھودا ہے۔قال فجاء ت الغامدیة فقالت ... ثم امر بھا فحفو
لها المی صدر ها و امر الناس فوجموها (ج) (مسلم شریف، باب من اعترف علی نفسه بالزنی ص ۲۲، نمبر ۱۲۹۵) رابودا وَدشریف،
باب نی امرا وَ التی امرا النبی الله برجمها من عبید ص ۲۲۱، نمبر ۳۲۲۳) اس مدیث سے معلوم ہوا کہ ورت کورجم کرتے وقت سینے تک گڑھا کھودا
جائے تو بہتر ہے۔

[۲۳۹۴] (۲۱) آقالی غلام اور باندی پرحدقائم نه کرے مرامام کی اجازت ہے۔

حاشیہ: (الف) قبیلہ جہید کی ایک عورت حضور کے پاس آئی ...حضور نے حکم دیا کہ اس پر کپڑ اپاندھ دیا جائے گیرتھم دیا اور دہم کردی گئی (ب) حضرت حسن فرماتے ہیں کہ ضیر بین کی ایک عورت نے زنا کیا۔ پس اس کولو ہے کالباس پہنایا اور حضرت علی کے پاس لائے تو انہوں نے اس کو کو نے مارے اس حال میں کہ لباس عورت پرتھا (ج) حضرت غاید میصنور کے پاس آئیں ... پھرتھم دیا اور اس کے لئے سینے تک گڑھا کھود!! درلوگوں کو تھم دیا پس ان کورجم کردیا گیا۔

المولى الحد على عبده وامته الا باذن الامام[٢٣١٥] (٢٢)وان رجع احد الشهود بعد

شری غلام یاباندی نے زنا کیاتو آقا خوداس پرحد قائم نہیں کرسکتا۔ ہاں! امام سے رابطہ کرے وہ فیصلہ کرنے کے بعد آقا کوحد جاری کرنے کا تھم دے تووہ حد جاری کرسکتا ہے ور نہیں۔

جم المراد و المحسن المسلطان الصلوة والزكوة والحدود والقضاء (الف) (مصنف ابن البرشين بـعن عائشةٌ عن المحسن قال اربع الى السلطان الصلوة والزكوة والحدود والقضاء (الف) (مصنف ابن البرشية ٢٨ من قال تدفع الزكوة الى السلطان حت المنه المن المسلطان الصلوة والزكوة الى السلطان حت البيه عن الفقهاء الذين ينتهى الى قولهم من حت المن المحدود عن البيه عن الفقهاء الذين ينتهى الى قولهم من الهل السمدينة كانوا يقولون لا ينبغى لا حد ان يقيم شيئا من المحدود دون السطان (ب) (سنن لليبتى ٢٣١ باب حدال جل امتداذ ازنت ح ثامن ١٨٥ نم ٢١٨ نم ١١١١) الى الرسم عوم اواكة ضى حدقائم كرب _

فائده امام شافعی فرماتے ہیں کہ آقاایے غلام اور باندی پرحدقائم کرسکتا ہے۔

الامة اذا زنت ولم تحصن قال اذا زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم يبيعوها ولو بضفير الامة اذا زنت ولم تحصن قال اذا زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم يبيعوها ولو بضفير (ج) (بخاری شریف، باب اذا زنت الامة ص ۱۱۰ انمبر ۱۸۳۲ مسلم شریف، باب رجم الیهودابل الذمة فی الزناص ۱۷ نمبر۱۰۰) اس حدیث مین آپ نے آقا سے فرمایا کہ باندی پرحدقائم کروائی گئے آقا خودحدقائم کرسکتا ہے (۳) اثر میں ہے۔ ان ف طمة بنت رسول المله حددت جاریة لها زنت (د) (سنن للیم تمین ، باب حدالرجل امته اذا زنت ج نامن ص ۱۳۸ نمبر ۱۷۰ الرمصنف ابن ابی شبیة ۳۰ فی الرجل یزنی مملوکہ یقال علیه الحدام لا؟ ج خامس ۱۸۳۵ نمبر ۲۸۲۹ اس اثر میں ہے کہ حضرت فاطمہ نے خودا پنی باندی پرحدجاری کی جس سے معلوم ہوا کہ آقا سے غلام اور باندی پرحد قائم کرسکتا ہے۔

[۲۳۷۵] (۲۲) اگر فیصلے کے بعد گواہوں نے رجوع کرلیا رجم سے پہلے تو گواہوں کو حدیکے گی اور جس پر گواہی دی اس سے رجم ساقط ہو حائے گا۔

شرت گواہوں کی گواہی کے بعدرجم کا فیصلہ ہوالیکن رجم کرنے سے پہلے بھی گواہ یا ایک دوگواہ انکار کر گئے تو رجم ساقط ہوجائے گا۔اور جن لوگوں نے گواہی دی تھی ان پر حدقذ ف لگے گی۔

رج آیت میں ہے۔والـذین یرمون المحصنات ثم لم یأتوا باربعة شهداء فاجلدوهم ثمانین جلدة (ه) (آیت مسورة الثور

عاشیہ: (الف) حضرت حسن نے فرمایا چار کام بادشاہ ہی کرسکتا ہے۔ نماز جمعہ قائم کرنا، زکوۃ ادا کرنا۔ صدودۃ انم کرنا اور قضاءۃ انم کرنا (ب) اہل مدینۃ کہ بیہ بات کپنچی ہے وہ فرماتے ہیں کہ کس کے لئے مناسب نہیں ہے کہ صدۃ انم کرے مگر بادشاہ (ج) آپ سے پوچھاباندی کے برے میں کدزنا کرے اور محصنہ نہ ہو؟ فرمایا گر وہ زنا کرے تو اس کوکوڑے لگاؤ، پھرزنا کرے تو پھرکوڑے لگاؤ، پھرزنا کرے تو اس کوکوڑے لگاؤ، پھراس کونچ دو چاہے گوندھے بالوں کے بدلے میں ہی کیول نہ ہو (د) حضرت فاطمہ نے اپنی باندی کوصدلگائی اس لئے کہ اس نے زنا کی تھی (د) جولوگ پاکدامن مورت کوتہمت لگتے ہیں پھرچار گواہ نہیں لا سکتے (باتی اسکے طے سفھ پر) الحكم قبل الرجم ضُرِبو الحد وسقط الرجم عن المشهود عليه [٢٣٦٦] (٢٣) وان رجع بعد الرجم حُدَّ الراجع وحده وضمن ربع الدية.

۲۲) اس آیت میں ہے چارگواہ لاک اور چارگواہ نہ لائے تو خودگواہ پر صد کلگی۔ دوسری آیت میں ہے۔ لولا جاء وا علیسه باد بعة شهداء فاذ لم یاتوا بالشهداء فاولنک عند الله هم الکاذبون (الف) ((آیت ۱۳ سورة النور ۲۳)) اس آیت میں بھی چارگواہ ضروری قرار دیا اور وہ نہ لا سکے تو تہت لگانے والاجھوٹا ہے۔ اور چونکہ رجم سے پہلے چارگواہ نہ رہے اس لئے گواہوں کو صد کلگی (۳) حضرت عمر کے سامنے حضرت ابو بکرہ اور سفیرہ کے سلط میں تین گواہ پیش ہوئے اور چوتھے گواہ زیاد نے گواہی دینے سے انکار کیا تو حضرت عمر نے تینوں گواہوں کو صدلگایا۔ قبال فحد عبد الله مود فشهد ابو بکرة و شبل بن سعید و ابو عبد الله نافع فقال عمر عنه حین شهد هؤلاء الفلائة شق علی عمر شأنه فلما قام زیاد قال ان تشهد ان شاء الله الا بحق قال الزیاد اما الزنا فلا اشهد به ولکن قد رأیت امر اقبیحا قال عمر الله اکبر حدوهم فجلدوهم (ب) (سنن کیم تھی کا باب شھود الزنا ذالم یکملو ااربعت کا میں سور الله اکبر حدوهم فجلدوهم (ب) (سنن کیم تعرف کا کی سور الله اکبر حدوهم فجلدوهم (ب) (سنن کیم تعرف کا کی در گائی۔

[۲۳۲۲] (۲۳) اوراگر جم کے بعدر جوع کیا تو صرف رجوع کرنے والے کوحد کگے گی اور چوتھائی دیت کا ضامن ہوگا۔

تشری کا گواہی سے رجم کیا۔رجم کے بعد ایک گواہ نے رجوع کر لیا تو جس نے رجوع کیا اس کو حد لگے گی اور اس پر چوتھائی دیت یعنی ڈھائی ہزار درہم کا ضامن ہوگا۔

وج حدتواس کئے گگے گی کداس نے گویا کدرجم والے پر تہمت لگائی۔اورا گر تہمت لگائی اور چارگواہ نہلا سکے تواس کواوپر کی آیت کی وجہ سے حد گگے گی۔فاجلدو هم شمانین جلدۃ (آیت ۴ سورة النور۲۲) اور چونکہ چارآ دمیوں نے مل کررجم والے کی جان لی ہے اس لئے ایک آدی پر چوتھائی دیت لازم ہوگی۔

ار مين ہے۔عن الشعبى ان رجلين شهدا عند على على رجل بالسرقة فقطع على يده ثم جاء ا بآخر فقالا هذا هو السارق لا الاول فاغرم على الشاهدين دية يد المقطوع الاول وقال لو اعلم انكما تعمدتما لقطعت ايديكما ولم يقطع الثانى (ج) (سنن للبهتم البرار جوعن الشهادة، ج عاشر، ص ٢١٩٣ مم منفع برالرزاق، باب الثامد برجع عن همادته

حاشیہ: تواس کواس کوڑے ، رو(الف) کیوں تہمت پر چارگواہ نہ لا سکے۔ لی جبکہ گواہوں کو جارہ کو دہ اللہ کے زدیہ جھوٹے ہیں (ب) حضرت عرائے گواہوں کو بلایا تو ابو بکرہ شبل بن سعیداورا بوعبداللہ نافع آئے۔ لیس بینیوں آئے تو حضرت عمرائے کہا اور حضرت عمرائے کو گراں گزرا۔ لیس جب زیاد کھڑے ہوئے تو کہا گیا گواہی دیتے ہو گرفت کے ساتھ تو زیاد نے کہا کہ زنا کی گواہی نہیں دوں گا۔ البتہ میں نے برا معاملہ دیکھا ہو حضرت عمرائے دی گواہی نہیں کو مدالگاؤ۔ لیس ان میں کو کوڑے کہا گیا گواہی دی تو حضرت علی گئے اس کا ہاتھ کا نا۔ بھر دو مدرے آئے اور کہا چورد در سرا آدی ہے پہلا آدی جس کا ہاتھ کا نا تھا گواہوں پراس کی دیت لازم کی اور فر مایا کہ آگر جھے یقین ہوتا کہ مودونوں نے جان کر کیا تو تم دونوں کا ہاتھ تھیا ما تا دونوں نے جان کر کیا تو تم دونوں کا ہاتھ تھیا صاکا مثا اور دوسرے چور کا ہاتھ نیس کا نا۔

[٢٣٧٤] (٢٣) وان نقص عدد الشهود عن اربعة حُدُّوا جميعا [٢٣٩٨]] (٢٥) واحصان

اویشمد ثم بحدج ثامن ص۳۵ نمبر ۱۵۵۱) اس اثر ہے معلوم ہوا کہ گواہ رجوع کر جائے تو اس پر دیت لازم ہوگی۔ [۲۳۷۷] (۲۴) اگر چار سے گواہول کی عدد کم ہوتو سب کو حدلگائی جائے گی۔

شری حدز ناکے لئے چارگواہ ضروری ہیں۔لیکن اگر چارہے کم تین یا دوگواہ لا سکے اس سے زیادہ نہ لا سکا تو جن لوگوں نے گواہی دی ہے ان کو حد قذ ف لگ جائے گی۔ حد قذ ف لگ جائے گی۔

اوپرآیت گرریکی ہے کہ چارگواہ ندلائے تو گواہوں کو حدقذف کے گی۔ والمندین یرمون المحصنات ثم لم یأتوا باربعة شهداء فل جملدوهم ثمانین جلدة (الف) (۲) اثر میں ہے۔ عن قتادة فی المرجل یقذف الرجل ثم یؤتی بثلاثة یشهدون قال یہ جلدون ویجلد الا ان یأتی باربعة فان جاء باربعة فشهدوا جمیعا اقیم الحد (ب) (مصنف عبدالرزاق، بابرالرمل یتندف وجمی بالے معلوم ہوا کہ چارگواہ نہ ہوں تو باتی گواہوں کو حدلگ جائے گی تا کہ تہمت لگانے کا سد باب ہوجائے۔

[۲۳۷۸](۲۵)رجم کامحصن ہونا ہیہے کہ(۱)وہ آزادہو(۲) بالغ ہو(۳) عاقل ہو(۴) مسلمان ہو(۵) کسی عورت سے نکاح صحیح کیا ہو(۲) اوراس سے دطی کی ہواس حال میں کہ دونوں احصان کی صفت پر ہوں۔

تشری زنامیں رجم کے لئے مصن ہونا ضروری ہے۔ اگر مصن نہیں ہے تو مجرم کوسوکوڑ ہے گئیں گے۔ اور غلام یا باندی ہے تو پچاس کوڑ ہے گئیں گے۔ اس لئے مصنف میں سے ایک نہ ہوتو مصن نہیں گئیں گے۔ اس لئے مصنف میں سے ایک نہ ہوتو مصن نہیں ہوگا۔ اس صورت میں اس کور جم نہیں کیا جائے گا۔ ہرایک شرط کی دلیل ہے۔

[ا] آزاد ہو۔ کیونکہ غلام اور باندی محصن نہیں ہیں۔

(۱) صدیث میں ہے۔عن ابی هریرة انه سمعه یقول قال النبی مَالَتِ الله فتبین زناها فلیجلدها و لا یشوب شم ان زنت فلیجلدها و لا یشوب (ج) (بخاری شریف، باب لایش بالامة اذازنت ولائنی صاا انمبر ۱۸۳۹ مسلم شریف، باب رجم الیبوداهل الذمة فی الزنی ص ۲۲ نمبر ۱۷ میرود میں باندی کوکوڑا مارنے کے لئے کہارجم کے لئے نہیں کہا۔جس سے معلوم ہوا کہ محصن کے لئے آزاد ہونا شرط ہے (۲) آیت میں ہے۔فان اتبتن بفاحشة فعلیهن نصف ما علی المحصنات من العذاب (د) (آیت ۲۵ سورة النماء ۴۷) اس آیت میں ہے کہ باندی پرآوی سزا ہے اورآدهی سزارجم میں نہیں ہو کتی کوڑے میں ہو کتی ہو ۔اس سے

الرجم ان يكون حرا بالغا عاقلا مسلما قد تزوج امرأة نكاحا صحيحا ودخل بها وهما

بھی پتاچلا کہ باندی اورغلام محصن نہیں ہیں بلکہ آزاد ہونامحصن کی شرط ہے۔

[7] بالغ اورعاقل ہونے کی دلیل کی مرتبہ مدیث گزر چکی ہے۔ عن علیٰ عن النبی عَلَیْ الله قال دفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتی یستیقظ و عن الصبی حتی یحتلم و عن المحنون حتی یعقل (الف) (ابوداؤو شریف، باب فی المجون ایرق اویصیب ص۲۵۸ نمبر ۳۲۰۳) (۲) حضرت ماع کی حدیث میں آپ نے باضابطہ پوچھا ہے کہ کیا ماع کو جنون تو نہیں ہے؟ لوگوں نے فرمایا نہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ محصن ہونے کے لئے عاقل اور بالغ ہونا ضروری ہے۔ دعا ہ النبی عَلَیْ ایک جنون؟ قال لا (ب) (بخاری شریف، باب لا ریم المجون والمجمون میں المحدیث سے معلوم ہوا کہمون مونے کے لئے عاقل بالغ ہونا ضروری ہے۔ دعا ہ مانہ من اعترف علی نفسہ بالزنی ص ۲۲ نمبر ۱۲۹۲) اس حدیث سے معلوم ہوا کہمون ہونے کے لئے عاقل بالغ ہونا ضروری ہے۔

[4] محصن ہونے کے لئے مسلمان ہونا شرط ہے۔

وریث میں ہے۔ عن ابن عسر عن النبی مُلَا الله قال من الله فلیس بمحصن (ج) (دارقطنی ، کتاب الحدود والدیات ج فالنص ۱۲۹۳ میس کسین کلیم ۱۲۹۳ میس کال من الله فلیس محصن ج فامن س ۲۵۳ میس ۱۲۹۳ اس مدیث میل معلوم ہوا کہ مسلمان کے علاوہ محصن نہیں ہے اس لئے اگروہ زنا کرے تو کوڑے لگائے جا کیں گے۔ سنگ ارنہیں کیا جائے گا۔

فائدہ امام شافعی فرماتے ہیں کمصن ہونے کے لئے مسلمان ہوناشر طنہیں ہے۔

یجود پررجم کیا گیاہے۔ عن ابن عصر قال اتبی رسول الله عَلَیْتُ بیھو دی ویھو دیة قد احدثا جمیعا ... قال ابن عمر فسر جسما عند البلاط (و) (بخاری شریف، باب الرجم فی البلاط سے ۱۸۱۰ مسلم، باب رجم ایبودائل الذمة فی الزنی ج ثانی ص ۲۷ نمبر ۱۲۹۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یہودی کورجم کیا جاسکتا ہے۔ جس معلوم ہوا کہ محصن کے لئے مسلمان ہونا شرطنہیں ہے۔

[۵] کس عورت سے نکاح سی کیا ہو۔

شری آ دمی کسی عورت سے نکاح صحیح کر کے اس سے صحبت کی ہوتب وہ مصن ہوتا ہے۔اگر نکاح نہیں کیایا نکاح کیا لیکن ابھی صحبت نہیں کی تو وہ مصن نہیں ہے۔

را) مديث من جـعن عبـد المله قال قال رسول الله عَلَيْكُ لا يحل دم امرئ مسلم يشهد ان لا اله الا الله وانى رسول الله الا باحدى ثلاث الثيب الزانى والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة (ه) (مسلم شريف، باب،

حاشیہ: (الف)حضور سے منقول ہے کہ تین آ دمیوں ہے قلم اٹھالیا گیا ہے۔ سونے دالے ہے جب تک بیدارنہ ہوجائے۔ اور بچے ہے جب تک بالغ نہ ہوجائے اور مجنون ہے جب تک بیدارنہ ہوجائے اور مجنون ہے جب تک مختصن اور مجنون ہے؟ کہانہیں (ج) حضور نے فرمایا جس نے شرک کیا وہ محصن نہیں ہے (د) حضور کے پاس بہودی اور میہود میدائے گئے دونوں نے زنا کیا تھا.. حضرت ابن عمر تقرمانے میں دونوں کو مقام بلاط کے پاس رجم کیا (ہ) آپ نے فرمایا کوئی مسلمان آدی جولا الدالا اللہ مجمد رسول اللہ کہتا ہواس کا خون حلال نہیں ہے مگر تین میں سے ایک وجہ ہے ، زنا کرنے والا عمیب اور قصاص کے طور (باتی الے مسفحہ پر)

على صفة الاحصان .

یبا تبده م المسلم ع ۵۹ منبر ۱۱۷۱) اس حدیث میں کروہ نکاح شدہ جوزنا کرنے والا ہووہ قبل کا مستحق ہے۔ جس سے پتا چلا کہ گھن کے لئے نکاح ہونا ضروری ہے (۲) حدیث میں ہے کہ ملازم از کا نکاح شدہ نہیں تھا تو اس کور جم نہیں کیا بلکہ سوکوڑ نے لگائے۔ حدیث کا کلا ایہ ہے۔ انب سسمع ابا ھریو ق ... و علی ابنک جلد مائة و تغریب عام (الف) (مسلم شریف، باب من اعترف علی نفسہ بالزنی ص ۲۷ نبر ۱۲۹۵) اس حدیث میں لڑکا غیرشادی شدہ تھا اس کئے اس کوسوکوڑ نے لگائے رجم نہیں کیا جس سے معلوم ہوا کہ گھن ہونے کے لئے شادی شدہ ہونا ضروری ہے (۳) اور نکاح سیح ہونکاح فاسد سے کھن نہیں ہوگا اس کی دلیل بدائر ہے۔ عن عطاء فی د جل تزوج بامر أة شم شدہ ہونا ضروری ہے (۳) اور نکاح سیح ہونکاح فاسد سے کھن نہیں ہوگا اس کی دلیل بدائر ہے۔ عن عطاء فی د جل الرزاق، باب بل یکون دخل بھا فاذا ھی اخت من الوضاعة قال لیس باحصان و قالہ معمر عن قتادة (ب) (مصنف عبد الرزاق، باب بل یکون النکاح الفاسدا حصانا جی سابع ص ۹ سم نبیر ۱۳۳۵) اس اثر میں رضا تی بہن سے شادی کی اور صحبت کی چونکہ بینکاح فاسد ہے اس لئے اس شادی اور صحبت سے آدئی شمن نبیں ہوا۔

[۲] دونوں کے احصان کی صفت پر صحبت کی ہو۔

ربی اثریس ہے۔ عن عطاء قال الاحصان ان یجامعها لیس دون ذلک احصان ولا یوجم حتی یشهدوا لو أیناه یغیب فی ذلک منها (ح) (مصنف عبرالرزاق، باب بل تحصن الرجل ولم پی شل جسامع ۲۰۰۵ منها (ح) (مصنف عبرالرزاق، باب بل تحصن الرجل ولم پیش جسامع ۲۰۰۵ منها کرے تب محصن ہوگا۔

[2] دونوں احصان کی صفت پر ہوں اس حال میں شادی کرے اور صحبت کرے اس کا مطلب بیہ ہے کہ یہودیہ نصرانیہ اور باندی سے شادی کرے تو محصن نہیں ہوگا۔ آزاد مسلمان عورت سے شادی کرے تب محصن ہوگا۔

حدیث میں اس کا جُوت ہے۔ عن کعب بن مالک اند اراد ان یتزوج یہو دیة او نصر انیة فسأل رسول الله مُلْتِلِیْه فسها وقال انها لا تحصنک (د) (داقطی ، کتاب الحدود والدیات ج ثالث ۱۸۰ انمبر ۳۲۲۸ رسن للبیتی ، باب من قال من اشرک بالله فلیس بخصن ج ثامن ۲۷ می اس المرا ۱۲۹۳) اس حدیث میں یبود یہ محصن نہیں ہے اس کے اس سے شادی کرنے ہے آدی محصن نہیں ہوگا (۲) اثر میں ہے۔ عن عطاء قال لیس نکاح الامة باحصان (ه) (مصنف عبدالرزاق ، باب نکاح الامة لیس باحصان سابع ۲۰۰۵ میں نہیں ہوگا کے ونکہ وہ محصنہ نہیں ہے۔ سابع ۲۰۰۵ میں اس اثر سے معلوم ہوا کہ باندی سے شادی کرے قرآدی محصن نہیں ہوگا کے ونکہ وہ محصنہ نہیں ہے۔

حاشیہ: (پیچیلے صفحہ سے آگے) پر جان کے بدلے جان اور دین کو چھوڑنے والا جو جماعت سے جدا ہونے والا ہو (الف) آپ نے فرمایا تمہارے بیٹے پر سوکوڑے اور ایک سال قید ہے (ب) حضرت عطافر ماتے ہیں کہ کسی آدمی نے کسی عورت سے شادی کی پھراس سے دکھی کی بعد میں پتا چلا کہ وہ اس کی رضا تی بہن ہے واس سے محصن نہیں ہوگا۔ حضرت معارف حضرت قادہ سے بھی بہی بات بیان کی ہے (ج) حضرت عطائفر ماتے ہیں کہ محصن نہیں ہوگا ور جم نہیں کیا جائے یہاں تک کہ گوائی دیں کہ ہم نے اس کو دیکھا ہے کہ اس کی شرمگاہ عورت کی شرم گاہ میں غائب ہوگی (د) حضرت کعب بن ماکس سے منع فرمایا اور فرمایا کہ بیٹورٹیں تمہیں محصن نہیں بنائمیں گی (ہ) حضرت عطانے فرمایا باندی سے آدی محسن نہیں ہوتا۔

[۲ ۲ ۲۲] (۲۲) و لا يجمع في المحصن بين الجلد و الرجم [۲ ۲ ۲ ۲) و لا يجمع في البكر بين الجلد و النفي الا ان يرى الامام ذلك مصلحة فيغر به على قدر ما يرى.

[۲۲۷۹] (۲۷) محصن میں کوڑ ااور رجم جمع نہیں کئے جا ئیں گے۔

تری آدمی صن ہوتواس پررجم ہےاب رجم سے پہلے کوڑ الگایا جائے یانہیں؟ تواس بارے میں بیہے کہ صرف رجم کیا جائے گا کوڑ انہیں لگایا

جائے گا۔

ج رجم کرکے مارنا ہی مقصود ہے تواس سے پہلے کوڑ الگانے سے کیافائدہ؟ (۲) حضرت ماعرافا ورحضرت غامدید گوصرف رجم کیا گیا۔اس سے پہلے کوڑ انہیں لگائے اس لئے صرف رجم کیا جائے گا۔

فائده حضرت اسحاق فرمات بین كه مصن كوكور اجمى لیگ گااور جم بھى ہوگا۔

عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله عَلَيْكُ خذوا عنى فقد جعل الله لهن سبيلا النيب بالنيب جلد مائة ثم السرجم والبكر بالبكر جلد مائة ونفى سنة (الف) (ترمَدى شريف، باب،اجاء في الرجم على الثيب ص٣٦٨ نبر١٣٣٣) اس مديث على سبك مُصن كورُ ابهى كي كااوررجم بهى موكار

[* ٢٢٧] (٢٢) اور نہ جن کرے کنوارے میں کوڑے اور جلاوطنی کو گرید کہ امام اس میں مصلحت دیکھے تو جتنی مصلحت دیکھے آئی جلاوطنی کرے۔ تشریع کنوارا آ دی جس پر کوڑ الگناہے اس کو کوڑ الگانے کے ساتھ جلاوطن نہ کرے۔ البتدامام مصلحت سمجھے تواپنی صوابدید کے مطابق پچھ دنوں کے لئے جلاوطن کردے۔

حضرت عمر في الك وي المحمد الى خيسر فلحق بهوقل قال فتنصر فقال عمو لا اغرب مسلما بعده ابدا ،وعن المية بن خلف غرب في المخمد الى خيسر فلحق بهوقل قال فتنصر فقال عمو لا اغرب مسلما بعده ابدا ،وعن المواهيم المخمد الله عده ابدا ،وعن المواهيم المخمد الله المحمد الله المحمد الله المحمد الله المحمد المحمد

فائد امام شافعی فرماتے ہیں کہ وڑالگانے کے ساتھ ساتھ ایک سال تک جلاوطن بھی کرے۔

حدیث میں ہے۔عن زید بن خالد الجهنی قال سمعت النبی مَلَا الله عَامِ فیمن زنی ولم یحصن جلد مائة و تغریب عام (ج) (بخاری شریف، باب البکر یجلد ان دینفیان ص۱۰ نمبر ۱۸۳ رسلم شریف، باب من اعترف علی نفسه بالزنی ص۲۲ نمبر ۱۲۹۷)

 [147](74)واذا زنى المريض وحدُّه الرجم رُجم [772](79)وان كان حدُّه الجلد لم يجلد حتى يبرأ [772](97)فاذا زنت الحامل لم تُحدُّ حتى تضع حملها .

اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ ایک سال جلا وطن بھی کیا جائے گا۔

لغت عزب: جلاوطن كرنا، الفي: جلاوطن كرنا ـ

[۲۳۷] (۲۸) پیارنے زنا کیا اوراس کی حدرجم ہوتو رجم کیا جائے گا۔

ج رجم کرے مارنا ہی مقصود ہے اس لئے بیار ہو یا غیر بیار ہواس سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔ اس لئے تندرست ہونے تک انتظار نہیں کیا جائے گا۔

[۲۳۲] (۲۹) اورا گراس کی حدکوڑ الگانا ہوتو کوڑے نہ لگائے جائیں یہاں تک کہ اچھا ہوجائے۔

شرت اگرحدکوڑے لگا ناہوتو بیارآ دمی کوابھی کوڑے نہ لگا ئیں تندرست ہونے کے بعد کوڑے لگا ئیں۔

تب تا کرزیادہ بیارنہ ہوجائے (۲) مدیث میں ہے کہ نفساء باندی پرکوڑے لگانا تھا تو نفاس ختم ہونے تک تا خیر کی تا کہ زیادہ بیارنہ ہو باندہ ہوئے۔ مدیث بیہ جائے۔ مدیث بیہ ہے۔ مدیث بیہ الوحمن ... فان امة لرسول الله عَلَیْتُ زنت فامرنی ان اجلدها فاذا هی حدیث عهد بنفاس فخشیت ان انا جلد تها ان اقتلها فذکرت ذلک للنبی عَلَیْتُ فقال احسنت (الف) (مسلم شریف، باب تا خیرالحد عن النفساء ص ۲۷ نمبر ۵۰۵ ارتز مذکی شریف، باب ماجاء فی اقامة الحملی الاماء ص ۲۲ نمبر ۱۳۲۱) اس مدیث میں عورت نفاس میں تھی تواس کوتندرست ہونے کے بعد کوڑے لگائے۔

انت يبرأ: تندرست بوجائ ، مُعيك بوجائ_

[۲۴۷۳] (۳۰) اگرحامله عورت نے زنا کرایا تو حذہیں لگائی جائے گی یہاں تک کہ وضع حمل ہوجائے۔

تری زنا کرانے کی وجہ سے حاملہ ہوگئ ہے یا حمل کی حالت میں زنا کرایا دونوں صورتوں میں بچہ پیدا ہوجائے اور بچے کی پرورش کا انظام ہو جائے تب عورت رجم کی جائے گی۔

الرحمل کی حالت میں رجم کردیں تو بچے کی موت واقع ہوگی اور بچے کی کوئی غلطی نہیں ہے۔ اس لئے حمل کی حالت میں رجم نہیں کی جائے گل (۲) حضرت عالمہ بیحا ملتی تو حضور نے وضع حمل کے بعد بچے کی پرورش کا انظام ہوا تب اس کورجم کیا۔ حدیث کا کلزا ہے۔ قسال شم جاء تبه امرأة من غامد من الازد فقالت یا رسول الله طهرنی ... فاتی النبی عشیسته فقال قد وضعت الغامدية فقال اذا لا نبر جمها و ندع و لدها صغیرة لیس له من یرضعه فقام رجل من الانصار فقال الی رضاعه یا نبی الله! قال فرجمها

حاشیہ : (پچھلے صفحہ سے آگے) کوڑے لگائے اور ایک سال قید کرے (الف) حضورگی ایک باندی نے زنا کرایا تو جھے تھم دیا کہ بیں اس کوکوڑ الگاؤن۔ دیکھا کہوہ ابھی نفاس میں ہے اور جھے ڈر بروا کہ بیں اس کوکوڑ اماروں تو مرجائے گی۔ پس میں نے حضور کے سامنے اس کا تذکرہ کیا تو آپ نے فرمایا کہ ٹھیک کیا۔

[7727](17)وان كان حدها الجلد فحتى تتعالى من نفاسها [7720](77) وان كان حدها الرجم رجمت [7727](77) واذا شهد الشهود بحد متقادم لم يمنعهم عن اقامته

سرت اگرحاملہ عورت پر کوڑا لگنا ہوتو چونکہ اس میں انسان کو مارنانہیں ہے اس لئے بچے کی پرورش کے انتظام تک انتظار کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔لیکن بچہ پیدا ہوجائے اورعورت نفاس سے پاک ہوجائے تب کوڑے لگائے جائیں۔

تا کہنے کونتصان نہ ہواور بچے کی موت واقع نہ ہو۔ نیزعورت نقاس میں ہوتا گویا کہ ایک مرض میں ہاس لئے مرض سے تندرست ہو جائے تب کوڑے نگائے جائیں گے (۲) او پر حدیث گزری کہ نقاس کے بعد کوڑے نگائے گئے۔ فان امة لرسول الله زنت فامر نی ان اجلدها فاذا هی حدیث عهد بنفاس فحشیت ان انا جلدتها ان اقتلها فذکرت ذلک للنبی عَلَيْتِ فقال احسنت راور دوسری روایت میں ہے۔ اتب کھا حتی تماثل (ب) (مسلم شریف، باب تا خیرالحد عن النفساء ص ۲۷ نمبر ۵۰ کا را بوواؤوشریف، باب فی اقمۃ الحد علی المریض سے۔ اتب کھا حتی تماثل (ب) (مسلم شریف، باب تا خیرالحد عن النفساء ص ۲۷ نمبر ۵۰ کا را بوواؤوشریف، باب فی اقمۃ الحد علی المریض سے۔ اور کیس کے۔

ان تعالى : بلندموجائے،نفاس سے باہر موجائے۔

[۲۷۷۵] (۳۲) اگراس کی صدرجم موتورجم کیا جائے گا۔

تری حاملہ مورت کی حدرجم ہوتو نفاس سے باہرآنے کے بعدرجم کی جاسکتی ہے کین بشرطیکہ بچے کی پرورش کا انتظام ہو چکا ہو۔اورا گرنہ ہوا ہوتو پرورش کے انتظام کے بعدرجم کرے تاکہ بچیضا کع نہ ہو۔

[۳۷۷] (۳۳) اگر گواہوں نے پرانی حد کی گواہی دی جس کو قائم کرنے سے امام سے دور ہونا اس کورو کتانہ تھا تو ان کی گواہی قبول نہیں کی آ جائے گی مگرخاص طور پر حد قذف میں۔

تشری معاملات میں برانی گواہی بھی قابل قبول ہے کیونکہ وہ حقوق العباد ہیں ۔لیکن حداور حقوق اللہ کے بارے میں اگر کوئی عذر نہیں تھا مثلا امام سے اتنادور نہیں تھا کہ اتنی تاخیر کرنے کی ضرورت ہو پھر بھی گواہی دینے میں بہت تاخیر کی توبیہ گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

وج ابتدامیں گواہی نددینے کی وجہ یہ ہوسکتی ہے کہ مجرم پر پر دہ پوٹی کرنا چاہتا تھاجس کی حدیث میں ترغیب ہے۔ بعد میں کسی حسداور بغض کی بنا

حاشیہ: (الف) قبیلہ از دکی عورت حضور کے پاس آئی اور کہا غامدیہ نے بچد دے دیا ہے۔ آپ نے فرمایا بیں اس کور جم نہیں کروں گا کیونکہ اس کے چھوٹے بچکو ایسا خہیں چھوٹے سے کوایسا کہ دورہ سے لئا ناہے اے اللہ کے رسول! آپ نے فرمایا اب اس کورجم کرو(ب) حضور کی ایک با ندی نے زنا کرایا تو جھے کو تھم دیا کہ بیں اس پرکوڑے لگا دَن ہیں نے دیکھا کہ وہ ابھی نفاس بیں ہے اور جھے ڈر بوا کہ اگر اس کوکوڑے لگا دَن تو وہ مرجائے گی۔ بیس نے اس کا تذکرہ حضور سے کیا تو آپ نے فرمایا اچھا کیا کہ ابھی چھوڑ دیا۔ دوسری روایت بیس ٹھیک ہونے تک اسے چھوڑ دو۔

بعدهم عن الامام لم تقبل شهادتهم الا في حد القذف خاصة [2477](77)ومن وطئ امرأة اجنبية في ما دون الفرج عُزِّر [462](77) (76) ولا حد على من وطئ جارية ولده او ولدولده وان قال علمت انها على حرام [427](77) واذا وطئ جارية ابيه او امه او

پرگواہی کے لئے آمادہ ہو گیا تو گواہی اب حسد اور بغض کی بنیاد پر ہے۔ حقوق اللہ کی بنیاد پرنہیں ہاں لئے ایسی گواہی مقبول نہیں ہوگی (۲)
اثر میں ہے۔ عن ابسی عون قبال عصر بن المخطبات ایسما رجل شہد علی حد لم یکن بحضر ته فانما ذلک عن ضعفن (الف) (مصنف عبد الرزاق، باب لا یوجل فی الحدودج سابع سے ۲۳۳ نمبر ۲۳۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ دریکا مطلب بیہ کہ اب کینہ کی وجہ سے گواہی دے رہا ہے۔ اس لئے یوقائل قبول نہیں ہے۔ البتہ حدقذ ف چونکہ حقوق العباد میں سے ہاس لئے وہ تاخیر کے ساتھ بھی مقبول ہوگی۔ کیونکہ حدقذ ف میں آدمی کو تہمت لگائی جارہی ہے۔

[۲۴۷۷] (۳۴۳) کسی نے اجنبیہ عورت سے وطی کی فرج کے علاوہ میں تو تعزیر کی جائے گی۔

شرت اجنبیہ عورت کی شرم گاہ میں وطی نہیں کی بلکہ اور جگہ وطی کی تو حد تو نہیں گلے گی البتہ تعزیر ہوگی۔ اور دبر میں وطی کی تو اس کا مسئلہ آ گے آرہا ہے۔

منة الفاعلة والمفعولة بها (ب) مصنف عبدالرزاق، باب السحاقة جسائع س٣٣٣ نبر١٣٣٨) السائر معلوم مواكة توريك طور يردونون كوسوكوثر كيس عليم المراة بالمستقد المستقد المستقد الفاعلة والمفعولة بها (ب) مصنف عبدالرزاق، باب السحاقة جسائع س٣٣٣ نبر١٣٣٨) السائر معلوم مواكة توريك طور يردونون كوسوكوثر كيس كردونون كوسوكوثر كردونون كوسوكوثر كردونون كوسوكوثر كوسوكوثر كيسوكوثر كوسوكوثر كردونون كوسوكوثر كوسوكوثر

[۲۲۷۸] (۳۵) نہیں صدہاں آدمی پرجس نے اپنے بیٹے کی باندی سے وطی کی ہویا پوتے کی باندی سے وطی کی ہواگر چہوہ کہتا ہو کہ میں جانتا ہوں کہ دہ مجھ پرحرام ہے۔

شرت بیٹے کی باندی یا بوت کی باندی ہے وطی کی اور کہتا ہو کہ مجھے معلوم تھا کہ یہ باندی مجھ پرحرام ہے پھر بھی باپ پر حد نہیں ہے۔

رج اوپرگزرچکا ہے کہ آپ نفر مایا آپ کا مال والد کے لئے ہے۔ حدیث سے۔ انت و مالک نو الدک ان او لاد کم من اطیب کسب کسم ف کلوا من کسب او لاد کم (5) (ابوداؤ دشریف، باب الرجل یا کل من مال ولده ج ٹانی ص ۱۳۱ نمبر ۳۵۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیٹے کی باندی اور ابو تے کی باندی میں پھھا پی باندی ہونے کا اثر ہاس لئے اس سے وطی کی تو حدالازم نہیں ہوگ۔

[۳۷۸] (۳۷) اگر باپ کی باندی سے وطی کی ، یا مال یا اپنی ہیوی کی باندی سے یا غلام نے آتا کی باندی سے وطی کی اور کہا کہ میں جانتا ہوں کے دوہ مجھ پرجرام ہے تو حد مبلال کے اور اگر کہا کہ میرا گمان تھا کہ وہ میرے لئے حلال ہے تو حد مبیں گلے گ

حاشیہ: (الف) حضرت عمر نے فرمایا جس وقت جرم کیا اس وقت گواہی نہ دے بعد میں کسی آ دمی پر گواہی دی تو وہ کیند کی وجہ سے گواہی دے رہا ہے (ب) ابن شہاب فرماتے ہیں کہ میں نے علماء کو یہ کہتے ہوئے پایا کہ گورت محورت کے ساتھ شرمگاہ رگز ایا اس طرح کی بات کی تو دونوں کوسوسوکوڑ نے لگائے، اور کرنے والی کواور کرانے والی کوبھی (ج) تم اور تمہ ارامال تمہارے والد کے لئے ہے۔ اور تمہاری اولا و تبہاری بہترین کمائی ہے اس لئے اپنی اولا دکی کمائی سے کھاؤ۔ زوجته او وطئ العبد جارية مولاه وقال علمت انها على حرام حُدَّ وان قال ظننت انها تحل لى لم يُحدَّ [٢٣٨] (٣٤) ومن وطئ جارية اخيه او عمه وقال ظننت انها على حلال حُدً

شرت باپ، ماں، بیوی آقاوغیرہ کے ساتھ رات دن کھانا پینا ہوتا ہے اس لئے بیگمان ہوسکتا ہے کہ ان کی باندی میرے لئے حلال ہواس لئے وطی کرنے والے کو بیگمان ہو کہ بیمیرے لئے حلال ہے اور حلال سمجھ کر وطی کرلیا تو صنہیں گلے گی۔

ج ملیت کشبری وجہ صحد ماقط ہوجائے گی۔ لیکن اگر مسئلہ معلوم تھا کہ ان الوگوں کی باندیاں میرے لئے طال نہیں پھر بھی وطی کر لی تو حد گئے گے۔ کیونکہ حقیقت میں بھی حلال نہیں تھیں اور علم بھی تھا کہ حلال نہیں ہیں۔ اس لئے حرمت میں کوئی شبہ نہیں رہا اس لئے حد گئے گ۔ حدیث میں ہے۔ عن النعمان بن بشیو عن النبی عَلَیْ الله قال فی الرجل یأتی جاریة امو أته قال ان کانت احلتها له جلد مائة وان لم تکن احلتها له رجمته (الف) (سنن لئیم تی ، باب ماجاء فین اتی جاریة امر أته ج الم اس من الام من الام من الله من باید مائة وان لم تکن احلتها له رجمته (الف) (سنن لئیم تی ، باب ماجاء فین اتی جاریة امر أته ج کامن ص ۲۱۸ نمبر ۲۸۸ ۱۵ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بیوی اور آتا کی بائدیاں واضل ہیں صدیث سے معلوم ہوا کہ بیوی اور آتا کی بائدیاں واضل ہیں اس لئے ہم ان کواس صورت برجمول کرتے ہیں جبکہ مسئلہ معلوم ہو۔

اوردوس اثریس ہے۔عن ابسواھیم قبال یعزد و لا یحد (ب) (مصنف عبدالرزاق،باب الرجل یصیب ولیدة امرأتدج سالح ص ۱۳۲۲ نمبر۱۳۲۲) اس اثر میں ہے کہ حدنہیں گے گی بلکة تعزیر ہوگی۔اس لئے اس اثر کواس صورت پرمحمول کریں گے کہ وطی کرنے والے کو معلوم نہیں تھا کہ وہ باندی میرے لئے حلال نہیں ہے۔

[۲۴۸۰] (۳۷) کس نے بھائی کی باندی سے وطی کی یا چھا کی باندی سے اور کہا کہ میں نے گمان کیا کہ وہ حلال ہے تب بھی حد لگے گا۔

تشری بھائی اور چچا کے ساتھ اتنا کھانا پینانہیں ہوتا اور نہ آ دی ان کا مال اپنا مال مجھتا ہے اس لئے میگمان بھی ہو کہ ان کی باندیاں میرے لئے طال ہیں تب بھی حد لگے گی۔

ہ اثر میں ہے کہ غلام نے آتا کی بیوی سے وطی کی تو بیوی کو صدیکے گی اسی پر قیاس کرتے ہوئے بھائی اور پچپا کی باندی سے وطی کی پھر بھی حد لگے گی۔اثر میں ہے۔عن الثوری فی العبد یزنی بامرأة سیدہ فقال یقام علیها المحد (د) (مصنفعبدالرزاق،باب المرأة تزنی

حاشیہ: (الف) حضور سے منقول ہے کہ کوئی آدمی بیوی کی بائدی سے وطی کر سے تو فر مایا اگر بیوی نے حلال کیا ہوتو سوکوڑ سے اور اگر حلانہ کیا ہوتو اس کورجم کرے۔ حاشیہ: (ب) حضرت ابراہیم نے فر مایا تعزیر کی جائے اور حدنہیں گگے گل (ج) حضرت علم نے فر مایا کوئی آدمی بیوی کی بائدی سے وطی کر سے تو اس پر حدیث ہے۔ اور حضرت حسن نے فر مایا اس پر حدنہیں ہے (د) حضرت تُوری نے فر مایا غلام اپنے سید کی بیوی سے زنا کر بے تو اس پر حدقائم کی جائے گی۔ [ا ٢٣٨] (٣٨) ومن زفت اليه غير امرأته وقالت النساء انها زوجتك فوطأها فلا حد عليه وعليه المهر.

بعبدزوجهاج سانع ص ۱۳۳۹ نمبر۱۳۳۲) (۲) اوپرگزرار دفع المی عمو رجل زنبی بجادیة امواته فجلده منة ولم یوجمه (الف)
(مصنف عبدالرزاق، باب الرجل یصیب ولیدة امر و تدج سابع ص ۱۳۳۹ نمبر ۳۳۳۳) جب بیوی کی باندی سے وطی کرنے ہے بھی حدلگ سکتی ہوتاس پر قیاس کرتے ہوئے بھائی اور پچپا کی باندی سے وطی کرنے سے بھی حد لگے گی اس لئے کہ وہ تو اور دور دہتے ہیں (۳) باتی رہا سیگان کہ میرے لئے ان کی باندیاں حلال ہیں شاید جموث یالاعلمی پڑئی ہے اس لئے اس کے گمان کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔

[۲۳۸۱](۳۸) شب ز فاف میں شوہر کے پاس کسی عورت کو بھیج دیا اور عور توں نے کہا کہ یہ تیری بیوی ہے۔ پس اس نے اس سے وطی کی تو اس پر حدنہیں ہے اور شوہر پر مہر ہوگا۔

پہلی رات تھی۔ ابھی تک یوی کودیکھانہیں تھا۔ عورتوں نے اصلی بیوی کےعلادہ کی غیرعورت کو شوہر کے پاس بھیج دیااورلوگوں نے سہ بھی کہا کہ سہ تیری بیوی ہے۔ اس نے اس سے وطی کرلی۔ بعد میں پتا چلا کہ وہ اس کی بیوی نہیں ہے تو اس مرد پر حدنہیں ہوگی۔ البتہ چونکہ وطی بالشبہ کی ہے۔ اس لئے عقر لازم ہوگا جس کو وطی بالشبہ کا مہر کہتے ہیں۔

ماشیہ: (الف) حضرت عرقے پاس ایک مقدمہ لایا گیا کہ ایک آدی نے اپنی ہوی کی باندی سے زنا کیا تواس کوسوکوڑ نے اور جمنیس کیا (ب) حضرت علی کے پاس ایک مرداورا لیک عورت لائے گئے جو خراب مرادیس پکڑے گئے تھے ان کو حضرت علی کے پاس لائے گئے۔ مرد کہنے لگا یہ میرے پچپ کی بیٹی ہے اور میری گود
میں پالی ہوئی ہے۔ تو مرد کے ساتھ دوست کہنے گئے کہ کہویہ میرا شوہر ہے تو عورت نے کہا یہ میرا شوہر ہے۔ تو حضرت علی نے فرمایا پٹی بیوی کا ہاتھ پکڑلو یعنی حدثین مدنیس لگائی۔ دوسری روایت میں ہے کہ حضرت ابراہیم نے فرمایا کوئی عورت مرد کے ساتھ زنا میں پکڑی جائے لیس وہ کے کہ جھے سٹادی کی ہے۔ لیس حضرت ابراہیم نے فرمایا گریہ بات بچ ہوتوا سے زانی پر حدثیس ہوگی۔

[۲۳۸۲] (۳۹)ومن وجد امرأة على فراشه فوطأها فعليه الحد[۲۳۸۳] (۴۰)ومن تزوج امرأة لايحل له نكاحها فوطأها لم يجب عليه الحد.

عقرلازم ہوگا۔

[۲۲۸۲] (۳۹) آدمی نے ایک عورت کواپی چاریائی پرپایا، پس اس سے وطی کر لی تواس پر حدہے۔

ہے۔ بار بار ملنے کی وجہ سے تجربہ ہے کہ بیوی کون ہے اس کا نداز ہ تو اندھیرے میں بھی ہوجا تا ہے۔ اورا گراندازہ نہیں ہوا تو پوچھ لینا چاہئے۔ اس کے باوجود نہ پوچھانداندازہ سے کام لیا تو حد لگے گی۔اس طرح توعمو ما گھر میں ذی رحم محرم عورتیں مثلا بیٹی ، بہوچار پائی پرسوجاتی ہے بغیر تحقیق کئے وطی کرے تو بیٹی اور بہوسے وطی کرنالازم ہوگا اس لئے مرد پر حد لگے گی۔

ا سول میں اس اصول پر ہیں کہ جہاں بیوی ہونے کا یاا پی باندی ہونے کا قوی شبہ ہو پھراس سے دطی کر لی تو حد لازم نہیں ہوگی۔اور جہاں بیوی ہونے کا یااپی باندی ہونے کا قوی شبہ نہ ہو پھر بھی دطی کرلے تو دطی کرنے والے پرحد لازم ہوجائے گی۔

[۲۲۸۳] (۲۰) کی نے ایس عورت سے نکاح کیا جس سے نکاح کرنا اس کے لئے حلال نہیں ہے اور اس سے وطی کی تو اس پر حدنہیں ہے مثلا سوتیلی ماں سے نکاح کرلیا حالا نکہ اس سے نکاح کرنا حلال نہیں ہے۔ یا خالہ سے نکاح کرنا حلال نہیں اس سے نکاح کرنا حلال نہیں ہے۔ یا خالہ سے نکاح کرنا حلال نہیں اس سے نکاح کرنا حلال نہیں ہے۔ یا خالہ ہے۔ یا خالہ ہے نکاح کرنا حلیا ہے۔ یا خالہ ہے نکاح کرنا ہے۔ یا خالہ ہے۔ یا خالہ ہے نکاح کرنا ہے۔ یا خالہ ہے۔ یا

ہاوروطی بھی کرلی تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس پرحذہیں گے گی البتہ تعزیر ہوگی۔

ناح کرنے کی وجہ ہوئی ہونے کاشبہ ہوگیااوراو پر صدیث گزری کیشبہ ہوتو حق الامکان صدود ساقط کیا کروئ عائشة قالت قال رسول الله علیہ اور ء وا الحدود عن المسلمین ما استطعتم (الف) (ترفری شریف، باب ماجاء فی درءالحدود سر ۱۳۲۳ نبر ۱۳۲۳) یہاں نکاح کرنے کی وجہ سے بیوی کاشبہ ہوگیا اس لئے حدثہیں گئے گی البتہ تعزیر کی جائے گی۔ اور تعزیر میں قتل بھی کیا جا سکنا ہے، چنانچ حدیث میں ہے کہ سوتی مال کے ساتھ شادی کی تو آپ نے اس کو تعزیر کے طور پر تل کیا۔ حدیث ہیں ہے۔ عن یوید بن البواء عن ابید قال لقیت عمی و معه رایه فقلت له این ترید؟ فقال بعثنی رسول الله عَلَیْ الی رجل نکح امر أة ابیه فامر نی ان اضرب عنقه و اخذ ماله (ب) (ابوداؤد شریف، باب فی الرجل یز فی بحریر سر ۲۲۴ نبر ۲۲۵۷) اس حدیث میں سوتی مال کے ساتھ تکاح کیا تو تعزیر کے طور پر اس کوتل کیا گیا اور اس کے مال کو لے لیا گیا۔

فالمد امام ابو بوسف، امام محمداور امام شافعی فرماتے ہیں کہ حد لگے گی۔

ہے کیونکہ جب نکاح حلال نہیں تھا تو نکاح ہوا ہی نہیں وہ اجنبی رہی۔اور اجنبیہ سے وطی کرنے سے حدکتی ہے(۲)اوپر کی حدیث میں حضور گئے ۔ نے حد کے طور پر قل کرنے کوفر مایا تھا تعزیر کے طور پڑئیں۔

حاشیہ: (الف) حضور "فرمایا حدود مسلمانوں سے ساقط کیا کروجتنا ہوسکے (ب) براہ فرماتے ہیں کدیٹں نے اپنے پچاسے ملاقات کی ان کے پاس ایک جمنڈا تقامیس نے پوچھا کہاں جارہے ہیں؟ فرمایا مجھ کوحضور کے ایک آدمی کے پاس بھیجا ہے جس نے اپنے باپ کی بیوی سے نکاح کیا تو مجھ کو کھم دیا کہ میں اس کی گردن ماردوں اور اس کا مال لے لوں۔ [۲۳۸۳] (۱۳)ومن اتى امرأة فى الموضع المكروه او عمِل عمَل قوم لوطٍ فلاحد عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى هو كالزنا فيُحَدُّ [۲۳۸۵] (۲۳۸)ومن وطئ بهيمة فلاحد عليه.

[۲۲۸۳] (۲۱) کسی نے عورت سے مکروہ جگہ میں وطی کی یا قوم لوط کاعمل کیا تو اہام ابوحنیفہ کے نزد یک اس پر حدثہیں ہے اور تعزیر کی جائے گی۔اورصاحبین فرماتے ہیں کہوہ زانی کی طرح ہے اس لئے حد لگے گی۔

اپنی یوی کے ساتھ لواطت کیایا کسی مرد کے ساتھ لواطت کیا یعنی دہر میں وطی کی توانا م ابوضیفہ یکے نزد کے حدثہیں ہے البتہ تعزیر ہوگ۔

ایک بین زانی کو حدیار جم کی سزا ہے۔ اور بیزانی نہیں ہے کیونکہ زنا اس کو کہتے ہیں کہ مقام مخصوص میں وطی کرے اس لئے اس کو حدثہیں کے گلی (۲) حدیث میں اس کا اشارہ ہے کہ لوطی کو تعزیر گلی ہے حدثہیں عن اب عباس قال قال دسول الله عالیہ من وجد تموہ یکھی گلی (۲) حدیث میں اس کا اشاء کی وجد ہم کہ مرد ۱۲ میں اس کا الفاعل و المفعول به (الف) (ابوداؤد شریف، باب فین عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل و المفعول به (الف) (ابوداؤد شریف، باب فین عمل عمل قوم لوط میں ۲۷ نمبر ۲۵ میں اس حدیث میں لواطت کرنے والے اور لواطت کروانے والے دونوں کوئل کرنے کے شریف، باب ماجاء فی حدالوطی ص ۲۷ نمبر ۲۵ میں اس حدیث میں لواطت کرنے والے اور لواطت کروانے والے دونوں کوئل کرنے کے لئے کہا۔ جواس بات پردلالت کرتا ہے کہ وہ تعزیر کے طور پر تھا حد کے طور پر نہیں حدیث میں دیکھور پر سوکوڑ میں گئے یار جم کرتے۔

فائدہ صاحبین اورامام شافعیؒ فرماتے ہیں کہلواطت زنا کی طرح ہےاس لئے لواطت کرنے والے کوحد لگے گی لینی محصن ہوتورجم اورغیر محصن ہوتو کوڑے لگیس گے۔

الحسن البصرى وابواهيم النخعى وعطاء بن ابى رباح وغيرهم قالوا حد اللوطى حد الزانى وهو قول النورى واهل المحسن البصرى وابواهيم النخعى وعطاء بن ابى رباح وغيرهم قالوا حد اللوطى حد الزانى وهو قول النورى واهل المحسن البصرى وابواهيم النخعى وعطاء بن ابى رباح وغيرهم قالوا حد اللوطى حد الزانى وهو قول النورى واهل المحسن البحوفة (ب) (ترذى شريف، باب ماجاء فى حد اللوطى م ٢٥، نبر ١٥٥٥ م السن البيمقى ، باب ماجاء فى حد اللوطى م تأمن م ٢٠ ، نبر ١٥٥٥ م المحسن المحسن

الت الموضع المكروه: عمرادوبرم جوكروه جگهر -

[۲۷۸۵] (۲۲) کسی نے چوپائے کے ساتھ وطی کی تواس پر حدثہیں ہے۔

ج (۱) کونکه زنااس کو کہتے ہیں جوعورت کے ساتھ مخصوص مقام میں کیا جائے۔ اور یہاں جانور کے ساتھ زنا کررہا ہے اس لئے بیزنانہیں ہے۔ اس لئے زنا کی صدیمیں گے گی البت تعزیر ہوگی (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال قال رسول الله علیہ من اتبی بھیمة فاقتلوہ و اقتلوها معه ، اور دوسری روایت میں اثر ہے۔ عن ابن عباس قال لیس علی الذی یاتبی البھیمة حد (ج) (ابوداؤد الف) آپ نے فربایا جس کو تو مولوگا کر تے ہوئے یا و تو فاعل اور مفعول دونوں و تی کردو (ب) فقہاء تا بعین میں سے حن ایم کی ابر ایم مختی ، عطاء بن ربائ و غیرہ نے فربایا لوطی کی حدوی ہے جوزانی کی حدہ ۔ یعن سوکوڑے یا رجم ۔ اور یہی قول حضرت ثوری اور اال کوفہ کا ہے (ج) حضرت ابن عباس نے فربایا جوجانور

[٢٣٨٦] (٣٣) ومن زني في دار الحرب او في دار البغي ثم خرج الينا لم يُقم عليه الحد.

شريف، باب فيمن اتى تھيمة ص٢٦٥ نمبر٣٧ ٢٨٥ ١٩٥٨ مرتر ندى شريف، باب ماجاء فيمن يقع على لھيمة قاص٢٦٩ نمبر ١٣٥٥) اس حديث اوراثر سے معلوم ہوا کہ جانور سے وطی کرنے والے کوتعزیر کے طور پرقش کردے۔ البتداس پرزنا کی طرح حدثہیں ہے۔

[۲۲۸۲] (۲۳۸) کسی نے دارالحرب میں زنا کیایا باغیوں کی حکومت میں زنا کیا چرہارے یہاں آگیا تواس پرحدقائم نہیں ہوگ۔

تر مسلمان تھا دارالحرب میں زنا کیا پھروہاں ہے بھاگ کردارالاسلام آگیایا باغیوں کی حکومت میں زنا کیااوروہاں سے دارالاسلام میں آ گیا تواس پر حدقائم نہیں ہوگی۔

رجہ دارالحرب میں یا باغیوں کی حکومت میں حدقائم نہیں کر سکتے ۔ کیونکہ دہاں امیر اور سلطان نہیں ہےتو گویا کہ بیرگناہ ابتدامیں حد کا موجب نہیں ہوا۔اور وہاں سے دار الاسلام آنے کے بعد بھی حد قائم نہیں کریں گے کیونکہ جب شروع میں حد کا موجب نہیں ہوا تو بعد میں حد کیسے قائم كريس ك(٢) اثريس بكري ركام سلطان كيرويي وبى انجام ديس كرعن المحسن قسال اربعة الى السلطان الزكاة والصلومة (اى الجسمعة) والحدود والقضاء (الف) (مصنف ابن الى شيبة ٥٥ من قال الحدود الى الامام ج خامس ص٥٠٠ منبر ٢٨٣٢٩) اوردار الحرب ميس سلطان اورامير المونين نبيس بين اس لئے وہاں حدقائم نبيس موسكے گی (٣) ايك اثر ميس ہے كه ان اب اللدداء نهى ان يقام على احد حد في ارض العدو ،اورووسرار شي بـ كتب عمرٌ الا يجلدون امير جيش و لا سرية احدا المحد حتى يطلع على الدرب لئلا يحمله حمية الشيطان ان يلحق بالكفار (ب) (مصنف ابن الي شية ١٣٣٠ في اقامة الحركل الرجل فی ارض العدوج خامس ۴۳ ۵۴۳ منبر۳۵ ۸۸۵ ۲۸۸۵)اس اثر ہے معلوم ہوا کہ دشمن کی زمین میں صدقائم نہ کریں اور جب وہاں قائم نہ ہوئی تو پرانی حد ہونے کی وجہ سے دار الاسلام میں بھی قائم نہیں کی جائے گی۔ یوں بھی دار الحرب سے دار الاسلام تک صحیح گواہوں کوپیش کرنا ایک مشکل کام ہے۔اس لئے ادر ء وا الحدود مااستطعتم کے تحت صدرا قط بوجائے گی۔البتدام مناسب سمجے تو تعزیر کردے۔

فائد امام شافعي فرماتے ہیں کہ جب تک دارالحرب میں تھا تو حدقائم نہیں ہوگی لیکن جب دارالاسلام میں آیا تو یہاں حدقائم ہوگی۔

🚑 دارالاسلام میں آنے کے بعد یہاں کے احکام کا پابند ہے اور یہاں حد کا کام کرتا تو حدگتی اس لئے یہاں آنے کے بعد حد لگے گی (۲) اوپر حضرت عمرٌ کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ جب تک وشمن کی زمین ہوتو حد قائم نہ کرے لیکن جب دار الاسلام میں آ جائے تو حد قائم كرے-كيونكدورب كہتے ہيں دارالاسلام كے بھا تك كويعن بھا تك پرة جائے توحدقائم كرسكتا ہے۔ اثر كالفاظ يہ بيں-كتب عمر الا يجلدون امير جيش ولا سرية احدا الحد حتى يطلع على الدرب (مصنف ابن ابي هيبة ١٣٨ في اتمة الحميلي الرجل في ارض العدو ج خامس ٢٨٥٥ منبر٢٨٨٥) اثر كا اندازيه بي كددارالاسلام كے پيا تك يرآئة وحدقائم كرسكتا بـ

حاشیہ : (الف) حفزت حن نے فرمایا جار کام بادشاہ ہی کرے، زکوۃ وصول کرنا، نماز جمعہ قائم کرنا، حدود اور قضا قائم کرنا (ب) حضرت ابوالدرداء نے روکا اس بات سے کہ حدد شمن کی زیس میں قائم کی جائے ،اور دوسرے اثر میں ہے کہ حضرت عمر نے لکھا کالشکر کا امیر اور سریہ کا امیر کوڑے نہ لگا کیں یہاں تک کہ اسلامی پھا فک پرنہ آجا کیں تا کہ شیطان کی حمیت مجرم پرحملہ نہ کردے۔ اور کفارہے جا کرندل جائے۔

﴿ باب حد الشرب ﴾

[٢٣٨٤] (١) ومن شرب الخمر فأخذ وريحها موجودة فشهد الشهود عليه بذلك او اقر وريحها موجودة فشهد الشهود عليه بذلك او اقر وريحها موجودة فعليه الحد [٢٣٨٨] (٢) وان اقر بعد ذهاب رائحتها لم يُحدّ .

﴿ باب حد الشرب ﴾

شروری نوئ شراب یا نشرآ ورچیزوں کے پینے کوشرب کہتے ہیں اس میں صدہ۔ اس کے حرام ہونے کی دلیل ہے آیت ہے۔ یہا ایھا الذین آمنوان ما المخصر والمسسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشیطان فاجتنبوہ لعلکم تفلحون (الف) (آیت ۹ سورہ المائدة ۵) اس آیت سے شراب حرام ہونے کاعلم ہوا۔ اور اس کے پینے سے مدلگاس کی دلیل بیرہ دیشہ ہے۔ عن معاویة بن ابی سفیان قال قال رسول الله عُلَیْتِ افا شربوا المخصر فاجلدوهم ثم ان شربوا فاجلدوهم ثم ان شربوا فاجلدوهم ثم ان شربوا فاقتلوهم (ب) (ابوداؤدشریف، باب اذا تا لی فی شرب الخمر کا ۲۲ نمبر ۲۲۸ میر بینے والوں کو مدلگے گی۔

[۲۳۸۷](۱) کسی نے شراب پی اور پکڑا گیااس حال میں کہ اس کی بوموجود ہے اور گواہوں نے اس کی گواہی دی یا اقر ارکیااس حال میں کہ اس کی بوموجود ہوتواس پر حدہے۔

ورکن شرط ہے کہ اس پرگواہ گواہی دیں کہ اس نے خوثی سے پی ہے تب صدیگے گی۔ اگر بہت پہلے پی تھی یہاں تک کہ اس کے منہ سے بد بو دوسری شرط ہے ہے کہ اس پرگواہ گواہی دیں کہ اس نے خوثی سے پی ہے تب صدیگے گی۔ اگر بہت پہلے پی تھی یہاں تک کہ اس کے منہ سے بد بو جاتی رہی اس حال میں پکڑا گیا، یا بد بوکی حالت میں پکڑا تو گیا گیاں اس پرکوئی گواہ نہیں ہے تو حد نہیں گئے گی۔ دوسری صورت ہے کہ پرانی گواہی کی بوکی حالت میں پکڑا گیا اور پینے والا اس کا اقر ارکر ہے کہ میں نے خوثی سے پی ہے تب حدیگی ۔ اس صدیش اصول ہے ہے کہ پرانی گواہی کی بوکی حالت میں پکڑا گیا اور پینے والا اس کا اقر ارکر نے کہ میں نے خوثی سے پی ہے تب حدیگی ۔ اس صدیش اصول ہے ہے کہ پرانی گواہی یا پرانے اقر ارکا اعتبار نہیں ہے۔ اور منہ کی بد بوجانے کے بعد اس کو پرانا سمجھا جائے گا۔ اس لئے بد بوجانے کے بعد پکڑ نا اقر ارکر نا قابل قبول نہیں ہے۔ عن عمو بن المخطاب انہ جلد رجلا وجد منہ ریح شو اب المحد تاما (ج) (دار قطنی ، کتاب الا شربۃ وغیر ھائی رائع صدی میں کہڑا گیا ہوتب حدیگی ۔ اور گواہ یا قر ارکے بغیر تو حد جاری ہوتی ہیں ہیں۔

[۲۸۸۸] (۲) بوجانے کے بعد پینے کا قرار کیا تو صفییں گلگی۔

شراب ایک دن پہلے پی تھی اوراب شراب کی بوجا چکی ہے اس کے بعد پینے کا افر ارکیا تو امام ابو صنیفہ کے نز دیک حد نہیں لگے گی۔

حاشیہ: (الف)اے ایمان والویقینا شراب، جوا، بت اور قسمت آزمانے کے تیرناپاک ہیں، شیطان کے مل ہیں اس لئے ان سے بچوشا پیتم کا میاب ہو جاؤگے (ب) آپ نے فرمایا اگر شراب پینے تو ان کوکوڑے لگاؤ، پھر شراب پینے تو ان کوکوڑے لگاؤ، پھر شراب پینے تو آل کر دو(ج) حضرت عمر نے ایک آدی کو کمل حدلگائی اس سے شراب کی بوآتی تھی۔ [۲۳۸۹] (٣) ومن سكر ن النسذ حُدَّ [۲۳۹] (٣) ولا حد على من وجد منه رائحة الخمر او من تقيَّاها.

ایک اثر پہلے گرر چکا ہے۔ عن عمر بن الخطاب انه رجلا و جد منه ریح شو اب الحد تاما (الف) (وارقطنی ، نمبر ۱۳۸۳ ۱۳ سن للبہ قی ، نمبر ۱۷۵۱ ۱۳ ووسری میں ہے۔ عن عقبة بن الحارث ان النبی عَلَیْ الله اتبی بنعمان او بابن نعمان و هو سکوان فشق علیه و امو من فی البیت ان یضر بوه فضر بوه بالجوید و النعال (ب) (بخاری شریف، باب الضرب بالجرید والنعال ۱۰۰۳ نمبر ۱۷۷۵ ۱۳۷۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کر سکران اور مست کی حالت میں پکڑا جائے تو حدلا زم ہوگی۔ اثر میں ہے۔ عن المشعبی قال لایؤ جل فی الحدود و الا قدر ما یقوم القاضی (ج) (مصنف عبد الرزاق، باب لایو جل فی الحدود و الا قدر ما یقوم القاضی (ج) (مصنف عبد الرزاق، باب لایو جل فی الحدود و الاقدر ما یقوم القاضی (ج) (مصنف عبد الرزاق، باب لایو جل فی الحدود جسالی ص ۱۳۵۵ نمبر ۱۳۵۵ اس اثر سے معلوم ہوا کہ پرانی باتوں کا اعتبار نمبیں۔

امام شافعی اورامام محد فرماتے ہیں کہ بوجانے کے بعد اگر زمانہ قریب میں پی ہواور اقر ارکیا ہوتب بھی حدلازم ہوگی۔اور زمانہ قریب کا مطلب یہ ہے کہ ایک ماہ کے اندر اندر شراب پی ہواور اقرار مطلب یہ ہے کہ ایک ماہ کے اندر اندر شراب پی ہواور اقرار کرے یا گواہی دے دیتو حدلگ جائے گی۔

[٢٣٨٩] (٣) كوئى نبيذ پينے سے نشہ وجائے تو حدلگائی جائے گ۔

حدیث میں ہے۔عن ابن عمر ان رسول الله مُنْطِیْه اتی ہو جل قد سکو من نبیذ فحلدہ (د) (دارقطنی ، کتاب الاشربة ص کاح در ابع نمبر ۱۵۳۳ مرسن للبہتی ، باب ماجاء فی وجوب الحد علی من شرب خمرااونبیز ااوسکراج فامن ۱۵۳۳ منبر ۱۵۳۹۹ کا) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبیذ بیئے اورنشر آجائے اور ہوکی حالت میں پکڑا جائے اور گواہ ہوتو حدیگے گی۔

[۲۳۹۰](٣) اور حداس پنہیں ہےجس سےشراب کی بد ہوآئے یا جوشراب قے کرے۔

تشریق کسی آ دی کے منہ سے شراب کی بوآئے اور اس پر گواہ نہ ہواور اقرار نہ کیا ہوتو صرف بوآنے سے یا شراب کی قے کرنے سے حدلا زم نہیں ہوگی۔

عمکن ہے کہ دوائی کے طور پر استعال کی ہویا کی نے زبردتی پلائی ہوجس کی وجہ سے بدبوآ رہی ہے یائے کی ہے۔ اس لئے بید عذور ہے اس پر حدلا زم نہیں ہوگی۔

يج اخرجاه في الصحيح من حديث الاعمش ويحتمل ان عبيد الله بن مسعود لم يجلده حتى ثبت عنده شربه ما

حاشیہ: (الف) حضرت عمر نے ایک آدمی کو کمل حداگائی اس سے شراب کی بوآتی تھی (ب) نعمان یا ابن نعمان کو حضور کے پاس لایا گیا اس حال میں کہ وہ فشہ میں مست تھا۔ آپ پر گراں گزرا۔ آپ نے گھر کے لوگوں کو حم دیا کہ اس کو ماروتو لوگوں نے جوتے اور چھڑ یوں سے مارا (ج) حضرت شعبی نے فرمایا حدود میں تاخیر نہ کریں گراتی کہ قاضی اپنی جگہ سے کھڑا ہوجائے ، لینی جرم کرتے ہوئے آئی دیر کے بعد گوائی دی تو کوئی بات نہیں ہے (د) حضور کے پاس ایک آدی لایا گیا جو نبیز سے نشر آور ہوگیا تھا تو اس کو کوڑے گئے۔

[۱ ۲۳۹] (۵)ولا يُحد السكران حتى يُعلم انه سكر من النبيذ وشربه طوعا [۲۳۹7] (۲) ولا يُحد حتى يزول عنه السكر.

یسکو ببینة او اعتواف (الف) (سنن للبهقی، باب من وجدمند تخشراب اولقی سکران ج امن ۵۲۷ من ۱۵۵۵ (۲) قلت لعطاء الریح و هو یعقل؟ قال لا احد الاببینة ان الریح لیکون من الشراب الذی لیس به بأس و قال عمر بن دینار لا احد فی الریح (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب الریح، ج تاسع، ص ۲۳۰، نبر ۲۳۰ مارمصنف ابن انی هبیة ۱۹ فی رجل بوجدمندر آ انخر ماعلیه؟ ج فامس ص ۵۲۰ نبر ۲۸۲۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بد ہو کے ماتھ گواہ ہوت حدلا زم ہوگی۔ صرف بد ہوآ نے سے حدلا زم نہیں ہوگی۔ اور یہی حال قے کا ہے کہ جب تک بعد خوثی سے شراب یہنے پر گواہ نہ ہو حدلا زم نہیں ہوگی۔

[۲۴۹۱](۵) حذبیں لگائی جائے گی نشدوالے کو یہاں تک کہ معلوم ہو جائے کہ نشہ نبیز سے ہوا ہے اور خوش سے پی ہے۔

تشریخ نشرآ در چیز مجور کر کے بلائی ہوتو اس سے حدلا زم نہیں ہوگی۔خوشی سے پی ہواورمست ہوا ہوتب حدلازم ہوگی۔

آیت یس ہے کہ مجبور کرکے ناکیا ہوتو وہ معاف ہے۔ ولا تکر هوا فتیاتکم علی البغاء ان اردن تحصنا لتبتغوا عرض المحیوة الدنیا و من یکر ههن فان الله من بعد اکر اههن غفور رحیم (ج) (آیت ۳۳ سورة النور ۱۳ کی جبور کرکے ناکیا ہوتو اللہ ان اللہ من بعد اکر اههن غفور رحیم (ج) کہ متکرہ پر حدالان منیں ہے۔ ان صفیة بنت ابی عبید اخبرته ان عبدا من رقیق الامارة وقع علی ولیدة من المخمس فاستکر هها حتی اقتضها، فجلده عمر الحد و نفاه ولم یجلد الولیدة من اجل انه استکرها (د) (بخاری شریف، باب اذااتکر صت الراة علی الزنافلا حظیمنا ص ۲۷ انم بر ۱۹۳۹) اس حدیث میں ہے کہ مجبور باندی پر حذبیں لگائی۔ اس معلوم ہوا کہ شراب یا نبیذ خوشی سے پی ہوتب حد گلگی، مجبور کرکے پایا ہوتو صفیمیں گلگی۔

[۲۳۹۲](۲) اورنبیں مدیکے گی یہاں تک کہ نشداتر جائے۔

وج حدلگانے کا مقصد تنبیہ کرنا ہے اورنشہ کے عالم میں مارنے سے اس کو کھی پتانہیں چلے گا کہ مجھے کیوں ماراجا رہا ہے۔ اس لئے نشراتر نے کے بعد حدلگائے (۲) حدیث میں ہے۔ عن ابن عمر ان رسول الله عَلَيْتُ اتبی برجل سکوان او قال نشوان فلما ذهب سکوه امر بجلده (٥) (سنن لیمقی، باب ماجاء فی اقامة الحدفی حال السکر اوجی یذهب سکره ج نامن ص ۵۵ نمبر ۵۲۵ کے ارمصنف ابن

حاشیہ: (الف) حضرت عبیداللہ بن معود نے کوڑانہیں مارا یہاں تک کہ گواہ کے ذریعہ ٹابت ہوگیا کہ الیک چیز جس سے نشہوتا ہے یا پینے کا اقرار کر ہے (ب) میں نے حضرت عطاسے بوچھا ہوآ رہی ہے حالا نکہ وہ نشرآ ورنہیں ہے؟ فرمایا حدنہیں ہے مگر گواہ سے ۔اس لئے کہ بوجھی ہوتی ہے ایسے شراب سے جس میں کوئی حرج کی بات نہیں ہے،اور عمر بن دینار نے فرمایا جو صرف بوسو تکھنے سے حدنہیں ہے (ج) اپنی جوان باندیوں کوزنا پر مجبور نہ کرواگروہ پاکدامن رہنا چاہتے ہوں تا کہتم دینوی زندگی کو تلاش کرو۔اور جوان کو مجبور کر بے تو اللہ ان کو مجبور کر نے کے بعد معاف کرنے والے ہیں (د) امارت کے ایک غلام نے خس کی بائدی سے زنا کرلیا اور اس کو مجبور کیا یہاں تک کہ ضرورت پوری کرلی تو حضرت عرائے اس کو حدلگائی اور قید کیا اور باندی کوکوڑ نے نیس لگائے اس لئے کہ اس کو مجبور کیا تھا(ہ) (حاشیہ الگلے صفحہ پر)

[7797](2)وحد الخمر والسكر في الحر ثمانون سوطا يفرَّق على بدنه كما ذكرنا في الزنا $[7797](\Lambda)$ فان كان عبدا فحده اربعون.

الی هیبة ۹۰ ماجاء فی السکر ان تمی یضر ب اذاصحااو فی حال سکره؟ ج خامس ص ۵۱۹ نبر ۲۸ ۲۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نشداتر نے کے بعد حدلگائے۔ بعد حدلگائے۔

لغت السكر : نشهه

[۲۲۹۳] (۷) شراب اورنشہ کی حد آزاد میں اس کوڑے ہیں ،اس کے بدن پرمتفرق جگہ مارے جائے جیسا کہ میں نے زنامیں ذکر کیا۔

شراب اورنشہ کی حدیملے جالیس کوڑے تھی بعد میں حضرت عمر کے زمانے میں لوگوں کی زیادتی کی وجہ سے اس کوڑے کردیئے گئے۔

صدرا من خدیث من به عن السائب بن یزید قال کنا نوتی بالشارب علی عهد رسول الله عَالَمْ وامرة ابی بکر وصدرا من خدافة عمر فعلد اربعین حتی اذا عتوا و فسقوا جلد من خدافة عمر فعلد اربعین حتی اذا عتوا و فسقوا جلد ثمانین (الف) (بخاری شریف، باب الفرب بالجریدوالنعال ۱۰۰۳ نمبر ۲۵۷۷ رسلم شریف، باب مدالخرص اینبر ۲۰۷۱) اس مدیث سے ثابت بواکر آزاد کی مدشراب میں اس کوڑے ہیں۔

اورجهم میں الگ الگ جگه مارے جائے اس کے لئے اثر گزر چکا ہے۔ عن علی قال اتبی ہو جل سکوان او فی حد فقال اضوب واعط کل عضو حق و اتق الوجه و المذاکیو (ب) (مصنف این البی شیبة ۱۰۰ ماجاء فی الضرب فی الحدج فامس ۵۲۴ نمبر ۲۸۲۲ مصنف عبد الرزاق، باب ضرب الحدود وهل ضرب النبی بالسوط؟ جسمالح ص ۲۵ نمبر ۱۳۵۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ سب عضو پر تھوڑ ہے تھوڑ نے کوڑے مارے جائیں گے۔ البتہ چرہ ، مراور شرمگاہ پڑئیس ماریں کے کیونکہ بینازک اعضاء ہیں۔

[۲۲۹۳] (٨) پس اگر غلام بوتواس كى حدج ليس كوژ سيس

پہلے گی مرتبہ گزر چکا ہے کہ غلام اور باندی کی سزا آزاد ہے آدھی ہے۔ اس لئے آزاد کی سزاای کوڑے ہیں تو غلام باندی کی سزاجا کیس کوڑے ہوں گے۔ آبت ہے۔ فان اتب بفاحشة فعلیهن نصف ما علی المحصنات من العذاب (ج) (آیت ۲۵ سورة النساء میں (۲) اثر میں ہے کہ غلام کوآزاد ہے آدھی سزادی۔ عن ابن شہاب ابد سئل عن جلد العبد فی الخمر فقال بلغنا ان علیہ نصف جلد الحر وان عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعبد الله بن عمر قد جلدوا عبید هم نصف حد الحر فی

حاشیہ: (پیچیلے سخدے آگے) حضور آنے پاس ایک نشد میں مست آدی کولایا گیا یا فرمایا کرنشوان آدی کولایا گیا۔ پس جب اس کا نشد تم ہوگیا تواس کوکوڑے لگانے کا حکم دیا (الف) حضرت سائب بن بزید فرماتے ہیں کہ حضورت ابو بکڑ کے امارت کے زمانے میں اور حضرت عمر کی خلافت کے شروع زمانے میں شرائی کولات اور اپنے ہاتھوں، جوتوں اور چاوروں سے اس کی بٹائی کرتے یہاں تک کہ حضرت عمر کی امارت کا آخری دور آیا تو چالیس کوڑے لگائے، پھر جب لوگ شرارت کرنے گئے تواسی کوڑے لگائے میں مصرت علی کے سامنے ایک نشدور آدی لایا گیا یا حد میں لایا گیا تو فر مایا مارواور ہر عضو کواس کاحق دو، اور دیکھنا چہرہ اور ذکر پر نہ مارنا (ج) پس اگرزنا کریں تو بائدی پر آزاد کورت سے آدھی سزا ہے۔

[9 9 77] (9) ومن اقر بشرب الخمر والسكر ثم رجع لم يُحد[٢ ٩ ٣] (١٠) ويثبت الشرب بشهادة شاهدين او باقراره مرة واحدة.

المنحمر (الف) (سنن للبہقی ،باب ماجاء فی عدد حدالخرج ثامن ص۵۵ نمبر ۵۸۸ اس اثر ہے معلوم ہوا کہ غلام کی سزا آ دھی ہوگی لینی حالیس کوڑے ہول گے۔

[۲۳۹۵] (۹) کسی نے اقر ارکیا شراب اورنشہ پینے کا پھر بعد میں اس سے پھر گیا تو حد نہیں گے گی۔

تشرت كسى فشراب پينے كاا قراركيا يانشه پينے كا اقراركيا پھر بعد ميں اس سے پھر گيا تو حد ساقط ہوجائے گی۔

پہلے زنا کی حد کے سلسلے میں گزر چکا ہے کہ رجوع کر جائے تو حد ساقط ہوجائے گی۔ حدیث کا نکڑا ہے۔ هـ لا تسر کت موہ لعلمہ ان يتوب فيتوب الله عليه (ابودا کو دشریف، باب رجم ماعز بن ما لک ص۲۶ نمبر ۱۳۲۹ مرتز مذی شریف، باب ماجاء فی درءالحد عن المعتر ف اذا رجع ص۲۲ نمبر ۱۳۲۸ نمبر ۱۳۲۸ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حد شرب سے رجوع کر جائے تو حد ساقط ہوجائے گی۔

[۲۳۹۷](۱۰) حدشرب ثابت ہوگی دوگواہوں کی گواہی سے پاایک مرتبہ اقرار کرنے ہے۔

نن ثابت كرنے كے لئے چارگوا موں كى ضرورت تھى اس لئے آیت كى وجہ سے وہاں چارگوا و ضرورى قرار دیا ليكن حد شرب ميں آیت ميں چارگوا و كئ چيز ثابت ہو جاتى ہے اس لئے دو گواہ سے مد ميں چارگوا ہى شرطنہيں ہے اس لئے دو گواہ سے مد شرب ثابت ہو جائے گی۔

آیت میں ہے۔واست کے دو است کے ایک مالات کے لئے کہا گیا ہے کدومرد چاہئے یا ایک مرداوردو وورتیں چاہئے۔اس لئے دو (ب) (آیت ۲۸۲ سورة البقرة ۲) اس آیت میں معاملات کے لئے کہا گیا ہے کدومرد چاہئے یا ایک مرداوردو وورتیں چاہئے۔اس لئے دو مردصر شرب ثابت کرنے کے لئے کافی ہوں گے (۲) اس اثر میں ہے۔ جاء ر جلان بسر جل السی علی بین طالب فشهدا علیہ بالسسر قة فقطعه (ج) (دار تطنی ، کتاب الحدود رج ثالث میں ۱۲۸ نیس ۱۳۳۱) اس اثر میں دومرد کی گواہی سے ہاتھ کا ٹا گیا۔اور کورت کی گواہی سے ہاتھ کا ٹا گیا۔اور کورت کی گواہی مدود میں اس لئے کافی نہیں کہ اثر میں اس کومنے فرمایا ہے۔اثر میں ہے۔ عن الز ہری قال مضت السنة من رسول الله علایہ والمنحدود (د) (مصنف این البی شیبة ۱۹ فی شحادة النساء فی الحدود (د) (مصنف این البی شیبة ۱۹ فی شحادة النساء فی الحدود (د) (مصنف این البی شیبة ۱۹ فی شحادة النساء فی الحدود (د) (مصنف این البی دو فیر صاح تامن میں ۱۳۳۰ نمبر ۱۵۴۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ حدود میں عورتوں کی گواہی جارت کے مرف دومردوں کی گواہی سے صدشرب ثابت ہوگی۔

حاشیہ: (الف) حضرت ابن شہاب سے شراب کے بارے بیس غلام کی صد کے بارے بیس پوچھا تو فر مایا کہ جھے کو یہ فیریخی ہے کہ اس پر آزاد کے کوڑے ہے آدھا ہے۔ اور حضرت عمر حضرت عمل فی عبداللہ بن عمر اب بیش غلاموں کوشراب بیس آزاد کی صد ہے آدھی سزادی، لینی چالیس کوڑے (ب) دومردوں کو گواہ بناؤ، لیس اگر دومرد نہیں جو اور حضرت عمل نے بیس کو میں ہوری کی گواہی دی تو شہوں تو آدمی حضرت علی ہے کہ اس ایک آدمی کو لائے اور ان دونوں نے چوری کی گواہی دی تو اس کا ہاتھ کے کا نا (د) حضرت زہری فراتے ہیں کہ حضور کے زمانے سے اور دونوں خلیفہ کے زمانے سے بیسنت جاری ہے کہ عورتوں کی گواہی صدود میں جائز نہیں ہے۔

[٢٣٩٤] (١١) ولا تقبل فيه شهادة النساء مع الرجال.

ایک مرتباقر ارسی بھی حد شرب یا حد سرق فقال لا اخاله سرق فقال بلی یاد سول الله ! قد سرقت قال اتی دسول الله عَلَيْنَ بسادق سرق شملة فقال وا ان هذا سرق فقال لا اخاله سرق فقال بلی یاد سول الله ! قد سرقت قال اذهبوا به فاقطعوه ثم اسرق شملة فقال وا ان هذا سرق فقال لا اخاله سرق فقال بلی یاد سول الله ! قد سرقت قال اذهبوا به فاقطعوه ثم احسموه ثم انتونی به (الف) (سنن للبهتی، باب ماجاء فی الاقرار بالسرقة والرجوع عندج فامن ۱۷۵ منبر ۱۷۵ مناز ۱۷۵ مناز اورقال بلی کها الحدودج فالث ۱۷۸ منبر ۱۳۳۹ رنسائی شریف، باب تلقین السارق ۱۷۲ نمبر ۱۸۸۱ اس حدیث مین ایک مرتباقرار کیا اورقال بلی کها جس پرحد سرقد لازم کردی گئی جس سے معلوم بواکه حد شرب بھی ایک مرتباقرار کرنے سے ثابت بوجائے گ

فائده امام ابویوسف فرماتے ہیں کدومرتباقرار کرے تب مدشرب ثابت ہوگا۔

[۱) جس طرح ثبوت کے لئے دوگواہ ضروری ہیں اس طرح دومرتباقر اربھی ہو (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ و آیت علیاً اقو عندہ سادق موتین فیقطع یدہ وعلقها فی عنقه (ب) (سنن للبہتی، باب ماجاء فی یعملین الید فی عنق السارق ج فامن ص ۸۷٪ نمبر مسادق موتین البارق ج فامن ص ۱۷۲۸ اس اثر میں دومرتبہ چوری کا اقرار کیا تب حدسرقہ فابت کیا جس سے پتا چلا کہ حد شرب میں بھی دومرتبہ اقرار کرے تب حد شرب فابت ہوگی۔

[۲۳۹۷] (۱۱) اور حدود میں عورتوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی مردوں کے ساتھ۔

پہلے اثر گزر چکا ہے۔ عن النوه ری قبال مصنت السنة من رسول الله عَلَيْكُ والحليفتين من بعده الا تجوز شهادة النساء في الحدود (ج) (مصنف ابن افي هيرة نبر ٥٥ - ٢٨٨ رمصنف عبر الرزاق نبر ١٥٣٠) اس اثر سے ثابت ہوا كه مدود ميں عورتوں كى گوائى كا عتبار نہيں ہے۔ اس لئے صرف دومردكي گوائى چاہئے۔



عاشیہ: (الف) حضرت ابو ہر پرہ فرماتے ہیں کہ حضور کے سامنے ایک چور لایا گیا جس نے جادر چرائی تھی تو لوگوں نے کہااس نے چرایا ہے تو آپ نے فرمایا ہیں سمجھتا ہوں کہ چرایا نہیں ہے۔ لوگوں نے کہا کیوں نہیں اے اللہ کے رسول! انہوں نے چرایا ہے۔ آپ نے فرمایا اس کو لے جا کاس کا ہاتھ کا ٹو پھراس کو داغ دو پھر میرے پاس لا کا (ب) میں نے حضرت علی کو دیکھا کہ ان کے پاس چور نے دو مرتب اقرار کیا تو اس کا ہاتھ کا ٹااور اس کو اس کی گردن میں لئکا دیا (ج) حضرت زہری نے فرمایا حضورت کی گوائی صدود میں جائز نہیں ہے۔ فرمایا حضورت کی گوائی صدود میں جائز نہیں ہے۔

﴿ باب حد القذف ﴾

[٢٣٩٨](١) اذا قذف الرجل رجلا محصنا او امرأة محصنة بصريح الزنا وطالب

﴿ باب حد القذف ﴾

ضروری نون کی پاکدامن مردیا عورت پرتبمت ڈالے کتم نے زنا کرایا ہے یا کیا ہے اوراس کوچا رگواہوں سے ثابت نہ کر سکے اور جس پر تہمت ڈالی ہے وہ حدکا مطالبہ کر بے تواس پر حدیگی۔ اس حدکو حدقذ ف کہتے ہیں۔ قذ ف کامعنی ہے زنا کی تہمت لگانا۔ ثبوت اس آیت میں ہے۔ والسذیدن یسر مدون المسمحصنات ٹم لم یاتو باربعة شهداء فاجلدو هم ثمانین جلدة و لا تقبلوا لهم شهادة ابدا والسنک هم الفاسقون (الف) (آیت اسورة النور ۱۳۲۷) اس آیت میں ہے کہ کی محصنہ عورت پرزنا کی تہمت لگائے پھر چارگواہ نہ لا سک تواس کواس کوئی کوڑے مارواور بھی اس کی گواہی قبول نہ کرو(۲) حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالمت لما نزل عذری قام النبی مالی المنبو امر بالرجلین والمو أة فضو بو احدهم (ب) (ابوداؤو شریف، المسنبو فذکر ذلک و تلا تعنی القو آن، فلما نزل من المنبو امر بالرجلین والمو أة فضو بو احدهم (ب) (ابوداؤو شریف، باب حدالقذ ف کا کا کی صدالقذ ف کو مدالقذ ف کو کا کی مدالقذ ف کو کا کو کا کو کی کوئی کوئی کوئی کوئی ہوا کہ حدقذ ف لگائی جا

[۲۳۹۸](۱)اگرزنا کی تبهت لگائی کسی آدمی نے خصن مردکو یا محصنه عورت کوصریح زنا کی اور مقذ وف نے حد کا مطالبہ کیا تو حاکم اس کواسی کوڑے لگائیں گےاگروہ آزاد ہو۔

شرت کسی آدمی نے مصن مردیا محصنہ عورت کوزنا کی تہت لگائی اورا شارہ کنا یہ سے نہیں بلکہ زنا کی صرح لفظ سے تہت لگائی اورجس کو تہت لگائی اس نے حدکا مطالبہ کیا۔ پس اگر تہت لگانے والا آزاد ہے قوحا کم اس کوائی کوڑے حدقذ ف لگائے۔

جے اوپر کی آیت میں موجود ہے کہ تھن مرد یا محصن عورت کوتہت لگائے تو حدقذ ف لگے گی۔اور محصن کس کو کہتے ہیں اس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہےاور مسئلہ نمبر ۵ میں دوبار ہ آ رہی ہے۔

زنا کے صری لفظ سے تہمت لگائے تب مدیکے گ

اثریس ہے۔ عن المقاسم بن مجمد قال ما کنا نوی الجلد الا فی القذف البین والنفی البین (ج) (سنن لیم قی ، باب من قال لاحدالا فی القذف البین و النفی البین (ج) (سنن لیم قی ، باب من قال لاحدالا فی القذف الصریح ج فامن ص ۴۳۰ نمبر ۱۳۵۵ مرضف عبدالرزاق ، باب التحریض جمایع ص ۴۳۰ نمبر ۱۳۵۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ جب تک صریح نہ کے حدلاز منہیں ہوگی (۲) حدیث میں اعرابی نے اشارہ سے بیوی پرتہمت لگائی تو آپ نے حدنہیں

عاشیہ: (الف) جولوگ پاکدامن عورتوں پرتہت لگاتے ہیں چرچار گواہ ہیں لا سکتے توان کوائی کوڑے مار واور ہمی بھی ان کی گوائی آجول نہ کرو، وہ فاسق ہیں (ب) حضرت عائشہ فرماتی ہیں جب میرے عذر کے متعلق آسیتی اترین تو حضور کمنبر پر کھڑے ہوئے اور اس کا تذکرہ کیا اور قرآن کی آسیتی پڑھیں۔ پس جب منبرے اترے تو وہم داورا کیک عورت کے بارے بی حکم دیا اور ان کو حدقذ ف لگائی (ج) حضرت قاسم بن محمد فرماتے ہیں کہ ہم کوڑ الگانا نہیں مناسب ہجھتے مگر صرح تہمت میں یا صرح بیجے کے افکار میں۔

المقذوف بالحد حَدَّه الحاكم ثمانين سوطا ان كان حرا [7099](7)يُفرق على اعضائه (7099)وان كان (709)ولا يُجرَّد من ثيابه غير انه ينزع عنه الفرو والحشو (709)ولا يُجرَّد من ثيابه غير انه ينزع عنه الفرو والحشو

لگائی۔ لمی مدیث کا کر ایہ ہے۔ عن ابی هویوة ان رسول المله عَلَیْ جاء ه اعرابی فقال یا رسول الله عَلَیْ ان اموأتی ولدت غلاما اسود فقال هل لک من ابل؟ النج (الف) (بخاری شریف، باب ماجاء فی التر یض ۱۲۰ انمبر ۱۸۸۲ مسلم شریف، کتاب اللعان ۱۸۸۸ میم میرون میں اشاره سے یوی پرتهمت لگائی اس کے آپ نے اس پر مدفذ ف نہیں لگائی۔ مقذ وف مطالبہ کرے اس کی وجہ یہ کہ یہ اس کا حق ہے۔ اگروہ معاف کردے تو معاف ہوجائے گا جیسے دیت میں وارث معاف کردے تو معاف ہوجائے گا جیسے دیت میں وارث معاف کردے تو معاف ہوجائے گا۔

اس کوڑے کی وجہ خورآیت میں موجود ہے۔ شمانین جلدة (آیت اسورة النور ۲۲)

[۲۳۹۹] (۲) مجرم کے اعضاء پر تفریق کر کے مارے۔

تشرت بیای کوڑے جسم کی ایک جگه پر نه مارے بلکه برعضو پر تھوڑ اتھوڑ اکر کے مارے سوائے سر، چہرہ اور شرمگاہ کے۔

به بها اثرگزر چکا ہے. عن اتبی علیا وجل فی حد فقال اضرب واعط کل عضو حقه واجتنب وجهه و مذاکیره (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب ضرب الحدودهل ضرب البی الله بالسوط جسابع ص ۱۳۵۰ بر ۱۳۵۱) اس اثر سے معلوم ہوا کہ مختلف اعضاء پر

[۲۵۰۰] (٣) مجرم کا کپڑ اندا تارے علاوہ یہ کہ اس سے پوشین اور روئی جرا ہوا کپڑ اا تارے۔

شرت کوڑالگاتے وقت مجرم سے کپڑا نہ اتارے قبیص وغیرہ پہنے ہوئے ہی کوڑالگائے۔البنة موٹا کپڑااور پوشین اتر والے تا کہ کوڑا لگ سکے۔

اس اثریس اس کا جُوت ہے۔ سیالت المعنیرة بن شعبة عن القاذف انتزع عنه ثیابه؟ قال لا لاتنزع عنه الا ان یکون فسر دوا او حشوا (ج) (مصنف عبدالرزاق، باب وضع الرداءج سالعص ٢٥٠ تنبر ٢٥٦ ارمصنف ابن الب هیبة ٢٨٠ فی الزائية والزائی يخلع عنهما ثیا بها او یضر بان فیماج فامس ٢٥٣ نبر ٢٨٣١) اس اثر سے معلوم ہوا كه وژ الگاتے وقت موثا كير التر واد ب باتى كير سے اتارے۔

[۲۵۰۱] (م) اگرغلام ہوتواں کو جالیس کوڑے لگائیں گے۔

پہلے گزر چکا ہے کہ غلام کی سزا آزاد کی سزا سے آدھی ہے۔اس لئے آزادکواس کوڑے لگا ئیں گے تو غلام باندی کو جالیس کوڑے لگائے

حاشیہ: (الف) آپ کے پاس ایک دیباتی آیا اور کہایار سول اللہ! میری ہوی نے کالا بچد یا ہے۔ آپ نے پوچھا کیا تمہارے پاس اون ہے؟ (ب) حضرت علیٰ کے پاس ایک آدمی لایا گیا نشر آور میں یا حد میں تو فر مایا مارو اور ہرعضو کواس کاحق دو۔ البتہ چہرے اور ذکر پرنہ مارو (ج) حضرت مغیرہ بن شعبہ کو تہمت لگانے کے بارے میں پوچھا کیا اس سے کپڑے اتارلیس؟ فرمایا اس سے کپڑے نداتار وگریہ کے فرواور حشو ہو۔ عبدا جلده اربعین سوطا [۲۵۰۲](۵)والاحصان ان یکون المقذوف حرا بالغا عاقلا مسلما عفیفا عن فعل الزنا [۲۵۰۳](۲)ومن نفی نسب غیره فقال لست لابیک او یا مسلما عفیفا عن فعل الزنا [۲۵۰۳](۲)ومن علی نسب غیره فقال لست لابیک او یا مسلما عفیفا عن فعل الزنا و ۲۵۰۳ مسلما عفیفا عن فعل الزنا و ۲۵۰۳ مسلما عفیفا عن فعل الزنا و ۲۵۰۳ و ۲۵

ار میں ہے۔قال ادر کت عمر بن المخطاب وعثمان بن عفان والمخلفاء هلم جرا ما رأیت احدا جلد عبدا فی فریة اکثو من اربعین (الف) (سنن لیبقی، باب العبدیقذف حراج ٹامن س۳۸ نمبر ۱۳۵۵ مصنف عبدالرزاق، باالعبدیفتری علی الحرج سابع ص ۳۳۷ نمبر ۱۳۷۸ نمبر ۱۳۵۸ نمبر ۱۳۷۸ نمبر ۱۳۳۸ نمبر ۱۳۳۸ نمبر ۱۳۷۸ نمبر ۱۳۷۸ نمبر ۱۳۷۸ نمبر ۱۳۷۸ نمبر ۱۳۳۸ نمبر ۱۳۷۸ نمبر ۱۳۲۸ نمبر ۱۳۲۸ نمبر ۱۳۲۸ نمبر ۱۳۲۸ نمبر ۱۳۷۸ نمبر ۱۳۸۸ نمبر

شرت آیت میں گزرا کہ محصن مردیا محصنہ عورت کوزنا کی تہمت لگائے تو تہمت لگانے والے کوحد لگے گی۔ یہاں فرماتے ہیں کہ محصن مردیا محصنہ عورت کس کوکہیں گے۔اس لئے فرماتے ہیں کہ جوآ زاد ہو، بالغ ہو، عاقل ہو،مسلمان ہواورزنا سے پاک ہواس کومصن کہتے ہیں۔

ج ہرایک شرط کی تفصیل کتاب الحدود مسئلہ نمبر۲۴ میں گزرچکی ہے اور دلائل بھی گزر چکے ہیں وہاں دیکھ لیں۔

زناسے پاکدامن کا مطلب بیہ ہے کہ اس نے نہ بھی زنا کیا ہونہ وطی بالعبہ کیا ہواورنہ نکاح فاسد کیا ہوتواس کو زناسے پاکدامن کہتے ہیں۔
جولوگ ان میں سے ایک بھی کر چکا ہواس کو زنا کی تہمت لگانے سے عار نہیں ہوتی کیونکہ وہ تو اس کام میں مبتلا ہے (۲) اثر میں ہے کہ
نکاح فاسر بھی کر کے وطی کیا ہوتو وہ محصن نہیں ہوتا ۔ عین عطاء فی رجل تزوج بامر أہ ثم دخل بھا فاذا ھی اخته من المرضاعة
قال لیس باحصان و قالله معموعن قتادہ (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب حل یکون الزکاح الفاسدا حمانا؟ جسابع ص ۲۰۹ نمبر
اسس باحصان و قالله معموعن قتادہ (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب حل یکون الزکاح الفاسدا حمانا؟ جسابع ص ۲۰۹ نمبر
اسس باحصان و قالله معموعن قتادہ (ب) (مصنف عبدالرزاق، باب حل یکون الزکاح الفاسدا حمانا؟ جسابع ص ۲۰۹۰ میں باتی نہیں رہتا تو زنا کیا ہویا وطی بالصبہ کیا ہوتو کیے محصن باتی

نوف رضاعی بهن سے شادی کرنا نکاح فاسد ہےاور اثر میں اس کا تذکرہ ہے۔

[۳۵۰۳] (۲) جس نے کسی کے نسب کی نفی کی ، پس کہاتم اپنے باپ کانہیں ہو، یا اے زانیہ کے بیٹے اور اس کی ماں محصنہ تھی انتقال کر پیکی تھی۔ تھی ۔ پس بیٹے نے حدکا مطالبہ کیا تو تہمت لگانے والے کوحد لگائی جائے گی۔

سرت یہاں تین صورتیں بیان کی جارہی ہیں۔ایک تو یہ کہ نسب کی نفی کی جس کی ایک صورت یہ ہے کہ کہے کہتم اپنے باپ کا بیٹانہیں ہولیعنی تمہاری ماں نے زنا کرایا ہے اس سے تم پیدا ہوئے ہو۔ پس اگر مال زندہ ہوتی تو وہ حد کا ،طالبہ کرتی تب حد گئی کیونکہ پہلے گزر چکا ہے کہ مقذ وف کے مطالبے کے بعد حد لگے گی۔ لیکن مال مرچکی ہے اور وہ بھی محصنہ تھی تو اب بیٹے کو حد کے مطالبے کا حق ہوگا۔ یا بیٹے سے کہا کہ تم

 ابن الزانية وامّه محصنة ميتة فطالب الابن بحدها حُدّ القاذف[٢٥٠٣] (2)ولا يطالب بحد القذف للميت الا من يقع القدح في نسبه بقذفه [٢٥٠٥](٨)واذا كان المقذوف

زائیے کے بیٹے ہوگویا کماس کی مال پرزنا کی تہمت لگائی اوروہ مر پکی ہے۔اس لئے اس صورت میں بھی بیٹے کو حدے مطالبے کاحق ہوگا۔

ا اثر میں ہے۔قال عبد المله لا حد الا علمی رجلین رجل قذف محصنة او نفی رجلا من ابیه وان کانت امه امة (الف) (مصنف ابن ابی شعبة ۲۵ فی الرجل من ابیه وامدج خامس ۴۸۸ نمبر ۲۸۲۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ کوئی باپ سے نسب کی نفی کرے تو اس کے مطالبے کوحد کے مطالبے کاحق نسب کی نفی کرے تو اس کے مطالبے کاحق ہوگا۔

[۲۵۰ ۲۵] (۷) اورمیت کے لئے حدقذف کا مطالبہیں کرسکتا ہے گرجس کے نسب میں فرق آتا ہو تہت لگانے ہے۔

تہت لگانے سے جس کے نسب میں فرق آتا ہووہ میت کی جانب سے صدقذ ف کا مطالبہ کرسکتا ہے۔ اور بیت صرف بیٹے اور ہاپ کو ہے۔ مثلا کہا کہ تمہاری ماں زانیتی اور ماں مرچکی ہے تواس سے خوداس آدمی کے نسب میں فرق آتا ہے کہ اس کوحرامی کہدر ہاہے اور بغیر باپ کے بیٹے اور بغیر باپ کے بیٹے کے علاوہ کی اور کے بیٹے ہوا یہا کہدر ہاہے اس لئے بیٹا انتقال شدہ ماں کی جانب سے حدکا مطالبہ کرسکتا ہے۔ کیونکہ میت کوزانی کہنے سے بیٹے کے علاوہ کی اور کے نسب میں فرق نہیں آتا۔

اڑاد پرگزر چکاہے۔

نت القدح : عيب،عار

[40-6] (٨) اگرمقذ وف محصن موتواس كافر بيشي ماغلام بينے كے لئے بھى جائز ہے كه مدكا مطالبه كرے۔

تشری مان محصنه بھی اورانتقال کر گئی تھی۔اس کو کس نے تہمت ڈالاتو جاہے بیٹا کا فرہو یا غلام ہو پھر بھی ان دونون کو صدقتہ ف کے مطالبے کاحق ہوگا۔

خود بیٹا پر جہت ڈال تو حدکا مطالبہ نہیں کرسکتا کیونکہ وہ محسن نہیں ہے کیونکہ وہ کا فرہے یا غلام ہے۔لیکن یہاں زنا کی جہت اس کی ماں پر ہے بیٹے پر نہیں ہے۔وہ تو صرف حدکا مطالبہ کرنے والا ہے اور کا فربیٹے یا غلام بیٹے کوحد کے مطالبہ کا حق ہے۔ اور چونکہ ماں جس پراصل میں تہمت ڈالی ہے محصنہ ہے اس لئے تہمت لگانے والے کوحد گے گی۔اثر میں ہے۔ سالت الزهری عن رجل نفی رجلا من اب له فی الشرک جامس، الشرک فقال علیه المحد لانه نفاہ من نسبه (ب) (مصنف این الی شیبة ۴۵ انی الرجل یکی الرجل من اب له فی ص ۲۸۸ کنبر ۲۸۸۷) اس اثر میں ہے کہ بیٹا مشرک ہواور ماں پر جہت ڈالی ہوتو اس کوحد لگائی۔

حاثیہ: (ب) حضرت عبداللہ نے فرمایانیں حدہ میکردوآ دمیوں پر،ایک تو کسی پاکدامن عورت پر تبحت لگائی یا کسی آدمی کے نسب کو باپ سے نفی کی اگر چداس کی ماں باندی ہو (ب) میں نے حضرت زہری سے بوچھاکسی نے کسی کے شرک کے زمانے میں اس کے باپ کی نسب کی نفی تو فرمایا اس پر حدہ اس لئے کہ اس کے نسب کی نفی کی ہے۔

کو نفی کی ہے۔

محصنا جاز لابنه الكافر والعبد ان يطالب بالحد [٢٥٠٦] (٩) وليس للعبد ان يطالب مولاه بقذف ثم رجع لم يقبل رجوعه مولاه بقذف ثم رجع لم يقبل رجوعه [٢٥٠٨] (١١) ومن قال لعربيّ يا نبطيٌ لم يُحد.

[۲۵۰۷] (۹) جائز نبیں ہے فلام کے لئے کہ مطالبہ کرے اپنے آقا پراپی آزاد مال کی تہمت کی حدکا۔

تراثی آقانے اپنی غلام کی آزاد ماں پرزنا کی تہمت لگائی، ماں مر پیکی تھی۔ اب غلام جا ہے کہ اپنی ماں پر تہمت لگانے کی وجہ ہے آقا کو حد قذف لگوائے تو اس کاحتی نہیں ہے۔

ال اگر چہ آزاد تھی۔وہ زندہ ہوتی اور حاکم سے حدکا مطالبہ کرتی تو کرستی تھی۔لیکن غلام اپنے آتا کے خلاف حدکا مطالبہ نہیں کرسکتا ہے۔ کیونکہ آتا کا احترام مانع ہے (۲) اثر میں ہے کہ باپ بیٹے کو تہمت لگائے تو بیٹا باپ کے خلاف حدکا مطالبہ نہیں کرسکتا اسی طرح غلام آتا کے خلاف حدکا مطالبہ نہیں کرسکتا اسی طرح غلام آتا کے خلاف حدکا مطالبہ نہیں کرسکتا۔عن عطاء فی المرجل یقذف ابنہ فقال لا یجلد (الف) (مصنف ابن ابی هیبة ۲۲ فی الرجل یُذ ف ابنہ ماعلیہ؟ ج خامس ص۲۸۲ مرسمنف عبدالرزاق، باب الاب یفتری علی ابنہ ج سابع ص۲۵ مرا نہیں کرسکتا۔ باپ کے خلاف حدکا مطالبہ نہیں کرسکتا۔

[٤٠٨](١٠) اگرا قرار كيا تبهت لگانے كا پھر پھر گيا تواس كا پھرنا قبول نہيں كيا جائے گا۔

ایک آدی نے اقرار کیا کہ میں نے فلاں پرزنا کی تہت لگائی ہے۔ بعد میں انکار کر گیا۔ اس کے انکار کرنے سے حد سا قطانییں ہوگ۔

یو سید خالص حقوق اللہ نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق بندے سے ہاں لئے بندے کو جب معلوم ہوگیا کہ جھ پر تہمت لگائی ہے تو وہ اب حد کا مطالبہ کرے گا۔ اس لئے حد قذف رجلا فعفا و اشھد ٹیم مطالبہ کرے گا۔ اس لئے حد قذف سا قطانیں ہوگی (۲) اثر میں ہے۔ عن النوهوی قبال لو ان رجلا قذف رجلا فعفا و اشھد ٹیم جماء بعد الی الامام بعد ذلک اخذ له بحقه ولو مکٹ ثلاثین سنة (ب) (مصنف این الی هیچ سمانی الرجل یفتری علیہ ما قالوا فی عنوہ عنہ ؟ ج خامس ص ۲۸۸۸ ناس اثر میں ہے کہ جس پر تہت ڈالا ہے وہ معاف کر دے اور اس پر گواہ بھی بنادے پھر بھی اگر حد لگوانا چا ہے تو گواسکتا ہے۔ اس طرح قاذف کے اقرار کے بعدر جوع کرنا چا ہے تو رجوع نہیں کرسکتا کیونکہ بیر حقوق العباد ہے۔

[۲۵ - ۲۵] (۱۱) اگر کسی نے عربی سے کہا اے خطی تو حذبیں گئی گ

شری عربی آدمی سے کہا کدائے بطی تو گویا کداشار ہیں کہا کہ تیری ماں زانیہ ہے اور نبطی سے زنا کروایا ہے جس سے تم پیدا ہوئے ہو۔ پھر بھی اس جملے کے کہنے والے کو صدنہیں گھے گی۔

اس میں صراحت ہے زنا کی تہمت نہیں ہے بلکہ اشار ہے ہے زنا کی تہمت ہے اور پہلے گزر چکا ہے کہ جب تک صراحت ہے زنا کی تہمت ہے اور پہلے گزر چکا ہے کہ جب تک صراحت ہے زنا کی تہمت ہے اور پہلے گزر چکا ہے کہ جب تک صراحت نے زنا کی تہمت والے تو صدنیں گئے گی نوٹ : تعزیر ہو تکتی ہے (ب) حضرت زہری ہے منقول ہے کہ آدی ہے منقول ہے کہ آدی پر تہمت والے اس نے معاف کیا اور اس بات پر گواہ بنالیا پھر اس کے بعد امام کے پاس لایا تو اس کا حق لیا جائے گا اگر چہ تین سال تک رکا رہا۔

[9 • 70] (٢ ١) ومن قال لرجل يا ابن ماء السماء فليس بقاذف[• ١ ٢٥] (١٣) واذا نسبه الى عسمه او الى خاله او الى زوج امه فليس بقاذف [١ ١ ٢٥] (١٢) ومن طئ وطئًا حراما

ندلگائے صرفیس کے گی۔ عن المقاسم بن محمد قال ما کنا نری الجلد الا فی القذف البین والنفی البین (الف) (سنن لیم قی ، باب من قال الا حدالا فی القذف البین والنفی البین (الف) (سنن لیم قی اور ، باب من قال لا حدالا فی القذف العربی عامن مسم مسم مسم مسم مسم مسم الموری علامی الموری علی الموری الموری

[20-9] (۱۲) کسی نے آدمی سے کہاا ہے آسان کے پانی کے بیٹے تو یہت زنائبیں ہے۔

ہے آسان کے پانی طرف منسوب خاوت میں کرتے ہیں کہ جس طرح آسان کے پانی میں سخاوت ہے کہ ہرایک دوست ورشمن کونواز تا ہے اس طرح تمہارے اندر بھی سخاوت ہے کہ آسان کے پانی کا بیٹا ہو۔اس کے اس میں زنا کے تمہارے اندر بھی سخاوت ہے۔ اس لئے حد کا کوئی سوال ہی نہیں ہے۔

[۲۵۱۰] اگر کسی کومنسوب کیااس کے چپا کی طرف یااس کے ماموں کی طرف یااس کی ماں کے شوہر کی طرف تو وہ تہمت لگانے والانہیں ہوا استین کی است کے بیٹے ہوتوان صورتوں میں ماں پر تہمت لگانے والانہیں ہوا لگانے والانہیں ہوا۔ لگانے والانہیں ہوا۔

ان حضرات کی طرف پیار سے بیٹے کی نبست کردیتے ہیں، زنا کی تہمت کے لئے نبست نہیں کرتے۔ چیا، ماموں اورسو تیلے باپ کی طرف نبست کردیا تو تہمت لگانے والانہیں ہوگا (۲) قرآن میں حضرت یعقوب علیہ السلام کوفر مایا تمہار اباپ اساعیل علیہ السلام حالانکہ وہ باپ نہیں چیا ہیں۔ قالو ا نعبد الله ک والله آبائک ابر اهیم و اسماعیل و اسحاق المها و احدا (ج) (آیت ۱۳۳۳ سورة البقرة ۲) اس آیت میں حضرت اساعیل کوحضرت یعقوب کا باپ کہا ہے جبکہ وہ چیا ہیں۔ سوتیلا باپ تو تربیت کے اعتبار سے باپ ہے ہی۔ اس لئے بھی تہمت نہیں ہوئی۔ مولی۔ مامول کو بھی باپ کے درجے میں لوگ مانتے ہیں اس لئے بھی تہمت نہیں ہوئی۔

[۲۵۱۱] (۱۴) کسی نے حرام وطی کی دوسرے کی ملکیت میں تواس کے تہمت لگانے والے کو حدثییں لگے گی۔

شرت کوئی عورت اس کی بیوی نہیں تھی یا اس کی باندی نہیں تھی اس سے وطی کرنا حرام تھا پھر بھی اس سے وطی کر لی توبیآ دی محصن نہیں رہا اس کے اس کوکوئی آ دمی زنا کی تبہت لگائے تو تبہت لگانے والے پر حدقذ ف نہیں گے گا۔

حاشیہ: (الف) محمد بن قاسم نے فرمایا ہم صداگانا جائز نہیں سیمھتے ہیں مگر واضح تہت لگانے میں اور واضح طور پرنسب کی نفی کرنے میں (ب) حضرت شعمی سے پو چھا ایک آدمی نے ایک عربی آدمی کو کہا اے نبطی تو کیا ہوگا؟ فرمایا ہم بھی نبطی ہیں اس گالی میں صدنہیں ہے (ج) انہوں نے کہا ہم آپ کے معبود اور آپ کے باپ ابراہیم اور اساعیل اور اسحاق کے ایک معبود کی عبادت کرتے ہیں۔ فى غير ملكه لم يُحد قاذفه [٢٥١٦] (١٥) والملاعنة بولد لا يُحد قاذفها [٢٥١٣] (١٥) والملاعنة بغير ولد حُدَّ قاذفها.

[۲۵۱۲] (۱۵) بچرکی وجہ سے لعان کرنے والی کے قاذ ف کو صرفییں لگے گی۔

شرت و بچه پیدا ہوا جس کی وجہ سے شوہر نے لعان کیا اور بچہ ابھی زندہ ہے۔الی لعان والی عورت کوکو کی زنا کی تہمت لگا کی تو اس پر حد نہیں ہوگ ۔

یجموجود ہاوراس کانسب باپ سے ثابت نہیں ہے تو زنا کی علامت موجود ہاں لئے الی صورت میں ماں کمل محصنہ نہیں ہوئی اس لئے تاذف کو صدنہیں گئے گل (۲) اثر میں ہے۔ وقال ابو حدیقة لا یجلد فی قذف الام من قذفها لان معها ولدا لا نسب له (۱) (کتاب الآثار لام محمد، باب اللعان والانقاء من الولد ص اسمانم بر ۵۹۸) اس اثر سے معلوم ہوا کہ بچے موجود ہوتو لعان شدہ عورت کو تہمت لگائے تو صدنہیں ہوگ۔

[۲۵۱۳] (۱۲) اور اگرلعان کی ہوئی بغیر بچے کی ہوتواس کے تہمت ڈالنے والے کوحد لگے گی۔

تشري عورت نے لعان کی ہوا دراس کا بچہ موجود نہ ہواس صورت میں کسی نے اس عوت برزنا کی تہت لگائی تو اس پر حدقذ ف ہوگی۔

حاشیہ: (الف) جولوگ پاکدامن عورتوں کو تہت لگاتے ہیں پھر چار گواہ نیس لاتے ان کوای کوڑے مارو (ب) حضرت کعب بن مالک نے بہودیہ یا نصرانیہ عورت سے شادی کرنی چاہی ۔ پس اس کے بارے میں حضور سے ہو چھاتو آپ نے اس سے روک دیا۔ اور فر مایا بیعور تیس تم کو محصن نہیں بنا کیں گی (ج) حضرت عطاء سے منقول ہے کدا کی آدی نے ایک عورت سے شادی کی اور اس سے حجت کی۔ بعد میں معلوم ہواوہ اس کی رضا کی بہن ہے فر مایا پی حصن نہیں بنائے گی۔ حضرت معمر نے بھی حضرت قادہ سے بی نقل کیا (د) حضرت امام ابو صنیفہ نے فر مایا مال کو تہمت لگائی تو حذمیں لگائی جائے گی اس کو تہمت لگانے سے اس لئے کہ مال کے ساتھ ایسا کی بیت ہے۔ جس کا نسب ثابت نہیں ہے۔

چونکداس کے پاس بچنہیں ہے اس لئے زنا کی کوئی علامت نہیں ہے اور لعان کر چکی ہے اس لئے کمل محصنہ ہے اس کئے اس کے قاذف پر حد ہوگ (۲) اثر میں ثبوت ہے۔ عن المزهری و قتادہ قال من قذف الملاعنة جلد الحد (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب من قذف الملاعنة اوابنھاج خامس ۵۰۵ نمبر ۱۲۳۲۳ مصنف، ابن البی شیبة ۲۷ فی قاذف الملاعنة اوابنھاج خامس ۵۰۵ نمبر ۱۲۳۲۳ مصنف، ابن البی شیبة ۲۷ فی قاذف الملاعنة اوابنھاج خامس ۵۰۵ نمبر ۲۸۳۲۳ اس اثر سے معلوم ہوا کہ لعان کردہ عورت پر تہمت لگائے اور بچرند ہوتو صد کے گی۔

[۳۵۱۳] (۱۷) کس نے باندی یاغلام یا کافر کوزنا کی تہت لگائی یامسلمان کوزنا کےعلاوہ کی تہت لگائی مثلا کہاا ہے فاس یا اے کافریا اے خبیث تو تعزیر کی جائے گی۔

ترن ایس میں گزرا کی مصن مردیا محصنہ عورت پرزنا کی تہمت لگائے تو حد لگے گی۔اور باندی،غلام اور کا فرحصن نہیں ہیں اس لئے ان پرزنا کی تہمت ڈالے تو صنبیں لگے گی۔

اثر میں ہے۔ عن الزهری فیی رجل افتوی علی عبد او امة قال یعزد (ب) مصنف عبد الرزاق بام فریة الحوعلی المملوک تر سابع ص ۲۸۲۸ نمبر ۲۸۲۷ اس اثر سے معلوم ہوا کہ غلام سابع ص ۲۸۲۸ نمبر ۲۸۲۷ اس اثر سے معلوم ہوا کہ غلام میں ترجمت لگائے تو تہمت لگائے والے پر عد نہیں ہے البتہ تعزیر ہوگی۔ اور کا فرکے بارے میں بیا ثر ہے۔ عن اب واهیم انه قال من قذف یہو دیا او نصر انیا فلا حد علیه (ج) (مصنف ابن البی هیة ۱۹ فی المسلم یقذف الذی علیہ حدام لا؟ ج خامس ص ۲۸۱۱ نمبر ۲۸۱۹ مصنف عبد الرزاق، باب الفریة علی اهل الجاهلیة جسابع ص ۲۳۵ نمبر ۱۳۷۸ مصنف عبد الرزاق، باب الفریة علی اهل الجاهلیة جسابع ص ۲۳۵ نمبر ۱۳۷۸ اس اثر سے معلوم ہوا کہ کا فر پر تہمت ڈالے تو تہمت ڈالے تو تہمت ڈالے تو تہمت ڈالے والے پر حدثیں ہے۔

اورمسلمان کوزنا کی تہمت نہ ڈالے بلکہ فاسق، کا فریا خبیث کہے تواس سے حدثہیں لگے گی بلکہ حاکم مناسب سمجھے تو تعزیر کرے۔

اثريس بــ قال على قول الرجل للرجل با خبيث يا فاسق قال هن فواحش وفيهم عقوبة و لا تقولهن فتعودهن و الريس بــ قال على على الرجل المرجل با خبيث يا فاسق عامس ١٨٩٥٥ مبر ١٨٩٥٥ من المبيتي ، باب ماجاء في التم دون القذف ج فامن ١٨٩٥٥ مبر ١٨٩٥٨ الراد) السار معلوم مواكه و تنهيل موكى البيتة وريموكى -

[2010] (١٨) اورا گر كهاات كدهايا سورتو تعزيز بين هوگي ـ

ہج مصنف کے یہاں بیالفاظ گالی نہیں تھے اس کے تعزیر بھی نہیں ہوگ کیکن جس معاشرے میں بیالفاظ گالی ہیں اس میں تعزیر

حاشیہ : (الف) حطرت زہری اور قاور قاور قاور قادی نے فرمایا لعان شدہ مورت کو کسی نے تہت لگائی تو حد لگائی جائے گل (ب) حضرت زہری سے منقول ہے کہ کسی آ دی نے غلام یابا ندی پر تہت لگائی ؟ فرمایا تعزیر کرے (ج) حضرت ابراہیم سے منقول ہے کوئی آ دمی یہودی یا نصرانی پر تہت لگائے تو اس پر حدثیس ہے (و) حضرت علی نے فرمایا کوئی کسی کو کہما سے خبیث ، یافتی فرمایا ہیری ہاتیں ہیں اور ان میں سزا ہے اور دوبارہ ایسانہ کہا کرو۔

[۲۵۱](۱۹)والتعزير اكثره تسعة و ثلثون سوطا واقله ثلاث جلدات [۱۵۰] (۲۰) وقال ابو يوسف يبلغ بالتعزير خمسة و سبعين سوطا[۱۵۱] (۲۵] (۲۱)وان رأى الامام ان

موگی-سمعت علیاً یقول انکم سألتمون عن الرجل یقول للرجل یا کافر یا فاسق یا حمار ولیس فیه حد وانما فیه عقوبة من السطان فلا تعودوا فتقولوا(الف)(سنن للبهق،باب،اجاء فی اشتم دون القذف ج فامس ۱۲۱۵ مرما المرامات السار معلوم بواکه یا جمار کہنے سے تعزیر بوکتی ہے اگرمعا شره اس کوگالی سجھتا ہو۔

[٢٥١٦] (١٩) تعزير كن ياده سے ذياده انچاس كوڑے ہيں اوركم سے كم تين كوڑے ہيں۔

التعزير مابين السوط الى الا ربعين (ب) (مصنف ابن الي عيبة ١٣١١ فى التوريم بهوكم يبلغ ، ج فاص بص ٥٢٨ (٢) التعزير مابين السوط الى الا ربعين (ب) (مصنف ابن الي عيبة ١٣١١ فى التوريم بهوكم يبلغ ، ج فاص بص ٥٢٨ (٢) بيل بهى شراب اورحد قذ ف مين غلام كى حد عاليس كوڑ بين اوربيحد كالم سيم درجه بهداورحد يث مين به كه تعزير مين حد كور بي كول بهى شراب اورحد قذ ف مين غلام كى حد عن الصحاك بن مزاحم قال قال رسول الله عَلَيْتُ من بلغ حدا فى غير حد فهو مني بين الله عَلَيْتُ من بلغ حدا فى غير حد فهو من المعتدين، قال محمد فادنى الحدود اربعون فلا يبلغ بالتعزير اربعون جلدة (ج) (كتاب الآثار لامام محرد بواكتورير مدس السمعتدين، قال محمد فادنى الحدود اربعون فلا يبلغ بالتعزير اربعون جلدة (ج) (كتاب الآثار لامام محرد بواكتورير عد ص ١٣٠٣ أنبر ١٤ ١٣٠ الله من المراد القرير عد من المراد التورير عد المناول بين المراد التربير عد المناول بين المراد التربير عد المناول بين المراد التربير المراد التورير المراد المراد التربير المراد التربير المراد التورير المراد التربير المربير المربير المربير المراد المربير ا

[21ها](٢٠) اورامام ابو يوسف في فرمايا تعزير مجهم كوزي بيني سكتا ہے۔

تشری وہ فرماتے ہیں کہ آزاد کی حدای کوڑے ہیں اس لئے اس سے پانچ کوڑے کم کرکے پھٹر کوڑے تک نگاسکتا ہے۔ یعنی ایک کوڑے سے لیکن مجھٹر کوڑے تک رسکتے ہیں۔

فاكر بعض ائمكى رائے ہے كەتغزىردى كوڑے سے زيادہ نہ ہو۔

ج ان کی دلیل سیصدیث ہے۔عن ابی بردة انه سمع رسول الله عَلَیْ یقول لا یجلد احد فوق عشرة اشواط الا فی حد من حدود الله(د)(مسلم شریف، باب قدراسواط التر برص ۲۲ نبر ۸۸ مار بخاری شریف، باب کم التو بروالا دب ۱۱۰ انبر ۲۸۲۸) [۲۵۱۸](۲۱) اگر مناسب سمجے تعزیر میں مارنے کے ساتھ قید کرنا تو کرسکتا ہے۔

شرت امام مناسب سمجھے كەتىزىر مىں كوڑے مارنے كے ساتھ ساتھ قىدىجى كيا جائے تو قىد كرسكتا ہے۔

حاشیہ: (الف) حضرت علی کوفر ماتے ہوئے سناتم لوگوں نے آ دی کے بارے میں پوچھا کوئی کسی کو کیے یا کافر ، یا فاسق ، یا جمارتو ان میں صدخین ہے۔ ان میں صرف سزا ہے بادشاہ سے کین دوبارہ نہ کہا کرد (ب) حضرت شعمیؒ نے فر ما یا تعزیرا کیک کوڑے سے چالیس کوڑے تک ہے (ج) آپ نے فر ما یا کس نے حدکے علاوہ میں صدکی مقدار پہنے گیا یعنی تو وہ حدسے گزرنے والا ہے۔ چنانچے امام محمدؒ نے فر ما یا کم سے کم حد چالیس کوڑا ہے اس لئے تعزیر میں چالیس کوڑے تک نہ پہنچے (د) حضور گرائے ہیں کہ اللہ کی صدوحے علاوہ کسی میں دس کوڑے سے ذیادہ نہ مارے ۔

يضم الى الضرب فى التعزير الحبس فعل [9] [70] (77) واشد الضرب التعزير ثم حد الزنا ثم حد الشرب ثم حد القذف [70] (70) (70) ومن حدَّه الأمام او عزَّره فمات فدمه هدر.

حدین کوڑے مارنے کے ساتھ ایک سال کی جلاوطنی کرسکتا ہے تو تعزیر میں بھی ایسا کرسکتا ہے۔ عن زید بن خدالد المجھنی قبال سمعت النب عظیم فیمن زنی ولم بحصن جلد مائة و تغریب عام (الف) (بخاری شریف، باب البکر ان یجلد ان وینفیان سی اا ۱۰، نبر اسم ۱۸۳) اس مدیث میں ہے کہ کوڑے لگانے کے ساتھ ایک سال جلاوطن کرے۔ اس پر قیاس کرتے ہوئے تعزیر میں مناسب سمجھتو بحرم کوقید کرے۔

[٢٥١٩] (٢٢)سب سے تخت مارتعزر کی ہے پھر صدر ناکی پھر صد شرب کی پھر صد قذف کی۔

تحزیر میں مار بخت ماری جائے گی ، پھراس سے ہلکی زناکی مار ہوگی ، پھراس سے ہلکی مار مدشر ب کی ہوگی اور اس سے ہلکی مار مد قذف کی ہوگی۔ ہوگی۔

[۲۵۲۰] (۲۳) امام نے حدلگائی یا تعزیر کی پس مرکبا تواس کا خون معاف ہے۔

حداً عنی اتفور کرنے کے بعد مرجائے اور اس کا تاوان حاکم پرلازم کرنے لگ جا کیں تو کوئی حاکم عہدے کے لئے تیار نہیں ہوگا۔ اس کے اس کا خون معاف ہے (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے۔ عن علی قال ما کنت اقیم علی احد حدا فیموت فیہ فاجد منه فی نفسی الا صاحب المخصر لانه ان مات و دیته لان رسول الله عَلَیْ الله عَلیْ الله عَلَیْ الله عَلَیْ الله عَلیْ الله عَ

حاشیہ: (الف) آپ جھم فرماتے تھے کی نے زناکیااور محسن نہیں ہے تو سوکوڑ کیس گےاورا کیسمال قید (ب) حضرت آثاد ہی رہے ہیں کہ تہمت لگانے والے اور شراب پینے والے کو گڑوں کے ساتھ صدلگائی جائے گی۔اورزانی سے کپڑے اتارویئے جائیں گے یہاں تک کے صرف ازار میں رہے (ج) حضرت علی فرماتے ہیں کہ کسی پر صدقائم کروں اور وہ مرجائے تو میں کوئی تشویش نہیں ہوگی مگر شراب پینے والے کے بارے میں۔اس لئے کہ وہ کوڑے سے مرجائے تو اس کی دھنور نے کوڑے متعین نہیں کئے۔

[۲۵۲۱] (۲۳)واذا حُدَّ المسلم في القذف سقطت شهادته وان تاب [۲۵۲۲] (۲۵۲)واذا حُدَّ الكافر في القذف ثم اسلم قبلت شهادته.

اور مرجائے تواس کا حساس ہے۔ کیونکہ اس کی حد کے بارے میں کوئی صاف عدد مذکور نہیں ہے۔

[۲۵۲] (۲۴) اگرمسلمان کوقذف میں حدائی ہوتواس کی شہادت ساقط ہوجائے گی اگر چہتو بہ کی ہو۔

تشری مسلمان آدمی نے کسی پرزنا کی تہمت لگائی اور چارگواہ نہ لا سکے اس لئے اس پر صدفتذ ف لگ گئے۔ اب اس کی گواہی بھی تبول نہیں کی جائے گا اگر چہ فتذ ف سے توبکر چکا ہو۔

آیت میں اس کا تذکرہ ہے۔ والمذین یرمون المحصنات ثم لم یأتو باربعة شهداء فاجلدوهم ثمانین جلدة و لا تقبلوا لهم شهادة ابدا واولئک هم الفاسقون (الف) (آیت اس رة النور ۲۲) اس آیت میں ہے کہ محدود تذف والے کی بھی گوائی قبول نہیں کی جائے گی (۲) حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت قال رسول الله عَلَیْتُ لا تجوز شهادة خائن و لا خائنة و لا مجلود نہیں کی جائے گی (۲) حدیث میں ہے۔ عن عائشة قالت قال رسول الله عَلَیْتُ لا تجوز شهادة خائن و لا خائنة و لا مجلود حدا و لا مجلود (ب) (ترقدی شریف، باب ماجاء فیمن لا تجوز شهادت میں کوئے دو بھی مدیس کوئے کھا تا ہے۔ صالح المحدود فی القذف کی گوائی مقبول نہیں۔ کیونکہ وہ بھی حدیث کے معالم ہوا کہ محدود فی القذف کی گوائی مقبول نہیں۔ کیونکہ وہ بھی حدیث کوئے کھا تا ہے۔

فائده امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر محدودتو بہر لے تواس کی گواہی قبول کی جائے گی۔

ان کی دلیل بیا اثر ہے۔و جلد عسم ابا بکرة و شبل بن معبد و نافعا بقذف المغیرة ثم استتابهم و قال من تاب قبلت شهادت و اجازه عبد الله بن عتبه و عمر بن عبد العزیز (ج) (بخاری شریف، باب شهادة القاذف والسار آوالزانی ص ۲۱۳ نمبر ۲۷۴۸ رسنن للبهتی ، باب شعادة القاذف ج عاشر ص ۲۵۲ نمبر ۲۵۳۵ اس اثر سے معلوم بواکد قاذف تو برکر لے تو اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔

[۲۵۲۲] (۲۵) اگر کافر کوننز ف میں صد کلی ہو پھر اسلام لایا تو اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔

تشرق کفری حالت میں کسی پرزنا کی تہت لگائی جس کی وجہ سے حدقذ ف لگی اب مسلمان ہو گیا تواس کی گواہی قبول کی جائے گی۔

اسلام نے پہلے زمانے کاقصور معاف کردیا تو گویا کہ نیا آدمی پیدا ہوااس لئے اس کی گوائی قبول کی جائے گی (۲) اثر میں ہے۔ اخبو نا الشور کی قبال اذا جلد الیہودی و النصر انی فی قذف ثم اسلما جازت شھادتھما لان الاسلام بھدم ما کان قبله (و)

حاشیہ: (الف) جولوگ پاکدامن مورتوں پر تہت لگاتے ہیں چرچار گواہ نہیں لاتے تو ان کوائی کوڑے لگائیں۔ادران کی گوائی بھی تبول نہ کریں وہ لوگ فاسق ہیں (ب) آپ نے فرمایا خائن مرداورخائنہ مورت اور حدیث کوڑے گئے ہوئے کی گوائی جائز نہیں ہے اس میں حدقذ ف بھی آگئی (ج) حضرت محرِّنے ابو بکر ہ جمیل ہیں سعبداور نافع کو مغیرہ پر تہت لگانے کی وجہ سے حدلگائی پھران سے تو بہ کردایا اور فرمایا تہت لگانے سے تو بہ کرے گا تو اس کی گوائی تبول کی جائز قرار دیا (د) حضرت ثوری نے فرمایا آگر یہودی اور نفر ان تہت میں کوڑے لگا دیتے جائیں پھر دونوں اسلام لے آئیں تو دونوں کی گوائی مقبول ہوگی اس لئے کہ اسلام اقبل کے گنا ہوں کو دھود بتا ہے۔

(مصنف عبد الرزاق، باب شہادة القاذف، ج ثامن، ص٣٦٣، نمبر ١٥٥٥) اس اثر سے معلوم ہوا كە كافرمسلمان ہوجائے تواس كى گواہى تبول كى جائے گى۔



كتاب السرقة

﴿ كتاب السرقة وقطاع الطريق ﴾

[٢٥٢٣] (١) اذا سرق البالغ العاقل عشرة دراهم او ما قيسمته عشرة دراهم مضروبة

﴿ كتاب السرقة وقطاع الطريق ﴾

فروری نوت است کا سے جوری تین شرطوں کے ساتھ کر سے قو ہم تھ کیے ہیں اور ڈاکہ زنی کو قطاع الطریق کہتے ہیں۔ یعنی ڈاکہ زنی کی وجہ سے لوگوں کا راستہ کا سے دینا۔ چوری تین شرطوں کے ساتھ کر سے قو ہم گا ۔ ایک قو محفوظ جگہ سے چوری کر سے، دوسری وہ چیز دیں درہم یا اس سے زیادہ کی ہو، اور تیسری ہیکہ اس چور میں چورکا کی قتم کا حصر نہ ہوتو ہاتھ کا ٹاجائے گا۔ دلیل ہیآ یت ہے۔ والسادق والسادق فی السادق فی اللہ عزیز حکیم (الف) (آیت ۳۸ سورة المائدة ۵) اس آیت سے پاچلا کہ چوریا چورا کے چور یا چوری کرلیس تو دونوں کے ہاتھ کا ٹیس گے (۲) صدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قبال قبطع رسول اللہ علیہ باب ماجاء فی محن قیمته دینار او عشرة درهم (ب) (ابوداؤد شریف، باب ما یقطع فی السارت س ۲۵ مبر کرمیں ہوا کہ چورکا ہاتھ کا ٹاجائے گا وردی درہم کی چیز ہوتو چوری میں ہاتھ کا ٹاجائے گا۔

[۲۵۲۳](۱) اگر ہالغ عاقل آ دمی نے چرایا دس درہم یا ایسی چیز جس کی قیمت دس درہم ہو،سکہ دار ہویا بےسکہ ہوا کی محفوظ جگہ ہے جس میں کوئی شبہ نہ ہوتواس پر ہاتھ کا ٹناواجب ہے غلام اور آزاداس میں برابر ہیں۔

اس کا ہاتھ کا ٹاجائے گا۔ اور غلام اور آزاد دونوں کے ہاتھ کا نے جا کیں محفوظ جگہ سے چرائے جس کے محفوظ ہونے میں کوئی شہدنہ ہوتو

اس کا ہاتھ کا ٹاجائے گا۔ اور غلام اور آزاد دونوں کے ہاتھ کا نے جا کیں گے۔ اس صدیس ینیس ہے کہ آزاد کی صدیوری ہوگی اور غلام کی صد آدھی کہ مثلا ہاتھ کئنے کے بدلے میں ان کو آد ھے کوڑے گئے۔ بلکہ دونوں کی صدیرابر ہیں یعنی ثابت ہونے پر دونوں کے ہاتھ کئیں گے۔

آدھی کہ مثلا ہاتھ کئنے کے بدلے میں ان کو آد ھے کوڑے گئے۔ بلکہ دونوں کی صدیرابر ہیں یعنی ثابت ہونے پر دونوں کے ہاتھ کئیں گے۔

عاقل بالغ ہونے کی وجہ پہلے کئی بارگزر چکی ہے کہ پچے اور مجنون مرفوع القلم ہیں۔ دس درہم کی دلیل او پر والی البودا کو دشریف کی صدیث ہے۔ عن ابن عباس قطع رسول مالیس ہے محن قیمتہ دینار او عشو قدر والعم (البودا کو دشریف، نمبر ۱۳۳۸ ہر ترفی کے مسلم سے سے ساس لایق طبع السساری فی دون شیمن السمجن و ثمن المعجن عشر قشریف بنمبر ۱۳۳۸ ہر البودا کو دس سے مسلم میں اس سے کم تین درہم اور چوتھائی دینار میں جھی ہاتھ کئے کا الناقلین فی مشن اخیاط کا تقاضہ یکی ہے کہ زیاد مہال میں عضو کئے۔ آگر چہ صدیث میں اس سے کم تین درہم اور چوتھائی دینار میں بھی ہاتھ کئے کا جائے گا (س)

عاشیہ: (الف)چوراور چورن کا ہاتھ کا ٹویہ جو کچھ کیا اس کا بدلہ ہے اللہ کی جانب سے۔اللہ تعالی غالب ہیں حکمت والے ہیں (ب) حضور نے ایک آ دی کا ہاتھ دو اللہ کی وجسے کا ٹاجس کی قیمت سے کم میں اور ڈھال کی قیمت دس ڈھال کی وجہ سے کا ٹاجس کی قیمت ایک دیناریا دس درہم تھی (ج) ابن عباس فرماتے ہیں کہ چور کا ہاتھ نہ کا ٹاجائے ڈھال کی قیمت سے کم میں اور ڈھال کی قیمت دس

كانت او غير مضروبة من حرز لا شبهة فيه وجب عليه القطع والعبد والحر فيه سواء.

عبوت ہے.

فائدوامام شافعی کے زور یک چوتھائی دیناریس ہاتھ کا ناجائے گا۔

بج حدیث میں ہے۔عن عائشة قبالت قال النبی مُنْتِظِيْه تقطع البد فی ربع دینار فصاعدا (الف) (بخاری شریف،باب قول الله تعالی والسارق والسارقة الخونی کم یقطع ؟ص۳۰ انمبر ۲۷۸۹ رسلم شریف، باب حدالسرقة ونصابها ۱۲۸ نمبر۱۲۸۴ رابوداؤدشریف، باب ما یقطع فیدالسارق ۲۵۴ نمبر ۳۸۸۳) اس حدیث میں چوتھائی دینار میں ہاتھ کا شخ کا ثبوت ہے۔

امام ما لك مُرات ميس كمتين درجم ميس باته كا ناجائ كا-

ان کا ولیل بیحدیث ہے۔ عن عبد الله قال قطع النبی فی مجن ثمنه ثلاثة در اهم (ب) (بخاری شریف، باب تول الله تعالی والسارق والسارقة الخوفی کم یقطع ؟ ص۱۰۰ نمبر ۱۷۹۷ مسلم شریف، باب حدالسرقة ونصابحاص ۲۲ نمبر ۱۲۸۷ مرابودا و دشریف، باب ما السارق والسارق م۲۵ نمبر ۲۵ مرسلم شریف، باب ما کی تا جائے گا۔ اور سکہ ہویا سکہ نہ ہوکی وجہ یہ کہ اوپر کی گفت نے دالسارق م ۲۵ نمبر ۲۵ مرب کا تا ہے جو سکہ نہیں ہے۔ البته اس کی قیت دس درہم تھی اس لئے سکہ چرائے یا کوئی چیز چرائے جس کی قیت سکہ میں درہم تھی اس لئے سکہ چرائے یا کوئی چیز چرائے جس کی قیت سکہ میں دس درہم ہودونوں میں ہاتھ کا تاجائے گا۔

محفوظ جگدے چرانے کی وجدے ہاتھ کا نا جائے گا۔ اگر جگہ محفوظ نہ ہوا وروہاں سے کوئی چرائے تو ہاتھ نہیں کا نا جائے گا۔

مدیث میں ہے کہ پھل کو چرائے تو ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا کیونکہ وہ درخت پر غیر محفوظ ہوتا ہے۔ لیکن اس کو کھلیان پر لے آئے پھر کوئی چرائے تو ہاتھ کا کیونکہ اب وہ محفوظ جگہ پر آگیا۔ صدیث ہے۔ فیقال للہ رافع سمعت رسول الله عَلَیْ بقول لا قطع فی شمسو و لا کنو (ج) (ابودا کو دشریف، باب ما جاء القطع فی شمرولا کشر میں ۲۲ نمبر ۲۹۵ میں معمور بن ابعاص عن رسول الله عَلَیْ اس صدیث سے معلوم ہوا کہ درخت پر پھل غیر محفوظ ہے۔ اس میں ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔ عن عصر بن العاص عن رسول الله عَلَیْ الله الله عَلَیْ الله الله عَلَیْ الله عَلَیْ الله عَلَیْ الله الله عَلَیْ الله الله عَلَیْ الله عَلَیْ الله عَلَیْ الله عَلَیْ الله الله عَلْ الله عَلَیْ الله عَلَیْ الله عَلَیْ الله عَلَیْ الله عَلَیْ ال

حاشیہ: (الف) آپ نفر مایا ہاتھ چوتھائی وینار میں یاس سے زیادہ کی قیمت میں کا ٹاجائے گا (ب) حضور نے ہاتھ کا ٹاایک ڈھال کی وجہ سے جس کی قیمت میں ورہم تھی (ج) آپ سے کہتے سانہیں ہاتھ کا ٹنا ہے پھل میں اور نہ شکوفہ میں (د) حضور سے لئے ہوئے مجود کے بارے میں پوچھا کوئی ضرورت مندمنہ سے کھالے اور دامن نہ بحرے تواس نہ کھی تھی ہے۔ اور جوکوئی کچھ لے کرجائے اس پردوگنا تاوان ہے اور مزاہے۔ اور کوئی آدمی کھلیان پر آنے کے بعد پھل جرائے اور ڈھال کی قیمت کوئی جائے اور شراہے۔

[٢٥٢٣] (٢)ويجب القطع باقراره مرة واحدة او بشهادة شاهدين.

پاس رکھا ہوا ور وہاں محافظ حناظت کرر ہا ہوا ور چرالیا توہا تھ کا ٹا جائے گا۔ اور آزا دا ورغلام دونوں برابر ہیں۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ ہاتھ کا آدھ انہیں ہوتا اور اس میں کوڑا مارنا منقول نہیں ہے۔ البتہ بعض موقع پر چوری کا پورا ثبوت نہ ہوتو تعزیر کی جس میں آزاداور غلام برابر ہیں اور امام کی رائے پر ہے۔ اور غلام کا بھی ہاتھ کا ٹا جائے گائس کی دلیل میا ٹر ہے۔ عن ابن عمر ؓ فی جائے گاہس کی دلیل میا ٹر ہے۔ عن ابن عمر ؓ فی العبد الآبتی یسر ق ماس میں ۲۷، نمبر ۲۸۱۳۳ رسنن المعبد الآبتی یسر ق ما یسونع ہو؟ ج خامس میں ۲۷، نمبر ۲۸۱۳۳ رسنن للبیمتی ، باب ما جاء فی العبد الآبتی اور آزادونوں کی حدایک ہی جائیں تو ہاتھ کا ٹا جائے گا جس سے معلوم ہوا کہ بھا گئے والے غلام بھی چرائیں تو ہاتھ کا ٹا جائے گا جس سے معلوم ہوا کہ بھا کے فلام اور آزادونوں کی عدا یک ہی ہے۔

[۲۵۲۳] (۲) کا نثا واجب ہوگا ایک مرتبا قرار کرنے سے یادو گوا ہوں کی گواہی ہے۔

ال حدیث میں ایک مرتب اقر ارکرنے سے آپ نے ہاتھ کا شنے کا تھم ویا ہے۔ عن صحصد بن عبد الوحمن بن ثوبان قال اتی رسول الله مَالِيل مرتب اقل الله مَالِيل اقطعوه ثم رسول الله مَالِيل الله مَالِيل اقطعوه ثم الله مَالِيل الله مَالِيل اقطعوه ثم الله مَالِيل الله مَال الله مَالله مَال الله مَال مَال الله مَال الله مَال الله مَال الله مَال الله مَا

فألده امام ابويوسف كنزديك دومر تبدا قراركرت تب باته كفاك

عن القاسم بن عبد الرحمن عن ابيه قال كنت قاعدا عند على فجاء ه رجل فقال يا امير المومنين انى قد سرقت فانتهره ثم عاد الثانية فقال انى قد سرقت فقال له على قد سهدت على نفسك شهادتين قال فامر به فقطعت يده فانتهره ثم عاد الثانية فقال انى قد سرقت فقال له على قد سهدت على نفسك شهادتين قال فامر به فقطعت يده (ح) (معنف ابن الي هية كافي الرجل يقر بالسرقة كم يردوم ق ؟ ح فامس م ١٨٨ نمبر (١٨١٨) اس سيمعلوم بواكدوم تباقر اركرك تبعدلانم بوكي اورامام يوري تحقق بهي كرب

یا دو گواہوں کی گواہی سے حد لگے گی۔

ایت میں دوگواه کا تذکره ہے۔ واستشهدوا شهیدین من رجالکم (و) (آیت ۲۸۲ سورة البقرة ۲) اس آیت میں دوگواہول کی گوائی سے معاملات کا فیملہ کیا گیا (۲) اثر میں ہے۔ جاء رجلان برجل الی علی بن طالب فشهدا علیه بالسرقة فقطعه (ه)

حاشیہ: (الف) حضرت این عرقے منقول ہے کہ بھاگا ہوا غلام چالے فرمایا ہاتھ کا ٹا جائے گا(ب) آپ کے پاس ایک چورلایا گیا جس نے چاور چالی تھی۔ پس رقیب نے فرمایا کیا چوری کی ہے؟ میں ٹیمیں جھتا کہ چوری کی ہے! لوگوں نے کہا کیوں ٹیمیں؟ آپ نے فرمایا اس کا ہاتھ کا ٹو پھراس کو داغ دو (ج) قاسم بن عبد الرحمٰن بخرماتے ہیں کہ ہم حضرت علی کے پاس بیٹھے تھے کہ ایک آ دی آیا اور کہا کہ میں نے چوری کی ہے۔ تو اس کو دانٹ دیا۔ پھر دوبارہ اقر ارکیا کہ میں نے چوری کی ہے تو حضرت علی نے کہا کتم نے دومرتبہ کو ای دی ہے تو اس کے ہاتھ کا بھٹے کا تھے دیا (د) تمہارے مردوں میں سے دو کے گواہ بنا وَ(ہ) دوآ دی حضرت (باتی اسکے صفہ پر) $(7070]^{(7)}$ واذا اشترك جماعة في سرقة فاصاب كل واحد منهم عشر $(7010)^{(7)}$ دراهم قُطِع وان اصابه اقل من ذلك لم يقطع $(7070)^{(7)}$ ولا يُقطع فيما يوجد تافها مباحا في دار

(دارقطنی، كتاب الحدودج ثالث ص ۱۲۸ نمبر ۳۳۱) اس اثر میں دوآ دمیوں كی گوائی سے كافنے كافیصله كيا گيا۔

[۳۵۲۵] (۳) اگرایک جماعت چوری میں شریک ہوئی اوران میں سے ہرایک کودیں دیں درہم ملے تو کا ٹاجائے گا۔اورا گراس سے کم ملے تو نہیں کا ٹاحائے گا۔

[۲۵۲۱](۳) اورنبیں کائی جائے گی اس میں جومعمولی اور مباح پائی جاتی ہودار الاسلام میں جیسے نکڑی، کھاس نے رکل ، مجھلی اورشکار۔ وار الاسلام میں جو چیزیں معمولی ہوں یا مباح ہوں کہ جوکوئی اس کولے لے اس کی ہوجائے تو اس کو چرانے سے بھی ہاتھ نہیں کا ٹا

جائے گا۔ جیسے زکل ہے یا کھیت کا گھاس ہے می معمولی چیزیں ہیں۔ان کے چرانے میں ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔

اڑ میں ہے۔ عن عائشة قالت لم یکن یقطع علی عهد النبی عَلَنْ فِی الشیء التافه (ب) (مصنف ابن الی هیچ اس من قال التقطع فی اقل من عشرة دراهم ج خامس ص ۲۵ منبر ۲۸۱۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ معمولی چیز کے چرانے سے ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔ اور مباح الاصل میں ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔ العصل میں ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا مثلا پرندہ مباح الاصل ہے کہ جواس کو پکڑ لے دہ اس کا ہے۔ اس لئے اس میں نہیں کا ٹا جائے گا۔

قال عشمان بن عفان الاقطع في طير (ح) (سن البيه في ،باب القطع هي كل مالي ثن اذا سرق من حزوبلغت قيمة رائع وينارج المن ص ١٩٥٨ نم ١٥٥ من الله عَلَيْتُ في كم المن ص ١٩٥٨ نم ١٥٥ من الله عَلَيْتُ في كم الله عَلَيْتُ في كم تقطع اليد؟ قال لا تقطع في حريسة الجبل فاذا اوى المواح قطعت في ثمن المجن (و) (نما في شريف، الثمر المعلق يرق

عاشیہ: (پیچیا صفحہ ہے آگے) علی کے پاس آئے اور ایک آوی پر چوری کرنے کی گوائی دی توانہوں نے اس کا ہاتھ کا نا (الف) حضرت عمر کے ہاستے ایک چور لا یا گیا تو ہاتھ کا سنے کا علم دیا تو حضرت عمان نے کہا اگر چرایا جو دس درہم کے برابر نہ ہو فر مایا کہ حضرت عمان نے تھے درہم کی نکلی تو ہاتھ نہیں ہے (و) کا نا (ب) حضرت عائش نے فر مایا کہ حضور کے زمانے میں کھیر چیز میں ہاتھ نہیں کا مخت تھے (ج) حضرت عمان نے فر مایا پرندہ چرانے میں ہاتھ کا خات میں کھیر چیز میں ہاتھ نہیں کا ناجائے گا دھال کی قیت میں حضور سے پوچھا گیا کہ ہاتھ کتنے میں کا ناجائے گا ڈھال کی قیت میں ۔ دونیس کا ناجائے گا بہاڑ کے دیوڑ میں کہی جب باڑ امیں آجائے تو کا ناجائے گا ڈھال کی قیت میں۔

الاسلام كالخشب والحشيش والقصب والسمك والصيدوالطير [٢٥٢٧](٥)ولافيما يسرع اليه الفساد كالفواكه الرطبة واللبن واللحم والبطيخ والفاكهة على الشجر و

ص ۱۸۰ نمبر ۲۹۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پہاڑ پر جوباڑہ ہواس کو چرا لے تو ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔ او پر کے اثر سے یہ جمی معلوم ہوا کہ شکار میں ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔ کیونکہ یہ چیزیں دار شکار میں ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔ کیونکہ یہ چیزیں دار الاسلام میں مباح الاصل ہیں۔

ا المول نفیس اور قیمتی چیزوں میں ہاتھ کا ناجا تا ہے۔ معمولی چیز ہو(۲) مباح الاصل ہو(۳) غیر محفوظ ہوتوان کے چرانے سے ہاتھ نہیں کٹیگا۔ افت تافہ: گفتیا چیز، حشب: لکڑی، کشیش: گھاس، القصب: نرکل۔

[۲۵۲۷] (۵) اس میں بھی نہیں کا ٹاجائے گا جوجلدی خراب ہوتی ہو جیسے تر میوے، دودھ، گوشت، تر بوز، درخت پر لگے ہوئے میوے اور وہ کھیتی جوکاٹی نہ گئی ہو۔

جو چزیں جلدی خراب ہو جاتی ہیں وہ اتن نفیس اور عمدہ نہیں ہیں جن میں ہاتھ جیسا عظیم عضو کاٹا جائے۔جیسے ترمیوے،دودھ،گوشت،تر بوزوغیرہ،یاجومیوےدرخت پر گئے ہوئے ہیں یاجو کھیت ایمی کھیت میں ہےوہ محفوظ جگد پرنہیں ہیں۔اس لئے ان کے چرانے میں بھی ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔

عاشیہ: (الف)حضور قرماتے ہیں کہ پھل اور شکونے چانے میں ہاتھ کا نائبیں ہے (ب)حضور سے لئے ہوئے مجور کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا ضرورت مندآ دمی منہ سے کھالے اور دامن نہ پھر ہے تو اس پر کچھنیں ہے۔ یعنی تاوان بھی نہیں ہے۔ اور کوئی پھل ساتھ لے جائے تو اس پر دوگنا تاوان ہے اور سزا ہے۔ اور جو چائے کھلیان پر چینچنے کے بعداور ڈھال کی قیت کو کہنی جائے تو اس پر ہاتھ کا ثناہے (ج) آپ کے پاس ایک آدمی لایا گیا جس نے کھانا چرایا تھا تو اس کا ہاتھ نہیں کا ٹا۔

الزرع الذي لم يحصد [٢٥٢٨] (٢) ولا قطع في الاشربة المطربة ولا في الطنبور

یفسد من نهاره لیس له بقاء الثرید واللحم و ما اشبه فلیس فیه قطع و لکن یعزر و اذا کانت الثمرة فی شجرتها فلیس فیه قطع و لکن یعزر و اذا کانت الثمرة فی شجرتها فلیس فیه قطع و لکن یعزر (الف) (مصنف عبدالرزاق، بابسارق الحمام و مالایقطع فیه، عاشر، ۱۲۳۳، تمبر ۱۸۹۱۵) اس اثر سے معلوم ہوا کہ وشت وغیره خراب ہونے والی چیز میں نہیں کا ٹا جائے گا۔

المعول جوچيز جلدي خراب مونے والى موء يا غير محفوظ جكه برمويا مباح الاصل مواس ميں ہاتھ نہيں كا نا جائے گا۔

الفواكه: ميوه، اللبن: دوده، الطبع: تربوز، لم يحصد: كيتي نبيس كاني محني الله عن مور

[۲۵۲۸] (۲) اور کا ٹنائبیں ہے ستی اور شرابوں میں اور نہ باہے میں۔

ن نشر آور چیز چرالے تو اس میں ہاتھ نہیں کا نا جائے گا ،اس طرح باجے کی چیز مثلا ڈھول نا شاچرالے تو اس میں ہاتھ نہیں کا نا جائے گا۔

حاشیہ: (الف) حضرت سفیان نے فرمایا جو چیزیں دن میں خراب ہوجاتی ہیں ان کو بقاء نہیں ہے جیسے ٹرید، کوشت وغیرہ تواس میں ہاتھ کا نانہیں ہے لیکن تعزیر کی جائے گی۔اور پھل درخت پر ہوتو اس کے چرانے میں ہاتھ کا نائہیں ہے لیکن تعزیر کی جائے گی (ب) آپ نے فرمایا کوئی نروشیر کھیلے تو گویا کہ اپنے ہاتھ کو سور کے گوشت اور اس کے خون میں رفکارج) آپ نے فرمایا ہوں جس میں نشہ ہووہ حرام ہے (د) آپ نے کدواور تارکول سے دینے ہوئے برتن منع فرمایا (ہ) این جرت کو کہتے سناوہ فرماتے ہیں کہ ایسے آدمی کو کہتے سناموں جس سے میں راضی ہوں، بازچرالے تو ہاتھ نہیں کا ناجائے گا چاہے اس کی قیت ایک دیناریا اس سے ذیادہ ہو۔

[٢٥٢٩](٤)ولا في سرقة المصحف وان كان عليه حلية [٢٥٣٠](٨)ولا في الصليب

ہوتا ہے اور کھیل کود کے لئے بھی ہوتا ہے اس لئے اس پر قیاس کرتے ہوئے بجانے کی چیز چرانے پر بھی ہاتھ نہیں کئے گا۔

نت المطربة : خوشي مين لانے والى چيز، يهال مرادب نشه مين لانے والى چيز، الطنور : ستار، مرادب باج كى چيز

[٢٥٢٩] (٤) اورنة رآن كريم كے چرانے ميں اگر چداس پرسونے كا كام ہوا ہو_

ج کوئی آدمی کسی کا قرآن پڑھنا چاہے توعمومااس کی اجازت ہوتی ہے اور پڑھنے دینے میں خوشی محسوس کرتا ہے۔اس لئے گویا کہ اس میں ہمبد کا شائبہ ہے۔اور چوری کی چیز ہبد کردے تو ہاتھ نہیں کا ٹا جاتا ہے۔اس لئے قرآن کریم کے چرانے میں ہاتھ نہیں کٹے گا۔اور اگر سونے کا نقش ونگار ہواور اس کی قیمت دس درہم سے زیادہ ہوتب بھی نہیں کئے گا۔ کیونکہ وہ قرآن کریم کے تالع ہے۔

اس مدیث میں ہے کہ اگر چیز چورکو ہبہ کردے تو چورکا ہاتھ نہیں کا ناجائے گا۔ عن صفوان بن امیة قال کنت نائما فی المسجد علی خصیصة لی ثمن ثلاثین درهما فجاء رجل فاختلسها منی فاخذ الرجل فاتی به النبی عَلَیْتُ فامر به لیقطع قال فاتیته فقلت اتقطعه من اجل ثلاثین درهما؟ انا ابیعه و انسنه ثمنها قال فهلا کان هذا قبل ان تأتینی به (الف) (ابوداود شریف، باب فیمن سرق من حرز من ۲۵۵م، نمبر ۲۵۵۸م) اس مدیث سے معلوم ہوا کہ چورکو بہہ کرد نے تو ہاتھ نہیں کا ناجائے گا۔ اور چونکہ قرآن کریم میں بہکامعنی پایاجا تا ہے اس لئے ہاتھ نہیں کا ناجائے گا۔

ن کی امام شافعی فرماتے ہیں کہ قرآن مال متوم ہاں لئے اس کے چرانے میں ہاتھ کا ٹاجائے گا۔اورایک روایت بیہ کہ اس پرسونے کا نقش ونگار دس درہم کا ہوتو کا ٹاجائے گا کیونکہ وہ مال متوم ہے۔

[۲۵۳۰] (٨) اورنبیس کا نا جائے گاسونے اور جاندی کی صلیب میں اور ند شطرنج اور ندرومیں۔

سلیب نساری کے پوجنے کے لئے ہے جونا جائز ہے اور غیر متوم ہے۔ اور شطر نج اور نور کھیل کودکی چیز ہے جونظیں نہیں بلکہ حقیر ہے۔ اس لئے ان کے چرانے میں بھی ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا(۲) اس کی حرمت کی دلیل آیت میں ہے۔ و من المناس من یشتوی لھو المحدیث لیضل عن سبیل اللہ بغیر علم ویت خذھا ھزوا اولئک لھم عذاب مھین (ب) (آیت ۲ سور و لقمان ۳۱) اس آیت میں کھیل کودکی چیزوں کی برائی بیان کی ہے۔ اور نردشیر کے بارے میں بی صدیث گرر چکی ہے۔ عن سلیمان بن بریدة عن ابیه ان النبی مَلْنِیْ الله قال من لعب بالنود شیر فکانما صبغ یدہ فی لحم خنزیر و دمه (ج) (مسلم شریف، بابتح یم اللعب بالنردشیر ص ۲۲۸ نمبر قال من لعب بالنود شیر فکانما صبغ یدہ فی لحم خنزیر و دمه (ج) (مسلم شریف، بابتح یم اللعب بالنردشیر ص ۲۲۸ نمبر

حاشیہ: (الف) حضرت صفوان بن امیر فرمائے ہیں کہ میں مجد میں چادر پر سویا ہوا تھا جو تمیں درہم کی تھی۔ ایک آدمی آیا اور اس کو جھے ہے جگ لیا۔ پس آدمی پکڑا گیا اور حضور کے پاس آیا اور کہا کہ آپ صرف تمیں درہم کی وجہ ہے ہاتھ اور حضور کے پاس آیا اور کہا کہ آپ صرف تمیں درہم کی وجہ ہے ہاتھ کا ٹیس مے؟ میں نے اس کو بچ دیا اور اس کی قیمت اس کے حوالے کر دی۔ آپ نے فرمایا میرے پاس اس کولانے سے پہلے ایسا کیوں نہ کرلیا؟ یعنی میرے پاس لانے سے پہلے معاف کرتے تو حد نہ گئی (ب) لوگوں میں سے وہ ہیں جو لہوگی ہات خریدتے ہیں تا کہ العلمی میں اللہ کے داستے سے گمراہ کیا جائے اور اس کو کھیل کود کی چیز بنائی جائے ، ان کے لئے ذائت آمیز عذاب ہے (ج) آپ نے فرمایا کوئی زو شیرے کھیلو تھو کو یا کہ اپنے ہاتھ کو صور کے گوشت اور خون میں رنگ رہا ہے۔

من الـذهـب والـفـضة ولا الشـطـرنج ولا النرد[١ ٢٥٣] (٩) ولا قطع على سارق الصبى الحر وان كان عليه حُلِيٌّ ولا في سارق العبد الكبير.

۲۲۲۰) اورابودا کوریس میں ہے۔ عن ابن عباس ... نم قال ان الله حوم علی او حوم النحمو والمبسر والکوبة (الف) (ابو داکورتین میں ہے۔ کورتین طبلہ جو بجانے کا ہوتا ہے وہ سبحرام ہیں۔ اور جبحرام ہیں۔ اور جبحرام ہیں اور جب اس قال الدف حوام والمعازف حوام والکوبة حوام ہیں تھ تھی ہیں ہے۔ عن ابن عباس قال الدف حوام والمعازف حوام والکوبة حوام والمحدوم دورم (ب) (سنن لیبقی ، باب ماجاء فی ذم الملاحی من المعازف والمز امیر ونحوصات عاشر سر ۲۲۷ نمبر ۱۱۰۰۰) اس اثر ہے بھی کھیل کودکی چزیں حرام ہو کیں اس لئے ان کے چرانے میں ہاتھ نہیں کئے گا۔

نت الصلیب : نصاری کے پوجنے کی چیز، النظر نج : ایک قتم کے کھیلنے کی چیز ہے، نرو : ریمی کھیلنے کی چیز ہے۔

[۲۵۳۱] (۹) آزاد بچے کے چرانے والے پر کا ٹنائمیں ہے اگر چداس پرزیور ہواور نہ بڑے غلام کے چرانے والے پر

حاشیہ: (الف) اللہ نے حرام کیا مجھ پریاحرام کیا گیا، فرمایا شراب کواور جوئے کواور طبلہ بجانے کو (ب) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ دف حرام ہے، ہارمونیا حرام ہے، طبلہ حراری جائے اور دونوں کو مزادی جائے اور دونوں پر ہاتھ کا نابیل محملوک چرایا تو اس پر ہاتھ کا نابیل محملوک چرایا تو اس پر ہاتھ کا نابیل کہ محلوک چرایا تو اس کی ہاتھ کا نابیل کے کہ خلام خریاں کا مطلب سے کہ خلام کا نابیل موقد حضرت عرفر ماتے ہیں اس کا مطلب سے کہ خلام عاقل ہوتو حضرت عرفر ماتے ہیں کہ ان تو ہاتھ کا نابا ہے گا۔

[۲۵۳۲] (۱۰) ويقطع سارق العبد الصغير [۲۵۳۳] (۱۱) ولا قطع في الدفاتر كلها الا في دفاتر الحساب [۲۵۳۴] (۱۱) ولا يقطع سارق كلب ولا فهد ولا دف ولا طبل

سرق عنداصغیرامن حرزج فامن س۷۵ منبر ۱۷۲۳) اس اثر سے بھی معلوم ہوا کہ بوے غلام میں نہیں کا ٹا جائے گا۔اوراس پر جوسونا ہے وہ تالع ہے اس لئے وہ دس درہم سے زیادہ ہوت بھی نہیں کا ٹاجائے گا۔

[٢٥٣٢] (١٠) اورچيو في غلام كے چوركا باتھ كا ثاجائے گا۔

او پراثر گزر چکا ہے (۲) اثر میں ہے۔ ثنا ابن ابی زناد عن ابیه عن الفقهاء من اهل المدینة کانوا یقولون من سرق عبدا صغیرا او اعجمیا لا حیلة له قطع (الف) (سنن المبیقی، باب ماجاء فی من سرق عبداصغیرا من حرزج ثامن ۱۵۲۳ نمبر ۱۷۲۳ اس اثر ہے بھی معلوم ہوا کہ چھوٹا غلام چرائے تو ہاتھ کا ٹا جائے گا۔

[۲۵۳۳] (۱۱) ہاتھ کا ٹائبیں ہے کی دفتر کے چرانے میں سوائے حساب کے دفتر کے۔

تر ساب کے علاوہ کے دفتر اور رجٹر کی اہمیت زیادہ نہیں ہوتی کہ اس کونٹیس مال کہا جائے۔اس لئے اس کے چرانے میں ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔اور حساب کارجٹر البند نفیس اور عمدہ سمجھا جاتا ہے، کیونکہ اس میں حساب ہے۔اس لئے اس کے چرانے میں ہاتھ کا ٹاجائے گا۔

[۲۵۳۳] (۱۲) اور کتے کے چرانے میں ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا اور نہ چیتے اور ندوف اور ندو هول اور ندسار کی کے چرانے میں ہاتھ کا ٹاجائےگا۔

ترا کانا پاک جانور ہے، ای طرح چیتانا پاک جانور ہے اس لئے وہ فیس چیز نہیں رہی اس لئے اس کے چرانے میں ہاتھ نہیں کا ناجا ہے گا۔ صدیث میں ہے۔ عن جابو قال امو نبی الله عَلَیْ بقتل الکلاب حتی ان کانت المواۃ تقدم من البادیۃ یعنی بالکلب فید قتله شم نهانا عن قتله وقال علیکم بالاسود (ب) (ابودا وَدشریف، باب انتخاذ الکلب للصید وغیرہ ص سے ممتلوم ہوا کہ کے گوئل کرنے کا تھم ہالاسود (ب) (ابودا وَدشریف، باب انتخاذ الکلب للصید وغیرہ ص سے متابی کی صحیح ہالا سے معلوم ہوا کہ کے گوئل کرنے کا تھم ہے۔ تا پاک کی دلیل بیصدیث ہے۔ عن ابی ثعلبة ان رسول الله عَلَیْ الله عَلَیْ ہوا کہ بھاڑ کھانے والے جانورکا گوشت نا پاک ہے اس لئے معمولی اکل کل ذی ناب من السباع (ج) (بخاری شریف، باب اکل کل ذی ناب من السباع ص ۱۳۰ نبر ۵۵۳ کی اس مدیث سے معلوم ہوا کہ بھاڑ کھانے والے جانورکا گوشت نا پاک ہے اس لئے معمولی چیز ہوگئی۔

وف، ڈھول اور سارنگی کے ناجائز ہونے کی دلیل بیصدیث ہے۔ عن ابن عباش ... ان المله حرم علی او خرِم المحمر والمميسر والمسكوبة (د) (ابودا كوشريف، باب في الاوعية ص١٦٣ نمبر٣٩٩) كوبة كامعنی ڈھول ہے اس لئے ڈھول بھی حرام ہوا۔ سارنگی كے سلسلے

حاشیہ: (الف) اہل مدینہ کے نقباء سے متقول ہے وہ فرماتے ہیں کی نے چھوٹے غلام کو چرایا یا عجمی کو چرایا جس میں کوئی حیایہ ہیں ہے تھوکا ٹاجائے گا(ب) حضور کے کتوں کوئل کرتے بھرہم کوئل کرنے ہے روک دیا گیا اور فرمایا حضور کے کتوں کوئل کرتے بھرہم کوئل کرنے ہے روک دیا گیا اور فرمایا صرف کا لے کتے کوئل کرنے بھر پر حرام کیا شراب کواور جوئے کواور مشرخ کوئی کیا کروڑے) حضور کے بھاڑ کھانے والے والے جانور کو کھانے سے منع فرمایا (د) اللہ نے جھے پر حرام کیا شراب کواور جوئے کواور مشطر نجی کوئی

ولا مزمار [٢٥٣٥] (١٣) ويُقطع في الساج والقناء والآبنوس والصندل [٢٥٣٦] (١٥) واذا اتخذ من الخشب او اني او ابو اب قُطع فيها [٢٥٣٥] (١٥) ولا قطع على خائن ولا خائنة.

ميں بخارى كى لمبى حديث كائلزا ہے۔ حدث ننى ابو عامر الا شعرى ... سمع النبى عَلَيْكِ يقول ليكونن من امتى اقوام يستحلون الحر والحرير والنحمر والمعازف (الف) (بخارى شريف، باب ماجاء فيمن يستخل الخمرويسميه بغيراسمه بم ٨٣٥، نمبر ٥٩٥٠) اس حديث ميں معازف كرام ہونے كا تذكره ہے۔ اس كے ان كرچرانے ميں ہاتھ نہيں جائے گا۔

ا سول بیمسکے اس اصول پر ہیں کہ جو چیز شریعت کی نگاہ میں معمولی ہے اس کے چرانے سے ہاتھ نہیں کئے گا، اور حرام چیزیں شریعت کی نگاہ میں معمولی ہیں اس لئے اس کے چرانے میں ہاتھ نہیں کئے گا۔

نفت فبد: چیتا، طبل: وهول،طبله، مزمار: سارتگی۔

[2000] (۱۳) اور کا ٹاجائے گاسا گون، نیزے کی ککڑی، ابنوس اور صندل کی لکڑی چرانے میں۔

🚂 پیکڑیاں قیمتی ہیں اس لئے ان کے چرانے میں ہاتھ کا ٹاجائے گا۔

افت الساج: ساگون کی لکڑی، القناء: نیزه یا نیز کے لکڑی، الابنوس: ابنوس کی لکڑی، الصندل: ایک قتم کی خوشبودار لکڑی۔ [۲۵۳۷] (۱۴) اگر لکڑی سے برتن بنایا، دروازے بنائے توان میں ہاتھ کا ٹاجائے گا۔

ت عام کشری تھی جس کے چرانے سے ہاتھ نہیں کا ٹا جا تاکین اس سے برتن بنالیایا دروازہ بنالیا تواب اس کے چرانے میں ہاتھ کا ٹا جائیگا۔

🔫 اب میمعول نہیں رہی بلکہ قیمتی ہوگئی اس لئے یوں کہا جائے گا کہ برتن چرایا یا دروازہ چرایا۔اس لئے اس کے چرانے میں ہاتھ کا ٹا جائےگا۔

اوانی: جمع ہے آئیۃ کی برتن، ابواب: جمع ہے باب کی کی وروازہ۔

[۲۵۳۷](۱۵) خیانت کرنے والے مرداور خیانت کرنے والی عورت پر کا ٹنائبیں ہے۔

کی آدی کے پاس امانت کی رقم تھی یا مال تھااس نے اس میں خیانت کرلی تو اس کا ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔البت تعزیر کی جائے گ۔

اس میں چوری کامعنی نہیں پایا گیا، چوری کہتے ہیں محفوظ جگہ سے چیکے سے کسی مال کواٹھا کرلے جانا۔اور خیانت میں چیکے سے اٹھا تا نہیں پایا گیا اس کے نہیں کا ٹا جائے گا (۲) مدیث میں ہے۔ عن جابو عن النبی مُلْطِیْ قال لیس علی خانن و لا منتهب و لا مختلس پایا گیا اس لئے نہیں کا ٹا جائے گا (۲) مدیث میں ہے۔ عن جابو عن النبی مُلْطِیْ قال لیس علی خانن و لا منتهب و لا مختلس قسط بیا گیا گیا گا الحالت و الحقائی و آلحالت و الحقائی و آلحالت و الحقائی و آلحالت و الحقائی و آلحالت و الحقائی شریف، باب القطع فی الحقائی و آلحالت و الحقائی شریف، باب القطع فی الحقائی و آلحالت و الحقائی شریف، باب القطع فی الحقائی و آلم کی اس مدیث سے معلوم ہوا کہ خیانت کرنے والے کا باتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔

حاشیہ: (الف) آپ فرماتے تع میری است میں سے پھی قوم طال سجھے گی آزاد، ریشم اور شراب اور کھیل کود کے آلات کو (ب) آپ نے فرمایا خیانت کرنے والا، لوٹے والا اور ایک لے جانے والے پر ہاتھ کا ثنانہیں ہے۔

[٢٥٣٨] (٢ ١) ولا نباش ولا منتهب ولا مختلس [٢٥٣٩] (١٤) ولا يُقطع السارق من

[۲۵۳۸] (۱۲) اورند كفن چور برباته كاناب ندائير بر، ندا يك بر

تشرت جوآ دمی کفن جراتا ہو یا جولوث کرسب کے سامنے سے لے جاتا ہو یا چکمہ سے مال لے لیتا ہوان کے ہاتھ نہیں کا فے جائیں گے۔

🚚 کفن چرانے دالا مقام محفوظ سے نہیں چرا تا کیونکہ قبرستان مقام محفوظ نہیں ہے۔ دوسری بات بیہ ہے کہ مردہ پر کفن ڈال دینے کے بعدوہ معمولی اور گھٹیافتم کی چیر مجھی جاتی ہے۔اس لے کفن چور کا ہاتھ نہیں کا ناجائے گا۔اثریس ہے۔عن المزهری قال احذ نباش فی زمان معاوية كان مروان على المدينة فسأل من بحضرته من اصحاب رسول الله بالمدينة والفقهاء فلم يجدوا احدا قطعه قىال فاجمع رأيهم على ان يضوبه ويطاف به (الف)(مصنف ابن البي هيبة ٨٩ماجاء في النباش يوخذ ماحده؟ ج خامس،ص١٥٨ منبر ۲۸۹۰۳)اس اڑے معلوم ہوا کے گفن چور کا ہاتھ خیبیں کا ٹا جائے گا۔

نائدہ امام شافعی اورامام ابو یوسف فرماتے ہیں کے گفن چور کا ہاتھ کا نا جائے گا۔

يج عن الشعبي قال النباش سارق، ووسرى روايت مين بـــــقـال يقطع في امواتنا كما يقطع في احيائنا (ب)سنن للبيهتي، باب النباش يقطع اذ ااخرج الكفن من جميع القمرح ثامن ص ٣٦٨ نمبر ٢٣٩ ار ٢٣٨ ارمصنف ابن ابي هبية ٨٩ ماجاء في النباش يوخذ ماحدہ؟ج خامس ص ۵۱۸ نمبر۲۰۲۸) اس اڑے معلوم ہوا کے گفن چور کا ہاتھ کا ناجائے گا۔

اوراثیرے اورا چکے کے بارے میں صدیث گر رچکی ہے۔ عن جابر عن النبی عُلائلہ قال لیس علی خائن ولا منتهب ولا مختلس قسطسع (ج) (تر ندی شریف،باب ماجاء فی الخائن وانخنگس والمنتصب ص ۲۲۸ نمبر ۱۳۴۸ را بودا وَ دشریف بنمبر ۱۳۹۱ ۱۳۳۸ (۳۳۹۳) اس حدیث ے معلوم ہوا کہ جوآ دمی دھللے کے ساتھ اوٹ کر لے جاتا ہو یا چکما دے کرا چک لے جاتا ہواس کا ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا(۲) دھللے کے ساتھ لوٹ کر لے جانے میں چیکے سے لے جانا جو چوری کامعنی ہے نہیں پایا گیا۔ای طرح سامنے چکما دے کر لے گیا تو چیکے سے لے جانانہیں پایا گیااس لئے ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔

[2019] (١٤) بيت المال سے چرانے والے كا ہاتھ نہيں كا ٹاجائے گا اور نداس مال ميں جس ميں چور كى شركت مو

تشری کوئی آ دی بیت المال سے چوری کرے قوہا تھنہیں کا ٹا جائے گا۔ یا چور کا بھی مال تھا اور دوسرے کا بھی مال ساتھ میں تھا اس میں سے چورنے چوری کرلی تواس کا ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔

ج یمسکداس اصول پر ہے کہ کسی مال میں چور کا کچھ بھی حصہ ہوتو ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔اور مومن ہونے کی حیثیت سے بیت المال کے مال

حاشیہ : (الف)حضرت معاویدؓ کے زمانے میں کفن چور پکڑا گیا،اورمروان مدینہ پرحا کم تھا تو مدینے میں اصحاب رسول اللہ جوحاضر تصان کو پو چھا تو کس نے مشورہ نہیں دیااس کے کا شنے کا ،فر مایاسب کی رائے ہوئی کہ اس کو مارے اور شہر میں تھمائے (ب) حضرت ضعی سے منقول ہے کہ گفن چور چور کے درجے میں ہے ، دوسری روایت میں ب مردوں کے کیڑے چرانے میں بھی ایسے کا ناجائے گا جیسے زندوں کے کیڑے چرانے میں (ج) آپ سے منقول ب خیانت کرنے والے پر کا نمانہیں ہےنہاوٹے والے پراورندا تھنے والے پرکا شاہے۔ بيت المال ولا من مال للسارق فيه شركة [٠٣٥](١٨) ومن سرق من ابويه او ولده او ذى رحم محرم منه لم يقطع وكذلك اذا سرق احد الزوجين من الآخر او العبد من سيده

میں کی وزی کورکا بھی حصر ہے اس لئے اس کا ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔ اس طرح شرکت کے مال میں چورکا حصر ہے اس لئے ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔ اس طرح شرکت کے مال میں چورکا جسے ہے۔ اس لئے ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔ اس میں الخصص سوق من المخصص فو فع ذلک الی النبی علیہ فلم یقطعه ، وقال مال الله عز وجل سوق بعضه بعضا (الف) (ابن ماجرشریف، باب العبریرق ص۲۲ سن نبر ۲۵۹) اس صدیث میں ہے کہ اس کا حصرتھا اس لئے چورکا ہاتھ نہیں کا ٹا گیا (۲) عن علی انبه کان یقول لیس علی من سوق من بیت الممال قطع میں ہے کہ اس کا حصرتھا اس لئے چورکا ہاتھ نہیں کا ٹا گیا آن کا من ص ۱۹۸۹ نہر ۱۹۸۳ میں میں المال علیہ بھی ، باب من سرق من بیت الممال هیا ہ فامن ص ۱۹۸۹ نہر ۱۹۸۳ میں ہیں ہے۔ عن المقاسم ان رجلا سوق من بیت الممال فکتب فیہ سعد المال ماعلیہ بھی ہے۔ عن المقاسم ان رجلا سوق من بیت الممال فکتب فیہ سعد المی سعد لیس علیہ قطع لہ فیہ نصیب (ج) (مصنف ابن البی هیہ ۱۸۵۰ نہر ۱۸۸۵ مصنف عبد الرزاق ، باب الرجل یرق ہیا لہ فی نصیب جا عشرص ۱۱۲ نم ۱۸۸۵ اس اثر سے معلوم ماعلیہ بھی کی شرکت ہوتو اس کے چرانے سے ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔

[۲۵۴۰](۱۸) کس نے چرائی اپنے والدین کی کوئی چز ، ما اپنے بیٹے کی یا ذی رحم محرم کی تو ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔ ایسے ہی اگر چرائی ہوی شوہر میں سے ایک نے دوسرے کی ، یا غلام نے آقا کی یا آقا کی ہوئ کی یاسیدہ کے شوہر کی یا آقا اپنے مکا تب کی چیز۔

کی نے ماں باپ کی چیز دس درہم سے اوپر کی چرالی یا ماں باپ نے بیٹے کی چیز چرالی یا اپنے ذی رحم محرم کی چیز چرالی تو ہوئیس کا ٹا جائے گا۔ یا بیوی نے شوہر کی چیز چرالی یا شوہر نے بیوی کی چیز چرالی یا غلام نے آتا کی چیز چرالی یا آتا کی بیوی کی چیز چرالی تو نہیں کا ٹا جائے گا۔ یا غلام نے اپنے سیدہ جو عورت تھی اس کی چیز چرائی یا سیدہ کے شوہر کی چیز چرائی یا آتا نے اپنے مکا تب کی چیز چرالی تو ہوئیں کا ٹا جائے گا۔ یا غلام نے اپنے سیدہ جو عورت تھی اس کی چیز چرائی یا سیدہ کے شوہر کی چیز چرائی یا آتا نے اپنے مکا تب کی چیز چرالی تو ہوئیں

یہ مسئے دواصولوں پرمتفرع ہیں۔ایک تو یہ کہ بیلوگ ایک دوسرے کے اسٹے قریب رہتے ہیں کہ اس کے لئے اس کا گھر محفوظ نہیں رہا، مثلا باپ کے لئے بیٹے کا اور بیٹے کے لئے باپ کا گھر محفوظ اور حرز نہیں ہے۔اس پر باقی مسئے قیاس کرلیں۔اور چوری کہتے ہیں مقام محفوظ سے چکے سے اٹھا نا۔اس لئے چوری نہیں پائی گئی اس لئے ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔اور دوسرااصول بیہ ہے کہ ایک کا دوسرے کے مال میں کچھ نہ پچھ حصہ مجھا جاتا ہے۔مثلا بیٹ سجھتا ہے کہ باپ کے مال میں میرا حصہ ہے اور باپ بھی سجھتا ہے کہ بیٹے کا مال میرے لئے مباح ہے۔اور او پراثر اور حدیث گزری کہ مال میں پچھ نہ بچھ حصہ ہوتو ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔ یہی صال غلام اور آتا کے درمیان کا ہے۔اور یہی صال ہیوی اور شوہر کے

حاشیہ: (الف) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ ٹس کے غلام نے ٹس کا مال چرایا۔ پس اس کوحضور کے پاس لے گئے تو اُنے اس کا ہاتھ نہیں کا ٹا۔ اور فرما یا اللہ کا مال ہے بعض نے بعض کو چرایا (ب) حضرت علی فرما یا کرتے تھے جس نے بیت المال سے چرایا اس پر ہاتھ کا ثنائیں ہے (ج) حضرت ناسم سے منقول ہے کہ ایک آ دی نے بیت المال سے چرایا تو حضرت سعد نے حضرت عمر کو کھھا تو حضرت سعد کو کھھا کہ اس پر ہاتھ کا ثنائیں ہے کیونکہ اس میں چور کا حصہ ہے۔

او من امراكة سيده او من زوج سيدته او المولى من مكاتبه [٢٥٣١] (١٩) وكذلك

درمیان کا ہے۔ اس لئے غلام آقا کی چرالے یا آقاغلام مکا تب کی چرالے، ہوئ شوہر کی چرالے یا شوہر ہوئ کی چرالے ہا تھ نہیں کا ناجائے گا

(۲) اثر میں ہے۔ سال ابن مسعود فقال عبدی سرق قباء عبدی قال مالک مسرق بعضه بعضا لا قطع فیه وهو قول ابن ہعبسائش (الف) (سنو للبہ تقی ، باب العبد ایر ق من متاع سیدہ ج ٹامن س ۲۸۸ نمبر ۲۰۰۷ ارمصنف ابن ابی هیچ الم فی العبد ایر ق من مولاه ماعلیہ؟ ج فامس ص ۱۵ اگر ۲۸۵۵ (۲) اثر میں ہے۔ فقال له عمد ماذا سرق قال سرق مو آق لامر أتی ثمنها ستون درهما فقال ادسله فلیس علیه قطع خاد کم سرق متاع کم (ب) (سنو کی باب العبد ایرق من مال امر اُق سیدہ ج ٹامن ص ۲۸۹ نمبر ۱۷۳۳ ایون از سے معلوم ہوا کہ غلام آقا کے مال کو چرائے تو ہا تھے نیس کا ناجائے گا۔

یوی شوہرکے بارے میں بیا رئے۔ بلغنی عن عامر قال لیس علی زوج المواۃ فی سرقۃ متاعها قطع ۔اوردوہری روایت میں ہے۔وقال عبد الکریم لیس علی المواۃ فی سرقۃ متاعه قطع (ح) (مصنف عبدالرزاق، باب من سرق مالا بقطع نیرج عاشرص الا بقطع من الا بہر ۱۸۹۰ الماوری ویست حسس الا بقطع من سرق من ذی رحم محرم خالہ او عمد او ذات محرم (د) (مصنف عبدالرزاق ج عاشر نمبر ۱۸۹۰) اس ارشے معلوم ہوا کہ بیوی شوہرکا یا شوہر یوی کا مال چائے یاذی رحم محرم آدی چائے تو ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔

مكاتبكا مال آقا كا مال باس كية قامكاتبكا مال جرائة ونبين كا ناجائكا

انسارے مسکول کے لئے اوپر کی حدیث ابن ماجہ شریف دلیل ہے۔ عن ابن عباس ان عبدا من رقیق المخمس سوق من المخمس فوفع ذلک الی النبی عَلَیْ فلم یقطعه وقال مال الله عز وجل سرق بعضه بعضا (ه) (ابن ماجه شریف، باب العبد المخمس فوفع ذلک الی النبی عَلَیْ فلم یقطعه وقال مال الله عز وجل سرق بعضه بعضا (ه) (ابن ماجه شریف، باب العبد الموری قال ان المحرق میں ہے۔ عن الموری قال ان سرق المحک اللہ من سیده شینا لم یقطع وان سرق السید من المحاتب شینا لم یقطع (و) (مصنف عبدالرزاق، باب الخیانة ج عاشرص المحک اللہ عن سیده شینا لم یقطع وان سرق السید من المحک اللہ شینا لم یقطع (و) (مصنف عبدالرزاق، باب الخیانة ج عاشرص المحک اللہ عن سیده شینا لم یقطع وان سرق المحک اللہ عن المحک اللہ عن المحک اللہ اللہ عن المحک اللہ اللہ عن سیده شینا لم یقطع وان سرق المحک اللہ عن اللہ عن المحک اللہ عن المحک اللہ عن المحک اللہ عن اللہ عن المحک اللہ عن المحک اللہ عن المحک اللہ عن اللہ عن المحک اللہ عن اللہ عن المحک اللہ عن المحک اللہ عن المحک اللہ عن اللہ عن المحک اللہ عن المحک اللہ عن المحک اللہ عن اللہ

[۲۵۴] (۱۹) ایسے ہی مال غنیمت میں چرائے توہا تھنہیں کا ٹا جائے گا۔

حاشیہ: (الف) حفرت عبداللہ ابن مسعود ہے ہو چھامیرے غلام نے میرے دوسرے غلام کی تباء جرائی۔ فرمایا تہمارا ہی مال ہے بعض نے بعض کا جرایا۔ اس لئے اس پر ہاتھ کا ٹانہیں ہے۔ اور یہی تول حفرت عبداللہ ابن عباس کا ہے (ب) حفرت عرفر نے بوچھا کیا جرایا؟ کہا میری بیوی کا آئینہ جرایا جس کی قیت ساٹھ درہم تھی ۔ فرمایا اس کوچھوڑ دواس پر ہاتھ کا ٹانہیں ہے اس لئے کہ تہمارے خام نے تمہاراسامان چرایا ہے (ج) حضرت عامرے منقول ہے کہ عورت کے شوہر پر عورت کا سامان چرایا ہوں کے جوز دواس پر ہاتھ کا ٹانہیں ہے (د) حضرت اور گ سامان چرائے میں ہاتھ کا ٹانہیں ہے (د) حضرت اور گ سے مال نے اچھا تھوں کے جرایا دی رحم محرم (ہ) حضرت ابن عباس سے منقول ہے کئی کے خام نے تم سامان کے ایا۔ پس میں معاملہ حضور کے ہاں کے مال سے مثلا موں یا چھایا دی رحم محرم (ہ) حضرت ابن عباس سے منقول ہے کئی کے تو ہاتھ نہیں کا ٹا اور فرمایا اللہ کا مال ہے بعض نے بعض کو چرایا (و) حضرت اور گ نے فرمایا اگر مکا تب نے آتا کی کوئی چیز جرائی قوہا تھونیس کا ٹا جائے گا۔ اور اگر آتا نے مکا تب کی کوئی چیز جرائی قوہا تھونیس کا ٹا جائے گا۔ اور اگر آتا نے مکا تب کی کوئی چیز جرائی قوہا تھونیس کا ٹا جائے گا۔ اور اگر آتا نے مکا تب کی کوئی چیز جرائی قوہا تھونیس کا ٹا جائے گا۔ اور اگر آتا نے مکا تب کی کوئی چیز جرائی قوہا تھونیس کا ٹا جائے گا۔ اور اگر آتا تھونیس کا ٹا جائے گا۔ اور اگر آتا تھونیس کوئی چیز جرائی قوہا تھونیس کا ٹا جائے گا۔

السارق من مغنم [۲۵۴۲] (۲۰) والحرز على ضربين حرز لمعنى فيه كالدور والبيوت وحرز بالحافظ [۲۵۴۳] (۲۱) في من سرق شيئا من حرز او غير حرز وصاحبه عنده

اس کے اوپر صدیث گزر چکی ہے۔ ان عبدا من رقیق المحصس سوق من المحمس النج (ابن باج شریف نمبر ۲۵۹) اس کے مال نغیمت میں ہور کا بھی پھونہ کھوتھ ہے اس لئے بھی نہیں کا ٹاجائے گا۔

[۲۵۳۲] (۲۰) حرز دوطرح کے ہیں،ایک بیر کہ وہ جگہ تھا ظت کی ہوجیے گھر اور کمرہ،اور حرزمافظ کے ذریعہ۔

جس حرزے چرانے سے ہاتھ کتا ہے وہ دوطرح سے ہوتی ہیں۔ایک تو یہ کہ وہ مکان ہی مفاظت کے لئے ہو۔ جیسے گھریا کمرہ ہے کہ اس میں آدمی نہ بھی ہوتو خود گھر اور کمرہ محافظ کے معنی میں ہے۔ان کے اندرکوئی آدمی چرائے گا تو ہاتھ کا ٹا جائے گا۔اور دوسری صورت یہ ہے وہ کھلا ہوا میدان ہے یا مجد ہے جس میں عام لوگ جاتے رہتے ہیں اس لئے وہ محافظ کے معنی میں نہیں ہے۔لیکن وہاں آدمی مفاظت کے لئے بیشا ہوا ہے اس لئے آدمی کی حفاظت کی وجہ سے حرز بن گیا۔ اب محافظ کے پاس سے کوئی جرائے گا تو ہاتھ کا ٹا جائے گا۔

[۳۵۴۳](۲۱)اگر کسی نے کوئی چیز حرز سے چرائی یا غیر حرز سے چرائی کیکن اس کا مالک اس کے پاس حفاظت کر رہاتھا تو اس پر کا ثنا واجب ہوگا۔

مقام محفوظ سے دس درہم کی چیز چرائی تب بھی ہاتھ کا ٹاجائے گا۔اور مقام محفوظ تو نہیں تھائیکن وہاں مالک حفاظت کررہا تھااور کسی نے چرائی تب بھی ہاتھ کا ٹاجائے گا۔

اوپروالی حدیث میں حضرت صفوان متجد میں سوئے ہوئے تھے اور متجد حرز نہیں ہے کیونکہ ہر آدمی کے آنے جانے کی جگہ ہے کیکن وہ خود چادر کی حفاظت کر دیے تھے اس کوسر کے نیچے رکھا ہوا تھا اس لئے انسان کی حفاظت کی وجہ سے چور کا ہاتھ کا ٹاگیا۔

عاشیہ: (الف) آپ نے ایک آدمی کا ہاتھ کا ٹاجس نے عورت کے چیوڑے ہے ڈھال چرائی تھی جس کی قیت تمین درہم تھی (ب) حضرت صفوان بن امیے فرماتے ہیں کہ میں مجد میں اپنی کا کی چادر پرسویا ہوا تھا جس کی قیت تمیں درہم تھی ۔ پس ایک آدمی آیا اور اس کو مجھ سے اچک لیا۔ پس آدمی پکڑا گیا اور حضور کے پاس لایا گیا تو آپ نے اس کے ہاتھ کا منظم دیا۔
آپ نے اس کے ہاتھ کا منظم دیا۔

يحفظه وجب عليه القطع [٢٥٣٣] (٢٢)ولا قطع على من سرق من حمام او من بيت أذِن للناس في دخوله [٢٥٣٥] (٢٣)ومن سرق من المسجد متاعا وصاحبه عنده قطع.

[۲۵۳۳] (۲۴) نہیں کا ٹنا ہے اس پرجس نے چرایا غسل خانے سے یاا ہے گھر سے جس میں لوگوں کے لئے داخل ہونے کی اجازت ہو۔ اس پیچلے زمانے میں غسل کرنے کے لئے جمام بناتے تھے جس میں ہرآ دی واخل ہوسکتا تھا اس لئے وہ مقام محفوظ نہیں رہا۔ اس طرح ہروہ مقام جس میں ہرآ دمی کو داخل ہونے کی اذن عام ہوجیسے مبحد ،سرائے خانہ وہ مقامات جرزئییں ہیں تو ان مقامات سے چرانے سے ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔

اثر میں ہے۔ عن ابی اللد داء قال لیس علی سارق المحمام قطع (الف) (سنن لیبہ قی ، باب القطع فی کل الدیم منازا مرق من حزو وبلغت قیمت راج دینارج قامن من ۲۵۸ نمبر ۲۰۱۷ ارمصنف عبد الرزاق ، باب مارق المحمام و مالا یقطع فیدج عاشر ۲۲۰ نمبر ۱۸۹۱ اس اثر سے معلوم ہوا کہ جمام یعنی غسلخانہ سے چرائے تو ہا تھ نہیں کا ٹا جائے گا۔ اورای پر قیاس کیا جائے گا کہ ان تمام مقامات کا جس میں ہر آدی کو جانے کی اجازت ہے اس لئے ہا تھ نہیں کا ٹا جائے گا۔ کو نکہ جمام میں ہر آدی کو جانے کی اجازت ہے اس لئے ہا تھ نہیں کا ٹا جائے گا۔ کو نکہ جمام میں ہر آدی کو جانے کی اجازت ہے اس لئے ہا تھ نہیں کا ٹا جائے گا۔ کو نکہ جمام میں بر آدی کو جانے کی اجازت ہے اس لئے ہا تھ نہیں کا ٹا جائے گا۔ کو نکہ جمام ہوا کہ دون ذلک فعلیہ غرامہ مثلیہ و العقوبة (ب) (ابوداؤد شریف ، باب ماقطع فیص ۲۵ نمبر ۲۵۳۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مخفوظ مقام پر نہ پہنچا ہوتو ہا تھ نہیں کا ٹا جائے گا بلکد دوگنا تا وان لازم ہوگا۔

[۲۵۴۵] (۲۳) كى فى مجد سے سامان چرايا اوراس كاما لك اس كے پاس تھا تو ہاتھ كا تا جائے گا۔

مسجد میں عام لوگ جاسکتے ہیں اس لئے کوئی سامان مجد میں ہواور اس کا محافظ وہاں نہ ہواور چرالے تو ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔ کیکن پیز کا مالک حفاظت کررہا ہو پھر بھی چرالیا تو ہاتھ کا ٹا جائے گا۔

ابھی او پرحفزت مفوان کی صدیث گرری کہ وہ مجدح ام میں سوئے ہوئے تھی اور سرکے نیچے چا درتھی اور کس نے چرالی تو مالک کی حفاظت کی وجہ سے چورکا ہاتھ کا ٹا گیا۔ عن صفو ان بن امیہ قال کنت نائما فی المسجد علی حمیصہ لی ثمن ثلاثین در هما فجاء رجل فاختلسها منی فاخذ الرجل فاتی به النبی عُلَیْتُ فامر به لیقطع (ح) (ابوداو دو شریف، باب فیمن سرق من حزص ۲۵۵ نمبر ۱۳۹۸ مرنسائی شریف ما یکون حزاو مالا یکون ص ۲۷۳ نمبر ۲۸۸۵) اس مدیث میں مجد میں حضرت صفوان کے سرکے نیچ چا درتھی جس کی وجہ سے دہ وہ خود کا فظ تھاس کے کا فظ کی وجہ سے ہاتھ کا ٹا گیا مجد کی وجہ سے نہیں۔

حاشیہ: (الف)حضرت ابودرداء مے منقول ہے کہ فرمایا عسل خانے کے چورکا ہاتھ کا ٹائبیں ہے (ب) کس نے کوئی چیز چرائی کھلیان پرآنے کے بعداور ڈھال کی قیمت تک پہنچ کئی تو اس پر کا ٹنا ہے۔ اور جس نے چرایا اس کے علاوہ سے تو اس پر دوگنا تاوان ہے اور سزا ہے (ج) حضرت صفوان فرماتے ہیں کہ ہیں سجد ہیں اپنی چا در پرسویا ہوا تھا جس کی قیمت تمیں درہم تھی۔ پس ایک وی آیا اور اس کو مجھ سے اچک لیا۔ پس آ دی پکڑا گیا اور حضور کے پاس لایا گیا تو تھم دیا ہاتھ کا شنے کا۔

[۲۵۳۷](۲۳)ولا قطع على الضيف اذا سرق ممن اضافه[۲۵۳۷] (۲۵)واذا نقب اللص البيت ودخل فاخذ المال وناوله آخر خارج البيت فلا قطع عليهما وان القاه في

[۲۵۳۷] (۲۳) نبیس کا ثناہے مہمان پراگروہ چرائے اس کی جس نے میز بانی کی ہو۔

ار مهان نے میزبان کی چیز چرالی تو ہاتھ تیس کا نا جائے گا۔

ار میں ہے۔سئل الزهری عن رجل ضاف قوما فاختانهم فلم ير عليه قطعا (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب الخيائة ج عاشرص ٢١٠ نبر١٨٨٥) اس اثر سے معلوم ہوا كم مهمان ميز بان كے كھرسے چرائة تو ہاتھ نہيں كا ٹا جائے گا (٢) مهمان كے لئے ميز بان كا گھر حرز نہيں رہا۔ كونكداس كے لئے كھر كاسامان ايك اندازے بيں مباح ہوگيا۔

[۲۵۲۷]] (۲۵) اگر چور نے گھر میں نقب لگایا اور داخل ہوا اور مال لیا اور دوسرے کودے دیا جو گھرسے باہر تھا تو کسی پر ہاتھ کا ٹنانہیں ہے۔اوراگرراستے پرڈال دیا پھر گھرسے نکلاتو ہاتھ کا ٹاجائے گا۔

شرت چورنے گھر میں سوراخ کیا جس کونقب لگانا کہتے ہیں بھرا ندر داخل ہوکر مال اٹھایا اورخود گھرسے باہرنہیں لایا بلکہ گھرسے باہر دوسراچور تھااس کو پھینک کردیاوہ کیکر گیا تو نہ گھر میں داخل ہونے والے کا ہاتھ کا ٹا جائے گا ادر نہ باہر سے ایجینے والے کا ہاتھ کا ٹا جائے گا۔

یہ مسئداس اصول پر ہے کہ چوری اس کو کہتے ہیں کہ گھر کے اندر جا کرخود مال ساتھ لیکر باہر آئے تب اس کو چوری کہتے ہیں۔ یہ خود مال
ساتھ لیکر باہر نہیں آیا ہے بلکہ دوسرے کو پھینک کردیا اور باہروالے نے اچک لیااس لئے چوری کا معنی کی بین نہیں پایا گیااس لئے کی کا باتھ
خبیں کا ٹاجائے گاندوا خل ہونے والے کا کہ مال ساتھ لیکر باہر نہیں آیا اور باہروالے کا کیونکہ وہ گھر کے اندر سے نہیں لایا بلکہ سڑک پر مال اٹھایا
ہے جو غیر محفوظ جگہ ہے (۲) اثر بیس اس کا شہوت ہے۔ ان عشمہ ان قصصی اندہ لاقعطع علیہ وان کان قد جمع المعتاع فاراد ان
یسر ق حتی یحو لہ ویخوج بہ دوسری روایت بیس ہے۔ عن الشعبی قال لا یقطع السارق حتی یخوج بالمعتاع من البیت
یسر ق حتی یحو لہ ویخوج بہ دوسری روایت بیس ہے۔ عن الشعبی قال لا یقطع السارق حتی یخوج بالمعتاع من البیت
(ب) (مصنف عبدالرزاق، باب السارق یوجد فی البیت ولم پخرج، ج عاشر جس ۱۹۲۱ می ۱۹۸۱ مرام ۱۸۵۱ مرام صنف این ابی ہی بیت میں انہیں اٹھ ایا بلکہ سروک پر سے اٹھ ایا
فی القوم یہ نقب علاق باتھ کیکر باہر نہیں آیا اور دوسرے نے گھر کے اندر یعنی مقام محفوظ سے مال نہیں اٹھایا بلکہ سروک پر سے اٹھایا
اس لئے اس کا بھی ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔ یہاں ساتھ لیکر باہر نہیں آیا اور دوسرے نے گھر کے اندر یعنی مقام محفوظ سے مال نہیں اٹھایا بلکہ سروک پر سے اٹھایا
اس لئے اس کا بھی ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔

اورا گر گھر کے اندروالے نے سامان گھرے باہر پھینکا پھر باہرنکل کرخود ہی اس سامان کواٹھا کر چلا تو ہاتھ کا نا جائے گا۔

ج اس مسئلے میں سڑک پر سے کسی دوسرے چورنے نہیں اٹھایا بلکدا ندروالے چورنے ہی اٹھایا ہے اس لئے یہی سمجھا جائے گا کہ سامان ساتھ

حاشیہ: (الف) حضرت زہریؒ ہے بو جھاکس آ دمی نے کسی قوم کی میز بانی کی ۔ پس اس سے چیزا چک لی تو اس پر ہاتھ کا ٹنائیس بجھتے تھے (ب) حضرت عثان نے فیصله فرما یا کہ چور پرکا ٹنائیس ہے آگر سامان کو جمع کیا ہواور چرا تا چاہتا ہو یہاں تک کہ سامان کو نتخل کر لے اور اس کو کھر سے نکال دے۔ اور دوسری روایت میں ہے کہ حضرت شعمی فرماتے ہیں کہ چور کا ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا یہاں تک کہ سامان گھر سے نکال لے۔

الطريق ثم خرج فاخذه قُطع[٢٥٣٨] (٢٦)و كذلك اذا حمله على حمار وساقه فاخرجه [٢٥٣٩] (٢٦)واذا دخل الحرز جماعة فتولى بعضهم الاخذ قطعوا جميعا.

کیکرگھرسے باہرآیا۔ کیونکہ گھرسے باہر پھینکنا اور سامان کا اٹھانا ایک ہی چورکا کام ہے۔ اور اییا ہوتا ہے کہ گھراو نچا ہواور سڑک نیچی ہوتو گھرسے سامان سڑک پر چینکتے ہیں پھرخالی ہاتھ چیا ترتے ہیں پھرسامان کیکر بھا گتے ہیں۔ اس لئے سامان ساتھ کیکر نکانا سمجھا جائے گا اس لئے ہاتھ کا ناجائے گا۔
کا ناجائے گا۔

ج اثريس ب-عن الزهرى قال اذا جمع المتاع فحوج به من البيت الى الدار فعليه القطع (الف) (مصنف عبدالزاق، باب السارق يوجد في البيت ولم يخرج عاشرص ١٩٧ نمبر ١٨٨ المرصنف ابن الى هيبة ١٩٧٩ في الرجل يسرق فيطرح سرقته خارجا ويوخذ في البيت ماعلي؟ ج خامس ١٩٥ منبر ١٨٩١) اس اثر يم معلوم مواكر سامان گهر سے بابر تكالا موقو باتحد كا تا جائے گا۔

السول سامان ساتھ کیکر گھرہے با ہرآیا ہوتواس کو چوری کہتے ہیں۔ دوسرے کو پھینک کر دیا تو چوری نہیں کہتے۔

افت نقب: گریش سوراخ کر کے سامان نکالنا۔

[٢٥٨] (٢٦) ايسے بى باتھ كا ناجائے گا كرلا داسامان كدھے پراوراس كو با نكااوراس كو نكالا

ورگرے اندر گیا اور گدھا بھی ساتھ لے گیا پھر سامان گدھے پر لا دا اور گدھے کو ہا تک کر گھرے باہر نکالا تب بھی ہاتھ کا ٹا جائے گا

🔀 اس صورت میں سامان خود کندھے پراٹھا کر باہز نہیں لایالیکن گدھے پرلا دکرلا نابھی ساتھ لانا بی ہے۔ کیونکہ بھاری سامان لوگ گدھے پرلا دکرلاتے ہیں۔اس لئے ایسا ہوا کہ کندھے پراٹھا کر سامان باہرلایا اس لئے ہاتھ کا ٹاجائے گا۔

ا المول جانور پرلا دنا بھی اپنے کندھے پرلا دنا ہے اور ساتھ لانا ہے۔ اس اصول پر بیمسئلہ متفرع ہے۔

الخت ساق : بإنكار

[۲۵۴۹] (۲۷) اگرمکان محفوظ میں ایک جماعت داخل ہوئی اور بعض نے مال لیا توسب کے ہاتھ کا نے جا کیں گے۔

مثلا پانچ آ دمیوں کی جماعت مکان محفوظ میں چوری کے لئے داخل ہوئی۔ان میں سے تین نے مال لیااور باتی آنے والوں کی گرانی کرتے رہے کہ وکئ آ کر پکڑنہ لے۔اورا تنامال چرایا کہ ہرایک کودس دس درہم سے زیادہ ملے توسب کے ہاتھ کا لئے جا کیں گے۔

جماعت میں ایسائی ہوتا ہے کہ بعض مال اٹھا تا ہے اور باتی گھر والوں پر نظر رکھتے ہیں کہ کوئی آ کر پکڑنہ لے۔ان کی مدد ہے ہی مال اٹھا نے والے مال اٹھا کہ مکان محفوظ سے مال اٹھا کر ساتھ لانے میں سب شریک ہوئے اس لئے سب کے ہاتھ کا نے جا کیں گے۔

اسول میسکداس اصول پرہے کہ چوری میں پوری مدوکرنے والابھی مال ہی اٹھانے والا اور ساتھ کیکر ہا ہرآنے والا ہے۔

انت حرز: محفوظ مکان، تولی: دوسرے کے لئے خود کے گیا۔

عاشير : (الف) حضرت زبري في فرمايا أكرسامان جمع كيا اوليكر كمرے سے فكلا كمر تك تواس پر ہاتھ كا شاہر۔

[۲۵۵] (۲۸) ومن نقب البيت وادخل يده فيه واخذ شيئا لم يقطع [۲۵۵] (۲۹) وان ادخل يده في صندوق الصيرفي او في كم غيره واخذ المال قُطع [۲۵۵] (۳۰) ويُقطع

[۲۵۵۰] (۲۸) کسی نے کمرے میں نقب ڈالا اور اس میں ہاتھ داخل کیا اور پچھ لیا تو ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔

سی نے کرے میں سوراخ کرے ہاتھ ڈالاخود داخل نہیں ہوااورا ندرہے کچھ نکال لیا تو ہاتھ نہیں کا ناجائے گا۔

کمرہ خود حرز ہے اس سے چرانے کا طریقہ بیہ ہے کہ خود آ دی کمرے میں داخل ہوا در دہاں سے ساتھ سامان لائے تب چوری ہوگی۔اور یہاں خود کمرے میں داخل نہیں ہوا بلکہ ہاتھ ڈال کر نکالا ہے اس لئے چوری نہیں پائی گی اس لئے ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا(۲) اثر میں ہے۔ اتبی عملی بسر جل نقب بیتا فلم یقطعه و عزرہ اسواطا (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب فی الرجل ینقب البیت و بوخذ مندالمتاع جاشرمیں 19 انجمبر ۱۸۸۲) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اس طرح سے نقب لگانے سے ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔

فائدہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کے مقام محفوظ سے ہاتھ ڈال کر سامان چرایا ہے۔ چاہے کمرے میں داخل نہیں ہوااس لئے ہاتھ کا ٹا جائے گا۔ [۲۵۵] (۲۹)اگر ہاتھ ڈالاسنار کے صندوق میں یا دوسرے کی جیب میں اور مال لیا تو ہاتھ کا ٹا جائے گا۔

🚆 صندوق میں یاجیب میں آ دمی داخل نہیں ہوسکتا بلکہ ایک ہی طریقہ ہے کہ ہاتھ ڈال کر نکا لے۔اس لئے ہاتھ ڈال کر نکالا تو ہاتھ کا ٹا جائے گا۔ کیونکہ مقام محفوظ سے چوری یائی گئی۔

ن مرنی : صراف سے مشتق ہے سنار یا جونوٹ بھنتا ہو، کم : آسٹین ،اہل عرب آسٹین میں جیب بناتے تھے اس لئے کم کہہ دیا۔ یہاں مراد ہے آسٹین کے اندر کی جیب جو حرز ہے اور محفوظ ہے۔ اس لئے اگر آسٹین کے باہر جیب ہواور اس کو کاٹ کر درہم لے لے تو باتھ نہیں کا ناجائے گا کیونکہ باہر کی جیب حرز نہیں ہے۔

[٢٥٥٢] (٣٠) اوركا ثاجائ كاچوركا دايال باته كفي عداورداغ دياجائكا

تر کال جوت کے بعد چور کا دایاں ہاتھ گئے سے کا ٹا جائے گا پھر گرم تیل میں ڈال کرداغ دیا جائے گا تا کہ خون زیادہ نہ بہہ جائے اور چور مرنہ جائے۔

وایال ہاتھ کا شنے کی دلیل ہیہ کہ بعض روایت میں فاقطعوا اید یہما کے بجائے فاقطعوا ایمانهما کالفظ ہے جس ہے معلوم ہوا کہ چورکا دایال ہاتھ کا ٹاجائے گا۔ عن محاهد فی قرأة ابن مسعود والسارق والسارقة فاقطعوا ایمانهما (ب) (سنن بہتی، پورکا دایال ہاتھ کا ٹاجائے گا۔ عن محسم بالنارج ٹامن میں محسم بالنارج ٹامن میں کے عن عبد بالسارق پیرق الا بقطع یدہ لیمنی من مصل الکھنے ہم مسلم کا السارق بعد قطع یمینه (ج) (دارقطنی کی مدیث ٹالٹ محسم اللہ معلی السارق بعد قطع یمینه (ج) (دارقطنی کی کا بالحدودج ٹالش ۱۲۹ نمبر

حاشیہ : (الف) حضرت علی کے پاس ایک آ دمی لایا گیاجس نے کمرے میں نقب ڈالا تھا تو اس کا ہاتھ نہیں کا ٹا اور اس کو چند کوڑوں کی تعزیر کی (ب) حضرت مجاہد ّ سے منقول ہے کہ حضرت ابن مسعود کی قر اُت بدہے کہ چوریا چورن ہوں تو ان کے داکمیں ہاتھ کو کا ٹو۔ (ج) آپ نے فرمایا داکمیں ہاتھ کا نے کے بعد اس پر تاوال نہیں

يمين السارق من الزند وتحسم [٢٥٥٣] (١٣)فان سرق ثانيا قطعت رجله اليسرى فان

۳۳۲۳) اس صدیث ہے بھی معلوم ہوا کردائیں ہاتھ کا ٹاجائے۔ اور گئے ہے ہاتھ کا ٹاجائے اس کی دلیل بیرصدیث ہے۔ عن عبد اللہ بن عمر قال قطع النبی عَلَیْ الله من المفصل (الف) (سنن لیب تی ، باب السارق پیرق اولا یقطع پروالیمی منفسل الکف تم یحسم بالنار، ج ٹامن، ص ۱۲۵۰ نمبر ۲۲۵ ارمصنف ابن الی شیبة ۲۸ ما قالوامن این تقطع ؟ ج فامس، ص ۱۵، نمبر ۲۵۹۰ اس صدیث سے معلوم ہوا گہ گئے ہے ہاتھ کا ٹاجائے گا۔ اور کا شنے کے بعد زخم کوداغ دیا جائے گا تا کرزیادہ خون ندنکل جائے اور آدمی مرنہ جائے کونکہ ہاتھ کا شنے سے شدرگ بھی کے جاتی گا۔ اور کا شنے کے بعد زخم کوداغ دیا جائے کا تا کرزیادہ خون ندنکل جائے اور آدمی مرنہ جائے کونکہ ہاتھ کا شنے سے شدرگ بھی کے جاتی ہے۔ البتہ داغنے کے علاوہ خون روکنے کا کوئی نیا طریقہ ہوتو وہ کیا جا سکتا ہے۔ صدیث بیہ ہے۔ عن صحمد میں عبد المر حدمن بن ثو بان ... فقال رسول اللہ عَلَیْ اللہ عَلَیْ الله عَلَیْ عبد المر حدمن بن ثو بان ... فقال رسول الله عَلَیْ الله عَلْو الله عَلْمُ الله عَلْم

ن زند : گنا، پہنچا۔ تحسم : واغاجائے گا۔

[۲۵۵۳] (۳۱) پس اگردوسری مرتبه چرایا تو اس کا بایاں پاؤں کا ثاجائے گا۔ پس اگر تیسری مرتبه چرایا تو نہیں کا ثاجائے گا اور اس وقت تک تید میں رکھا جائے گا کہ تو یہ کر لے۔

ورسری مرحبہ چرائے توبایاں پاؤں کا ٹا جائے گا پھرتیسری مرتبہ چرائے توبایاں ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا بلکہ ایسے چورکوقید میں ڈال دیا جائے گایہاں تک کہ چوری سے توبرکر لے۔

آگردونوں ہاتھ کے جدقید یں یادونوں پاوں کٹ جا کیں تو کھانا پینا، وضو، استخاء کیے کرسکتا ہے وہ معذور ہوجائے گائی لئے بایاں پاوی کئے کے بعدقید یں ڈال دیاجائے گا(۲) اثر میں اس کا جوت ہے۔ اتبی علی بسارق قد سرق فقطع بدہ ثم اتبی به قد سوق فقطع رجلہ ثم اتبی به المثالثة قد سوق فامر به البی السجن وقال دعوا له رجلا یمشی علیها ویدا یا کل بها ویستنجی بها (ج) (دار تھنی کتاب الحدودوالدیات ج ٹالٹ سے کا انہر ۱۳۵۵ سن کتاب الحدودوالدیات ج ٹالٹ سے کا انہر ۱۳۵۵ سن کا ٹاجائے گاتا کہ وضواستنجاء کرسکے۔

فائمة المام شافق فرمات بين كه تيسرى مرتبه چورى كري توبايان باته كا تا جائكا اور چوقى مرتبه چورى كري تو دايان پاول كا تا جائكا و الله انما حديث يس ايمانى عاب الله انما الله انما سرق فقال اقتلوه فقالوا يا رسول الله انما سرق فقال اقطعوه قال فقطع ثم سرق فقال اقطعوه قال فقطع ثم

حاشیہ: (الف)حضور نے چورکا ہاتھ گئے سے کاٹا (ب) آپ نے فرمایا پھراس کا ہاتھ کا ٹو پھرداغ دو پھرکا ٹو پھرداغ دو (ج)حضرت علی کے پاس ایک چورلایا گیا جس نے چرایا تو اس کے چرایا تو اس کے چرایا تو اس کے چرایا تو اس کا باتھ کاٹا گیا، پھر تیسری مرتبدلایا گیا کہ چرایا تو قید بیں ڈالنے کا تھم دیا گیا اور فرمایا اس کے لئے ایک پاور چھوڑ دوجس ہے وہ کھائے اور استخاب کرے۔

سرق ثالثا لم يقطع وخلد في السجن حتى يتوب [٢٥٥٣] (٣٢)وان كان السارق الثبل اليد اليسرى او اقطع او مقطوع الرجل اليمنى لم يقطع [٢٥٥٥] (٣٣)و لا يُقطع السارق

جيئ بـ الشالثة فـقال اقتلوه فقالوا يا رسول الله! انما سرق فقال اقطعوه ثم اتى به الرابعة فقال اقتلوه فقالوا ياسول السلمه! انسمها مسرق قبال اقطعوه فاتي به الخامسة فقال اقتلوه قال جابرٌ فانطلقنا به فقتلناه (الف)(ابوداكوثريف، باب السارق يسرق مراراص ٢٥٧ نمبر ١٣٨٠ رنسائي شريف، باب قطع اليدين والرجلين من السارق ص٧٨١ نمبر ١٨١٨) اس حديث معلوم موا كەتبىرى اور چۇقى مرتبەبھى ہاتھاور پاؤں كا ٹاجائے گا كيونكە چورى كى ہے۔

[2007] (٣٢) اگرچور كاباكيس باتحت موياكنا مواموياداكيس ياؤك كنامواموتو باتحة نيس كاناجائكا

ترت چورکا دائیں ہاتھ کا شاتھ الیکن پہلے ہی ہے بائیں ہاتھ کتا ہوا ہے یاشل ہاس لئے اس ہاتھ سے وضواستنجا نہیں کرسکتا اس لئے وائیں ہاتھ بھی کاٹ دیں تو دونوں ہاتھوں سے محروم ہوجائے گا۔ادر کس ہاتھ سے دضو،استنجا نہیں کرپائے گا۔اس لئے اس کا دائیں ہاتھ بھی نہیں کا ٹا جائے گاتا کہ دائیں ہاتھ سے وضواستنجا کر سکے۔ اور اگر پہلے سے دایاں پاؤں کٹا جوا ہے پس اگر دائیں ہاتھ بھی کا دیں تو بالکل نہیں چل پائے گا کیونکدایک ہی طرف کے ہاتھ یا وَں دونوں کٹ جا کیں تو بیلنس خراب ہونے کی وجہ سے چلنا نامکن ہوجا تا ہے۔اس لئے اب دایاں ہاتھ بھی نہیں کا ٹاجائے گا۔البتہ تو بہ کرنے تک قید میں ڈال دیا جائے گا۔

😝 اثر میں اس کا اشاره موجود ہے۔ کان عملی لا یقطع الا ید والرجل وان سرق بعد ذلک سجن ونکل و کان یقول انی لاستحيى الله الا ادع له يدا ياكل بها ويستنجى (ب) (مصنف عبدالرزاق، بابقطع السارق ج عاشرص ١٨ ١٨ نمبر١٨ ١٨ ١٨ الم ا ثر میں ہے کہ میں کھانے اور استنجاء کے لئے بھی کوئی ہاتھ نہ چھوڑوں اس سے شرمندگی ہوتی ہے اس لئے بایاں ہاتھ شل ہوتو دایاں ہاتھ نہیں کا ثا

نت اش : شل ہواہاتھ،مراہواہاتھ۔

[۲۵۵۵] (۳۳)چورکا ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گاگریہ کہ جس کا چرایا ہے وہ حاضر ہواور چوری کرنے کا دعوی کرے۔

تشت ہاتھ کا شخے کے لئے دوشرطیں ہیں۔ایک تو یہ کہ سروق منہ ہاتھ کا شخ کا مطالبہ کرے اور دوسری شرط بیہے کہ ہاتھ کا شخے کے وقت



حاشیہ : (الف) جابر من عبداللہ فرماتے ہیں کہ حضور کے ہاں ایک چورلا ہا گیا تو آپ نے فرمایا اس کولل کر دولوگوں نے کہایارسول اللہ! صرف چرایا ہے، آپ نے فرمایا ہاتھ کاٹ دو فرماتے ہیں ہاتھ کاٹ دیا گیا۔ پھر دوسری مرتبہ لایا گیا تو آپ نے فرمایا اس گوٹل کر دو لوگوں نے کہایار سول اللہ! صرف جرایا ہے۔ آپ نے فرمایا كاث دو _ كتبتين ياؤل كاث ديا كيا _ پهرتيسرى مرتبدلايا كياتو آپ في فرماياتل كردو _ لوكول نے كهايارسول الله! صرف جرايا ب فرمايا باته كاث دو _ پهر چيكى مرتبدلایا گیا، آپ نے فرمایاس کوئل کردو،لوگوں نے کہایارسول اللہ!صرف چرایا ہے۔ آپ نے فرمایا یا وَس کاٹ دو۔ پھریانچویں مرتبدلایا گیا، آپ نے فرمایا اس کو تحلّ كردو_ حصرت جابر قرماتے ہيں كه ہم محئے اوراس كوللّ كرديا (ب) حضرت على نبيس كانے تصرّ كر ہاتھ كوادر پاؤں كو_اوراگر چرائے اس كے بعد تو قيد كرتے اور سزا دیتے۔ اور فر مایا کرتے تھے کہ میں اللہ سے شرمندہ ہوتا ہوں کہ چور کے لئے ہاتھ نہ چھوڑوں جس سے کھائے اور استنجاء کرے۔

الا ان يحضر المسروق منه فيطالب بالسرقة[٢٥٥٦] (٣٣)فان وهبها من السارق او

مسروق منهحا ضرجوبه

مکن ہے مسروق منہ معاف کرد ہے تو ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔ اس لئے حاکم کے ماشنے مسروق منہ کا کا شنے کا مطالبہ کرنا ضروری ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ کا شنے سے پہلے ہبہ کرد ہے یا تھ کا بیا تھ کا شنے وقت اپنے مطالبہ پہلی میں ہے کہ فیصلے سے پہلے مسروقہ چیز پر قرار رہے اس کے اظہار کے لئے ہاتھ کا شنے وقت مسروق منہ کا حاضر ہونا ضروری ہے (۲) حدیث میں ہے کہ فیصلے سے پہلے مسروقہ چیز چورکو ہبہ کرد ہے یا معافی کا ٹاجائے گا۔ حضرت صفوان کی لمی حدیث کا نکڑا ہیہ ہے۔ عن صفوان نم احمیة ... قال فاتیته فی قبل مات تقطعه من اجل ثلاثین در هما؟ انا ابیعه و انسنه ثمنها قال فہلا کان هذا قبل ان تاتینی به (الف) (ابوداؤد شریف، باب فین سرق من حزص ۲۵۵ نمبر ۱۹۳۹ سرنائی شریف یا یکون حزاو مالا یکون ص ۱۷۲ نمبر ۱۸۸۸) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کا شنے کا مطالبہ نہ کرے یا مطالبہ کرنے کے بعد معاف کرد ہے تو کا نما ساقط ہوجائے گا (۳) یول بھی شبہ سے صدساقط ہوجاتی ہے۔ حدیث میں صرمعاف کرنے کی ترغیب بھی ہے۔ عن عبد الله بن عمر "ان رسول الله عَلَیْ قال تعافوا المحدود فیما بینکم فیما بلغنی من حد فقد و جب (ب) (نمائی شریف، یا یکون حزاو مالا یکون ص ۱۷۲ نمبر ۱۸۹۹) اور کا شنے وقت حاضر ہونے کی دلیل صدن نا میں گر

[٢٥٥٦] (٣٣) پس اگر مالك نے مال كو چوركو بهدكردياياس سے جے ديايا نصاب سے اس كى قيت كم بوگى تونبيس كا ناجائے گا۔

ہاتھ کنے سے پہلے مالک نے وہ مال چورکو ہبرکردیا اور وہ مال کی نہ کی طرح سے چورکا ہو گیایا چور کے ہاتھ چو دیایا سمال کی قیت دیں درہم سے کم ہوگئ تواب ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔

اس مال میں ملکیت کاشبہ پیدا ہوگیا اور پہلے گزر چکا ہے کہ چورکا حصہ ہوجائے تو ہاتھ نیس کا ٹاجائے گا (۲) او پروائی صدیث میں حضور آنے فرمایا تھا کہ میرے پاس لانے سے پہلے اس کو چور کے ہاتھ بھی دیتا ہے ہر دیتا تو ہاتھ نہ کہ نتا ہے ہر دیتا تو ہاتھ نہ کہ دیتا تا ہے بہ فقلت اتقطعه من اجل ثلاثین در هما؟ انا ابیعه و انسنه ثمنها قال فهلا کان هذا قبل ان تاتینی به (ج) (ابودا کو دشریف، باب فیمن سرق من حز مصل کان هذا قبل ان تاتینی به (ج) (ابودا کو دشریف، باب فیمن سرق من حز مصل کان هذا قبل ان تاتینی به (ج) (ابودا کو دشریف، باب فیمن سرق من حز کا ہاتھ میں مصلوم ہوا کہ بھی دیا ہے ہوگا ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔ اور نسائی شریف کی دوسری روایت میں ہے جملہ بھی ہے۔ یا دسول الله قد تعاوزت عنه جس سے معلوم ہوا کہ معاف کردیا تب بھی چور کا ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔

حاشیہ: (الف) صفوان بن امیفر ماتے ہیں... پس میں صفور کے پاس آیا ورکہا کیا آپ صرف میں درہم کی وجہ سے اس کا ہاتھ کا ٹیس ہے؟ میں اس کو پیتیا ہوں اور اس کی قیمت ادھار رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا میرے پاس لانے سے پہلے کیوں نہ ایسا کیا۔ یعنی پہلے ایسا کرتے تو صدما قط ہوجاتی (ب) آپ نے فرمایا آپس میں صدود معاف کردیا کر وجو صدمیرے پاس پنچے گی تو واجب ہوجائے گی (ج) میں آپ کے پاس آیا اور کہا کیا صرف تیس درہم کی وجہ سے اس کا ہاتھ کا ٹیس ہے۔ میں اس کو پیتیا ہوں اور اس کی قیمت ادھار رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا اس کو میرے پاس لانے سے پہلے کیوں نہ کرلیا۔

باعها منه او نقصت قيمتها عن النصاب لم يقطع [700](70)ومن سرق عينا فقطع فيها وردها ثم عاد فسرقها وهي بحالها لم يقطع [700](70)وان تغيرت عن حالها مثل ان

اورنساب سے قیت کم ہوجائے تونہیں کا ٹاجائے گااس کی دلیل بیاثر ہے۔عن ایمن قال لم تقطع الید فی زمان رسول الله عَلَشِيْهِ الا فی مسجن وقیسمته یومنذ دینار (الف) (سنن للبہتی،باب اختلاف الناقلین فی ثمن الجن ج ٹامن ص ۱۵۸۸ نمبر ۱۵ الاواؤد شریف،،باب مایقطع فیدالسارق ص ۲۵ نمبر ۲۳۸۷) اس اثر سے معلوم ہوا کہ نصاب سے قیمت کم ہوجائے توہا تھ نہیں کا ٹاجائے گا۔

فائد المام ثافعی فرماتے ہیں کدادرایک روایت امام ابو یوسٹ کی بھی ہے کہ فیصلے کے بعد چورسے بچے دے یا ہبہ کردے یا قیمت کم ہوجائے تو پھر بھی حد لگے گی۔

کونکہ قاضی کا فیصلہ ہو چکا ہے (۲) عدیث صفوان میں حضور کے فیصلے کے بعد یہنے کی خواہش ظاہر کی یا معاف کرنے کی خواہش ظاہر کی تو است کا جارے نے فرمایا کہ میرے پاس آنے ہے پہلے اور فیصلے ہے پہلے بیسب کرنا چاہئے تب صدسا قط ہوتی فیصلے کے بعد سا قط ہوتی میں ہوگ ۔ حدیث کا کلائیں ہوگ ایہ ہے۔ قبال فاتیته فقلت اتقطعه من اجل ٹلائین در هما؟ انا ابیعه و انسنه ثمنها قال فهلا کان هذا قبل ان تاتینی به (ب) (ابوداو دشریف، باب فین سرق من حرزص ۲۵۵ مبر ۱۳۹۳ سرنائی شریف ما یکون حرزاو مالا یکون ص ۱۷۲ نمبر ۲۸۸۷) اس حدیث میں ہے میرے پاس لانے سے پہلے کیوں ایسانہ کرلیا تو معاف ہوجا تا۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ فیصلہ کرنے کے بعد تو کا ٹا جائے گا۔ اور دسری حدیث میں ہے کہ اس کا پاتھ کا ٹا۔ فقطعه رسول الله عَلَیْ شریف نمبر ۲۸۸۲)

[۲۵۵۷] (۳۵) کسی نے کوئی چیز چرائی پس اس میں ہاتھ کا ٹا گیا اور اس نے اس کوواپس کردیا چھردوبارہ اس کو چرالیا اوروہ چیز پہلی حالت پر ہے تو ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا۔

مثلاکی نے برتن چرایاجس کی وجہ سے اس کا ہاتھ کا ٹاگیا۔ اس نے برتن ہالک کو واپس دے دیا، بعد میں پھراس برتن کوائی چور نے چرا

لیا اور برتن کے بدلے ایک مرتبہ ہاتھ کٹ چکا تو گویا کہ اس برتن میں پھے دھہ چور کا بھی ہوگیا اور جس میں چور کا حصہ ہواس کے چرانے میں

ہاتھ نہیں کشا ہے۔ بہی وجہ ہے کہ اگر چور کے پاس سے وہ برتن کم ہوجا تا تو اس پر برتن کا تا وان لازم نہیں ہوتا (۲) اثر میں ہے۔ عن المشعبی

قال لا یقطع من سرق من بیت المال لان له فیه نصیبا (ج) (مصنف عبد الرزاق، باب الرجل پسرق ھیکالہ فید فیے بس جورکا حصہ ہوتو ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔ ہاتھ کٹنے کی وجہ سے برتن میں چورکا حصہ ہوتو ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔ ہاتھ کٹنے کی وجہ سے برتن میں چورکا حصہ ہوتو ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔ ہاتھ کٹنے کی وجہ سے برتن میں چورکا حصہ ہوگیا ہے اس لئے دوبارہ ہاتھ نہیں کا ٹا جائے گا۔

[٢٥٥٨] (٣٧) اوراگروه چيزا پني حالت سے بدل گئي مثلابيد كرسوت چرايا تھائيں اس ميں ہاتھ كا ٹا گيااس كووائيس كرديا پھر كير ابن ديا پھراس ما است اوراكر وه چيزا پني حالت سے بدل گئي مثلابيد كرسوت چرايا تھائر دھال ميں اوراس كى قيمت اس وقت ايك دينار ہوتى تھى (ب) ميں آپ كے پاس آيا اور كہا كيا صرف تيں درہم كى وجہ ہے اس كا ہاتھ كا ميں كو بچا ہوں اوراس كى قيمت ادھار دكھتا ہوں۔ آپ نے فرمايا س كو ميرے پاس لانے ہے كہا كيوں ندكرليا (ج) حضرت تعلى فرماتے ہيں نيس ہاتھ كا نا جائے گاجى نے چرايا بيت المال سے اس لئے كداس كا بھى اس ميں حصہ ہے۔

كانت غزلا فسرقه فقُطع فيه ورده ثم نُسج فعاد وسرقه قطع [700] (70) واذا قُطع السارق والعين قائمة في يده ردَّها وان كانت هالكة لم يضمن.

كوچرايا توہاتھ كاڻا چائے گا۔

ترت پہلے جب چرایا تھا تووہ چیز بچھاورتھی اور دوبارہ اس چیز کو چرایا تواس کی حالت اتن بدل گئی تھی کہ بچھاور نام ہو گیا۔ مثلا پہلے سوت چرایا تھا جس کی وجہ سے ہاتھ کا ٹا گیا۔ چور نے سوت واپس کر دیا۔ مالک نے اس سوت سے کپڑا بن لیا اب اس کا نام سوت نہیں رہا بلکہ کپڑا ہو گیا۔ اب اس کوای چور نے چرایا تو دوبارہ ہاتھ کا ناجائے گا۔

دج اب پہلی چیز نہیں رہی جس میں اس کا ہاتھ کا ٹا گیا تھا اور ایک گونداس میں چور حصد دار بن گیا تھا بلکہ بید دوسری چیز بن گئی ہے اور اس میں چور کا حصہ نہیں ہے اس لئے اس کے چرانے میں چور کا ہاتھ دوبارہ کا ٹاجائے گا۔

ا<mark>صول</mark> سیمسکلهاس اصول پر ہے کہ چیز کی اصلیت بدل جائے اور نام بھی بدل جائے تو وہ چیز تھم کے اعتبار سے پہلی چیز نہیں رہتی وہ الگ شک ہو جاتی ہے۔

لغت غزلا : سوت، نسج : بن ليا_

[۲۵۵۹](۳۷) اگر چورکا ہاتھ کاٹا گیااوروہ چیز بعینداس کے ہاتھ میں موجود ہے تواس کووالیس کرے گااورا گر ہلاک ہوچکی ہے تو ضامن نہیں ہوگا انتخری تی اور برتن بعیند موجود ہے تو چور پر لازم ہے کہ برتن مالک کی طرف واپس کرے۔اورا گر برتن ضائع ہوچکا ہے تو چور پراس کی قیت اداکر نالازم نہیں ہے۔

برت کے بدلے ہاتھ کا ٹاگیا تو مالک کو بچھ نہ بچھ بدلائل گیا ہے۔ اس لئے برتن کے بدلے تیمت لازم نہیں ہوگی۔ ہاں! برتن موجود ہوتو چونکہ حقیقت میں ہے مالکہ علاقے اس لئے اس پروالیس کر نالازم ہوگا(۲) مدیث میں ہے۔ عن عبد الموحمن بن عوف قال قال رسول اللہ علاقے علی المسارق بعد قطع یمینه (الف) (وارقطن ، کتاب الحدود والدیات ج ٹالٹ م ۱۳۲۹ مسنن اللیم تا بہتی ، باب عزم السارق ج ٹامن م ۱۸۸ نمبر ۱۸۲۸ اور چیز بعینه موجود ہوتو ما لک کی طرف والیس کرنا ہوگا اس کی دلیل بیا تر ہے۔ عن عطاء قال لا یہ بغیرم السارق ج ٹامن م ۱۸۸ نمبر ۱۸۲۹ مرمضف عبد المسرقة بعینها فتو حذ منه (ب) (مصنف این الی شیبة کنی السارق تقطع یده بین بوگا البت و جد المسرقة بعینها فتو حذ منه (ب) (مصنف این الی شیبة کنی السارق تقطع یده بین بوگا البت و جد المسرقة تع خاص م ۱۵۷ نمبر ۱۸۸۹ مصنف عبد الرزاق ، باب عزم السارق ج عاشر ۱۸۸۹ نمبر ۱۸۸۹ کی طرف والیس کروائی ج سے گ۔
لازم نہیں ہوگا البت وہ چیز موجود ہوتو ما لک کی طرف والیس کروائی ج سے گ۔

فائده امام شافعی فرماتے ہیں کہ ہاتھ کٹنے کے بعد چورہے چیز ہلاک ہوجائے تواس کا تاوان مالک کی طرف واپس کرنا ہوگا۔

وج ان كى دليل بيا رائي عن االحسن انه كان يقول هو ضامن للسوقة مع قطع يده ايك دوسرى روايت من بـعن

حاشیہ : (الف) آپ نے فرمایا چور پر تاوان نہیں ہے اس کے دائمیں ہاتھ کا لیے کے بعد (ب) حفرت عطائے نے فرمایا چور پر تاوان نہیں ہے اس کے دائمیں ہاتھ کا شخے کے بعد مگریہ کدمسروقہ چیز بعینہ پائے آواس سے لےلیا جائے گا۔ [۲۵۲] (۳۸) واذا ادّعى السارق ان العين المسروقة ملكه سقط القطع عنه وان لم يقم بينة [۲۵۲] (۳۹) واذا خرج جماعة ممتنعين او واحد يقدر على الامتناع فقصدوا قطع

ابر اهيم انه كان يقول يضمن لسرقة استهلكها او لم يستهلكها وعليه القطع (الف) (سنن للبيمقى، بابغرم السارق، ح المن بهم ٢٨٦ نمبر ٢٨١٣٠) اس اثر سے المن بهم ٢٨٦ نمبر ٢٨١٣٠) اس اثر سے معلوم بواكة تاوان لازم بوگا۔

[۲۵۲۰] (۳۸) اگر چورنے دعوی کیا کہ مسروقہ چیزاس کی ملکیت ہے تواس سے کا شاسا قط ہوجائے گا اگر چداس پربینہ قائم نہیں گئے۔ شرکتا چورنے چوری کے بعد دعوی کردیا کہ یہ چیز میری ملکیت ہے تواس دعوی کرنے کی وجہ سے اس کا ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا، چاہے ملکیت

کہنے کے بعداس پر گواہ پیش نہ کرسکا ہو۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ اوپر گرزا کہ چوری کے مال میں چورکا حصہ ہوجائے یا صے کا شبہ ہوجائے تب بھی نہیں کا ٹاجائے گا۔ یہاں ملکیت کے دعوی کے بعد حصے کا شبہ ہو گیا اس لئے حد ساقط ہوجائے گی (۲) اثر میں اس کا ثبوت ہے کہ خرید نے کا صرف دعوی کیا تو حد ساقط ہوجائے گی۔ قال عطاق ان وجدت سرقة مع رجل سوء یتھم فقال ابتعتها فلم ینفذ ممن ابتاعها منه او قال وجدتها لم یقطع ولم یعاقب (ب) (مصنف ابن ابی هیہ الافل الرجل المتحم بوجد معالم ہوا کہ خرید نے کا دعوی کر سے پھر بھی حد ساقط ہوجائے گی۔ جا ہے بینہ پیش نہ کیا ہو۔ کیونکہ اس حجم عاشر ص کا ان نہر ہم کی میں کیا پھر بھی حد ساقط ہوجائے گی۔ جا ہے بینہ پیش نہ کیا ہو۔ کیونکہ اس اثر میں خرید نے پر بینہ پیش نہیں کیا پھر بھی حد ساقط ہوگئی۔

ا صول میسکداس اصول پرہے کہ شبہ ہوجائے تو حدسا قط ہوجائے گی ،البت مال کا تاوان دینا پڑے گا۔

﴿ وَاكْدِرُ فِي كِاحِكَامٍ ﴾

[۳۵۱] (۳۹) اگرایک جماعت راستدرو کنے والی نکلی یا ایک آ دمی جوراستدرو کنے پر قدرت رکھتا ہواورانہوں نے ڈاکہزنی کا ارادہ کیا۔ پس وہ گرفتار کرولئے گئے مال لینے سے پہلے اور خون کرنے سے پہلے تو ام ان کوقید کرے گایہاں تک کہ توبہ ظاہر کریں۔

آتری لوگوں کے مال لوٹے کے لئے کوئی ایسی جماعت نکل پڑے جوواقعی ڈاکہ زنی کرنے پراورلوگوں کے راستے رو کئے پرقدرت رکھتی ہو۔
یا ایک ہی آ دمی اتنا بہا در اور دلیر ہوکہ ڈاکہ زنی کرنے اور راستے رو کئے کی قدرت رکھتا ہووہ اس کام کے لئے نکل پڑائیکن ابھی اس نے نہ مال
لوٹا تھا اور نہ تل کیا تھا اس سے پہلے وہ گرفتار کرلیا گیا تو امام نہ اس کا ہاتھ کا لے گا اور نہ اس کوئل کرے گا۔ بلکہ اتنی مدت تک قید میس رکھے کہ تو بہ

حاشیہ: (الف) حفرت صن ہے مروی ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ وہ ضامن ہوگا مسروقہ چیز کے لئے اس کے ہاتھ کے کالٹے کے ساتھ۔ حفرت ابراہیم نے فرمایا مسروقہ چیز کا ضامن ہوگا۔اس کوخود ہلاک کیا ہو یا ہلاک نہ کیا ہو۔اور چور کا ہاتھ کا ٹنا بھی ہے (ب) حفرت عطاء نے فرمایا اگر چوری کی چیز کی مجم برے آدی کے پاس پا کیں۔ پس وہ کہے کہ میں نے اس کوخرید ا ہے تو جس سے خرید ا ہے اس سے بھی نافذ نہیں ہوگی یا کہے کہ میں نے اس چیز کو پایا ہے تو نہ ہاتھ کا ٹا جائے گا اور نہ سزا دی جائے گی۔ الطريق ف أخذوا قبل ان يساخذوا مالا ولاقتلوا نفسا حبسهم الامام حتى يُحدثوا توبة [٢٥٢٢] (٣٠)وان اخذوا مال مسلم او ذمى والماخوذ اذا قسم على جماعتهم

كرلے اور حركات وسكنات مے محسوس ہوكداس نے ڈاكدزنی سے توبيكرلى ہے۔

اس کام سے پہلے وہ تو بہر لیتا (۲) اس اثر میں ہے۔ ان عصو بین عبد المعزیز کتب فی سارق لایقطع حتی یخوج بالمعتاع من الدار تعله یعوض تو به قبل ان یخوج من الدار (الف) (مصنف ابن ابی هیۃ ۵ فی السارق یوغذ بل ان یخوج من الدار (الف) (مصنف ابن ابی هیۃ ۵ فی السارق یوغذ بل ان یخوج من الدار (الف) (مصنف ابن ابی هیۃ ۵ فی السارق یوغذ بل ان یخوج من الدار (الف) (مصنف ابن ابی هیۃ ۵ فی السارق یوغذ بل ان یخوج من الدار (الف) البیت ولم یخرج من الدار الف) اس اثر سے معلوم ہوا کہ فامس من من الدار قبل البیت ولم یخرج من الدن البیت ولم یخرج من الدار والف البیت ولم یخرج من عامر البیت والم من الدن البیت والم یک البیت المارق یو کا البیت والم یک البیت والم البیت من الدن الله ورسوله ویسعون فی الارض فسادا ان یقتلوا جائے گا (۲) آیت مارس من البیت والم من خلاف او ینفوو من الارض ذلک لهم خزی فی الدنیا ولهم فی الآخوۃ والمداب عنظیم (ب) (آیت ۳۳ مورۃ الما کہ ۵ کی اس کی گئی ہیں کیونکہ چارتی می ہوا در تد کی کہ وادر د قبل کی کی ہوادر د قبل کی کی ہوادر د قبل کی کی ہیں کیونکہ چارتی کی ہوادر د قبل کردیا جائے سے آخری سزا ہیہ کہ ینفوا من الارض شہر سے باہر کردیا جائے یعنی قبل کردیا جائے۔ بیمز ااس وقت ہے جب نہ چوری کی ہوادر نو آئی کردیا جائے۔ بیمز ااس وقت ہے جب نہ چوری کی ہوادر نو آئی کردیا جائے۔ بیمز ااس وقت ہے جب نہ چوری کی ہوادر نو آئی کردیا جائے۔ بیمز ااس وقت ہے جب نہ چوری کی ہوادر نو آئی کردیا جائے۔ بیمز اس وقت ہے جب نہ چوری کی ہوادر نو آئی کردیا جائے۔ بیمز الس وقت ہے جب نہ چوری کی ہوادر نو آئی کردیا جائے۔ بیمز الس وقت ہے جب نہ چوری کی ہوادر نو آئی کردیا جائے۔ بیمز الس وقت ہے جب نہ چوری کی ہوادر نو آئی کردیا جائے۔ بیمز الس وقت ہے جب نہ چوری کی ہوادر نو آئی کی کردیا جائی کردی

[۲۵ ۲۲] (۴۰) اگرانہوں نے مسلمان یا ذمی کا مال لوٹا اور لیا ہوا مال ان کی جماعت پرتقسیم کیا جائے تو ان میں سے ہرا یک کو دس درہم یا زیادہ پنچے یا ایسی چیز پنچے جس کی قیمت یہ ہوتو امام ان کے ہاتھ اور پاؤں خلاف جانب سے کا لیے۔

تشری اس جماعت نے ذمی کا مال یامسلمان کا مال لوٹا اور اتنامال لوٹا کہ جماعت کے ہر فردکودس درہم یادس درہم سے زیادہ ملےگا۔ یالوٹا ہوا مال ہرا یک آدمی کو اتنا اتنا ملے گا کہ اس کی قیمت دس درہم ہوگی تو امام ہرا یک کا دایاں ہاتھ اور بایاں پاؤں کا شے گا۔

دمی یامسلمان کا مال لوٹے سے اس لئے کا ٹاجائے گا کہ وہ مال محفوظ ہے۔اور حربی کا مال لوٹا تو ہاتھ نہیں کا ٹاجائے گا کیونکہ اس کا مال محفوظ نہیں ہے۔اور جرایک کودس درہم پنچے تب کا ٹاجائے گا اس کی دلیل پہلے گزر چکی ہے کہ دس درہم سے کم میں نہیں کا ٹاجائے گا۔اور دایاں ہاتھ

حاشیہ: (الف) حضرت عمر بن عبدالعزیز نے چور کے بارے میں لکھا کہ ہاتھ نہ کا ٹاجائے یہاں تک کہ سامان کو گھر سے نکال لے۔اس لئے کہ شاید کہ گھر سے نکال لے۔اس لئے کہ شاید کہ گھر سے نکال نے سے پہلے تو ہر بیار نے ہیں، یہ ہے کہ تل کئے جائیں نکالئے سے پہلے تو ہر بیار نین میں فساد ہر پاکرتے ہیں، یہ ہے کہ تل کئے جائیں اسولی دی جائے یا تھا اور پاؤں خالف جانب سے کائے جائیں یاز مین سے شہر بدر کر دے جائیں۔ یہان کے لئے دنیا میں شرمندگی ہے اور ان کے لئے آخرت میں عذا بعظیم ہے۔

اصاب كل واحد منهم عشرة دراهم فصاعدا او ما تبلغ قيمته ذلك قطع الامام ايديهم وارجلهم من خلاف [٢٥٢] (٢٦) وان قتلوا نفسا ولم ياخذوا مالا قتلهم الامام حدا فان

[۲۵۹۳] (۲۸) اوراگرانہوں نے آدی قل کیا اور مال نہیں لیا تو امام ان کوحد کے طور پر قل کرے، پس اگر اولیاء ان کومعاف کردے تب بھی امام ان کی معافی کونہ مانے۔

شرت ڈاکؤ وں نے مال تونہیں لیالیکن کسی کی جان ماردی تو قصاص کے طور پرامام اِن گوتل کریں گے اور مقتول کے ولی ڈاکہ زنوں کو معاف کردے تب بھی امام معاف نہ کرے بلکہ تل ہی کردے۔

جان كبدل جان ك لئة آيت گزرچى ب وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس والعين بالعين (ب) (آيت ٢٥٠

حاشیہ: (الف) حضرت انس فرماتے ہیں کر حضور کے پاس قبیلہ عکل کی ایک جماعت آئی۔ انہوں نے اسلام لایا بھران کا پیٹ بھول کیا تو ان کو (باتی اسطام فرم نے رائی اسلام لایا بھران کا پیٹ بھول کیا تو ان کو رباتی اسلام لایا بھران کا پادور نے بھر تر ہو کے بھر مرتد ہو گئے بھر مرتد ہو گئے۔ اور اونٹ کے چھلے سفور نے ان کے پیچے لوگوں کو بھیجا، ہو پکڑ کر لائے گئے۔ لیں ان کا ہاتھ اور ان کا پاؤں کا ٹا اور ان کی اسلائی بھیردی اور ان کے ہاتھوں کو داغانیں یہاں تک کہ وہ مرگئے (ب) ہم نے یہود یوں پر تو رات میں فرض کیا کہ جان جان کے بدلے اور آگھ آگھ کے بدلے۔

عفا الاولياء عنهم لم يُلتفت الى عفوهم [٣٢٥] (٣٢)وان قتلوا واخذوا مالا فالامام بالخيار ان شاء قطع ايديهم وارجلهم من خلاف وقتلهم وصلبهم ان شاء قتلهم وان شاء

سورة المائدة ۵) اس آیت سے پتا چلا گذل کیا ہے تو اس کے بدلے تل کیا جائے گا۔ آیت محاربہ میں بھی او یقتلو ۱ (آیت ۳۳، سورة المائدة ۵) تھا۔ یعنی ڈاکرزوں کو تل کر دیا جائے۔ اور ولی کے معاف کرنے سے بھی قصاص ساقط نہیں ہوگا کیونکہ ان کی شرارت بہت زیادہ ہے (۳) اثر میں ہے۔ عن الزهری قال عقوبة المحارب الی المسلطان لایجوز عفو ولی الدم ، ذلک الی الامام (الف) (مصنف عبد الرزاق باب المحاربة جا عاشرص الانمبر ۱۸۵۵۳) اس اثر سے معلوم ہوا کہ اس کا معاملہ عالم کے ذمے ہولی کومعاف کرنے کی اجزت نہیں ہے۔

لغت يلتفت : توجه دينا_

[۲۵۲۳] (۴۲) اورا گرفتل کیا اور مال بھی لیا تو امام کواختیار ہے جاہے تو ہاتھ اور پاؤں خلاف سے کائے اور ان کوتل کرے اور سولی دے اور علی ہے تو سولی دے۔ حیا ہے تو صرف قبل کرے اور حیا ہے تو سولی دے۔

تشری مال بھی لیااور قل بھی کیا ہے اس لئے دوجرم ہوئے اس لئے دونوں کی سزاوے سکتا ہے۔ یعنی مال کے بدلے ہاتھ پاؤں کا شااور قتل کے بدلے بعد میں قتل کرنا ہے وہ کرے اور جا ہے تو اس سے بھی بڑی سزاسولی کے بدلے بعد میں قبل کرنا ہے وہ کرے اور جا ہے تو اس سے بھی بڑی سزاسولی دے جس میں پیپ بھاڑ کرمارنے کے ملاوہ تین دن تک تختے پرائکا نابھی ہے۔

اوپری حدیث میں اہل عرینہ کا ہاتھ پاؤں بھی کا ٹاتھا اور سلائی پھیر کرفتل کے بدلے مارا بھی تھا۔ حدیث کا گزایہ ہے۔ عن انسس ... ف اتبی بھیم فقطع اید یہم و ارجلھم و سمل ٹم لم یحسمھم حتی ماتو (ب) (بخاری شریف، باب کتب المحاربین من اہل الكفر والردة ص ٥٠٠ انمبر ١٠٠٢) اس حدیث میں ہاتھ پاؤں بھی کا ٹا اور سلائی پھیر کر مارا بھی۔ اور امام کے لئے اختیار ہے کہ چھوٹی سزا چھوٹر کر ایک ہی مرتبہ بدی سزادید سے یعنی تل کردے یا سولی دیدے۔

اس کی دلیل اس اثر میں ہے۔قبال عطاء ای ذلک شاء الامام حکم فیھم ان شاء قتلهم او صلبهم او قطع اید پھم وارجلهم من خلاف ان شاء الامام فعل واحدة منهن و توک مابقی (ج) (مصنف عبدالرزاق باب المحاربة ج عاشر ۱۰ انبر ۱۸۵۳۹) اس اثر سے معلوم ہوا کہ الگ الگ مزاد سے اوراس کا بھی اختیار ہے کہ بڑی سزاد سے اور چھوٹی مزاج چھوٹر دے (۲) آیت میں بھی امام کے اختیار پر مزاکو چھوٹر اہے اس کے چاروں مزاکل کو حرف آؤ کے ساتھ بیان کیا ہے۔

حاشیہ: (الف) حضرت زبریؒ نے فر مایا محارب کی سزاباد شاہ کے ذمے ہے مقول کے ولی کو معاف کرنا جا نزئہیں ہے بیام کے اختیار ہیں ہے (ب) حضرت انس فر ماتے ہیں قبیلہ عمل کے لوگ لائے گئے کی ان کے ہاتھوں اور پیرول کو کاٹ دیا اوران کی آتھوں بیں سلائی پھیردی پھران کوئییں داغا یہاں تک کہ مرگئے (ج) حضرت عطاء نے فر مایا ام جو چاہے محارب کے بارے بیں فیصلہ کرے اگر چاہے وان کوئیل کرے یاان کوسولی دے یاان کے ہاتھوں اور پیروں کے خلاف کی جانب سے کاٹ دے اور چاہے وان میں سے ایک کرے اور باقی سزاچھوڑ دے۔

صلبهم [۲۵۲۵] (۳۳)ويُصلب حيًّا ويُبعج بطنه برمح الى ان يموت[۲۵۲۱] (۳۳)ولا يصلبهم [۲۵۲۵] (۳۳)ولا يصلب اكثر من ثلثة ايام[۲۵۲۷] (۳۵)فان كان فيهم صبى او مجنون او ذورحم محرم

[٢٥٢٥] (٢٣٣) اورسولي دي جائے زندہ ميں اور پھاڑ اجائے بيك كونيزے سے يہاں تك كمر جائے۔

تری سولی دینے کاطریقد بتارہے ہیں کہ زندہ آدمی کو تخت پر لٹکا دیا جائے پھر نیزے سے پیٹ پھاڑ دیا جائے یہاں تک کہ مرجائے ،سولی دینے کا یہی طریقہ ہے۔

انت ج : نیزے سے پیٹ پھاڑنا، رم : نیزہ۔

[۲۵۲۱] (۲۴)اورسولى پرندركها جائے تين دن سے زياده۔

سنرت سولی پرانکانے اور پید چاڑنے کے بعد تین دن سے زیادہ انکا ہوانہ رکھا جائے۔

وج تین دن میں لوگوں کوعبرت ہوجائے گی اور زیادہ رکھنے میں لاش سڑے گی اور بد بوہوگی اس لئے تین دن سے زیادہ نہ رکھا جائے۔

فاسكو امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ لاش سے گوشت مکڑے موجا ئیں اس وقت تک مجرم کو شختے پر لٹکائے رکھیں تا کہ لوگوں کوزیادہ

عبرت ہو۔

[۲۵۷۷] (۲۵) پس اگرڈا کہزنوں میں سے کوئی بچیہو یا مجنون ہو یا جس پرڈا کہڈالااس کاذی رحم محرم ہوتو باقی سے بھی حدسا قط ہوجائے گی اور آل کا اختیار ولیوں کو ہوگا چاہے آل کریں چاہے معاف کریں۔

جس جماعت نے ڈاکہ ڈالااس میں سے پھے پچے تھا یا پاگل تھا۔اب ظاہر ہے کہ بچہاور پاگل پر صد جاری نہیں ہوگی کیونکہ وہ مرفوع القلم بیں تواس کی وجہ سے باقی ڈاکؤوں سے بھی حد ساقط ہو جائے گی۔اس طرح ڈاکہ ڈالنے والے اس آدی کا قریبی رشتہ دار تھے جس پر ڈاکہ ڈالا گیا تو باقی ڈاکؤوں سے بھی حد ساقط ہو جائے گی۔البتہ تل کیا ہے تو قصاصاتل کیا جائے گا جس کا اختیار مقتول کے وریثہ کو ہوگا۔ چاہے وہ تل کریں چاہے وہ معاف کردیں۔

یم سیماس اصول پرہے کہ حدودشہدے ما قط ہوجاتی ہے۔ اور جب بعض سے ساقط ہوگئ تو باتی لوگوں میں بھی شبہ ہوگیا اس لئے ان سے
بھی حدسا قط ہوجائے گی۔ باقی رہائل کے بدلے قصاص لینا یا مال کے بدلے مال لینا تو اس کا معاملہ دیت میں آتا ہے۔ اور دیت کا مدار
دلیوں کے اختیار پرہے چاہے وہ لے چاہے معاف کردے۔ اور چاہے مال پرسلے کرلے۔ آیت میں ہے۔ والسس بالسن و السجروح
قصاص فمن تصدق به فهو کفارة له (الف) (آیت ۲۵ سورة المائدة ۵) اس آیت میں ہے کہ معاف کردے تو یہ اس کے لئے کفارہ
ہوگا۔

اوررشة داركي وجه يحدما قط موتى باس كى دليل بياثر ب_قال الثوري ويستحسن الا يقطع من سرق من ذى محرم ،خاله

حاشیہ : (لف) دانت دانت کے بدیے اور زخوں کا بھی قصاص ہے۔ پس جوصد قد کردے تو وہ اس کے لئے کفارہ ہے۔

من المقطوع عليه سقط الحدعن الباقين وصار القتل الى الاولياء ان شاء وا قتلوا وان شاء وا عفوا [٢٥٦٨] (٣٦)وان باشر القتل واحد منهم أجرى الحد على جماعتهم.

او عمد او ذات محوم (الف) (مصنف عبدالرزاق، باب من سرق مالا يقطع فيدج عاشرص ٢٢١ نبر ١٨٩٠) اس الرسي معلوم مواكدذي وممرم سن عدسا قط موجائي كي -

نا كدد امام ابو يوسف فرماتے ہيں كه اگر قل اور مال لوٹائى بچاور پاگل نے ہى كيا ہے تب تو ان پر حدثيس اس لئے ہاتی پر بھی حدثييں ہوگی۔ كيونكه قتل كرنے اور مال لوٹنے ميں اصل وہى ہيں ليكن اگر تقلمنداور بالغ نے قتل كيا ہے اور مال لوٹا ہے تو بچے اور مجنون پر حدثہيں ہوگى كيكن تقلمنداور بالغ پر حد ہوگی۔

> ج کیونکہ انہوں نے محاربت کی ہے اور ڈا کہ زنی کی ہے۔ اور وہ اس جرم میں اصلی بھی ہے۔ [۲۵۲۸] (۳۲) اگران میں سے ایک نے قبل کیا ہوتو حداس کی جماعت پر جاری ہوگی۔

شرت مثلاآ تھ آ دمی جماعت میں ہوا درایک نے تل کیا باقی نے نہیں کیا تب بھی سب پر حد جاری ہوگ۔



﴿ كتاب الاشربة ﴾

[٢٥٢٩](١)الاشربة المحرمة اربعة الخمر وهي عصير العنب اذا غلا واشتد وقذف

﴿ كتاب الاشربة ﴾

خروری نوت اشربة شراب کی جمع ہے، پینے کی چیز، یہاں مراد ہے وہ چیزیں جن کا پینا حرام ہے۔ وہ چارتم کی شرابیں ہیں جن کا پینا حرام ہے۔ البت اصل خریہ ہے کہ انگورکا کچاری جس میں جھاگ آگیا ہو، گا ہوا اور جھاگ جوش مارد ہا ہو، یہ اصلی خرہ ۔ اس کا ایک قطرہ بھی پی لے قوصدلگ جائے گی چاہے نشرند آیا ہو۔ اس کا تذکرہ آیت انسما المخصر و السمیسر و الانصاب و الاز لام رجس من عمل الشب طان فیاجتنبوہ لعلکم تفلحون (الف) (آیت ۹۰ سورة المائدة ۵) میں ہے۔ باتی مجود کا کچاری یا شمش کا کچاری جب جھاگ جسکنے لگے یا انگورکو پکالیا جائے اور وہ جھاگ چسکنے لگے قوتنوں شرابیں بھی حرام ہیں کین پہلے خمر کے درج میں نہیں ہیں۔ ان مینوں کے پینے میں نشر آئے گا تو حد لگے گی ور نہیں۔

[74 ۲۵] (1) حرام شرابیں جار ہیں (1) خمروہ انگور کارس ہے جب جوش مارے اور تیز ہوکر جھاگ بھینکنے لگے۔

اصل خرامام ابوصنیفہ کے نزدیک بیہ ہے کہ انگور کا کچارس ہواس کوچھوڑ دیا جائے یہاں تک کہ جوش مارنے لگے اور تیز ہو کر جھاگ بھینکنے لگے تو اس کواصلی خرکتے ہیں باتی خرنقلی ہیں۔

ارثیں ہے۔عن سالم بن عبد الله ان رسول الله مَانِينَ قال ان من العنب حمرا وانها کم عن کل مسکر ۔اوردوسری روایت ش ہے۔عن عبد الله بن عباس قال حرمت المحمر بعینها والمسکر من شرب (ب) (طحاوی شریف، تاب الاشربة عانی ص ۲۹۷) اس مدیث اوراثر ہے معلوم ہوا کہ انگورکا شراب اصل ہے، باقی شراب نقی ہیں البندوہ بھی حرام ہیں۔

فالمرة امام شافعی اورامام مالک کے نزدیک وہ تمام شراییں جونشہ آور ہوں وہ تمام خمر ہیں اور آیت میں داخل ہیں اور حرام ہیں۔

ان كادليل بيمديث بـــقال قام عمر على المنبر فقال اما بعد نزل تحريم المحمر وهى من خمسة العنب والتمر والمعسل والمحنطة والشعير والمحمر ما خامر العقل (ح) (بخارى شريف، باب المخرمن العب وغيره ١٨٣٨ مبر ١٨٥٨) اورابو والمعسل والمحتمد والمنتبع المنتبع المنتبع المنتبع المنتبع المنتبع المنتبع المنتبع المنتبع المنتبع خمرا وان من المعسل خمرا وان من المعسل خمرا وان من المعسل خمرا وان من المسل خمرا وان من المسل خمرا وان من المسعير خمرا و (د) (ابوداك وشريف، باب المخرماهي؟ ص الاانم ر٣١٤) ال

حاشیہ: (الف) بقینا شراب، جوا، بت اور قسمت کے تیرنا پاک ہیں شیطان کاعمل ہے اس سے بچو، شاید کہ کامیاب ہوجاؤگ (ب) آپ نے فرمایا آگور کا شراب ہوتا ہے اور ہر شراب ہیں نشر آور جرام ہوتا ہے اور ہر شراب ہیں نشر آور جرام ہوتا ہے اور ہر شراب ہیں نشر آور جرام کیا گیا ہے اور ہر شراب ہیں نشر آور جرام کیا گیا ہے اور جرفت کو سے بنتی ہے۔ انگور سے بخور سے، مجود سے مربنا ہے، اور جو سے، اور جو سے اور جو سے فر بنتا ہے، اور جو سے، اور جو سے فر بنتا ہے، اور جو سے فر بنتا ہد سے فر بنتا ہے، اور جو سے فر بنتا ہے۔ اور خر بنتا ہے۔ اور جو سے فر بنتا ہے کر بنتا ہے۔ اور جو سے فر بنتا ہے۔ اور بنتا ہے کر بنتا ہے۔ اور بنتا ہے کر بنتا ہے۔ اور بنتا ہے کر بنتا ہے۔ اور بنتا ہے۔

بالزبد [4 2 3 3 3 4 والعصير اذا طبخ حتى ذهب اقل من ثلثيه [4 2 3 3 3 ونقيع التمر والزبيب اذا طبخ 4 5

صدیث سے معلوم ہوا کہ انگور، مجور، شہر، گیہوں، جووغیرہ سے بھی شراب بنتا ہے (۳) دوسری صدیث میں ہے۔ سمعت ابا هریو ق یقول سمعت یقول رسول الله علیہ فیصلے یقول المخصر من هاتین الشجوتین النخلة و العنبة (الف) (مسلم شریف، باب بیان ان جیج معلوم ہوا کہ خرصرف انگور کے شیرے سے خاص نہیں ہے بلکہ ماین جمایت خدمی انگور کے شیرے سے خاص نہیں ہے بلکہ محبور کی شیرے سے بھی بن سکتی ہے۔

افت عمير: رس،شيره، غلا: جوش مارنے لكے، قذف بالزبد: جمال ملكنے لكے۔

[۲۵۷] (۲) اورشیرہ انگور جب پکالیا جائے یہاں تک کد دوتہائی ہے کم جل جائے۔

شراب کی دوسری صورت بیہ کہ انگور کارس کیا ندر ہے بلکہ اس کو اتنا پکادے کہ دوتہائی سے کم جل جائے اور تہائی سے پھے زیادہ باقی رہ جائے اس میں جوش مارنے گے اور تیز ہوجائے اور نشر آجائے تو یہ خمر کی دوسری صورت ہے۔

[ا ۲۵۷] (۳) اور تھجور کانقیع _

تشری کے مجور کو پانی میں ڈال کر پچھ دن چھوڑ دیا جائے جس کی دجہ سے پانی گاڑھا ہو جائے اور جوش مار کر جھا گ چھینکنے گے اس کونقیع تمر کہتے۔ میں میں میں میں میں انتہ

ہیں۔بیشراب کی تیسری سم ہے۔

[۲۵۷۲] (۴) كشمش كي نقيع جب جوش مارے اور تيز ہوجائے۔

شرت کشمش کو پانی میں ڈال کر بچھ دن چھوڑ دے جس سے پانی گاڑھا ہوجائے اور جوش مار کر جھا گ بھینکنے لگے تو اس کو کشمش کی نقیع کہتے ہیں۔ پیشراب کی چوتھی قتم ہے۔

الخاص انگور کے کپےرس میں جھاگ آنے گے اور جوش مارنے گے تو یاصل شراب ہے (۲) اور انگور کے رس کو دو تہائی ہے کم پکا کر جلائے اور پھر جوش مارنے گئے اور جھاگ آنے گے اور نشر آجائے ، شراب کی بیدوسری قتم ہے (۳) اور کھجور پانی میں ڈال دے اور اس کا پانی گاڑھا ہو کہ اور جھاگ چھیننے گئے تو شراب کی تیسری قتم ہے (۳) اور کشمش کو پانی میں ڈال دے اور وہ گاڑھا ہو جائے اور اس میں جھاگ چھیننے گئے تو بیہ شراب کی چوشی قتم ہے۔ ان شراب کی چوشی قتم ہے۔ ام شافعی کے زو کیک شہد، جو، گیہوں اور جوار سے بھی شراب بنتی ہے۔ ان شرابوں کے پینے کے بعدا گرنشہ آگیا تو حد لگائی جائے گی۔

[۳۵۷](۵) مجوراور کشمش کی نبیذ اگر دونوں میں سے ہرایک کو پکالیا جائے تھوڑا سا پکانا تو حلال ہیں، اگر چہ تھوڑی تیزی آگئ ہو۔ اگراس سے اتنی چیئے کہ غالب گمان میہو کہ وہ نشنہیں لائے گی۔لہوولعب اور مستی کے لئے نہیں۔

تشرق محجور کی پاکشمش کی نبیذ بنائے اوراس کی صورت یہ ہے کہ مجور اور کشمش کے پانی کوتھوڑ اسا پکائے تو وہ حلال ہیں بشر طیکہ نشہ نہ آیا

حاشیہ : (الف) میں نے حضور کے کہتے ہوئے سنا کہ ٹمران دونو ں درختوں سے ہوتا ہے تھجور سے اورانگور ہے۔

كل واحد منهما ادنى طبخة حلال وان اشتد اذا شرب منه ما يغلب على ظنه انه لا يسكره من غير لهو ولا رطب [٢٥٤٣] (٢)ولا بأس بالخليطين.

ہو۔البتہ مزے میں تھوڑی تیزی آگئ ہوتو کوئی حرج نہیں ہے۔اورا تناہی پیئے جس سے غالب گمان ہو کہاس سے نشہیں آئے گا۔اورنشہ کے لئے یامتی کے لئے نہ پیئے تب حلال ہیں۔

نیز طال ہونے کی دلیل بیرهدیث ہے۔عن عائشة قالت کان بنبذ لرسول الله عَلَیْ فی سقاء یو کا،اعلاہ وله عز لاء، بنبذ غدوة فیشربه عشاء وینبذ عشاء فیشربه غدوة (الف) (ابوداوَدشریف، باب فی صقة النبذ ۱۲۵ نیراات)(۱) دوسری مدیث میں ہے۔ عن ابی قتادة ان رسول الله عَلَیْ قال لا تستبذوا الزهو والرطب جمیعا ولا تستبذواالرطب والمزبیب علوطین سالاانبر والمزبیب جسمیعا ولکن انتبذواکل واحد علی حدته (ب) (مسلم شریف، باب کراهة انتباذالتم والربیب مخلوطین سالاانبر ۱۹۸۸) اس مدیث سے معلوم ہوا کہ مجوداور شمش کو ملاکر نبیزند نبائے کونکہ اس میں جلدی نشہ پیدا ہوتا ہے۔ البتہ مجود کوالگ اور شمش سے نبیز بنانے کا شوت ہوا۔

اورنبیذین نشرآ جائے تواس کا پینا حرام ہے اس کی دلیل بیرحدیث ہے۔ عن ابی هریر قُ قال علمت ان رسول الله عَلَيْتُ کان یصوم فت حیث فقال اضرب بهذا المحائط فان هذا شراب من لا یومن فت حیث فقال اضرب بهذا المحائط فان هذا شراب من لا یومن بالله والیوم الآخر (ج) (ابوداوُدشریف، باب فی النبیذ اذاغلاص ۱۲۲ نمبر ۱۳۱۲) اس حدیث معلوم بواکنبیذین تیزی آجائے اور نشرآ جائے اور نشرآ جائے اس کا پینا حرام ہے۔

[4] ۲۵۷] (۲) فلیطین میں کوئی حرج کی بات نہیں ہے۔

شرت کھوراور کشمش کو ملا کر نبیذ بنانے کو خلیط کہتے ہیں بعنی ملی ہوئی چیز۔اوپر کی حدیث میں دونوں کو ملا کر نبیذ بنانامنع فر مایا ہے۔ کیکن اگر دونوں کو ملا کر نبیذ بنانے میں جلدی نشہ دونوں کو ملا کر نبیذ بنانے میں جلدی نشہ آتا ہے۔

حدیث میں ایسے خلیط کا جُوت ہے۔عن عائشة ان رسول الله کان ینبذ له زبیب فیلقی فیه تمر او تمر فیلقی فیه زبیب (د) (ابوداؤدشریف،باب فی الخلیطین ص ۱۵انمبر ۷۵-۳۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مجور میں کشمش اور کشمش میں محجور ملا کرنبیز بنائی جا

حاشیہ: (الف) حضرت عائش منور کے لئے ایک برتن میں نبیذ بنایا کرتی تھی۔اس کے اوپر کا حصد بند کرتے اوراس مشک کا مذہ بھی تھا، میج نبیذ بناتے تو اس کوشام کو پینے دارشام کو نبیذ بناتے تو اس کوشخ کو پینے (ب) آپ نے فر مایا کچی مجور اور کی ہوئی مجور کو ایک ساتھ ملا کر نبیذ نہ بنائے لیک کو الگ الگ کر کے نبیذ بناؤ (ج) ابو ہر پر افر ماتے ہیں کہ جھے معلوم تھا کہ حضور روزہ رکھتے ہیں تو میں آپ کے افطار کا انظار کرنے لگا ایسی نبیذ کے ساتھ جس کو کدو میں بنایا تھا بھراس کو لے کر آیا۔وہ اس وقت جھاگ بھینک رہی تھی۔ تو آپ نے فر مایاس کو دیوار پر ماردو، بیا ہے لوگوں کی شراب ہے جواللہ اور آخرت کے دن پر ایمان نہیں رکھتے (د) آپ کے لئے کشمش کی نبیذ بناتے تو اس میں مجور ڈال دیتے۔

[224] (2) ونبيذ العسل والتين والحنطة والشعير والذرة حلال وان لم يُطبخ [224] (٨) وعصير العنب اذا طبخ حتى ذهب منه ثلثاه حلال وان اشتد.

سکتی ہے کیونکہ حضور کے لئے ایس نبیذ بنائی ہے۔

[٢٥ ٢٥] (٤) شهد، انجير، گيهول، جو، جوار كي نبيز حلال باكرچه يكائي ندگئي مو

تشرق شهد، انجير، گيهون، جواور جوار کي نبيذ کوچاہے نه پکايا ہوت بھی حلال ہے۔

جب کشش اور کجور کی بنیذ جائز ہے تو شہدو غیرہ کی بنیذ کیوں جائز نہ ہو۔ اصل معیار ہے مسکر اور نشر آور ہونا۔ اگر کو کی بنیذ مسکر اور نشر آور نہ ہو صوف کر وا پانی کو میٹھا کرنے کے بیٹیٹی چیزیں ملائی گئی ہوں تو اس سے کوئی حرج نہیں (۲) شہد پینے کی حدیث مشہور ہے کہ آپ حضرت زینب کے پاس شہد پیاجس کے بارے میں حضرت عائش آور حضرت خصر نے سازش کی تھی۔ حدیث کا گلا ایر ہے۔ سمعت عائشة وج السبی عائش الله شربت عسلا عند زینب بنت جوش و لن اعود له (الف) (ابوداو ورشر نیف، باب فی شراب العسل، صلا المبنی مسلول سے معلوم ہوا کہ آپ شہد پیند فرمات تھے۔ اور نبیذ کے سلسے میں پہلے حدیث گزری۔ عن ابن عباس قال کان یہ بنب لے لسنبی علیہ المبنی مسلول الیوم و العد و بعد العد الى مساء الثالثة ثم یامر به فیسقی النحلم او یہو ق (ابوداو دشر یف، باب فی صفة النبیذ ، ص ۱۹۵م، نبر ۱۹۵۸، ۱۹۵۸، نبر ۱۹۵۸، ۱۹۵۸، نبر ۱

[٢٥٤٦](٨) اگرانگور كاشيره جب اتبار كايا جائے كه دوتها كى جل جائے تو حلال ہے اگرچہ تيز ہوجائے۔

تشری انگور کے رس کوا تنا پکایا جائے کہ اس کی دو تہائی جل جائے اور ابھی نشہ نہ آیا ہوتو اس کا پینا حلال ہے جاہے تھوڑی می تیزی آگئی ہو

بشرطيكه نشهنه آياهو

اثريس بـ سالت سعيد بن المسيب عن الشراب الذي كان عمر بن الخطاب اجازه للناس قال هو الطلاء الذي كان عمر بن الخطاب اجازه للناس قال هو الطلاء الذي قد طبخ حتى ذهب ثلاثاه و بقى ثلثه (ر) (مصنف ابن الي هيبة ١٦في الطلاء من قال اذ اذ هب ثلاثاه و بقى ثلثه (ر) (مصنف ابن الي هيبة ١٦في الطلاء من قال اذ اذ هب ثلاثاه و بقى ثلثه (ر) (مصنف ابن الي هيبة ١٦في الطلاء من قال اذ اذ هب ثلاثاه و بقى ثلثه (ر) (مصنف ابن الي هيبة ١٦في الطلاء من قال اذ اذ هب ثلاثاه و بقى ثلثه (ر) (مصنف ابن الي هيبة ١٦في الطلاء من قال الدي قد طبخ حتى ذهب ثلاثاه و بقى ثلثه (ر) (مصنف ابن الي هيبة ١١في الله عليه الله و بقل ال

[٢٥٧٤] (٩)ولا بأس بالانتباذ في الدباء والحنتم والمزفّت والنقير.

۲۳۹۷۸ رمصنف عبدالرزاق، باب العصير شربه وبيدج تاسع ص ١٢٦ نمبر ١٢٩٩٠) اس اثر سيمعلوم بواكد وتهائى جل چكى بواورايك تهائى باقى بوتواس رس كا بينا حلال ب

[424](٩) کوئی حرج کی بات نہیں ہے نبیز بنانے میں کدو کی تو نبی میں ،سبز تھلیا میں ،رال کے روغن والی تھلیا میں اور کھدی ہوئی لکڑی میں۔ میں۔

ترام ہوئی توان برتوں میں برتوں میں شراب بناتے تھے۔ان برتوں کی خصوصیت یہ ہے کہ شراب میں جلدی نشر آتا ہے۔اس لئے جب حرام ہوئی توان برتوں میں نبیذ بنانے کی اجازت دی گئی۔ درگئی۔

یت اصل نہیں،اصل تو شراب ہے اس لئے برتن سے منع کرنا عادت وُلوانے کے لئے تھا۔بعد ہیں ان برتوں کو استعال کرنے کی اجازت دے دی گئے۔مدیث میں ہے۔ عن ابن عباس قال نہی رسول الله عَلَیْتُ عن الدباء و المجنتم و المعزفت و النقیو و ان یخطط البلح بالز هو (الف) (مسلم شریف، باب انھی عن الاغتباذ فی المر نت والد باء والحسنتم والنقیر و بیان اندمنسوخ واندالیوم حلال مالم یصر مسکرا، ج ٹانی، ص ۱۲۲ نمبر ۱۹۹۵ برخاری شریف، باب ترخیص النجی الله علیہ فی الاوعیة والظر وف بعد النحی مسلم مسلم میں مسلم میں بیار نیس مسلم میں نبیذ بنانا حرام قرار دیا تھا۔ بعد میں اس کی اجازت دی۔ اس کی دلیل سے مدیث ہے۔ عن جابر قال نہی رسول الله عَلَیْتُ عن الظروف فقالت الانصار انه لا بدلنا منها قال فلا اخا اس کی دلیل سے مدیث ہے۔ عن جابر قال نہی ترسول الله عَلَیْتُ عن الظروف فقالت الانصار انه لا بدلنا منها قال فلا اخا (ب) (بخاری شریف، باب ترخیص النجی الله علیہ فی الاوعیة والظر وف بعد انھی ص سے مجموم موا کہ کودکی بنی ہوئی تنی وغیرہ المرز فت الخ میں میں نبیذ بنانا اب حال ہے۔

اسول بیسارے مسائل اس اصول پر بین که مسکر اور نشه آور به وتواس کا پینا جائز نہیں۔ اور مسکر اور نشه آور نه به وتواس کا پینا حلال ہے۔ اس کی ولیل بیصل مینا ولیل بیصل میں الفروف اولیل میسکو حوام (ج) (مسلم شریف، باب انھی عن الانتباذ الخ ص ۱۹۹۳ نمبر ۱۹۹۹)

الحت الدباء: كدو، پچھلے زمانے میں كدو كے اندر كھودكر برتن بناتے تھے جس ميں شراب بناتے تھے۔ جس كوكدوكى تو نبى كہتے ہيں، الحسنتم

حاشیہ: (پیچھلے سفحہ ہے آگے) کہ دوہ ہائی جل گیا ہوا ورا بیک تہائی ہاتی رہا ہو(الف) حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضور نے روکا کدو کے برتن ،سبز اور ال ال قتم کے منظے اور تارکول ملے ہوئے برتن اور کھود ہے ہوئے کلڑی کے برتن استعمال کرنے سے اور پکی مجبور کو ادھ کیے مجبور کے ساتھ ملانے سے (ب) حضور نے روکا برتنوں سے دوکا کر تا تھا لیکن برتن نہ کی سے تو انسار نے کہا یہ تو ہمارے لئے ضروری ہیں۔ آپ نے فرمایا بھر تو کوئی بات نہیں ہے (ج) آپ نے فرمایا ہیں تم لوگوں کو برتنوں سے روکا کر تا تھا لیکن برتن نہ کی چیز کو حلال کرتا ہے اور نہ اس کو حرام کرتا ہے۔ پس قاعدہ سے کہ ہرفشہ آور چیز حرام ہے۔

[۲۵۷۸] (۱۰) واذا تخلّلت الخمرحلت سواء صارت بنفسها خلا او بشيء طرح فيها [۲۵۷۹] (۱۱) ولا يكره تخليلها.

: سبزاور لال قتم کا مطا ہوتا تھا جس میں شراب بناتے تھے، المزفت: بیزفت سے شتق ہے تارکول جیسی ایک چیز جو منکوں پر ملتے ہیں، مزفت وہ برتن یا مطاجس پر تارکول ملا ہوا ہو۔اس میں بھی شراب بناتے تھے، النقیر: نقر سے مشتق ہے کھودنا، اہل عرب لکڑی کو درمیان سے کھود کر برتن بناتے تھے جس کونقیر کہتے ہیں۔

[۲۵۷۸] (۱۰) اگرشراب سركدبن جائے تو حلال ہے جاہے خود بخو دسركدبن جائے يااس ميں كوئى چيز ڈالنے سے ہے۔

وج سالت عائشة عن حل المحمر قالت لا بأس به هو ادام (الف) (مصنف ابن الى شيبة ٢٣ فى الخر تخلل ج خامس ٩٨ نمبر ١٨٥ مبر ١٨٥

فائده امام شافعی فرماتے ہیں کیشراب کا سر که استعال کرنایا شراب کوسرکہ بنانا مکروہ ہے۔

ور حدیث میں سرکہ بنانے سے منع فرمایا ہے۔ عن انسس ان النبی علیظی سنل عن النحمو تتخد خلا؟ فقال لا (ب) (مسلم شریف ،باب تحریم تخلیل الخمرص ۱۲ انمبر ۱۹۸۳ رابوداؤد، باب ماجاء فی الخمر تخلل ص ۱۲ انمبر ۳۱۷۵) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شراب کوسر کہ بنانا جائز نہیں ہے۔

[2429](11)شراب كوسركه بنانا مكروه نبيس ب_

ادر کت فاجعله خلا (ج) (مصنف ابن افی هیبة ۲۲ فی الخرتول ظاج خامس ۹۵ نمبر ۹۰ ۲۲۴ مصنف عبدالرزاق، باب الخریجعل خلا در کت فاجعله خلا (ج) (مصنف ابن افی هیبة ۲۲ فی الخرتحول ظاج خامس ۹۵ نمبر ۹۰ ۲۲۴ مصنف عبدالرزاق، باب الخریجعل خلا ج تاسع ۲۵۳ نمبر ۱۵۹ نمبر ۱۹۹ نمبر ۱۹ نمبر ۱۹۹ نمبر ۱۹۹ نمبر ۱۹۹ نمبر ۱۹۹ نمبر ۱۹ نمبر

و او پر کی حدیث میں حضور سے پوچھا کیا شراب کوسر کہ بنالیں؟ تو آپ نے فرمایا نہیں ایسا نہ کر وجس سے معلوم ہوا کہ شراب کوسر کہ بنانا کمروہ ہے۔

حاشیہ: (الف) میں نے حضرت عائش سے شراب کے سرکہ کے بارے میں پوچھا۔ فرمایا کوئی بات نہیں ہے وہ ادام ہے یعنی سالن ہے (ب) آپ سے پوچھا گیا شراب سرکہ بنالے تو کیا ہوگا؟ فرمایا نہ کرو (ج) حضرت عمر بن عبد العزیزؒ نے اپنے عامل کو مقام واسط میں لکھا کہ شراب ایک گاؤں سے دوسرے گاؤں میں منتقل نہ کرو کہیں شراب مطرقواس کوسرکہ بنالو۔

ختم نبوت اکیدهی (بندن) مخضرتعارف

قصرِ نبوت پرنقب لگانے والے راہزن دور نبوت سے لے کر دور حاضرتک مختلف انداز کے ساتھ وجود میں آئے ،کین اللہ تعالی نے ختم نبوت بھی کا تاج صرف اور صرف آمندا ور عبداللہ کے بیٹے حضرت محمصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کے سرپر سجایا اور دیگر مدعیان نبوت مسیلمہ کذاب سے لے کرمسیلمہ قادیان تک سب کوذلیل و رسوا کیا۔ امت کے ہر طبقہ میں ایسے اشخاص منتخب کئے جنہوں نے ختم نبوت بھی کے دفاع میں اپنی جانوں تک کے نذرانے دیئے اور شب وروز اپنی محنتوں اور صلاحیتوں کو بغضل اللہ تعالی ناموس رسالت وختم نبوت بھی کے مقدس رشتے کے ساتھ منسلک کردیا۔

ختم نبوت اکیڈمی (لندن) کے قیام کا مقصد بھی من جملہ انہی اغراض ومقاصد پر محیط ہے، چنانچہ عالمی مبلغ ختم نبوت ' حضرت عبدالرحمٰن یعقوب باوا' نے قادیا نیت کی حقیقت سے مسلمانوں کو خبروار کرنے کے لئے جس طرح اپنی زندگی کواس کار خبر کے لئے وقف کیا وہ کسی سے پوشیدہ نہیں ، انہی کی انتقاف محنت و کاوشوں سے اکیڈمی کا وجود ظہوریذ بر ہموا۔

الحمدللداس ادارہ نے عالمی سطح پرختم نبوت کے دفاع کو مضبوط کیا ہے۔ تقاریر ،لٹریچر ، اخبارات وجرائد اور انٹرنیٹ کے ذریعہ سلمانوں کوقادیا نیت اوران کی ریشہ دوانیوں سے باخبر کیا اور پوری دنیا میں ختم نبوت کی اور انٹرنیٹ کے ذریعہ سلمانوں کوقادیا نیت اوران کی ریشہ دوانیوں سے باخبر کیا اور پوری دنیا میں اور اور کو اخلاص کے ساتھ مزیدر قیاں نصیب فرمائے ۔ آمین ثم آمین! مسلمانوں سے درخواست ہے کہ وہ اس ادارہ کے ساتھ بھر پورتعاون فرمائیں۔

انظاميه: ختم نبوت اكيرى (لندن)

KHATME NUBUWWAT ACADEMY

387 Katherine Road, Forest Gate, London E7 8LT United Kingdom.